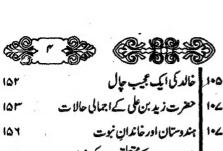


فهرست ِمضامین حضرت امام ابوحنیفه کی سیاسی زندگی

	عهد بنوعباس میں حضرت امام کی مکہ سے	11	حرف آغاز چوہدری محمدا قبال سلیم گاہندری
YK	كوفه كوداليس	۳.	تمهيد
77	خليفه منصور يرحضرت امام كااحقاق حق	۳1	امام صاحب کے عہد کی سیاسی تاریخ
۷.	اموی اورعبای دور کے دو در ندے	٣1	ولاوت و ماحول
41	طبقة حثوبه كي بعض عجيب عقائد	2	حضرت عمر بن عبدالعزيز كى خلافت
45	حجاج كي مطلق العناني		آ زادی کا پہلامنشور ویتا
44	مركز بوئ حالات سے حضرت امام كا تاثر	77	حضرت امام كاابتدائي تشكيمي رحجان
۷۸	امام کائیای مسلک	۳۸	رحجان میں تبدیلی
۷۸	پېلااقدام		حضرت عمر بن عبدالعزيزكي وفات اور بعدك
۷٨.	قاضى شريك كى ملازمت		خلفاء کی ممراہیاں
۸•	ٔ دہن دوزی کانسخہ		خلافت ادر بادشای کا فرق م
۸۵	حفرت امام كاوسيع بياني رتجارت كاكاروبار	٣٣	خلفاء يې اميه کې واقعي د پني حالت
14	تجارت کی تفصیلات		اسلامي اموال مي خلافت داشده كانقطه نظر
۸۸	څز کی دکان		اموی دور میں اسلامی اموال کے متعلق
9+	خز کی کوفدکی سب سے بڑی دکان	ra	مطلق العنانى
97	غلامول کے ذریعہ ال کی چھیری	or	خلافت داشده مس انصاف اور حکومت کا تصور
91-	درآ مدویرآ مدکا کاروبار		اموی دور میں انصاف اور حکومت سے
91"	حفرت امام کے شریک تجارت	۵۳	ن پراه روی
94	حضرت امام کے اساتذہ کی تعداد		قانون اورانصاف کے متعلق حضرت عمر بن
9.4	حفرت امام كے شاگردوں كى تعداد	۵r	عبدالعزيز كي وضاحت
91	کن کن شہروں میں حضرت امام کے شاگر دیتھے	ra	اموى دوريس قضات پرواليول كااثر
- 1+1	حفرت امام كيسر ماية تجارت كي متعلق تفصيل	7.	ارباب صدق وامانت كالقفاءت سے انكار
1.1	امانتي	40	اسلامی حکومت کے حدود



ا حفرت زیدین علی کے اجمالی حالات ۱۰۷ مندوستان اور خاندان نبوت ١٠٩ مفرت زيد كم متعلق امام كي شهادت 109 ۱۱۰ حفرت حسن بن محمد کی ایک کماب 144 ااا حضرت زيد كاعلم وفضل 140 الا قرآن ہے تعلق IYA حضرت زيد كي ايك تقرير ۱۱۸ حضرت زيد كونے ميں PFI ١١٦ كوفي من معرت زيد ك معقدين 14. المام كي حفرت زيد سي عقيدت 145 ۱۱۸ حفرت زید کی حمایت می امام کاایک ۱۱۸ تاریخی بیان 140 ۱۲۰ حضرت زید کی دعوت جهاد 144 اا حفرت امام کے ساس مسلک کی قوضح 14. ۱۲۴ حضرت امام كے نقط نظر سے امر بالمعروف اور ١٢٨ مني عن المنكر كي توضيح IAI ۱۲۹ حفرت المام كے حفرت زيد كے ساتھ جهاديس ١٣٠ نشريك مونے كود IAA جہاد کے لیے امام کی حضرت زید کو مالی امداد 197 ۱۳۲ كوفد كے ظالم كورز كے سامنے حضرت امام ١٢٥ كانقاق في

۱۳۵ کا حقاق حق ۱۳۷ حکومت بنی امیداورامام ابو حنیفه کے تعلقات

۱۳۹۰ کی داستان ۱۳۹۰ محکومت کی هانب سرحفرت امام سے

۱۲۰ کومت کی جانب ہے حفرت امام ہے

۱۳۲ پېلااشغتاء ۱۳۲

المام الوصنية "كياك زندى

اہائتوں کی مقدار عوام کے اعتاد کی دید حضرت امام کے حسن سلوک کا ایک واقعہ کو تحائف سے

ے سے مشائخ ،علاءاورمحد ثین کی خدمت فقرااورمخاجوں کے ساتھ حسن سلوک

نفرااورمحاجوں کے ساتھ سن سلوک شاگردوں کے ساتھ برتاؤ حضرت امام کے جو َدوسخا کے متعلق شفق بلخی سرت

کی ایک روایت حلم پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک

نی میول کے ساتھ حسن سلوک غوہ درگذر م

حسن معاملہ اماننوں کے متعلق ایک شرقی تو منبح اماننوں کے متعلق ایک شرقی تو منبع

حضرت امام قاضی این الی کیلی کی عدالت میں پیدادار پر پیانتہ کبیر کا امکان بنگ کا نظام امام نے قائم کیا تھا

بنت کا کھا ہم ہی ہے گا ہے ہوں کا ادباب حکومت کی اھداد سے بے نیازی کا محمد میں معاملے کا میں کا میں کا میں کا م حضرت امام کے مجاہدات وریاضات اور خانگی زندگی

ام مے تجارتی مسائی کے مرکات اللہ میں اللہ میں اللہ میں کے ساتھ الم کی جمدر دیاں اللہ

حضرت امام کے حکم و وقار کا ایک واقعہ ۱۳۹۰ امام کے فطری میلانات کی ابتدا ۱۳۰ کوفہ کے گورز خالد کے بے بناہ مظالم ۱۳۲

	ام ابوطنيفتك سياى زعدگ
کونے کےعلاء کے سامنے سفاح کی تقریر ۲۳۹	ضحاك خارجي كا كوفه پر قبضه
علاه کی طرف سے حضرت امام کا جواب	حضرت امام کی گرفتاری ۲۱۰
جازیس امام کے مشاغل ۲۳۹	رہائی ۴۱۱
حجاز ش مختلف علما و سے مكالمه و مناظر و	الل كوف _ كِلْ عام كاعم
وتوع سے پہلے شری تھم 109	
کوفید کی داپسی اورمجلس وضع قوانین کی تاسیس ۲۶۱	خارجیون کا استیصال اور این میمره کی گورنری ۲۱۳
نظم کےساتھ سوال کی آ زادی	حضرت المام کے متعلق اموی حکومت کی پالیسی ۲۱۴
حضرت امام کی مجلس کے مرتبہ قوانین کی دفعات	ابن بهيره اور حضرت امام كي ملاقاتي ٢١٢
کی تعداد اس	حضرت امام سے ابن ہمیرہ کی ایک استدعا ۲۱۷
ابراجيم بن ميمون اورامام	•
ابوسلم خراسانی ۱۲۷	
ابراہیم اور ایومسلم کے دوستانہ تعلقات ۲۸۰	
ابراجيم اورا يوسلم كى خالفت	
ابراهيم كاابومسكم كي متعلق حضرت امام	
ے مثورہ	
ابوسلم كى مخالفت برحضرت الماه درابراجيم	
كانقاق ١٨٣	
اراميم كاحفرت امام سے بيعت جهاد	
کے لیے ہاتھ بڑھانا	
حفرت امام كاجواب	
ابراميم كاابوسكم كيسامنيا حقاق حق	
ابوسلم کا ابراہیم کے قل کے لیے قانونی حلیہ ۲۹۲	
شہادت سے پہلے ابراہیم کا ابوسلم کے سامنے	
ایک تمنا کااظهار ۲۹۸	
ابرامیم کی شہادت	
ابو مسلم کے ہاتھوں بیکس مقتولوں کی تعداد ۱۳۰۱	حضرت امام کی کوفه کودانسی



٣٠٣ عدليه يرحفرت المام كالاع موك انقلاب كالر ٢٠١ حكومت عباسيام كقعقات كابتداء ٣٠٤ ايوجعفرمنصور 200 بغداد کی تغییر کے سلسلے میں حضرت امام کی طلبی ٣٠٧ مضرت امام بحثيت ناهم تعيرات MAA تغيرى دنيا برحضرت امام كااحسان ۳۳۸ ۳۱۰ حضرت امام نے بیضدمت کول قبول کی r0. ۳۱۳ الوجعفراور حضرت امام کی مہلی ملاقات MAY نظامت تغيرات كحكام 200 ۳۱۵ حفرت امام الإجعفر كساته شاي كمب ش ٣١٥ الكلطيف MOA ٣١٦ حضرت امام جعفر صاوق كي خدمت يس ١٦٧ حضرت امام كے سوالات 209 ابوجعفر کے بہال معرت امام کارسوخ 244 ۳۲۰ بادشاه بیم اور الاجعفر ک ایک جمکرے میں حغرت امام كافيمله ۳۲۱ ابرجعفر کے دربار می حضرت امام کے صامدین ۳۲۵ اس الإجعفركا حفرت المام كي خدمت بيس ببلاعطيد ٢٧٠ ۳۲۲ ابوجعفری دوسری پیش کش 721 حفزت امام كاجواب MY ٣٢٣ ابد جعفر كدوبار مل حضرت المام كى حق كوئى ٢٧٥٠ ۳۲۵ وطن کووالیسی 724 ٣٢٩ رفست كرتے وقت الوجعفر كى أيك خوابش ٢٧٧ ۳۳۴ حفرت امام کاجواب 744 ابدجعفر کے دربار میں دوبارہ طلی اوراکی سوال 129

ام ابوطنية كى ساى زندكى مبدى كےسامنے مفرت سفيان اورى عمای حکومت کے دور میں حضرت امام کی خاموش جدوجيد جدوجيد كي تغصيل محكمة عدليد كمتعلق أي شاكردول كالمحج تربت حصول علم مصيخ مقصد كمتعلق شاكردون کی دینی تربیت عبده تضاكم تعلق حضرت امام كاتاثر عدالت كي ذمه داريول كمتعلق حضرت امام كانقط نظر عدالت کے اقتدار کی بلندی شا گردوں کونفیحت حفرت امام كاانكسار تضافصل خصومات مس حكومت ك نظم کی اصلاح حكومت كعدالتي فيعلون يرحفرت المامك ب لاگ تغیدیں روثن وان كامقدمه مجنونه كامقدمه محوابول برجرح كيحتعلق حضرت امام كانتطانظر حاتك كالطيفه برم عدالت معزت الم كى ايك فيصله برتفيد عدالت يرحكومت كااثر

حفرت امام کی جدوجہد کے نتائج



جارون علاء كے سامنے الج عفر كا اظهار مقصد ٢٥٠

129 حفرت نفس ذكيه كي مهم من حفرت امام كول حضرت امام کی جوابی تقریر ۳۸۵ اثریک نه ۱۳۸۵ نفس ذكبه كي خروج كي اجميت ۳۸۷ حضرت ابراہیم کاس ابوجعفر کے در ماریس حتنی سادات ٣٨٦ بغداد كقيرك بقيدكام كالمحيل حضرت محمر بن عبدالله نفس ذكيه MMY ٣٨٧ فظامت تعيرات برامام كى بجائے جاج بن حنی سادات کی جہاد کے کیے علمی اسکیم ٢٨٨ ارطاة كاتقرر عماس حكومت كے تختہ الث دینے كامنعبوبہ الوجعفر كاحفرت ابراجيم كحمايتيول عاسیوں کے خلاف سب سے بری انتلافی تحریب ٣٩٠ _ انقام مين حضرت امام ابوحنيفه كاحصه 777 انقلابي تحريك كمتعلق حضرت المامكا ابدجعفري شتركعتكي ا99 حفرت المام الك سانقام اظهارخيال 477 ۳۹۳ حضرت امام ما لك كوكوزول كي سزا ابوجعفركوفهمين 100 عجاج بن ارطاة كى بىلى نحست عباسیوں سے جہاد کے متعلق حضرت امام 701 ٣٩٦ ابوجعفري المم مالك سيسياى معافية كافتوي rat اب ابد معفر کی حضرت امام مالک سے تعلقات وسیع حضرت على اورغليطهائ مضامين اسلامی نظام حکومت قائم کرنے کے لیے حضرت کرنے کی کوشش ror امام كاجوش وخروش Mr ابوجعفر كا تدوين فقه الى ك متعلق اظهار خيال امام کے شاکردوں کو معانی کا یقین ٣١٣ مدون فقد ماليك سابد عفركا بيثيده سياى مقعد ۱۱۳ امام الك كاجواب امام کی کامیانی MOL ۲۱۵ عبای حکومت کی حضرت امام ما لک کوآل تا کار عباسيول كايبلا جزل فحطب ML بنانیکی کوشش اوراس کی مایوی عباسيون كادوسرا جنزل حسن بن قحطبه 709 ۱۸٪ حضرت امام کے متعلق ابوجعفر کا آخری فیصلہ حسن بن قطبه امام كي خدمت ميس ٣٢٠ بغداد ي تعير كي مت حسن بن قطبہ کے سامنے امام کی تقریر MY+ ۳۲۰ کوفه کاعلی ماحول حسن بن فحطبه كالهام كے سامنے عهد MAI سفیان توری ، شریک بن عبدالله، سعد بن کدام حضرت نفس زكيه ادران كے بھائى ابراہيم ٣٢٢ أورامام الوحنيف كي بغداد مسطلي

کی شہادت

4 66 6	^ 3		
۵۲۷	کی قبولیت	رصافه كي خدمت تضا	
ATA	، میں ایک مقدمہ	حضرت أمام كي عدالت	1
٥٣١		حضرت امام کی وفات	
١٦٥		وفات كےاسباب	(
٥٣٣		عسل	
orr	بجوم	جنازے میں لوگوں کا آ	•
000		تدفين	
٥٣٢	کے اسباب پر بحث	حضرت امام کی وفات	1
٥٣٥		حضرت امام كاتركه	"
٩٣٥		خلافت مهدى	
٥٣٩	,	حضرت امام کے شاکرہ	1
۵۵۰		عبده قاضى القصنات كا	
۵۵۰	قاضى القصناة كى پيفيكش	المام زفر كے سامنے عهدہ '	f
١۵ۅ		امام ابو بوسف	
ممم	_		1
۵۵۲	•	عهدؤ قاضى القصنأة برا	
700		قاضى القصنات كاخة	1
002		1 7 "	1
بت	یکا بعد کے خلفا و کی سیر	امام ابوحنيفه كى جدوجهد	
009.		7 1	4
"NYC		قاضى كى الهم ذمه داريا	
	، کتاب الخراج کے	امام ابو بوسف کی کتاب	6
* Ara	17-1		4
04.	•	عبای شنرادوں کوفتنه خنخ	
02 M		امام ابو بوسف کی وفات	6
02r	ه برقاضی وہب کا تقرر	قاضى القصنات كيعبد	6

سعد بن کدام اورسفیان و ری نے کس طرح رست گاری حاصل کی امام ابوصنيفه كے سامنے كوفد كے عبد ، تضاكى پیش کش اورامام کا انکار قاضى شريك كى بادل ناخواستدعهد و قضا . كى قبولىت حضرت امام كودوباره عبده قاضي القصنات کی پیش کش امام الوحنيفه كاآخرى امتخان ابوجعفر کے وزیر عبدالملک کا حضرت امام كومفتوره حضرت امان کے تازیانے کی سزاکی روایتوں قاضى القصاة كے عهده كى چيش كش پر امام اور ابوجعفر کی تفتیکو ابوجعفر کے سامنے حضرت امام کا عباس حکو یے اعتادی کا اظہار امام ابوحنيفه كى اجم تاريخي تقرير عبده قاضى القضاءت برامام كوماموركرن کے لیے ابوجعفر کی تتم عہد ہُ قاضی القصات کے نہ قبول کرنے پر حضرت امام کافتم تازيانے كى سزاكے متعلق محج روايات سزاکے بعد خدمت مفتی کی پیش کش اور حضرت امام كاا نكار جبل کی سزا

	ام ابوطنية كى ساى زندگى ا
عمرومقام تدفين موه	قاضی و بب کی پستی کردار ۵۷۵
امام محمد کی وفات پر بارون کا تار م	ایک آزمائش مقابله ۵۷۷
قاضى القاضات كے عهده ير يحيٰ بن المم	المام کے
كاتقرر ١٩٥	يحيٰ بن عبدالله كي مهم
قاضی کیلی بن احتم کی دین خدمات	بارون كاامن ٥٤٩
معتصم ،متوكل اورواثق كازمانه معتصم	امن نامہ کی خلاف ورزی کے لیے شرعی حیلے ۵۸۰
قاضى القعنات كے عهده پر ابوعبداللہ كا تقرر م	
آل ابن الى الشوارب اورآل دامغاني	امام محم كا جواب
کے تضاءت کے	قاضی وہب کا جواب
ابن ابوعبدالله كي ما قابل تلافي علطي عهد	امام محمر پر بارون کاعماب
دوسری حکومتوں کی حالتوں پر فقه حفی کا اثر اسلام	قاضی وہب کا انجام
عاصل کلام	امام محمر كا قاضى القصاة كي عبده برتقرر ممري
•	امام محمد کی وفات
	•



حرفيآ غاز

چومدری محمدا قبال سکیم گامندری

تقتیم ہندہ پہلے یہ جزیرہ نماخونی فسادات کی آگ میں لپٹارہا، کبھی کلکتہ میں مسلمانوں کی خوں ریزی، کبھی بہار میں بے گناہ مسلمانوں پر بے پناہ مظالم، اور کبھی گڑھ مکتشیر کے معصوم مسلمانوں کے آل وخون نے قوت گرکودرہم برہم رکھا، خدا خدا کر کے مغربی سیادت ختم ہونے کا اعلان ہوا، اور بت کدہ ہند میں ایک اسلامی حکومت وجود میں آئی، ہلائی پرچم لہرایا، ہم نے اطمینان کا سانس لیا۔ محراعلانِ تقتیم کے دونی دن بعد کافروں نے مشرقی پنجاب میں اللہ کا نام لینے والوں پر اللہ کی زمین جگ کر دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سارا علاقہ مسلمانوں کے خون اس مسلمانوں کے خون اس طرح بہایا گیا کہ دوآ بہ کے بائی کو بھی پائی کردیا۔ مسلمانوں کی شدرگوں سے بہائے جاند مورد یائے خون میں ڈوب گیا۔ مسلمانوں کی شدرگوں سے بہائے جاند مورد یائے خون میں ڈوب گیا۔ مسلمانوں کی شدرگوں سے بہائے جاند والے خون کا ایک طوفان انتھاجس نے دوآ بہ کے پائی کو بھی پائی کردیا۔

یہ بدنصیب بھی ای دوآ بہ کارہنے والا ہے، میرا گاؤں گاہندراں ضلع جالندھر بھی تباہ و برباد ہوا۔ بھپن کے ساتھی ، عزیز وا قارب سب کے سب منتشر ہو گئے۔ میں ڈیڑھ بزار میل کے فاصلہ پر حیدز آباد دکن میں تھا، دل ریش، د ماغ پریشاں، اس حالت میں کسی اشاعتی پروگرام کارد بھل لا ناممکن ہی کہاں تھا۔

مشرقی بنجاب اور دیلی کے کا فران مظالم نے ی۔ پی ، اور برار کے مسلمانوں پر دہشت طاری کردی ، اور وہ محبراہث و پریٹانی میں امن اور پناہ کے لیے حیور آباد وکن



کی طرف روانہ ہوئے ،اس طرح بھی دوستوں اور ملاقاتیوں کی ایک بڑی کثیر تعداد متاثر ہوئی ، تھوڑ ہے ، اس طرح بھی دوستوں اور الع مین ارم الع میل رقبہ ہندوستانی سنگینوں اور شیکوں کی زدیس آگیا اور آگھ جھیکتے ہی مملکت آصفیہ مملکت ہند کا جزو بن کررہ گئی۔ سر زمین دکن میں جہاں ہے ہم نے مذکر کر محضرت شاہ ولی اللہ ،اسلام کا نظام حیات ، اسلامی نظریۂ اجتماع اور حکومت الہی جیسی کتابیں شائع کی تھیں ،اب بیال تھا کہ ان کتابوں کا ناشر کہلانا ، اقرار جرم کے برابر تھا۔

جوں توں کر کے ۲۰/نومبر ۱۹۲۸ء کی شام کو چھ بجے میں ''اپنی مملکت'' میں پہنے گیا۔ کئی سال کے مسلسل تجارتی نقصانات، مالی دشوار یوں اور سب سے زیادہ کرا جی میں رہائشی دشوار یوں کے لا پنجل مسئلہ سے الجھ دہا ہوں۔ نجات تو اب بھی نہیں ملی ہے، لیکن کسی نہ کسی طرح تو ای عملیہ کو مجتمع کر کے اس قابل ہوا ہوں کہ یہ کتاب''امام ابو صنیفہ کی سیاسی زندگی'' فاضل اجل حضرت علامہ سید مناظر احسن گیلائی، صدر شعبۂ دینیات جامعہ عثانیہ کی عظیم الثان اور بے شل تصنیف، جےمولا ناموصوف نے ۲۵ سال کی مسلسل محتوں کے بعد تیار کیا ہے۔ پیش کررہا ہوں۔

حضرت امام اعظم ابو صنیفہ عالم اسلام کے ہردل عزیز قابل فخر پیٹوا اور قانون و
دستوراسلامی کے سب سے بڑے ماہر تھے۔ قابل افسوس ہے کہ اس عظیم الرتبت امام کے
مالات سے ہم ناواتف رہیں! خداجز اے خیردے علامہ ٹیلی نعمانی کو کہ انھوں نے اپنی
کتاب کے ذریعہ بڑی حد تک اس کی کو پوراکیا اور ان کی عظیم الرتبت شخصیت سے دنیائے
اردوکو واتف کرایا۔ اب ہم سب شکر گزار ہیں فاضل محتر معلامہ مناظر احسن گیلانی کے کہ
انھوں نے ۲۵ سالہ محنت سے حضرت امام اعظم کی سیائی زندگی سے ہمیں روشناس کرایا۔
حضرت امام ابو حذیفہ صرف سب سے بڑے فقیہ نہ تھے بلکہ وہ ایک بلندمرتب سیائی رہنما بھی
تھے۔ اور آن کی یہ حیثیت صرف اس کتاب کے ذریعہ معلوم ہو سکے گی۔

فاضل مصنف نے ضمنا اس وقت کی سیاست اور اجما گی: ندگی پر بھی سیر حاصل بحث کی ہے۔ که آخواموی ،اوراة لین عباسی دور میں جماعتی زندگی کیاتھی۔مند نشینا نِ



علم وادب اور جرأت آ زمایان میدان قال سے لے کرمعمولی شمری زندگی تک کے عالات بری خوبی اور تفصیل کے ساتھ اس میں ملیں گے۔عدالتی کارروائیاں، انصاف رسانی ،اور مختلف سیای گروہوں کی جدوجہد کا ایک ممل نقشہ اس میں نظر آتا ہے۔اسلامی دستور حکومت، عامة المسلمين كے حقوق، انتخاب كاحق، اصول، آ (ادى كانصب العين، جابراور بخت گیر کے مقابلہ میں حق وصداقت کی صف آرائی ،استقلال ، مبراور رضا کے وہ گرال بہانمونے دکھائی دیں مےجن پرعالم انسانیت قیامت تک فخر کرتی رہے گی۔ میں اس کتاب کی اشاعت کو حاصل زندگی ، اور اینے سیاہ نامہ اعمال میں ایک تابندہ سطر مجھتا ہوں۔ کتاب اس سے پہلے شائع ہو چکی ہوتی ،لیکن جیسا کہ اور لکھے ہوئے حالات سے ظاہر ہے، پریشانی، حیرانی، انتشار، اور بدامنی نے اشاعت کا موقعہ آ نے نہیں دیا۔اب جب کہ ہماری نوزائیدہ مملکت پاکتان کا دستورِ اساسی ترتیب و تدوین کی منزل میں ہے، اس کتاب کی اشاعت عمل میں آ رہی ہے اور شاید اللہ جل جلالہ کو یہی منظورتھا کہ ٹھیک اس وقت اس کی اشاعت ہو، جب کہ اہل علم سب سے زیادہ اس کی ضرورت محسوس کریں۔ یقینا اس وقت جب کدونیا میں دومتضا ونظریۂ حیات کی تحقیش نے اللہ کی زمین کو اللہ کے بندوں کے لیے گہوار و راحت ہونے کے بجائے مقام کلفت و بے چینی بنار کھا ہے اور مملکت یا کتان کی دستور سازی میں اس کی سعی ہور ہی ے کہ درد وکرب سے کرائتی ہوئی دنیا کی ایک ایے دستورملکت کی طرف رہنمائی کی

ے ساس حالات اوران کے افکارے واقفیت بہر گونہ مفید ہوگی۔ خداد ند تعالیٰ کاشکر ہے کہ اس نے جھے جیسے ہیجد ان اور آغضۃ عصیاں کو بی تو فیق دی کہ آج میں ایک فاضل اجل کی ۲۵ سالہ محنت کا ثمرہ امام اعظم کے سیاس حالات و افکار کا مجموعہ پیش کرر ماہوں۔

جائے جواس کی نجات کا ذریعہ بن سکے۔عالم اسلام کےسب سے بڑے نقیہ،امام اعظم

ایں سعادت بزورِ بازو نیست تانہ بخشد خدائے بخشدہ



إنتساب

امام اعظم ن ن ن ن ن م م ن م م



بسم الثدالرحمٰن الرحيم

امام ابوحنیفهٔ کی سیاسی زندگی

کچھاس تالیف اوراس کے مؤلف کے متعلق

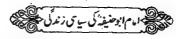
جناب محرم ڈ اکٹر حمید اللہ صاحب ایم، اے۔ بی، ایج، ڈی استاذي أمحتر ممولانا الحاج الحافظ سيد مناظر احسن كيلاني مرحوم كي تاليف" امام ابوصنیفہ کی سیاسی زندگی'' ابھی ابھی کراچی میں طبع ہوئی ہے۔عموماً مؤلف اپنے اساتذہ یا مشابداسا تذہ علاء ہے کوئی تعارف یا پیش لفظ حاصل کرتے ہیں۔فاصل استاذ کی گراں مایہ تالیف ان کےسب سے اونی وحقیر تلمیذ کے پاس آئی ہوتو ایک پیش لفظ کے ذریعہ ۔ سے خودسعادت اندوز ہونے کے سوااور تو کوئی سوال نہیں ۔اگر ناشر کا بیان نہ ہوتا کہ خود استاذ محرم نے مجھ سے کچھکھوالینے کا حکم دیا ہے تو شایداس طرح کی سعادت اندوزی کو بهی گنتاخی سجمتا۔''مثک آنست که خود بوید' نه که' شاگر دی پراند''

مؤلف کی سوائح عمری:

علماء کی بے نیازی اور کر نفسی شہرہ آفاق ہے۔اس لیے باوجود ملک کے مؤلفین کی صف اوّل میں ہونے کے استاذ محرّم کی سواخ عمری کہیں چھپی ہوئی نہیں ملتی۔ این معلومات درج كرتا جول تاكه بعدوالے كے ليے كچھكام ديں۔

مناظراحسن (اسلم) آپ کا تاریخی نام ہے۔ (میم کے زبر کے ساتھ) اور ماشاءالله اسم باسنی ہیں۔خیال ہوگا کہ ابھی تو ''ساٹھا یا ٹھا'' ہونے کو بھی ایک دوسال باتی ہوں گے۔لیکن علم کی بدشمتی ہے کہ مولا نا کی صحت بہت کمزور ہے۔قلب کے اور دیگر عارضوں سے بار ہاطویل عرصوں تک علیل وفریش رہے میں۔خدا آپ کی عمر وصحت میں





بركت عطافرمائے - آمين

آپی ولادت صوب بہار میں گیلانی نامی گاؤں میں ہوئی۔ یا نبت کے مزید اضافے کی جگہ آپ اپنے کو گیلانی ہی لکھتے ہیں۔ قطب الا قطاب گیلان سے نبت گویا مقصود تھی۔ آپ کا تعلق نہ صرف بلند مرتبت شرفائے سادات سے ہے بلکہ علم وعل بھی مورثی ہے۔ آپ کے بزرگوں کو غالبًا علم ہیئت سے بھی خاص لگاؤر ہا ہوگا کیونکہ مکان میں ایک بہت پرانی اور عمدہ سنگ مرمرکی دھوپ گھڑی جمانی ہوئی تھی جواوقات الصلاۃ کے لیے فرنگی گھڑیوں کی جاتی رہی ہوگی۔

آپ ک تعلیم متعدد دین درس گاہوں میں ہوئی۔ بعض وقت الی صورتوں میں آدی لا الی ہؤلاء ولا الی ہولاء ہوجاتا ہے۔ مگرمولانا میں علم وسیرت کی بری شان نظرآتی ہے کدویو بندی آپ کواپنا کہتے ہیں تو بریلوی اپنا۔ ان دونوں مکا تب خیال کی انگریزی دور میں ملک میں جو'' مکافرت'' اور کھکش تھی اس میں بیا بنایا جانا حیرت انگیز ہے۔ مگرمولانا حقیقت میں ان دونوں سے بھی بالا ہیں یعنی آپ صرف مسلمان بین۔ رسول اللہ علیہ کی کو نہ تی شیعہ بنائے آئے تھے نہ حنی وہائی۔ بلکہ ان اللدین عنید کے لیے۔

جِهال حسن وجمال مے فائز مرخ وسپیر میزاروں میں متاز وفائق تصوبال حسن باطنی

بالائے سرش زہوش مندی ی تافت ستارۂ بلندی

نوعمری بی سے خطابت ،انشاء پردازی اور شاعری ، تینوں میں ہمسروں میں ممتاز دے کہا ہت ، انشاء پردازی اور شاعری ، تینوں میں ہمسروں میں ممتاز دے ، کہمی گندی سیاست سے لیے محافل دعظ میں آپ کے لیے ڈیادہ کشش رہی تو زورِ قلم اور نظم و نٹر ٹھوں علمی اور بلند پا یہ جرا کد کے سوا آپ کو کہیں اور ڈیڈ کے جاسکے۔

ایک مرتبہ فرمار ہے تھے نوعمری میں میری ایک نظم کی رسالے میں چھپی۔ برسول گذر گئے میں خودا ہے بھول بھلا گیا۔ پھرایک مرتبہ ایک صاحب ہے کہیں ملا قات ہوئی



جوشاعر بھی تھے انھوں نے اپنے جس کلام کوفٹر بیسنانے کے لیے بیاض میں سے انتخاب کیا وہ وہ ی بھولی بسری نظم تھی۔ پہلی بیت ہی پر کھنکا کہ بیتو پہلے بھی کہیں پڑھی نی ہو کی نظم ہے۔ دورانِ انشء میں یاوآ گیا کہ

" چدولا دراست دز دی که بلف چراغ دارد." اس سے کیا کتے ۔ صرف بد کہا کہ ہاں بھی نظم بہت اچھی ہے۔

ایک اور دفعہ ارشاد ہوا۔ جھے ابتداء علوم عقلیہ کا بردا شغف تھا۔ صدیت وغیرہ سے دلچی نہ تھی۔ دیوبند میں شریک ہوا بھی تو ایک طرح سے غرور کے ساتھ کہ یہ بچارے ہمیں کیا پڑھا ئیں گے۔ شخ الحدیث کے درس میں چھے بیٹھتا تھا اور پچھ تھنچا تھنچا سا۔ چند دن گذر ہے تو استاذ نے خود توجہ کی۔ درس کے بعد ٹھیرایا اور پوچھا کہ کون ہو، سا۔ چند دن گذر ہو تو استاذ نے خود توجہ کی کہ علوم عقلیہ پڑھ کر آ رہا ہوں۔ طرح طرح کے وسو سے دل میں ہیں اور صدیث شریف سنتے دقت بھی بہی حال رہتا ہے اس لیے ذرا سے ذرا سے بیٹھے بیٹھتا ہوں۔ کہا اب آئندہ وسو سے نہیں ہوں گے۔ واقعہ یہ ہے کہ پھراس دن کے بعد سے الجمد للد وسوس کا نام ونشان نہ رہا اور میں روز افزوں دلچیں سے علوم حدیث کی مخصیل میں مشغول ہوگیا۔

ملک کے مختف مراکز علم میں مخصیل، چھم بددور قابل رشک حافظ اوران سب کے ساتھ مطالعے کا ذوق اتنا کہ بیان سے باہر، اس کا نتیجہ ہے کہ قلم برداشتہ لکھتے ہیں اور پھر بھی ایک بحروی ارتاء ناظر کے قلب ود ماغ کوغر قاب کرتا سب پر چھا تا نظر آتا ہے۔ جامعہ عثانیہ میں درس کے علاوہ جھے پاٹج سات دفعہ آپ کی تقریریں پیلک ہیں سننے کا موقعہ ملا ہے۔ بھی سیرت النبی کے مرغوب موضوع پر، بھی اشتراکیت کے اسلامی نقط نظر سے چھان ہیں پر۔ جسے جسے تمہید کے بعد آگے بڑھتے ہیں۔ زور بیان بڑھتا ہا تا ہے۔ اور جسے جیے ذور بیان بڑھتا ہے، جوش بیان بھی۔ سننے والے محور رہنے ہیں قو خود خطیب بھی خطابت کے کیف سے سرشار۔ آواز کو بخے لگتی ہے۔ خیالات کے مناسبت سے اعتماء میں بڑپ اور حرکت، گانے میں باجے، یا فوجی بینڈ میں ڈھول کی



اٹر اندازصداؤں کا آمیزہ کردیتے ہیں۔الفاظ ہیں کہ آبٹار کی طرح بیش از بیش گرتے چلے جاتے ہیں۔ بلکہ لغت خیالات کا ساتھ نہیں دے سکتی اوں ہر قدم پر نے الفاظ کی ضرورت پیش آتی ہے اور وہ خود بخو دو هل و هل کرزبان سخاوت نشان پر نثار ہوتے چلے جا۔ "ہیں۔اور نئے الفاظ ہونے کے باوجود نامانوس نہیں ہوتے۔ جیسے ایک دن ایسے ہی ایک موقعہ پر کہا۔ایک بڑا مجھلا ہے کہ چھوٹی مجھلیوں کونگاتا جاتا ہے۔" تقریر کی روانی کا یہ حال ہے کہ ملک کے تیز قلم سے تیز قلم مختر نویس (اشینو گرافر) بار ہا کوشش کرتے رہے گر بھی کا میاب نہ ہوئے کہ آپ کی رفتار بیان کا ساتھ دے کیں۔

حيدرآ بادمين آمد:

تبہلی عالمگیر جنگ کا زمانہ تھا، اگریز کے دور ستم میں ایک سیاسی پناہ گزیں کی طرح
پایہ تخت آصفیہ حیدر آباد دکن میں تشریف لائے بے کس و بسہارا تھے۔ ذوق وعادت
سے مجبور ہوکر حیدر آباد کی مشہور صدسالہ دینی درس گاہ جامعہ نظامیہ میں نام لکھا دیا جہاں
تعلیم، قیام، طعام، بلکہ کتب ولباس تک سب کومفت ملتے تھے۔ لیکن حالات نے اس کا
موقعہ نہ دیا کہ ان سہولتوں سے بچھاستفادہ کرتے۔ جلدی ہی جامعہ عثمانیہ قائم ہوگئ اور
غالبًا مولانا حبیب الرحن خال شیروانی (وزیر امور ند ہی) کی توجہ سے آپ کوفنون و
سائنس کی جماعتوں میں سی طلبہ کو دویتیات لازم "پڑھانے کے لیے بطور لکچرار لے لیا
گیا۔ اس کی ماہوار (۲۵۰ تا ۲۰۰۰) تھی۔

جامعہ عثانیہ کوئی پھولوں کی تئے نہ تھی۔ ایک خود مختار دلی ریاست ہونے کے باوجود انگریزی سفیر تھیم (ریڈ ٹیٹ) کی مرضی کے خلاف کوئی اہم کام مشکل سے ہوسکتا ہے۔ جدید وضع کی جامعہ اور ذریعہ تعلیم انگریزی نہ ہو بلکہ اردو، یہ گھریلوحیدر آبادی چیز نہ تھی ، اس کے اثر ات سارے برطانوی ہند کے نظام تعلیم پر پڑتے۔ انگریز کیوں منظور کرتا کہ اس کی بات کے چلتے انگریزی زبان پر کوئی ٹیڑھی نظر بھی ڈال سکے۔ لیکن بہر حال انگریز نے اے منظور بھی کیا تو اس تصور اور تیاری کے ساتھ کہ ' نظام کے خرچ پر بہر حال انگریز نے اور اس کے ناکام ہونے پر برطانوی ہند کے سیاسی شورش کرنے یہ تی جربہ کرایا جائے اور اس کے ناکام ہونے پر برطانوی ہند کے سیاسی شورش کرنے



والوں کو بتایا جائے کہ کسی '' کالی''زبان میں جدیدعلوم کی تعلیم نہیں ہو سکتی۔

ملک کے اعلیٰ حکام میں جورقا بتیں ہرجگہ ہوتی ہیں،اس کے تحت بعض نہایت بااثر افسر ہمیشہ اس پر تلے رہے کہ بیرجامعہ چلے نہیں۔

قدامت بیندی اورئی روشنی کی مشکش نے نصاب ساز جماعتوں کواس پر آمادہ نہ ہونے دیا کہ نصاب قومی ضروریات کے مطابق بنایا جائے بلکہ صرف اس پر کہ صرف زبان کی تبدیلی کے ساتھ برطانوی ہندگی جامعات ہی کا نصاب جاری ہو۔ طالب علم چاہے انگریزی میں کتابیں پڑھ کر دہریہ، غلامانہ ذہنیت والا اور ان سے عاری بنے یا اردومیں پڑھ کر۔فرق تو پھے نہیں بلکہ خطرہ ہی بڑھ جا تا ہے کہ دہریت وغیرہ اب عوام کی دست رس میں بھی آ جائے۔صرف اتنا ہوا کہ جملہ طلبہ کو چاہے فنون کے ہوں یا سائنس کے، ندہب واخلاق پر بھی ہفتے میں دو گھنٹے لا زمی طور پر کچر ہوا کریں۔سنیوں کے لیے دینیات لازم کے نام سے اورغیروں کے لیے اخلاقیات کے عنوان سے۔

دینیات لازم کے لکچرار کافریضہ بڑا کھن اور نازک تھا۔ فلفہ اور سائنس کے طلبہ
اس سے آئے دن اور ہر سال سوال کرتے۔ بعض دق کرنے کے لیے اور بعض نیک بیتی
سے از الدُ شبہات کے لیے اور جوشن خود ان جدید علوم سے بے بہرہ ہو وہ ان کی تشفی
کی کہ بیس کر سے۔ ابتداء میں صرف فطری ذہانت کا م دیتی رہی ہوگ ۔ پھر رفتہ رفتہ جدید علوم
کی کہ بیس تر جمہ ہو کر لکچر ردینیات کی دست رس میں بھی آئی گئیں اور وہ روز افزوں علوم
جدید کے مختلف پہلوؤں سے واقف بھی ہوتے چلے گئے۔ ان کے کمزور پہلوؤں سے
جدید کے مختلف پہلوؤں سے واقف بھی ہوتے چلے گئے۔ ان کے کمزور پہلوؤں سے
آگاہی جوالی اعتراض میں کا م دیتی تو ان کے وسائل اور حربوں سے واقفیت کے باعث
افھیں حربوں کو اسلام کی تائید میں استعمال کرناممکن ہوگیا۔ جو کا م اپنے زمانے میں امام
غزالی نے کیا، وہی کام اس جماعت کے استاد کو کرنا پڑتا تھا اور کوئی '' احیاء العلوم'' نانی
غزالی نے کیا، وہی کام اس جماعت کے استاد کو کرنا پڑتا تھا اور کوئی '' احیاء العلوم'' نانی
جو ہے ابھی تحریر میں نہ آئی ہولیکن گزشتہ تمیں سال سے سال بسال جامعہ عثانیہ کے طلبہ اس جدید علم کلام سے مستنفید و متاثر ہوتے رہے ہیں اور نتیجہ سے بتا تا ہے کہ ہمالیہ تلے کے بریا خطم کی ڈیڑھ دو در جن جامعات میں سب سے کم دہریت اگر کسی جگہ پھیل سکی تو وہ وہ رہائی گاہی جو کہ کیا سے مستنفید و متاثر ہوتے رہے ہیں اور نتیجہ سے تا تا ہے کہ ہمالیہ تلے کے بریت اگر کسی جگہ پھیل سکی تو وہ وہ رہیت اگر کسی جگہ پھیل سکی تو وہ وہ در جن جامعات میں سب سے کم دہریت اگر کسی جگہ پھیل سکی تو وہ



جامعه عثانید ہی ہے۔ اور اس کاسبر ابہت بڑی حد تک صرف مولا ناسید مناظر احسن گیلائی مذظلہ کے سرر ہاہے۔

آپ کھ عرصہ شعبۂ وینیات ہیں رہے اور حدیث کا درس دیتے رہے اور غالبًا انظر میڈیٹ میں مجھے ای مضمون کے سلسلے ہیں چند دن شرف کمذکا راست موقعد رہا۔ پھر وہ فنون وسائنس کے شعبوں ہیں دینیات لازم پڑھانے کے لیے بالکلینظ ہو گئے تو راست کمذکا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ بہت برسوں کے بعد مکر رمولا ناجواب لکچرار سے ترتی کر کے ریڈر بن چکے تھے، (اور ۳۵۰ تا ۲۰۰۴ ماہوار پاتے تھے) دوبارہ شعبہ دینیات میں منقل ہوئے گرائی ،اے میں میرامضمون نقہ تھا۔ اس لیے راست تعلق پھر بھی پیدا نہ ہو کا ۔ مختل ہوئے گرائی ،اے میں میرامضمون نقہ تھا۔ اس لیے راست تعلق پھر بھی پیدا نہ ہو کے باعث آخرالا مرمولا نا بی سب سے سینئر ہونے کی بنا پر صدر شعبہ بنے ۔ میدوسری کے باعث آخرالا مرمولا نا بی سب سے سینئر ہونے کی بنا پر صدر شعبہ بنے ۔ میدوسری جگ عالمی من من من من اور وہ فرسٹ گریڈ پروفیسر ہو گئے ۔ علوم دینیہ کا اعزاز جامعہ عثانیہ میں کی اور دنیوی علم سے کم ندتیا۔

میں ۱۳۵۵ ہے (۱۹۳۵ء) میں جامعہ عثانیہ شعبہ دینیات کا لکچر دفقہ بن کر مامور ہوا۔ لیکن چند ماہ بعد بی شعبہ قانون میں قانون بین المما لک وغیرہ پڑھانے کے لیے منقل کر دیا گیا۔ اس طرح راست کمذکے بعدراست رفاقت بھی زیادہ دن ندر بی لیکن ایک توشخص روابط، دوسرے ایک بی عمارت میں ہم سب کا خدمت علم میں مشغول رہنا اور تیسر نے نصافی وانتظامی مختلف کمیٹیوں میں آئے دن ملنے کا موقعہ اس دوری کوصرف نظری رکھتا ہے، واقعی نہیں۔ اورمولانا کی عملیت کو قریب سے دیکھنے کا موقعہ ملنے لگا۔

اس پندرہ سولہ سالہ خدمت جامعہ نے بڑا فرق پیدا کر دیا تھا۔ اب اس مولوی میں جو دیو بند وغیرہ سے دستار فضیلت باندھ کرآیا تھا، اور اس پر وفیسر میں جوایک جدید وضع کی جامعہ میں درس دے رہاتھا، کوئی نسبت تھی تو شاید یہی کہوہ پہلے بھی کے مسلمان تھے اور اب بھی ۔۔۔۔۔لیکن جامعہ کے ماحول نے ان کوالی چیزوں کا موقعہ دیا جن کی کسی





دین درس گاه میں نہ تو ضرورت ہوتی ہے اور نہ ہولت۔

اوّلاَ جدید ذہنیت کے طلبہ کو پڑھانا تھا جس کا اوپر ذکر آیا۔ دوسرے ایک جہت
کے اندر ڈیڑھ دوسواسا تذہ درس دیتے تھے جو بیسیوں ہی علوم وفنون پڑھاتے تھے۔
آئے دن بلکہ جرروز ان سے علمی مباحث رہتے اور طلبہ سے کہیں زیادہ ان سے باہمی افاد کے استفاد کے اور جار خیال کا موقعہ ملتا۔ مثلاً بھی کوئی پروفیسر تاریخ پوچھتا، مولا تا مسلمانوں کی بحری زندگی پر میں ایک مضمون لکھ رہا ہوں اور قر آن نیز تاریخ سے میں مواد کے چکا ہوں، اگر حدیث کا پچھ مواد آپ مہیا فرما سکیں ۔۔۔۔۔ کوئی پروفیسر فلف ، کوئی پروفیسر معاشیات ، کوئی پروفیسر قانون آئے دن آپ سے ایسے مسائل پرمواد ما آگتا جو بروفیسر معاشیات ، کوئی پروفیسر قانون آئے دن آپ سے ایسے مسائل پرمواد ما آگتا جو بروفیسر معاشیات ، کوئی پروفیسر قانون آئے دن آپ سے ایسے مسائل پرمواد ما آگتا جو بروفیسر معاشیات کے لیے شاید اعزبول اور قا ہرہ کے بعدساری دنیا میں تیسر نے نمبر برشے۔ اور وہ ہروفت دست رس میں تھے کی اور جگہ کے استادکو یہ ہولت کہاں ماتی۔

اب ایک نیاواقعہ پیٹ آیا جس نے آپ کے فیضان کی رفتار ومقد ارکو بہت بڑھا دیا۔ ۱۹۳۹ھ (۱۹۳۰ء) ہیں بعض شعبوں ہیں مابعد ایم۔ اے تحقیقات علمیہ کا'' ریسر چ ڈپلوم' قائم ہوا تھا اور پہلے ہی سال فقہ کے دو طلبہ اس میں لیے بھی گئے تھے لیکن پھر ایک طویل وقف رہا۔ مولا نا کے صدر شعبہ بننے کے ذمانے میں ایم۔ اے کے طلبہ کے لیے بھی ریسر چ لازی کر دیا گیا۔ ہرسال تفییر حدیث، فقہ اور کلام کے دو چار طلبہ ضرور ہو تھے۔ ان کے لیے اچھوتے عنوان تلاش کرنے اور ان سے تحقیقاتی کام لینے اور مقالہ کھوانے کاکام زیادہ ترمولا نا اپنے ہی متعلق رکھے کا آپارگوارا فرماتے تھے۔ شعبۂ مقالہ کھوانے کا کام زیادہ ترمولا نا اپنے ہی متعلق رکھے کا آپارگوارا فرماتے تھے۔ شعبۂ دینیات سے بھی اس طرح کے ڈیڑھ دو دو درجن مقالے مرتب اور منظور ہوگئے۔ ان میں سے بعض مجتلف علمی رسالوں میں بہاقساط یا کتابی صورت میں چھے بھی ہیں۔ چندا یک تو کہنا چاہئے کہ لا جواب ہیں۔ مثلاً ''اصول فقہ کی تدوین کی تاریخ'' ،''اسلامی اصول معاشیات' وغیرہ دو سری عالمگیر جنگ کا زمانہ تھا کہ پی۔ آج ۔ ڈی کی جماعتیں بھی کھل معاشیات' وغیرہ دو سری عالمگیر جنگ کا زمانہ تھا کہ پی۔ آج ۔ ڈی کی جماعتیں بھی کھل گئیں اور کی سال شوقین طلبہ آتے رہے جن میں سے عالبًا دو کے مقالے منظور بھی ہو



گئے۔ایک تو '' قانونِ جنایات بر بنائے غفلت کا تقابلی مطالعہ'' اور دوسرے'' اسلامی اصول معاشیات' بیہ مقالے اصل معہ ترجمہ اردواورا گریزی دوز با نوں میں تیار ہوتے تھے اور محتوں میں سے ایک یورپ بیا امریکہ کا بھی ہوتا تھا۔

طلبہ سے اس طرح کا کام لینے میں اساتذہ کو بھی محنت اور مطالعہ کرنا پڑتا ہے اور طلبہ کے '' تھے'' دیتے ہوئے مواد کے بعد بھی بہت کچھاستاد کے پاس کچ رہتا ہے۔ الی ہی چیزوں سے مولا نا اپنی بعض تالیفات تیار کرتے گئے اور ان میں سے کئی ایک اہل علم کے لیے جہب کر منظرعام پر بھی آگئی ہیں۔

اس کے علاوہ جامعہ عثانیہ میں متعدد علمی رسالے تھے نیزعلمی انجمنیں اورا دارے یا دائر ہے بھی۔خودشہر حیدر آباد میں مزید براں رسالے اور ادارے تھے۔ان سب میں مولانا کو حصہ لیٹا پڑتا اور ہروقت کچھ نہ کچھ کھتے رہنا پڑتا۔ برطانوی ہندکے ملمی رسالے ان کے علاوہ تھے۔

میں نے کئی بار مولا نا سے عرض کیا کہ اپنے نشریات کا ایک کمل ذخیرہ کسی کتب فانے میں نے کئی بار مولا نا سے عرض کیا کہ اپنے ایک دور سے میں کہ کون سامضمون کس رسالے کے کس نمبر میں کہاں اور کب شائع ہوا۔ مولا نا ان چیزوں سے مستغنی ہیں اور خوف ہے کہ مولا نا سے آج کل قریب رہنے والے اس پرفوری توجہ نہ کریں تو بہت سے جوا ہر ریزے نا پیدنہ ہوجا کیں۔

كتاب بذا:

قدیم زمانے کے اسلامی علاء کی طرح زیر نظر کتاب جامع ضرور ہے، گر مانع ضرور ہے، گر مانع خریں ۔ بیٹی اس میں اپنے موضوع پر جملہ متعلقہ مواد تو جمع کر دیا گیا ہے کین اس کے معنی بیٹیں کہ دیگر معلومات کا بھی ضمنا آ جانا ممنوع رہا ہو۔ اس میں معلومات کا انبار ہے، لطیف استنباطات کی بھر مار ہے اور صبر سے اور بار بار پڑھنے والے کو ہر قدم پر اور ہر دفعہ نئن چزیں ملتی ہیں۔

یوں تو کتاب اپنے موضوع پرمفیدترین معلو مات کی حامل ہے کیکن اس کی اہمیت



چودھویں صدی جمری کے اس ثلث ٹالث میں خاص کر اس کے مقام اشاعت یعنی یا کتان کے لیے غیر معمولی ہے۔

کتاب میں اصل میں یہ بتانے کی کوشش کی گئی ہے کہ خانوادہ بنی امیہ، جب اپنی خلطیوں کو نباہنے کے لیے مزید غلطیوں کا حکومت میں عمد أاضا فہ کرتا چلا گیا اور بالآخرا پنی خاصے کے لیے مزید غلطیوں کا حکومت میں عمد أاضا فہ کرتا چلا گیا اور بالآخرا پنی خاتے کے قریب اس کا پورانظم ونت پوری طرح از سرتا پاسڑا ہواجہ میں گیا تو انقلاب ناگز بریحی تھا اور ضروری بھی ۔ خلفاء عباسیہ تو م کی امیدوں اور آرزؤوں کا مرکز بن کر برسرافتد ارآئے۔لیکن قوم کو جلدی ہی مایوس ہونا پڑا۔ بات میتی کہ پرانے عہدہ داروں کی جبرسرافتد ارآئے۔لیخم البدل نو جوانوں کو منظم طور پرتر بیت دینے اور تیار کرنے کی طرف توجہ نہیں کی گئی تھی اور نتیجہ ع گاؤ آ مدوخرفت تھا۔عوام کی مصیبت میں کوئی کی نہیں ہوئی۔ نئے حکمراں بھی استبداد بہند تھے اور نئے افسراور حکام عدالت بھی جائل ورشوت خوار۔

عام حالتوں میں انقلاب اور جوابی انقلا بوں کا ایک سلسلہ شروع ہوجا تا۔ بی امیہ کے خلاف بعاوت پر آ مادہ کرنے کے لیےعوام میں جوشوریدہ سری پیدا کی گئی تھی وہ ہر نئے من چلے ہوشمند کو تیاروسائل خانہ جنگیوں کے لیے مہیا کرتی۔

امام ابوحنیفدنے بنی امید کے خلافت تحریک کے آغاز ہی کے وقت اس ضرورت کو بھانپ لیا تھا اور گویا ایک خانقاہ بنا کروہیں مستقبل کے افسروں کو پوری تن وہی اور بے نفسی سے اپنی بساط بھر تیار کرنا شروع کیا۔ خلاف عباسیہ کے آغاز پر انھوں نے کئی سو افرادا یہ تیار کردیئے جو عالم باعمل تھے لینی ان میں دین داری ، دیا نت داری اور ساتھ ہی فرائفن نظم ونتی کی پناہ داری بھی تھی۔

جب یہ ہوگیا تو انھوں نے رائے عامہ کو ہم نوا بنایا کہ جاہل ورشوت خوارا فسروں کو بھی خدمت سے الگ کیا جائے اوراستبدا دپند خلیفہ بھی روز مرہ کے نظم ونت میں دخل نہ دے کر دستور و آئین کا پابندر ہے۔امام ابوحنیفہ نے بیا ہم امر بھی طے کرلیا تھا کہ خود کوئی عہدہ بڑے سے بڑا بھی قبول نہ کریں۔اس چیز کے باعث ان کی آواز میں بھی قوت آ گئی اوران کے مخالفین بھی بوکھلا گئے۔



ا ما ابوحنیفه کوشهید مونا بردالیکن ان کےخون سے اسلام کی سوتھی موئی کیاری مینج گئی اورپیای زمین سیراب ہوتے ہی ہری بھری ہوگئ۔ چنانچہ اُن کی وفات برشاید دس سال بھی نہیں گذرتے تھے کہ ان کے شاگر دنظم ونت پر چھا گئے اور امام ابو بوسف کی سرکردگی میں ڈیڑھ سوسالہ اسلامی مملکت کو تباہی ہے بچا کر مزید چند سوسال تک ایک ٹی اور زیادہ صحت ور زندگی بخشے کا سامان ہوگیا۔ اور جیسا کہ مولا تانے واضح فرمایا ہے ' (ص١٨) طبع جديد كاصفحه ، يبهى مجد داوّل حضرت عمرين عبدالعزيز كيفيض لامتنابي كي ایک اور برکت نظر آتی ہے۔ بیدورا مام ابوضیفہ کی عمرے تاثر پذیر دور کا ہم عصر ہے۔ ہوا یہ کہ خلفاء بی امیا نے بعض مرتبہ غالبًا نیک نیتی سے، چندا سے لوگوں کو قاضی مقرر کیا جو کردار توعمہ ورکھتے تھے اور ہر طرح منصف مزاج اور بے لاگ قاضی بننے کے قابل تھےلیکن قانون سے واقفیت نہیں رکھتے تھے۔قدیم رومی روایات کے تحت (جوشام میں کھے نہ کچھ باتی رہی ہوں گی) خلفاء نے بیکیا کہان پڑھ قاضی کو پڑھے لکھے مثیر ومفتی مدودینے کے لیے مہیا کردیئے اوراس طرح مقصد حاصل ہوگیا تھا۔ لیکن بعد میں اس نظیر ہے بے جا کام لیا گیا اور جاہل قاضی روز افزوں ہوتے گئے۔مزید برآ ں کوئی مجموعہ قا ٺون ونظائرَ ملک میں نہ تھا۔استبداد پینداموی خلفاء بیر چاہیے بھی نہ تھے۔قاضو ں کے لیے ابتداء پوری نیک نیتی ہے اجتہاد کی صلاحیت رکھنے کی ضرورت مجھی گئ تھی تا کہ قرآن وحدیث ہے مسائل استباط کرلیا کریں۔ بعد کے زمانے میں بیلفظ تو رہ گیا اور معنوں کی طرف توجہ نہ رہی۔ نتیجہ بیہ ہوا کہ ہرشہر کی نظیریں الگ ہو گئیں۔ بلکہ بُرے قاضوں کی صورت میں خود ان کے اپنے فیلے مماثل صورتِ مقدمہ کے باوجود فریق مقدمہ کے بدلنے برمخنف ہونے لگے۔ابھی انگریزی دور میں کلکتہ، مدارس ،بمبئی، لا ہور وغیرہ کی عدالت ہائے عالیہ میں دہلی کی مرکزی؟ کنیزلندن کی پر یوی کونسل کی ترمیمی و اصلاحی شخصیت کی موجود گی کے باوجود جتنا اختلاف رائے تھا اس سے سب واقف ہیں اوراس سے ایک بہت ہی ہلکا تصور خلافت عباسیہ کے آغاز پر اسلامی قانون کے متعلق باہم متعارض نظائر کے متعلق کیا جاسکتا ہے۔

اس صورت حال کا (جس کا ذکر مولانا نے ۲۰۲ پر طبع جدید کا صفی؟) ایک جدید مصری تالیف کے واسطے سے کیا ہے لیکن جورسائل البلغاء میں ابن المقفع کے اصل رسالے یعنی رسالہ فی الصحابہ کے شائع ہوجانے کے باعث راست و بلا واسط بھی کیا جا سکتا ہے) امام ابوضیفہ نے علاج میں موجا تھا کہ سیاست باز تو فوجی انقلاب کی تیاریوں میں منہک رہیں اور بیانے شاگر دول کو لے کر دنیوی جاہ طبی سے بے پروا ہو کر فقہ اسلامی کے انبار میں (جس میں بے لگام نظائر کے با ہمی تعارض نیز علم حدیث کے کامل طور پرتا آس دم مدون و منتج نہ ہونے کے باعث متصاوم؟ ایک مزید تعارض کے باعث مشکلیں بڑھ گئیں تیں ایک نظام قائم کرنے کی کوشش کریں۔

انھوں نے اوّلاَ حکومتی نقط نظر سے بے ضرر لیتی مسائل عبادات پر توجہ اور نماز،
روزہ، جج، زکو ۃ وغیرہ ایک ایک باب کو لے کراس کے متعلق زیادہ سے زیادہ جزئیات کو
دلائل وشواہد کے ساتھ معین کرنا شروع کیا۔ رفتہ رفتہ حکومتی مسائل مال گزاری وغیرہ کو بھی
مدون کیا۔ یہ یقینا نقش اوّل تھا۔ لیکن ایک تو ایک کار کرد چیز (ترمیم واصلاح کے لیے
تیار) موجود ہوگئی اور اس سے بڑھ کریے کہ ایک جماعت مہیا ہوگئی جے اس کام کے کرنے
گی تربیت مل بھی تھی۔ فلا ہر ہے کہ اس کی روایات نسلوں تک چلتی اور صدیوں تک کار فرما

مشکلات کا اندازہ اس سے کیا جا سکتا ہے کہ ایک خلیفہ کو ایک مرتبہ چالیس
''مولوی نما'' برمعاشوں نے یہ' فتو کی' ویا کہ خلیفہ قانون سے بالا ہے۔ (کیا انگلتان
کا بدنام مقولہ King can do no wrong ۔ بادشاہ سے قصور سرز د ہو ہی نہیں
سکتا، یہ بھی کہیں اس کی نقالی تو نہیں تھی ؟) ایک اور مشکل یہ تھی کہ فقہ زندگی کے ہر شعبے
سے متعلق ہے۔ اور قانون کے ماخذوں میں قانون کے علاوہ لغت، صرف نحو، تاریخ
وغیرہ ہی نہیں حیوانیات، نباتیات، بلکہ کیمیا وطبیعیات کی بھی ضرورت پڑتی ہے۔ قبلہ
معلوم کرنا جغرافی طبیعی پرموتوف ہے۔ نماز اور افطار وسحری کے اوقات علم ہیئت وغیرہ
کے دقیق مسائل برجنی ہیں۔ رمضان کے لیے رویت ہلال کو ایمیت ہے۔ اور بادل وغیرہ
کے دقیق مسائل برجنی ہیں۔ رمضان کے لیے رویت ہلال کو ایمیت ہے۔ اور بادل وغیرہ



کے باعث ایک جگہ چا ندنظر ندا ہے تو کتنے فاصلے کی رویت اطراف پرمؤثر ہوگی ، وغیرہ وغیرہ مسائل کی طرف اشارے سے اندازہ ہوگا کہ نماز ، روزہ چیے خالص عباداتی مسائل میں بھی علوم طبیعہ ہے کس طرح قدم قدم پر مدد لینے کی ضرورت ہوتی ہے۔ کاروبار تجارت ، معاہدات ، آ ب پاشی ، صراف ، بنگ کاری وغیرہ وغیرہ کے سلسلے میں قانون سازی میں کتنے علوم کے ماہروں کی نہ ضرورت ہوگی! امام ابو حنیفہ ہرعلم وفن کے ماہروں کو ہم برم کرنے اور اسلامی قانون یعنی فقہ کو ان سب کے تعاون سے مرتب و مدون کرنے کی کوشش میں عمر مجر کے رہے اور بہت کچھکا میاب بھی ہوئے۔

کتاب بیں فتر فتم کے معلومات یک جاہو گئے ہیں۔ کے یقین آئے گا کہ امام ابو صنیفہ (فوت مال نے ؟ صفحہ (۲۳۲) پر جو قصہ لافوت ہوئے ہاں ہے۔ اس کے سواکیا متیجہ نکالا جاسکتا ہے۔ خلیفہ مصور کی موجود گی میں امام ابو صنیفہ ہے گئی نے بھی کون کی جگہ ہے؟ ''''امام نے فر مایا کہ ابوصنیفہ ہے گئی نے بچھی کون کی جگہ ہے؟ ''''امام نے فر مایا کہ وہی جگہ جہال تو بیٹھا ہے۔ 'زمین کے ٹھیک کروی الشکل ہوئے بغیر نہ تو یہ جواب صحیح ہوسکتا ہے اور نہ سائل اس پر چی ہاور قائل ہوسکتا ۔ قطبین پر چکنے سے یہاں بحث نہیں)۔ ہے اور نہ سائل اس پر چیا ور قائل ہوسکتا ۔ (قطبین پر چکنے سے یہاں بحث نہیں)۔ میں کا تعلق مورت ہے ' (ص) اس کا تعلق گریگوری سے مجھا جاتا ہے۔

امام ابو یوسف سب سے پہلے قاضی القضات تھے۔ (صن) بطور واقعہ اس میں کوئی شبہیں۔ ای طرح کا کام اولا امام ابوصنیفہ کو چیش کیا گیا تھا جے انھوں نے تبول نہیں فرمایا۔ (ص،) اس کے مانے سے بھی اٹکار نہیں ۔ لیکن اس سے بیمسلہ طل نہیں ہوتا کہ اس عہدے کا تصور امام ابو حنیفہ کی (جوایرائی انسل تھے) تجویز سے ہوایا خود خلفاء عباسیہ کواپنے ماحول کے ایرانی اثر ات وروایات سے قبل اسلام کے عہد ہ موبذ موبذ ان کے باعث، اس کی تجویز سوجھی، بہر صورت قاضی القضات کا تصور (جو وزیر عد الت اور میر عدل دونوں کے اجتماع کی حیثیت ہے) ایرانی تھا یا نہیں، مولا ناکی طویل بحث کے باوجود حل نہ ہو۔ کا۔ موبذ موبذ ان آیا خالص غد اتی یا دونوں کا اور جو دائی کی اور میں کا اور جو دائی کی اور کی کا دونوں کا اور جو دائی کی ایرانی تھا یا نہیں، مولا ناکی طویل بحث کے باوجود حل نہ ہو۔ کا۔ موبذ موبذ ان آیا خالص غد اتی یا دونوں کا



جامع جب تک اس کا مواد سامنے نہ آئے خالص عدالتی قاضی القصات کے تصور کا ماخذ معلوم نہیں ہوسکتا۔ لین قدیم تر ترنوں مثلاً معلوم نہیں ہوسکتا۔ لین قدیم تر ترنوں مثلاً میں دور یوں وغیرہ کے ہاں نہ بھی اور عباداتی اعلی افسر بی اعلیٰ ترین افسر عدالت و مرافعہ بھی ہوتا تھا۔ موبذ موبذاں بھی ایسا بی رہا ہو، قرین قیاس ہے۔ جاحظہ نے ہوبذ موبذان کا ترجہ اگر قاضی القصاۃ کیا تھا (ص) تو اس نہ بھی افسر کے عدالتی شعبۂ فرائض کے ذکر کے سلسلے بی میں ہوگا۔ ایران میں خالص عدالتی موبذ ان کا پیتنہیں چلتا کہ قاضی القصاۃ کو اس کی تنبع قرار دیں۔ لیکن اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ خلافت راشدہ و خلافت بی ایس کی کئی خیز ہے کہ اس طرح خلافت بی ایک بی دور یہ اور یہ امر معنیٰ خیز ہے کہ اس طرح کا عہدہ بغداد اور قرطبہ میں ایک بی وقت میں قائم ہوا (ص) گویا وہ ایک ساجی ضرورت تھی اور مسلمانوں کی عمرانی ضرورتوں نے اس کا قیام بھایا تھا۔ اور بس۔

کتاب کے بعض اور دلچیپ معلومات میں سے بیہ ہے کہ ابومسلم خراسانی کے زمانے میں بھی چینی کے برتن یائے جاتے تھے۔

وزراءکونماز باجماعت نه پڑھنے کی بنا پرعدالت میں مردودالشہادت قرار دیا جاتا

ایک بڑی دلچیپ بات بیہ کہ امام محمر شیبانی کو تدوین فقہ میں جو مددگار طے ان میں ان کی اپنی بعض رومی لونڈیاں بھی تھیں (ص) اس سے مرادیونانی ہوں گی۔ کیونکہ تاریخ اسلام میں رومی سے مرادیمو ما، نیر نطینی ہوتے ہیں یعنی قسطنطنیہ کی سلطنت والے۔ اوران میں یونانی سب سے متاز تھے۔ کیا بیلونڈیاں صرف صاف نولیس تھیں یا اس سے زیادہ کچھاور بھی ؟

بی تغلب (ص) کے متعلق ایک معاہدے کا لفض مورخ ذکر کرتے ہیں کہ انھوں نے یہ دورق دکر کرتے ہیں کہ انھوں نے یہ دورق عیسائی رہیں گے۔لیکن اپنے بچوں کو بہتمہ نہ دیں گے لیمی عیسائی نہ بتا کمیں گے۔الوثائق السیاسیہ ن) العبد النہ کی والخلافة الراشدہ کی تدوین کے سلسلے میں پتہ چلا کہ یہ اصل میں "لا تقربوا الصلاة" کا ساواقعہ ہے۔کمل معاہدے سلسلے میں پتہ چلا کہ یہ اصل میں "لا تقربوا الصلاة" کا ساواقعہ ہے۔کمل معاہدے



ے (طبری ص خراج الی یوسف سے ایسامعلوم ہوتا ہے کہ نومسلم تغلبوں کی اولاد کے متعلق پادریوں کے اختیار ساعت اور عمل دخل کوروکنا مقصود تھا۔ ورندعیسائیوں کو بیتھم دینا کہ اپنی اولاد کوعیسائی ندبنا کیں لاانحواہ فی اللدین کے قرآ نی احکام کے مفائر ہو جائے گا۔

ہارون الرشید کے زمانے میں خاندانی ناموں کا رواج نہیں ہوا تھا۔اور مامون الرشیداورا مین الرشید (ص) کا کوئی تاریخی وجود نہیں عبداللہ المامون اور محمہ الامین صحح نام ہیں۔امین و مامون زیادہ سے زیادہ لقب ہوسکتے ہیں۔ان میں الرشید کے لفظ کا اضافہ ٹھک نہیں۔

طَّبع اول میں کتاب انچھی چھی ہے کیکن مؤلف کو بروفت پڑھنے کا غالبًا موقعہ نہیں ملاص سطرنمبرا میں کارہ کالفظ ہے لیخیٰ کراہت کرنے والا۔ پروف خوال نے اسے نہ سمجھااور'' نا کار'' بنا کراینے نا کافی علم کا ثبوت درج کتاب کردیا۔

ص سطر میں آ زمائٹوں کی بھٹیوں ہے'' کھرا''ہوکرتو کوئی نکل سکتا ہے '' کھڑا''ہوکر نہیں جیسا کہ چھپا ہے۔ کم یا زیادہ اہم ایسی کچھادر بھی طباعتی غلطیاں رہ گئ ہیں۔ یہ قابل معانی سجھی جاسمتی ہیں۔ لیکن کاش ناشر کتاب میں ایک اشاریدلگوادیں جس کا شاید اب بھی دقت ہے موجودہ فہرست مضامین تک محض ناکانی ہے۔ طبع ٹانی میں تو اس کی تیاری آسان ہے۔

تمناودعا:

مولانا کی اور تالیفوں کا کتاب میں مڑدہ ہے مثلاً تدوین فقد کی تاریخ وغیرہ وعا ہے کہ مولانا کا سامیعلم کے سرپر تادیر صحت وعافیت کے ساتھ باقی رہے کہ ان زیر تالیف کتابوں سے دنیا محروم ندرہ جائے۔ براعظم ہندیں اسلامیات کے احیاء میں مولانا نے جو حصد لیا ہے وہ کفر و جہالت کے منطقہ حارہ میں ٹھنڈی ہواؤں کے مصدات ہے۔ جزاہ اللہ عنا احسن الجزا.



مولانا كي الهم تر تاليفيس

ممنام اور بانام مضامین توبه کثرت بین مطبوعه کتابون مین سے قابل ذکریہ

:ں:-

ا۔ النی الخاتم

۲۔ اسلامی معاشیات

۳۔ مسلمانوں کی تعلیم دوجلدیں

یم تذکرهٔ حضرت شاود لی الله

۵ کتاب بدا (امام ابوطنیفه کی سیای زندگی)

٧۔ تدوين جديث

۷۔ الدین القیم

٨_ حضرت ابوذ رغفاري ه

فظ محر حميد الله

عادى الأول و٢٣١٥



ٱلْحَمُدُلِلْهِ وَكَفَى وَالصَّالُوة وَالسَّلامِ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى.

جامعہ عثانیہ کے سابق نائب امیر (پر دوائس چانسل) محتری قاضی مجرحسین صاحب مرحوم نے ایک علی مجلس جامعہ عثانیہ میں اساتذہ کی قائم کررکھی تھی، جس میں اپنے اپنے اپنے تدریسی فن کے مختلف موضوع پراساتذہ مقالے سایا کرتے تھے۔ خاکسار کی جب باری آئی تو اپنی کتاب ' تدوین فقہ' کے ایک حصہ کا انتخاب کر کے مقالہ کی شکل جب باری آئی تو اپنی کتاب ' تدوین فقہ' کے ایک حصہ کا انتخاب کر کے مقالہ کی شکل میں معدد مجلسوں میں اس کو پڑھتا رہا۔ ' ہیا ما ابوطنیفہ رحمتہ اللہ علیہ کی سیاسی زندگی' کی روئد ارتھی۔ مضمون چونکہ کافی طویل تھا، اس لیے چند قسطوں میں بھی مکمل نہ ہوسکا۔ ہر خطبہ جو اس مجلس میں پڑھا جاتا تھا' ' الفرقان' ہریلی میں اشاعت کے لیے بھیج دیا جاتا تھا، الفرقان سے بعض دوسرے مجلّات میں بھی میہ ضمون نقل ہوا، خصوصاً ہمارے فاضل دوست مولا نا ابوالاعلی صاحب مودودی امیر جماعت اسلامی نے اپنے ایک طویل بیش دوست مولا نا ابوالاعلی صاحب مودودی امیر جماعت اسلامی نے اپنے ایک طویل بیش الفظ کے ساتھ رسالہ ' تر جمان القرآئ' ، جلد ۱۱۔ عدد ۳ وہ میں بھی اس کو شاکع فرما دیا تھا۔ لیکن مضمون بہر حال ناکمل ہی تھا۔ بعض لوگوں کے اصرار سے پیچھلے دنوں اس مضمون کی تحیل کا خیال بیدا ہوا۔ کتاب کی موجودہ نقطہ کا اندازہ پہلے سے نہ تھا، لیکن جب قلم اشا

بھی اپنے اس تالیفی سفر کوشم کردیا۔
تبج پوچھتے تو حفی تاریخوں کے گوشے میں یہ چند نقرے جو پائے جاتے ہیں، یعنی بنی امید کی حکومت کے عہد میں کوفہ کا والی ابن مہیر ہ تھا، اس نے امام ابوصنیفہ سے خواہش کی کہ حکومت کی کسی ملازمت کو قبول کرلیں، امام صاحب نے انکار کیا۔ انکار کی سزامیں ابن مہیر ہ نے حضرت امام کوجیل خانے بھی بھجوادیا تھا اور تازیانے سے اس بے رحم آدی نے ان کو پڑوایا بھی تھا۔ ایک مخضر ساقصہ میہ اور دوسراقصہ عباسی دور کا ان الفاظ میں جو

لیا گیا تو اس کاروکنا میرے بس میں نہ تھا، بس جہاں پر پہنچ کردہ خود بی رک گیا، میں نے



درج کیا جاتا ہے کہ عباسیوں کے دوسرے خلیفہ ابوجعفر منصور نے جب حکومت کی باگ سنجالی، تو بغداد شہر کی تقسیر کے بعداس نے چاہا کہ امام ابوطنیفہ کو اس شہر کا قاضی مقرر کریں، لیکن امام صاحب نے اس دفت بھی اٹکار پر ہی اصرار فرمایا۔ ابوجعفر نے بھی اس انکار کی سزامام صاحب کوجیل اور تازیانے وغیرہ کی شکل میں دی۔

بس یہ دونقرے حنفی تاریخوں کے گوشوں میں جو پائے جاتے ہیں، یوں سیجھئے کہ ان ہی کومتن بنا کر اس کی جو واقعی شرح تھی، اس کتاب میں پیش کی گئی ہے، اصل واقعات کے بیان کرنے سے پہلے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ کے عہد کی سیاسی تاریخ کا ایک ہلکا ساخا کہ ناظرین کے سامنے پیش کردیا جائے۔

امام صاحب کے عہد کی سیاسی تاریخ

ولادت وماحول:

واقعہ یہ ہے کہ اما صاحب کی ولا دتِ باسعادت بنی امیہ کے اس عہد میں ہوئی سے میں ، جب سارا عالم اسلام ان کے خوں چکال مظالم سے تھرار ہاتھا۔ دنیا کے ان متوالوں سے وہ سب کچھ سرز د ہو چکا تھا جس کی نظیر اسلام ہی کیا شاید تاریخ عالم میں موجو دنہیں۔ فرات کے ساحل پر اپنے رسول (علیقہ) کے نواسے اور ان کے فائدان کے پیاسے شہیدوں کے بہتے ہوئے لہوسے یہ اپنی حرص و آز کی پیاس بجھا چکے تھے۔ رسول کا منورو پاک شہر حرہ کے واقعہ میں لوٹا جا چکا تھا ، اور اس بری طرح اوٹا جا چکا تھا کہ جان و مال ہی نہیں بلکہ عصمتیانِ حرم کی آ بروو ناموس تک کی پروانہیں کی گئے۔ رسول کی مجد میں سعید بنی المسیب کے سوالیک زمانے تک نماز پڑھنے والاکوئی باقی نہیں رہا تھا اللہ کا گھر کعبہ تک بین المسیب کے سوالیک زمانے تک نماز پڑھنے والاکوئی باقی نہیں رہا تھا اللہ کا گھر کعبہ تک بھی دنیا طبی کی اس بھٹی کی چنگاریوں سے نذر آ تش ہو چکا تھا، جواس خاندان کے سینوں میں جل رہی تھی۔ خلا فت اسلامی کے پہلے خلیفہ کے نواسے حضرت عبداللہ بن زبیر بیت میں جل رہی تھی۔ خلافت اسلامی کے پہلے خلیفہ کے نواسے حضرت عبداللہ بن زبیر بیت میں جل رہی تھی۔ خلافت اسلامی کے پہلے خلیفہ کے نواسے حضرت عبداللہ بن زبیر بیت کی بے پناہ تموار لاکھوں مسلمانوں کی گردئیں معمولی باتوں میں اڑا چکی تھی ، جن کی بے پناہ توار لاکھوں مسلمانوں کی گردئیں معمولی باتوں میں اڑا چکی تھی ، جن کی بے پناہ توار لاکھوں مسلمانوں کی گردئیں معمولی باتوں میں اڑا چکی تھی ، جن





میں صحابہ کی اولا داور جلیل القدر تا بھین بھی شامل تھے۔

الغرض بی امیہاوران کے سنگ دل وسیاہ سینہ ولا ۃ (گورنروں) کی بدتمیز یوں کے اس بے پناہ طوفان نے ایک ایہا دہشت ناک مہیب منظر دنیائے اسلام میں قائم کر دیا تھا کہ ہرایک اپنی اپنی جگہ پر دم بخو دتھا۔مکرات دیکھے جارے تھے۔لیکن ہاتھ سے رو کنے کی جرأت کی کوکیا ہوتی، بوے بووں کی زبانیں تک خاموش تھیں، بزید، ابن ---زیاد ،اور حجاج جیسے رسوائے زمانہ ہی نہیں بلکہ جوان میں نیکی اور حلم و برد باری میں شہرت ر کھتے تھے، ان کے در باروں میں بھی رسول النمای کے ممتاز صحابیوں کے ساتھ جو سلوك ہوتا تھا،اس كا نداز واس ايك واقعہ ہے ہوسكتا ہے عبدالملك بن مروان (جوايي نہ ہی زندگی میں خاص امتیاز رکھتا تھا) کے پاس بوڑ ھے اور نابینا صحابی حضرت جاہر بن عبدالله رضی الله تعالی عند پرینه طبیہ ہے چل کر دمشق صرف اس لیے آتے ہیں کہ واقعۂ حرہ کے بعد انتقاماً مدیند منورہ والوں پر جوظلم تو ڑے جا رہے تھے ان کو بند کرنے کی درخواست کریں۔اس وقت رسول الشواللہ کے بردوسیوں پرزندگی کے تمام ذرائع بند کر دیئے گئے تتے۔ ہمخف کو یا اپنے گھر میں قیدیوں کی ہی زندگی بسر کررہا تھا۔ رسول کے صحالی اس کے پاس رحم کی سفارش لے کرآئے ہیں اور خلیفہ عبد الملک سے کہتے ہیں: ''امیر المومنین! مدینه منوره جس حال میں ہے، آپ د مکیر ہے ہیں۔ وہ " طیب " (بعنی پاکشمر) ہے، بینام حضور اللہ نے اس کار کھاہے،اس کے باشندے آج کل قیدیوں کی طرح مصور ہیں، امیر المونین کو اگر صلدحی کا خیال ہواوران کے حق کوہ پیچانیں توالیا کرنا جاہئے۔''

بیفبر کے ایک محالی پینبر کے شہر کے بےقصور باشندوں، بچوں اور عورتوں پر رحم کی درخواست بیش کرتے ہیں۔لیکن بجائے سمجھنے کے عبدالملک کے سینہ میں عصر کی آ گ بجڑ کئے گی۔ چرو مرخ ہو گیا۔ حضرت چونکہ نابینا تھے۔ اس لیے ان کو اس کی ناراضگی کا پیتانہ چلا۔ آپ بار بارای بات کود ہرار ہے تھے۔ قریب تھا کہ ان کے ساتھ بھی کوئی سخت واقعہ چیش آئے۔لیکن اتفاق سے وربار میں ان کے ایک شاگر وقبیصہ



موجود تھے، انھوں نے حضرت کو خاموش کیا۔ ہاتھ پکڑ کر باہر نکال لائے اور حضرت کو سمجھانے لگے کہ:

يا ابا عبدالله ان هؤلاء القوم صاروا ملوكا. (ابن سعد)

'' حضرت بیلوگ (بی امیه)اب با دشاه بن گئے ہیں۔''

مطلب یہ تھا کہ آپ کیا ابھی تک ان لوگوں کو واقعی مسلمانوں کا امیر اور خلیفہ ہی سمجھ رہے ہیں۔ یہ اپنے کو اب رسول کا جانشین نہیں سیجھے ، بلکہ گذشتہ رومی اور ایرانی سلطین کے نقش قدم پر چل کر انھوں نے اپنے کو بادشاہ بنالیا ہے۔ قبیصہ پرعبدالملک چونکہ بہت بھروسہ کرتا تھا اور یہ بات مشہورتھی ، اس لیے حضرت جابڑنے یہ من کر قبیصہ سے فرمانا:

" مرتم کوکی عذر کا موقعہ حاصل نہیں ہے، کیونکہ تمہارا صاحب تمہاری بات تو سنتا ہے۔ "

اس پر قبیصہ نے جو بات کہی ،اس سے ان خلفاء کے طرزِعمل کی کیسی انچھی تشریح ہوتی ہے۔انھوں نے کہا:

"حضرت! وه سنتا بھی ہے اور نہیں بھی سنتا ہے، جو بات منتا اور مرضی کے مطابق ہوتی ہے، بس ای کوسنتا ہے۔ "(ابن سعد)

مروانی خاندان کے پہلے خلیفہ کا بیرحال تھا، اس سے اندازہ ہوسکتا ہے کہ بعد کے خلفاء جضوں نے سلطنت ہی گی گود میں آئے تھیں کھو لی تھیں، ملوکیت میں ان کا رنگ کتا گہرا ہوتا چلا گیا ہوگا۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قابل رحم حالت کوفہ لیعنی امام صاحب کے مولد کی تھی کہ اس شہر میں مدت تک ابن زیاداوراس کے بعد تجاج کی آلموار اپنے نیام سے باہر ہو کر بیکسوں اور مظلوموں کے سر پر مسلسل میں سال تک انتہائی ب دردی کے ساتھ چکتی رہی۔ کوفہ والے کس حال میں تھے اس کا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے استاذ کے استاذ حضرت ابراہیم نخی کو جب تجاج کی موت کی مرت کی خبر پنجی تو وہ بحدہ میں گر مجے اور بیان کیا جاتا ہے کہ ان کی آئھوں سے مسلسل خوتی کے خبر پنجی تو وہ بحدہ میں گر مجے اور بیان کیا جاتا ہے کہ ان کی آئھوں سے مسلسل خوتی کے

المايومنيفة ك ياى زمل المحالي المحالية الماليومنيفة ك ياى زمل المحالية الماليومنيفة ك ياى زمل المحالية الماليومنية

آنو بہدرہ تھے۔ یہ زمانہ تھا جب ' واوے کی عصا' سے اہی حکومت قائم کی گئی تھی جس میں ذبان سے کسی اصلاحی لفظ کا نکالنا، اپنے خون سے کھیلنا تھا، اوراس لئے بڑے بروں کے پائے استقلال اپنی جگہ سے الل چکے تھے۔ بجائے کھڑے ہونے کے وہ بیٹھنے کور جے وے بھے تھے۔ خواجہ حسن بھری، ابن سیرین، ابراہیم ختی، معتمی جیے انمہ عظام کے لیے خاموثی کے سواکوئی چارہ نہیں رہ گیا تھا۔ (جس کی تفصیل تاریخ کی کتابوں میں موجود ہے) یہ واقعہ ہے کہ اس کا خطرہ پیدا ہو چلا تھا کہ حکومت کی قبر مانیت واستبداد کے آگر بہی کیل ونہارر ہے تو آئندہ نملوں میں امر بالمعروف و نہی عن الممنانوں میں پرورش قرآئی تعلیم اور آئخضرت کی تھی مورث کی تحریرہ و جائے گا، جس کا آخری مدال اس کے سوااور کیا ہوسکنا تھا کہ نوت نے جواسلامی نظام قائم کیا تھا، جرص و ہوا کے ان غلام با دشاہوں اور ان کے ممال و دکام کے ہاتھ بتدری مورث موتے ہوتے ورہم و ہوا کے ان غلام با دشاہوں اور ان کے ممال و دکام کے ہاتھ بتدری موتے ہوتے ہوتے درہم و برہم ہوکررہ جائے۔

حضرت عمر بن عبد العزيز كي خلافت:

عالبًا حفرت امام رحمة الله عليه الى عمر كا تفارهوي سال ميل من كه اسلام كه متعلق وى تجربه جس كى شهادت تيره سوسال سے اسلامی تاريخ مسلسل اواكر رہى ہے، فلا ہر ہوا۔ لينى اسلام كى شقى جب بھى نزاكت كة خرى گرداب ميں اس طرح بھنى به كم دو يعنى اسلام كى شقى جب بھى نزاكت كة ورب جانے كى چيش گوئى كى ، تو اچا كى كى فيجى لطيفه نے فلا ہر ہوكر ' الما له لحافظوں'' كى تو يُش كرتے ہوئے نااميدى كى ان مى الوسانہ چيش تياسيوں كو بميشہ جھلاكر ركھ ديا ہے۔ ميرابي مقصد ہے كہ تھيك ان بى دنوں ميں جب بيسب كچھ ہور ہا تھا، بى اميد كے ان بى مرده لاشوں ميں سے جفول نے خواہ ميں جب بيسب كچھ ہور ہا تھا، بى اميد كے ان بى مرده لاشوں ميں سے جفول نے خواہ مرده ہو چيكے تھے كہ ان بى اموى خلفاء ميں سے ايک مرده ہو چيكے تھے كہ ان بى اموى خلفاء ميں سے ايک مرده ہو چيكے تھے كہ ان بى اموى خلفاء ميں سے ايک نے نئى ايک كنير كو بحالت جنا بت عبا اور عمامہ پہنا كر مبود ميں امامت كے ليے نے اپنى ايک كنير كو بحالت جنا بت عبا اور عمامہ پہنا كر مبود ميں امامت كے ليے



بھیجا، اور پھارے ناواقف مسلمانوں کواسی بدست و ناپاک کورت کے پیچے نماز پڑھنی پڑی ۔ لیکن "منحوج الحقی من المعیت" کی عجیب شان ہے کہ ان ہی مردہ خمیروں بیل سے اس نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ تعالی عنہ جیسے غلیفہ کو اموی تخت کا وارث بنایا، جس کی ایمانی زندگی نے نئے سرے سے اسلامی اظام کے تمام شعبوں میں زندگی کی نئی لہر دوڑا دی، جیسا کہ میں نے عرض کیا، امام صاحب کے عفوانِ شباب کا زمانہ تھا، جس وقت عمر بن عبدالعزیز نے خلافت کی باگ اپنے ہاتھ میں لی، پہلی تقریر منبر رئینی کرانھوں نے جو کی تھی اس کا سب سے اہم فقرہ بیتھا کہ:

(لاطاعة لنا في معصية الله) (ابن سعد)

"الله كى نافرمانى مين جارى فرمان بردارى كوئى ندكر__"

آ زادى كايبلامنشور:

آزادی کا یہ پہلامنشور تھا جس کا بی امیہ کے عہد میں حضرت عمر بن عبدالعزیز کی جانب سے پہلی وفعہ اعلان کیا گیا۔ تمام ظالم گورز جن کے حالات سے دہ بخو بی واقف سے ایک کر کے بنا وسیے گئے برخض کو تھم دیا گیا کہ ''اسلامی نظام' میں جہاں جہاں جس می خرابیاں پیدا ہوگئی ہیں۔ ان کی اصلاح کی کوشش کی جائے اور پوری قوت سے کی جائے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ ساری زبا نیں جن پر تلوار کے تالے چڑھائے گئے تھے ، کھل پڑیں اور امر بالمعروف و نبی عن المنکر واظہار حق کے جذبہ کا جو چراغ قریب تھا کہ بچھ جائے بھرسینوں میں روشن ہوگیا۔ مشہور مدنی امام حضرت قاسم بن محمد بن الی بکر کا مشہور تاریخی فقرہ۔

اليوم ينطق من كان لا ينطق. (ابن سعد) دو ابن سعد) من اب وه بوليس كر جونيس بول سكة تق - "-

خلافت عمری کے اس اعلانِ آزادی کا ترجمہ ہے۔ ایک طرف عمر بن عبدالعزیز کے نامنہ میں لوگوں کو بیآ زادی میسر آئی دوسری طرف ایک اورانقلاب کی ابتداان می کے زمانے سے شردع ہوئی۔وہ یہ کہ تی امید کی غیراسلامی زندگی کا ایک اثر عام لوگوں پر

المارادِمنية كل ياى زعرك المنظمة المارادِمنية كل ياى زعرك المنظمة المارادِمنية كل ياى زعرك المنظمة الم

یہ بھی پڑا تھا کہ شری علوم یعنی قرآن وحدیث اوران سے مسائل استنباط کرنے کا عام رجان ہے۔ فقہ کہتے ہیں بندری کم ہوتا جاتا تھا کیونکہ ہمیشہ علوم کی تروی واشاعت میں ضرورت کو بہت زیادہ دخل ہوتا ہے، لوگوں میں اسلامی زندگی گذارنے کا جب شوق ہی مردہ ہو چلا تھا تو ظاہر ہے کہ اس کی ضرورت بھی کم ہورہی تھی جیسا کہ خودامام صاحب کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے عام لوگوں کی توجہ شری علوم سے ہٹ کر شعروشاعری ادب وغیرہ کی طرف ماکل تھی وین علوم میں سب سے زیادہ اہمیت ان مسائل کو حاصل ہوگئ میں ، جن پر فلسفیاندرنگ غالب تھا۔ جے اس زمانہ میں علم کلام کہتے تھے۔ گویا دین بھی ایک قتم کی وجنی پر فلسفیاندرنگ غالب تھا۔ جے اس زمانہ میں علم کلام کہتے تھے۔ گویا دین بھی ایک قتم کی وجنی عیاثی کا ذریعہ بن گیا تھا۔

حضرت امام كاابتدائي تعليمي رحجان

''ابتدا میں میرا حال بیتھا کہ میں کلام کوتمام علوم میں سب سے بہترعکم خیال کرتا تھا، مجھتا تھا کہ اس میں تو دین کی بنیاد ہے گفتگو کی جاتی ہے۔''

ای کا نتیجد بیتها که جس منم کی فطری ذکاوت و ذبانت کے کرامام صاحب آئے

تع ،اس نے ان فلسفیاند موشکافیوں میں آپ کی دلچیں کواتنا تیز کردیا تھا کہ:

''امام صاحب اپنے زمانہ میں اس علم کے رئیس ہو گئے ، لوگوں کی نگاہوں کے مرکز بن گئے''(مناقب)

تعلیمی سوائح کو بیان فرماتے ہوئے امام صاحب خودا پنے کلامی شوق کا اظہاران الفاظ میں کرتے تھے:

"میں دراصل ابتدا میں ایبا آ دی تھا جے" علم کلام" میں مقابلہ و مجادلہ کا ذوق تھا ،اس سلسلہ میں ایک زمانہ گذر گیا کہ ای کے پیچھے مبری تگ ودو تھی ،ای فن میں لوگوں سے مقابلہ کرتا اور چیننے دیتا۔"

جوانی کے اس شوق بے بروامس آپ جب کوف کے میدان کو تک پاتے تو بھرہ



تشریف لے جاتے جواس زمانے میں علم کلام کاسب سے برا دنگل تھا، اور وہاں برے برے جغاور یوں سے مینی آزمائی فرماتے ۔خود ہی بیان فرماتے ہیں:

"لزائی جھڑے کرنے والوں کی بڑی جماعت بصرہ میں رہتی تھی۔ میں تقریباً میں دفعہ بصرہ ای غرض ہے گیا، اور وہاں کم و میش سال سال بھر قیام کیا۔"

اس قتم کے بے معنی مباحث میں مسلمانوں کے الجھے رہنے سے چونکہ حکومت کا کچھ بیں بھڑتا تھا، بلکہ طرح طرح کی فرقہ بندیوں کی اس سے بنیاد پڑتی تھی، جس سے "فرق و احکم" (پھوٹ ڈالو،اورحکومت کرو) کے سیائ نظریہ کی تکمیل ہوتی تھی، اس لیے حکومت بھی اس قتم کے جھڑوں میں دخل نہیں دیتی تھی، بلکہ ممکن ہے کہ حوصلہ افزائی کرتی۔ امام صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بھرہ اس زمانہ میں مختلف کلامی فرقوں کا اکھاڑ ہ بنا ہوا تھا۔ فرماتے ہیں:

" میں نے بھرہ میں خارجیوں کے مختلف فرقوں مثلاً اباضیہ اور صفر سے سے مقابلے کئے اور بھی مختلف حشوی طبقات سے مباحثے رہے۔"

ان فلسفیانہ خیالات والوں کا کیا حال تھا اس کی شہادت بھی امام ہی کی زبانی سننا چاہٹے۔اپٹے ان ڈبٹی مباحث کو دیٹی رنگ دینے کے لیے ان لوگوں نے اس کا نام کلام رکھا تھا ،لیکن ان کا جو حال تھا ، امام صاحب بیان فرماتے ہیں:

''نہ ان کی صورتیں پرانے بزرگوں کی سی تھیں اور نہ ان کا طریقہ صالحین کا تھا۔ میں دیکھتا تھا کہ آن کے دل سخت ہیں اور ان کے قلب ہے حس ہیں۔ ان لوگوں کو کتاب وسنت کے خلاف بات کہنے میں ذرا باک نہ تھا۔ نہ ان میں تقویٰ تھانہ خدا ترسی۔۔۔'(موفق)

مسلمانوں کا بیمیلان آ ہستہ آ ہستہ بڑھ رہاتھا، اگر چہ ابھی ملک قر آن وحدیث وفقہ کے جانبے والوں سے خالی نہیں ہواتھا۔ لیکن خدانخو استہ اگر بچ میں یکا کیے عمر بن عبدالعزیز کے حکومت قائم نہ ہوجاتی تو کون اندازہ کرسکتا ہے کہ کیا ہوتا؟ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جس طرح اپنے پہلے خطبہ میں خلفاء کی اطاعت کی ، وہ نوعیت بیان کی تھی ، جواو سرند کور ہوؤی،



اس طرح انھوں نے بورے عزم اور کامل ارادہ کے ساتھواس کا بھی اعلان کیا۔ اگر حق تعالیٰ ہر بدعت کومیرے ہاتھوں سے مردہ کرے اور ہرسنت کو میرے ہاتھوں پر زنده کرے اوراس راہ میں میرے جسم کا ایک ایک طراکام آئے یہاں تک که آخر میں میری جان کی نوبت آ جائے تو الله تعالیٰ کی راہ میں

فلوكان كل بدعة يميتها الله على يدى وكل سنة يبعثها الله على يدى ببعضة لحمى حتى ياتي اخر ذالك على نفسي كان في الله يسيرا (ابن سعد)

اس باب میں ان کے شغف کا بیرحال تھا کہ عاملوں اور گورنروں کے جوفرامین یا تیگا و خلافت سے ان کے زمانہ میں جاری ہوتے تھے، ان کے متعلق مؤرخین کابیان ہے: ان میں یا تو کسی ظلم کاازالہ ہوتا یا کسی سنت کے زندہ کرنے کا حکم یا کسی بدعت کے مثانے کا فرمان یا کسی کا وظیفه مقرر ہوتا، یا کوئی نیکی کی بات (بیراس وقت تک ہوتا رہا) جب تک وہ

د نیاسے روانہ ہوئے۔

به بهت بی معمولی قربانی ہوگ۔

فيه رد مظلمة واحياء سنة أو أطفاء بدعة ادقم او تقدير عطاء او خير حتى خرج من الدنيا. (ابن سعد)

ر جحان میں تبدیلی:

ان ہی باتوں کا نتیجہ بیہ ہوا کہ طبائع کا رخ بلٹ گیا۔ قرآن وسنت کی طرف سے جور جمان گھٹ رہا تھا پھراس میں نیا جوش اور نئی زندگی پیدا ہوگئے۔ جہاں تک میرا خیال ہے امام صاحب بربھی اس عام تحریک کا اثر بڑا۔خود فرماتے ہیں کہ علم کلام کی ان ہی دلچيدون من ميسمتغرق تفاكه اجا تك ميراخيال بدل كيا، اور:

"أيك مدت علم كلام كى بحثول من كذارنے كے بعد ميں نے اپنے ول كوشؤ لا اورسوچنا شروع كيا تو دل نے كها كدرسول النطاف كا صحاب اور تابعين جو گذر مے، ان لوگوں سے كوئى الى بات جھوٹى نہيں تھى جے ہم اب يانا چاہتے ہیں۔ حالانکہ وہ ان چیزوں کے جاننے کی زیادہ قدرت رکھتے تھے،



ان امور کے زیادہ عالم تھے، ان کے حقائق سے زیادہ واقف تھے، لیکن اس قتم کے مسائل کے متعلق ندانھوں نے جھگڑے کئے ندمباحثے۔ وہ ان باتوں میں بھی منہک ہی نہیں ہوئے بلکہ ہمیشہ ان کے متعلق خاموثی اختیار کی۔ البتہ وہ شرائع وقوانین فقہ کے ابواب میں غور وفکر کرتے تھے، ان کے متعلق با تیں کرتے تھے، اور ان کے متعلق متعلق لوگوں کو ابھارتے تھے، لوگوں کو ان ہی مسائل کی تعلیم دیتے تھے اور ان کی طرف بلاتے تھے۔ صدر اول اس حال میں گذرا، جس میں سب سے ان کی طرف بلاتے تھے۔ صدر اول اس حال میں گذرا، جس میں سب سے پہلے اسلام لانے والے صحابہ اور ان کے تابعین گذرہ۔ "

بہر حال جہاں تک میراخیال ہے امام صاحب کی نوجوان حساس فطرت عمر بن عبدالعزیز کے اصلاحی پیغام سے متاثر ہوئی اور اتنی متاثر ہوئی کہ اب تک جو پچھ آپ نے کلامی مباحث کا ذخیرہ اپنے دماغ میں جمع کیا تھا،سب میں ایک دفعہ آگ لگا دی۔ فرماتے ہیں:

"جب میں نے اہل کلام کے اس حال کا اندازہ کیا، جس کا میں نے ذکر کیا ہے تو یہ جھڑ ہے دگڑ ہے میں ترک کردیئے ،اور کلام کے مسائل میں خور وفکر کرنے یہ اور کلام کے مسائل میں خور وفکر کرنے ہے الگ ہوگیا،اور سلف جس طریقے پر تھے اس کی طرف واپس ہو گیا اور اس راہ کوافتیا رکرلیا جس پروہ تھے۔"

ظاہر ہے کہ اس' انقلابی قدم' نے علم کلام کے اس عالم کوا چا تک پھر ایک عامی کی حیثیت میں پنچا دیا کیونکہ اس وقت تک امام نے شرعی مسائل کی طرف قطعاً توجہ نہیں فرمائی تھی، بلکہ ان مسائل سے اس درجہ بے تعلق تھے کہ خود فرماتے ہیں:

"لوگوں نے" ایلاء "کے لفظ کا ذکر کیا۔ امام صاحب نے اپنے ایک ساتھی سے پوچھا، بیا بلاء کیا چزہے؟ اس نے جواب دیا میں نہیں جانا۔ " امام حماد کی شاگردی:

کیکن ہمت بلند تھی ،عمراگر چہ زیادہ ہو چکی تھی ،گر آپ نے اس کی پروانہ کی اور



'' جہل'' کا اعتراف کر کے اس زمانہ میں شرکی علوم کے مشہور امام جماد بن الی سلیمان کے حلقہ درس میں حاضر ہونے لگے، اور اب اس علم کا غداق آپ پراتنا مستولی ہوا کہ فرماتے ہیں:

"میں دس سال تک ان کے ساتھ رہا۔"

لوگوں کا بیان ہے کہ تجربہ سے اس کے بعد بھی امام نے اپنے کواس فن میں پڑتہ نہ یا یا ، تو پھر رجوع ہو گئے ، جیسا کہ انھیں کا بیان ہے :

" بچرمیں ان سے اس وقت تک جدانہیں ہوا جب تک ان کی وفات نہ ہوئی۔"

الغرض حضرت عمر بن عبدالعزیز کے انقلا فی عہد نے ایک طرف تو امام صاحب کو شری علوم کی طرف راغب کیا اور دوسری طرف اس کا بھی میدان ان ہی کی حکومت نے تیار کر دیا تھا کہ ہر جانے والا اپنے علم کی اشاعت کرے اور''اسلامی نظام' میں گذشتہ خلفاء بنی امیہ کی بدولت جور خنے پیدا ہو گئے تھے، انھیں بند کرے واقعات و حالات سے معلوم ہوا ہے کہ امام صاحب پران دونوں تحریکوں کا کافی اثر پڑا تھا۔ علمی تحریک کے نتائج حاصل کرنے میں تو خدا نے انھیں بوری کا میا فی عطا فر مائی ۔ لیکن ایک بھر زمانے نے بیان اور جس علم کو لے کر امام صاحب چاہتے تھے کہ اصلاح یا امر بالمعروف و نہی عن المئر کے میدان میں اثریں اور اپنا حوصلہ بورا کریں، زمانہ نے بھر اس کی راہوں پرکا شے بچھا دیۓ۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کی وفات اور بعد کے خلفاء بنوامیہ کی گمراہیاں حضرت عمر بن عبدالعزیز اپنی خلافت کی مختصر مدت (دوڈ ھائی سال تقریباً) پوری کر کے اپنے خداہ جا ملے۔اوران کی جگہ جو شخص بنی امیہ کی گدی پر بیٹھا، وہ عبدالملک کا بیٹا یزید تھا۔ تخت پر بیٹھنے کے ساتھ ہی اس نے جو فر مان نکالا وہ تاریخوں میں درج ہے،اس کے چندفقرے یہاں نقل کئے جاتے ہیں:

اما بعد فان عمر كاف مغرورا الابعدواضح بوكهم بن عبدالعزيز ايك فريب



غررتموه انتم و اصحابكم فاذا اتاكم كتابى هذا فدعوا ماكنتم تعرفون من عهده. اعيدوا الناس الى طبقتهم الاولى اخضرو ام اجدبوا احبوا ام كرهوا احبوا ام ماتوا والسلام (عقد الفريد جلد)

خوردہ فخض تھا، تم نے اور تبہارے ساتھیوں نے اسے خوب دھو کہ میں ڈالا۔اب جو نبی کہ میرایی فرمان تبہارے پاس پنچے، کیہ گخت ان تمام طریقوں کو ترک کر دو جو اب تک تم عمر کے عہد کی چیز دل کے متعلق جانتے تھے لوگوں کی پہلی حالت کی طرف داپس لوٹا دو، خواہ سرسبزی کا زمانہ ہو، یا خشک سالی کا۔ لوگ اسے پسند کریں یانا پسند کریں جسکس یا مریں۔

اس کے بعد اوگوں کے حوصلوں پر جواوس پڑی ہوگی۔اس کا کون اندازہ کرسکتا ہے۔ بزید کے بعد امام صاحب کے زمانہ میں چھ خلفاء بن امید میں ہوئے ،لیکن ان میں زیادہ تر اس فتم کے لوگ تھے جو بجائے عمر بن عبدالعزیز کو اسوہ بنانے کے اپنے آباؤاجداد کے نمونوں پر حکومت کرتے تھے، جضوں نے نبوت کی راہ کو چھوڑ کر جمی سلاطین کا طریقہ اختیار کرلیا تھا۔ خود بھی یزید جو عمر بنعبد العزیز کے تخت پر بیضا، اپنی سلاطین کا طریقہ اختیار کرلیا تھا۔ خود بھی یزید جو عمر بنعبد العزیز کے تخت پر بیضا، اپنی آوار گیوں اور عیا شیوں میں اس صدکو پہنچا ہوا تھا، جس کا تذکرہ سلامہ اور حبابہ کے حسن و عشق کے تصول میں عام طور پر مشہور ہے۔ یہاں تک بیان کیا جاتا ہے کہ سلامہ کی مردہ لاش تک کے ساتھ اس نے مجامعت کی۔

الیی صورت میں حکومت کی جانب سے اصلاحی تحریکوں کے بھلنے، بھولنے کا کیا موقعہ ٹل سکتا تھا؟ بھلا جواپی رعایا کے ساتھ اس صدتک ظلم کرنے پر آبادہ :وکہ 'وہ مریں یا جئیں لیکن حکومت اپنے مطالبات میں سے ایک رتی برابر بھی تخفیف نہیں کر سکتی۔' اس ت کیا امید ہو کتی تھی کہ وہ فظام شریعت کے احیاء میں اوگوں کی امداد کرے گا؟

لیکن اخلاص کے ساتھ جس تحریک کی خیاد ڈالی جاتی ہے، قدرت اس کو بالآ خر ناکام ہونے نہیں دیتی عمر بن عبدالعزیز تو ایک نرسنگھا بھو نک کر چلے گئے اور ان کے بعد فوراً اس آواز کو دیا دینے کی کوشش کی گئی، تاہم اس دبی ہوئی حالت میں یہ پڑکاری ان



داوں میں اندری اندر سکتی رہی، جنھوں نے ان کے پیغام کوعزم کی طاقت کے ساتھ قبول کیا تھا۔ میرے سامنے اس وقت دوسروں کا حال نہیں ہے، بلکداس سلسلہ میں یہاں صرف اس نوجوان کا حال بیان کرنا ہے، جو بعد کو امت میں "الا مام الاعظم ابوحدیفة العمان" کے نام سے شہور ہوا۔ (قدس الله مره وروح روحہ)

ام صاحب ملى جوعلى انقلاب پيدا ہوا تھا اس كا قصدتو مشہور ب كين علم كے بعد جس چيز كا درجہ به يعنى عملى انقلاب اس ميں امام ابوصنيفہ نے كيا كام كيا اور است شديد موافع كے ہوتے ہوئے اس ميں انھوں نے كس طرح كاميا في حاصل كى اگر چه مؤرجين نے ان كاتفعيلى تذكر ونہيں كيا ہے كين جستہ مقامات ميں جو با تيں پاكى جستہ مقامات ميں جو با تيں پاكى جاتى ہيں ان سے بحصنہ بحصانداز وضرور ہوتا ہے۔

خلافت اور بادشای کافرق:

الم صاحب نے اپ حمل کا نظام نامہ کیا مرتبہ کیا تھا؟ کی تو یہ ہے کہ اس کا سی حکم اس کا صح علم اس وقت ہوسکا تھا جب کہ امام صاحب خود یا ان کے شاگردوں کا کوئی بیان اس سلسلہ میں جھے کی طرح ال سکنا گرجیہا کہ میں نے عرض کیا یہ قویزی بات ہے، یہاں تو ارباب عادی نے بھی کوئی سلسل چیز اس ذیل میں نہیں چھوڑی ہے۔ لیکن امام صاحب کا نظام نامہا کر جمارے ہا تہ فران ان کے نامہا کر جمارے ہا تو کیا ہوا ان کا کام تو ہمارے سامنے ہے، آخر ''ان' سے میں قولم کی کوئی اس داو میں ہی تو کیا ہوا ان کا کام تو ہمارے سامنے ہے، آخر ''ان' سے میری کوشش کی بھی اس داو میں ہی توعیت ہے۔

میں نے عرض کیا تھا،امام کواٹی جوائی کے دنوں میں روشی کے بعد جس تاریکی سے سابقہ پڑا تھا ، میزید بن عبدالملک کی حکومت اور اس حکومت کی بنیاد کا وہ اسای فرمان تھا جے عقدالفرید سے میں بجند تھا کر چکا ہوں۔اس فرمان کا وہ تھرہ یعنی اعیدوا النامی الی طبقتھم الاولی (لوٹا دولوگوں کو پہلی حالت کی طرف) دراصل تشریح کا



عماج ہے کہ ای کی تشریح سے امام کے ابتدائی منصوبہ (پروگرام) کا جہاں تک میراخیال ہے کچھ ند کچھانداز ولگایا جاسکتا ہے۔

اس نقرہ کاسیدھاسادہ مطلب تو یہی ہے کہ عمر بن عبدالعزیز کی حکومت سے پہلے مسلمان جس حال میں تھے اس حال کی طرف واپس کر دیئے جائیں یہ یزیدنے اپنے گورنروں کے نام تھم جاری کیا تھا۔لیکن سوال یہ ہے کہ مسلمانوں کا وہ حال کیا تھا جس کی طرف دہ انھیں لوٹا کر پہنچانا جا ہتا تھا!

ممکن ہے لوگوں کو (مجھ سے اختلاف ہولیکن میرا ذاتی خیال) یہ ہے کہ پھوائی زمانہ میں نہیں بلکہ تقریباً ایک حد تک ہرزمانہ میں (حکومتوں کے اثر سے) زیادہ تروی گڑتے ہیں جو دراصل خود گڑنا چاہتے ہوں۔خصوصاً ند ہب کی حد تک شاید میرا یہ دعویٰ بالکلیہ غلط نہیں قرار دیا جاسکتا۔ علی الخصوص الی صورت میں جب کہ حکومت کی باگ ڈورجن ہاتھوں میں ہودہ خودا سے کوائی ند ہب کا بیرو بتاتے ہوں اور وہ مرتد و منافق نہ ہوں۔

خلفاء بني اميه كي واقعي ويني حالت:

میرا مطلب یہ ہے کہ خلفاء بنی اسمیہ کی ذاتی زندگی فدہی حیثیت ہے جیسی کھے ہو،

الیکن ہایں ہمدان پر بہتان ہوگا اگر میہ کہا جائے کہ العیاذ ہاللہ اسلامی عقائد کورک کرکے

کفر کے خیالات پر وہ مسلمانوں کو مجبور کرتے تھے کون ٹابت کرسکتا ہے کہ جس حکومت

کے اکثر خلفاء خود نماز یا جماعت کے پابند تھے، خود امامت کراتے تھے، روز ہ رکھتے

تھے، جج کرتے تھے کراتے تھے وہی مسلمانوں کو نماز، روزہ، جج اور زکوۃ سے روکنا

چاہتے تھے؟ بیزید بن عبد الملک اپنے فرمان سے جس سابق حال کی طرف مسلمانوں کو

لوٹانا چاہتا تھا ظاہر ہے کہ اس کی قطعاً پیغرض نہتی کہ مسلمان ہو ین بناو سے جا میں اور ان میں فس و فجور پھیلا یا جائے۔ کیونکہ نہ اس سے پہلے بنی امیہ کے خلفا نے ایسا کیا تھا

ان میں فسق و فجور پھیلا یا جائے۔ کیونکہ نہ اس سے پہلے بنی امیہ کے خلفا نے ایسا کیا تھا

اور عوا خکومتیں اپنی رعایا کے ذہبی معاملات میں اتنا براہ وراست دخل دیتی ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ سلاطین وامرا کے خص حال ت سے متاثر ہو کر جو گر تے ہیں ، زیادہ



تریہ وی اوگ ہوتے ہیں جن کی فطرت چی چھوری اور جن کا و ماغ کھوکھلا ہوتا ہے۔ پھر کی قوم کے چند افراد بگڑ جاتے ہیں تو ان کے دیکھا دیکھی دوسرے بھی بتدری ان ہی راہوں پر چل پڑتے ہیں۔ گربیسب پھھاکی وقت ہوتا ہے جب وہ خود چلنے پر آ مادہ ہوں۔ پختہ عزم اور بلند حوصلہ رکھنے والوں نے جب بھی بیہ طے کر لیا ہے کہ دہر ہیں جو پچھ ہور ہا ہے ہونے دولیکن ہم اس کے ساتھ نہیں گھو میں گے، تو خواہ کی شم کی حکومت ہو، ان کوا پی راہ سے ہٹانے میں کھی کامیاب نہیں ہوتی۔ خصوصا جس زمانہ کا ہم ذکر کر ہو، ان کوا پی راہ سے ہٹانے میں کھی کامیاب نہیں ہوتی۔ خصوصا جس زمانہ کا ہم ذکر کر رہے ہیں بیدوہ زمانہ ہے کہ عربن عبدالعزیز کی ان تھک کوششوں نے اسلامی دنیا کے گوشہ کوشہ کو شہوا ہی فضل سے بحر دیا تھا۔ ایک بڑا گروہ ایسے علما کا تقریباً ہر مرکزی مقام پر پیدا ہو گیا تھا جو مسلمانوں کے عقائد و اعمال کی گرائی ہی کوا پی زندگی کا سب سے بڑا فصب العین بنائے ہوئے تھا۔ تاریخوں میں کھا ہے کہ ای بنیاد پر حضرت عربن عبدالعزیز کو قوم کی جانب سے معلم والعلماء کا خطاب دیا گیا تھا۔ ابن سعد نے مشہور عبدالعزیز کو قوم کی جانب سے معلم والعلماء کا خطاب دیا گیا تھا۔ ابن سعد نے مشہور عبدالعزیز کو قوم کی جانب سے معلم والعلماء کا خطاب دیا گیا تھا۔ ابن سعد نے مشہور عبدالعزیز کو قوم کی جانب سے معلم والعلماء کا خطاب دیا گیا تھا۔ ابن سعد نے مشہور

کان عمر بن عبدالعزیز معلم عمر بن عبدالعزیز علاء کے معلم اور استاذ العلماء (ص ۲۷۱ ج۲) معلم علم علم علم العلماء (ص ۲۷۱ ج۲)

بہر حال اور کسی حکومت کے عہد میں ایسا ہویا نہ ہوئیکن جس عہد میں حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ نے ہوش سنجالاتھا'اس وقت مختلف وجوہ سے مسلمانوں کا نہ ہب ان کا دین سلطین وامراء کے دست رس سے باہر تھا' کم از کم میراتو یہی خیال ہے ۔ لیکن باوجوداس کے مسلمانوں کی زندگی کے دوشیعے لینی ان کا مال اور ان کا انصاف محکومت کے پنجوں میں پھر بھی پخسا ہوا تھا اور بیدد چیزیں ہیں بھی الیمی کہ حکومت کے سوااس کی گرانی کوئی دوسری طاقت کر بھی نہیں محق ۔ خلافت کے نام سے حکومت کا جونظریہ اسلام نے چیش کیا تھا منجملہ اور خصوصیات کے ان دونوں شعبوں میں اس کا جونظر کے نظر تھا اور خلافت کے نظر بید و با دشاہت اور ملوکیت کے نظر بید سے جب بدل دیا گیا تو پھر حکومتوں کا جوطر زعمل اس سلمان کو ہے۔ لیکن اس سلمان کو ہے۔ لیکن کی سلمان کو ہے۔ لیکن اس سلمان میں ہوگیا تھا۔ اگر چہ احمالاً اس کا علم تقریباً ہمریز سے تھے مسلمان کو ہے۔ لیکن



میں جو پھے کہنا چاہتا ہوں اس کی صحیح تصور او گوں کے سامنے نہیں آسکتی جب تک کہ چند جزئی مثالوں سے اسے واضح نہ کیا جائے۔

اسلامي اموال مين خلافت راشده كانقط نظر:

اسلام اموال یا بیت المال کے متعلق خلافت کے نقط نظر کی تعبیر حضرت عررضی الله تعالى عند كے ان واقعات سے ہو يكتى ہے، جو تواتر كى حيثيت ميں تاريخ كى اكثر كابول من عموماً بكر عبوع بير مثلاً كماجاتا بكرة بك عياس كوف كاعال آيا حضرت اندر تھے۔ عامل وہیں بلالیا گیا۔اس نے دیکھا کہ حضرت کھانا تناول فرمارہے ہں۔ وہ تحت متجب ہوا جب ایشیا۔ افریقہ کے استے بڑے بادشاہ کے سامنے صرف ہوگی روٹیاں اورزیون کا تیل رکھا ہوا تھا۔ عامل نے کہا کہ آپ کے مما لک محروسہ میں گیہوں کی کافی مقدار پیدا ہوتی ہے پھر حضرت جو کی روٹی کیوں تناول فربارہے ہیں؟ حضرت نے ارشادفر مایا کد کیا گیہوں کی اتن مقدار پیداہوتی ہے کہ ہر برمسلمان تک اس کی روثی بنی جائے؟ اس نے کہا کہ اس کی ذمدداری کون لے سکتا ہے؟ فاروق فے اس وقت خلافت کےنظریہ کوان الفاظ میں ظاہر فرمایا: مسلمانوں کا امیر گیبوں کی روثی اس وقت تک کیے کما سکا ہے جب تک ہرمسلمان کو جو ہمارے علاقہ میں آباد ہے۔ گیبوں کی روثی نہ بیج جائے۔عام رمادہ میں آپ کا غلام کچھ تھی اور پنیر لے آیا۔حضرت نے فرمایا جھے مسلمانوں کے حال کا احساس کیسے ہوسکتا ہے جب تک کہ خود بھی وہی نہ کھاؤں جو عام مسلمان کھاتے ہیں (کامل این اثیروا بن معید وغیرہ میں اس قتم کے واقعات کا ایک ذخره موجودے)

اموى دوريس اسلامي اموال كمتعلق مطلق العناني:

لیکن جب خلافت سلطنت کے قالب میں ڈھل گئی تو مسلمانوں کا وہی امیر جس کے فرائض کی ذیندداریاں خواہ جتنی بھی او نچی ہوں لیکن مالی حقوق کے میدان میں وہ مسلمانوں کی صف کا سب سے آخری آ دمی قرار دیا گیا تھا، اب بادشاہ بن کروہ اسلامی اموال كاسب سے بہلامطلق العنان خود عقار حق دار بن گیا۔ رسول علیہ الصلوۃ والسلام كى دى گدى جس بر بیٹے والوں كو خلافت كے زمانہ بس اس حال مين پايا گيا تھا جيسا كه امام ما لك حصرت انس رضى الله عند كے داسط سے راوى بيس كه:

'' میں نے عمر بن الخطاب کو دیکھا اس زمانہ میں جب کہ وہ مسلمانوں کے امیر تقے کہ اپنے موشد ہوئے ہیں، ایک کو دوسرے کے ماتھ چیکا دیا گیا تھا۔'' دوسرے کے ماتھ چیکا دیا گیا تھا۔''

اور بیرتو امام مالک جیسے تقدراوی کا بیان ہے۔ ورندعام تاریخوں میں دس دس در بارہ بارہ پوندوں کا تذکرہ بھی کیا گیا ہے ان پوندوں میں بھی بھی سرخ چڑے کا کلا ہ بھی ہوتا تھا اور جس کے'' تو شدخانہ عامرہ'' کی بیر پورٹ ہے کہ بھی بھی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عندوقت مقررہ پر گھر سے باہر نہ نگلتے ، وجہ پوچھی جاتی تو اس زمانہ کی دنیا کا سب سے بڑا فرمال روا جواب دیتا۔

غسلت ثیابی فلما جفت خوجت الیکم (ازالة المخلفاء)

'' کپڑے دھور ہاتھا جب خنگ ہوئے تو تم لوگوں کے پاس آیا ہوں۔'

لیکن رسول کی بھی گدی مدینہ منورہ سے خطل ہو کر جب دمشق پہنچی ہے تو اس پر بینے والوں میں سے ایک کو گھر میں نہیں سفر میں اوروہ بھی جج کے سفر میں دیکھا گیا کہ

'' جج کے ارادہ سے نکلا اور چے سواونٹوں پر صرف اس کے بدن کے کپڑے

تھے۔'' (عقد الفریدج اص ۳۲۷)

بی عبدالملک کا بیٹا ہشام خلفاء نی امید کا پانچواں خلیفہ تھا۔ زمانہ کی کیسی نیرنگیاں
ہیں؟ مسلمانوں کا وہی مال جس کی و مددار یوں کے احساس میں بھی اتنی نزاکت برتی
جاتی تھی کہ بحرین سے بچھ مشک کے نافے آتے ہیں۔ حضرت عمر صنی اللہ تعالی عنداس کو
دزن کرانا چاہتے ہیں، آپ کی حرم محترمہ بی بی عاشکہ فرماتی ہیں کہ تھم ہوتو میں تول کر بتا
دوں آپ چپ ہوجاتے ہیں، حضرت عمر نے اس کے بعد جواب میں جو پچھ فرمایا دنیا کی
قوموں میں نہ پہلے اس کی نظیر تھی اور نہ آئندہ اب تک کمی ہے، بی بی صاحبہ کو مخاطب فرما



كرارشاد موتاب:

" بیں اس کو پیندنییں کرتا کہتم تر از و کے پلے میں مشک کور کھواور پھر یوں کرو۔ (ہاتھ سے اپنے اشارہ فرمایا)

راوی کہتے ہیں کہ حفرت کا مقصد بیقا کہ چھونے چھانے سے ہاتھ میں مشک کی جوخوشبورہ جائے گی اورتم نے اپنے او پراے ل لیا' تو؟

فاصيب بذالك فضلا على المسلمين (ازالة الخلفاء)

" عام ملمانوں كے مقابله ميں ياد وحصه بم تك بينج جائے گا۔"

بیت المال کا یکی مال ہے، مسلمانوں کے حقوق اس کے ساتھ اسی طرح بلا کم و کاست متعلق ہیں جس طرح بلا کم و کاست متعلق ہیں جس طرح پہلے تھے، گرخلافت کے نام سے رسول کی وراثت کے مدی بن کرجو بادشاہت کرتے تھے وہی اس مال کوخرچ کرتے ہیں ، ابن عبدر بہ کی زبانی سنے عقد الفرید میں لکھتے ہیں۔

ولیدنے مدینکھا کہ اشعب (مخره) کومیرے پاس بھیج دیاجائے۔ اشعب جب دمثق بنچاتو ولیدنے بندر کی کھال جس میں دم بھی تھی اے پہنائی اور فر مائش کی کہ کھال بہنے ہوئے تم میرے سامنے ناچوگاؤ۔ اگر ایسا کرو کے تو

ا اشعب عبد نی امید کا مشہور مخر و تعالما انف ونوادر کے بیان کرنے میں طاق تھا۔ کی نے پوچھا میاں اشعب! بھی کوئی صدید بھی تم نے یادگی۔ بولا ہاں جھ سے نافع نے ابن عمر سے دوایت کی ہے کہ جس میں دو تصلیس ہول گی وہ خدا ایک یہاں خالصین خلصین میں لکھا جائے گا، پوچھا کیا کی ہے کہ جس میں دو تصلیس ہول گی وہ خدا ایک یہاں خالصین خلصین میں کھا جائے گا، پوچھا کیا کون ی دو تصلیس ؟ بولا ایک خصلت تو نافع بی کو یاد ندری تھی اور دوسری میں مجول حمیا۔ ''اس کے بعض عجیب نوادر'' کا ضرات' کی کتابوں میں منقول میں مثلاً کمہار کو جب بیالے بناتے ہوئے و کھتا تو کہا کہ محکن تو کہتا کہ ذرا بڑے بیالے بنایا کرو ۔ کمہار نے کہا کہ تصیس اس کی کیا پڑی ہے اشعب نے کہا کہ مکن ہے اس میں جب یہ بیجا جائے چھوٹا ہوگا تو ہر ہے گم آئے گا۔ خودا شعب کا بیان ہے کہ جنازہ کے ساتھ جب تی میں جب دو آ دمیوں کو گفتگو اور سرگوثی کرتے ہوئے میں دیکھا ہوں تو بحتا ہوں کہ مرنے والے نے شاید میرے لئے بچھوٹا مول کو گفتگو اور سرگوثی کرتے ہوئے میں دیکھا ہوں تو بحتا ہوں کہ مرنے والے نے شاید میرے لئے بچھوٹا مول کو گفتگو اور سرگوثی کرتے ہوئے میں دیکھا ہوں تو بحتا ہوں کہ مرنے والے نے شاید میرے لئے بچھوٹا مول کو گفتگو اور سرگوثی کرتے ہوئے میں دیکھا ہوں تو بحتا ہوں کی مرنے والے نے شاید میرے لئے بچھوٹا مول کو گفتگو اور سرگوثی کرتے ہوئے میں دیکھا ہوں تو بحتا ہوں کے میں دیکھا موں تو بحتا ہوں کے میا کہ دورا نے نے شاید میرے لئے بچھوٹا مول کے دورا نے نے شاید میرے لئے بچھوٹا میں کو سے میا کہ دورا نے نے شاید میرے لئے بچھوٹا مول کو سے میں دیرا کی کو میرے کی کو سور کی کیا کہ دورا کے دورا نے دورا کو میا کو کو میں کی کو کو میں کی کورا کی کھوٹا کو کیا کیا کہ دورا کی کو کھوٹا کو کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کی کو کھوٹا کو کو کھوٹا کو کھوٹا کو کھوٹا کی کو کھوٹا کو کھوٹا



بزار در بم شمص انعام دول گا۔"

اشعب ولید کے سامنے تا جا گایا۔ ولید کو پہند آیا اور ہزار درہم اس نے انعام میں دیئے۔

اور بیکوئی ناور یا انشائی واقعینیس ہے بلکہ عمر بن عبدالعزیز کے سوامسلمانوں کے بیت المال کوان خلفا میں سے اکثر نے اپنی ذاتی ملکیت قرار دے رکھا تھا، من مانے طرز پرجس طرح جی جاہتا تھا اس میں تصرف کرتے تھے۔ کس کودے دے ہیں ، کتا دے رہے ہیں، کس لیے دے رہے ہیں ، ان سوالات میں سے کوئی سوال ان کے سامنے نہیں تھا۔ تاریخ اس فتم کے واقعات سے لبریز ہے گڑے مردوں کی بذیاں اکھاڑنی فطرة ميرے ليے نہايت كروه مشغله ہے، اس ليداى يراكتفاكرتا ہوں، ميں ن تمثیل کے لیے ایک واقعہ حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مہلے خلیفہ ولید بن عبد الملک کا ورج کیا ہے اور دوسری مثال کاتعلق ہشام بن عبدالملک سے ہے جوعمر بن عبدالعزیز ك بعد خليفه ب- دكها نابي مقصور بكرجس حال كي طرف يزيدلو كون كودا پس كرنا جابتا تھااس کاسب سے برااہم شعبہ بیت المال ہی کا مسلد تھاعمر بن عبد العزيز رحمة الله عليه نے ندصرف اپن فاعلی اور واتی زندگی ے اسلامی بیت المال کے نقطہ نظر کو سمجمانا جا ہا اورايي مثاليس پيش كيس جن كي نظير خلافت راشده كيسوزونيا كي كسي حكومت مي النبيس عتى - بلكه برتم كي قوت جوانعي عاصل تقى - انمون في جا إكداس كود بعد اس نیراسلامی روح کوخلافت کے قالب سے نکال دیں۔ لیکن ان کے بعد کےخلفاء میں مجرونی خبیث روح محس کئی بی امید کی عادت اتن مجر چکی تھی کہ عمر بن عبدالعزیز نے جس وقت اعلان كيا كرمسلمان كابيت المال مسلمانون كاسب اوراس كي تقييم اى اصول يهوگجس يرالشادراس كرسول (علي) فاس با ناج وابتدايس الحجي فاص یے چینی امراء بی امید میں پیوا ہوئی ۔لیکن جب ایک دن کڑک کر برسمنبرانموں نے اعلان کیا:

الم ابر صنیفه کل سیای زندگی کی از این کا این این این کا این کار کا این ک

ان لله فی بنی مروان ذبحا شاید نی مروان پر خدا کی طرف سے کوئی سخت وایم الله لنن کان ذالک خوریزی مقدر ہے۔خداکی تم بیٹون ریزی میرے باتفون اگر ہوئی بنوتو جھےاس سے انکارنہ ہوگا۔ الذبح علے یدی (ابن سعد) رادی کابیان ہے کہ مروانی جانتے تھے کہ عمر ارادہ کا پکاہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ کر

مندرےاس کیے:

"جبمروانی امراکواس کی خبر پنجی توشورش سے رک مجے کیونکہ عمر کےعزم کی پختل سے واقف تھے جانتے تھے کہ جس بات کا ارادہ کرتا ہے کر گذرتا ہے۔''(ابن معد)

ایک دفعہ یکی امراء وفد کی صورت میں ان کے یاس حاضر موسے اور ایٹا یہ معروضه پیش کیا:

" تم سے پہلے جوسلوک ہم لوگوں کے ساتھ تمہارے پیش روکرتے تھے تم نے اسے بہت گھٹادیا ہے اس پران لوگوں نے حضرت عمر کولعنت ملامت بھی کی ـ" (ابن سعدج ۲)

۔ اس وفدیش مروانی خاندان کا تقریباً ہرچھوٹا بڑا شریک تھا۔اس سے بھی اندازہ ﴿ موسكتا ب كدبيت المال كم تعلق خلفاء في لوكول كوكس بات كاعادى كرديا تفا؟ حضرت عرف اس کے جواب میں ایک الی بات کا اعلان کیا کدان کے ہاتھ کے طوط اڑ گئے اور آخری امید جوعر کی موت ہے وابستھی اس کو بھی ختم ہوتے ہوئے دیکھ کروہ حیب ہو کئے۔حضرت عمرنے جواب میں فر مایا اور پورے عزم وارادے کے ساتھوفر مایا لئن عدتم لمثل هذا المجلس الرتم لوگول نے پر بھی میرے یاس آ کرایا لا شدن ركابي ثم لاقد من كياتوش سوار بوكرفور أمديد جلا جاول كااور المدينة ولا جعلنها امرها حكومت كومملمانوں كے مثورہ كے سروكر دول گا۔ شوری (ابن سعد)

جس کےمعنی میہ تنے کہ مسلمانوں کی حکومت اور ان کے بیت المال کوتمہارے



خاندان سے ہٹا کر پھر مسلمانوں ہی کے حوالہ کردوں گا۔ ظاہر ہے کہان میں ایسے افراد بھی شامل سے جوعر کے بعد اپنی خلافت و بادشاہت کا خواب دیکھر ہے سے خطرہ پیدا ہوا کہ کہیں سارا خواب خواب پریشان ہو کرندرہ جائے۔ کہا جا تا ہے کہ اس کے بعد پھراس من آواز ان لوگوں کی طرف سے نہیں اٹھی اور بیتو بیت المال کے مصارف کا حال تھا۔خلا فت راشدہ کے بعد مداخل کے ساتھ بھی جو بے اعتما کیاں برتی جاتی تھیں ،ان کی داستان طویل ہے۔ بس وہی مشہور تاریخی واقعہ اس کا اندازہ کرنے کے لیے کافی ہے کہ جب مصرکے فلاحوں نے اسلام قبول کرنا شروع کیا اور اس کی وجہ سے جزیہ کی آئد فی کم ہونے گئی تو اموی خلیفہ نے گورزمصرکے نام تھم بھیجا کہ لوگوں کو اسلام قبول کرنے سے ہونے گئی تو اموی خلیفہ نے گورزمصرکے نام تھم بھیجا کہ لوگوں کو اسلام قبول کرنے سے روکے۔ اور یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہا جب تک حضرت عمر بن عبدالعزیز ہی نے دستور قد کم بارگا وخلافت میں اطلاع بھیجی کہ:

ذی رعایا تیزی سے اسلام میں داخل ہوتی چلی جارہی ہےجس سے جزید کی۔ آمدنی میں ٹوٹا آرہاہے۔

ليكن اب تخت خلافت پر وليديا عبدالملك نہيں تھا بلكه عمر فاروق كا نواسہ تھا۔

جواب ميس ارقام فرمايا:

اما بعد فان الله بعث محمد المابعد الصلى الله عليه وسلم داعيا خداك ولم يبعثه جابيا فاذا اتاك كوشرا كتابى هذا فان كان اهل كرنيم الذمه اسرعوا في الاسلام و پاس كسروالجزية فاطو كتابك داخل: واقبل (ابن سعاء ج٢ ص آمرني وجراً)

المابعد معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے محقظ اللہ کو داعی اور خدا کی طرف بلانے والا بنا کر مبعوث کیا تھا حضور کو خدا نے محصول (فیکس) وصول کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا تھا۔ جن وقت میرا بیہ خط تمہارے پاس پہنچے اور ذمی رعایا تیزی ہے اسلام میں داخل ہوتی چلی جارہی ہوجس کی وجہ ہے جزید کی آ کہ نی ختم ہورہی ہوتو اپنے حساب و کتاب کے رجٹر کو لیبیٹ کوفور آمیرے پاس چلے آؤ۔



انھوں نے صرف یہ ہی نہیں کیا، بلکہ تمام صوبوں کے عمال وولا ۃ کے نام احکام جاری کئے کہ جزید سینے والوں کواسلام کی دعوت دی جائے۔

مروانی حکومتوں کے بگاڑے ہوئے ایک خراسانی امیر نے اس پرعرض کیا کہ دل سے بیلوگ اسلام نہیں لاتے اس لیے مناسب ہے کہ ختنہ کرانا بھی ان کے لیے آپ ضروری قرار دیجئے۔اس نے سمجھا تھا کہ شایداس تدبیر سے مقصد میں کامیا بی حاصل ہو جائے۔لیکن حضرت نے جواب میں فرمایا:

کیا ختنه کی وجہ ہے میں ان لوگوں کو اسلام ہے روک دوں؟

اس کے بعد جو بات آپ نے فرمائی، ان تشدد پسند مولو یوں کے لیے اس میں عبرت ہے جو چھروں کے بچائے کے لیے اور جو ایسانہیں کرتا اس پر مداہنت کا الزام لگاتے ہیں، عمر بن عبدالعزیز سے زیادہ اسلامی تاریخ میں صحاب کے بعد متصلب فی الدین ہونے کا دعویٰ کون کرسکتا ہے؟ لیکن وہی کہتے ہیں اور ختنہ جیسی موکدہ سنت بلکہ شعاری سنت کے متعلق فرماتے ہیں۔

جب وہ اسلام لے آئیں گے اور ان کا اسلام خوب اچھی طرح ان کے دلوں میں جم جائے گا تو ختند کی طرف خود ووڑیں گے۔ راوی کہتا ہے کہ اس فری کا متیجہ بیہ ہوا کہ صرف ایک اس علاقہ میں ۔ان کے

ہاتھ پر چار ہزار آ دمیوں نے اسلام قبول کیا۔

بہر حال بی تو ایک همنی بات تھی۔ میں بیہ کہدر ہاتھا کہ مصارف کے ساتھ مداخل میں بھی اسلامی حدود کی پروانہیں کی جاتی تھی اور اس سلسلہ میں یہاں تک غلو بڑھ گیا تھا کہ مالی ترقیوں کی ہوں میں اسلام کے تنزل تک کو گوارا کرلیا جاتا تھا۔ بیچارے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے مداخل کی اصلاح کی بھی پوری کوشش کی۔لیکن اس اصلاحی تحریک کی وجہ سے خزانہ کو جوتا وان برداشت کرنا پڑتا تھا ہر شخص کے قلب میں اس کی قوت کہاں تھی جوعمر بن عبدالعزیز کی طرح تا وان کی شکایت کوئن کر بیفر ماتا جیسا کہ میمون بن مہران سے دوایت ہے کہ کی علاقہ کا عامل حاضر ہو آ پ نے محصولات کی آ مدنی کا حال پوچھا



اس نے جمع بتائی تو گذشتہ خلفاء کے زمانہ سے وہ بہت کم نگلی حضرت نے وجہ پوچھی عامل نے کہا کہ فلاں فلاں مدوں کی آ مد نیوں کو آ پ نے روک دیا بیاس کا متبجہ ہے، جواب میں ارشاد ہوا۔

میں نے ان محصولوں کو ساقط نہیں کیا ہے۔ ان کا ساقط کرنے والا تو خدا ہے۔ (ابن سعد)

بیت المال کی جوحالت ان خلفاء کے زمانہ میں ہوگئ تھی اس کے انداز و کے لیے غالبًا میر ااتنابیان کافی ہوسکتا ہے۔

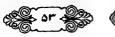
خلافت راشده مین انصاف اور حکومت کاتصور:

اب میں دوسرے مسلم کی طرف متوجہ ہوتا ہوں، یعنی مسلمانوں کا جو' انساف'
ان خلفاء کے ہاتھ میں تھا، اس پر کیا گذر رہی تھی۔ کس قدر افسوس کی ہاتہ تھی
وہی' عدل' جس کے متعلق قرآن نے کفرواسلام کی تمیز بھی باتی نہیں رکھی ہے اور جن
قوموں سے مسلمانوں کو عداوت و بغض کا تعلق ہے قرآن نے ان کے ساتھ بھی انساف
ہی کرنے کا تھی دیا ہے۔ اللہ اکبر جس شریعت کے شارع (علیہ السلام) نے علی رؤس
الاشہادیہ اعلان کیا ہوا۔

ولو ان فأظمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها (اعاذها الله مند)

فاطمہ بنت محمد (اعاذ ہا اللہ تعالیٰ) بھی اگر چوری کرے گی تو میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں گا۔

اور جہاں جبلہ بن ایہم جیسے بادشاہ کی شاہی قوت کو ایک معمولی غریب بدو کے انساف پر ہمیشہ کے لیے قربان کر دیا گیا ہو، ایک بے جان بت کی آ نکھ کے بدلہ میں زندہ مسلمان سپاہی کی آ نکھ صرف اس لیے کہ انساف قائم ہو، قانون کا احرّ ام باتی رہے، ایک کا فرکے حوالہ بہ خوشی کردی جاتی ہو۔ ا







اموی دور میں انصاف وحکومت سے براہ روی:

مر جب خلافت نے سلطنت کا چولا بدلا اس وقت کیا موا اور کیا موتار ہا؟ ذکر کرتے ہوئے شرم آتی ہے۔صرف پیچی نہیں کہ قانون کے نافذ کرنے میں قریب وبعید دوست ورشمن کا فرق کیا جاتا تھا بلکہ ایسامعلوم ہوتا ہے کہ اسلامی قانون کی اپنے مطلب کے مطابق تشریح کاحق بھی''ان'' بادشاہ خلیفوں''اوران کے ولا ۃ و حکام نے اپنے ہاتھ میں لے لیا تھا۔عبداللہ بن زبیررضی اللہ تعالی عند کے خلاف جب مدینه منوره کے والی عمرو بن سعید نے عبد الملک کے حکم سے جا ہا کہ مکہ معظمہ پر فوجی حملہ کیا جائے اور اس لیے وہ مدینہ بی سے فوج سیجنے کا سامان کررہا تھا، تو رسول الله عظی کے صحابی ابوشر ت کھڑے ہوئے ، بخاری میں ہے کہ انھوں نے فر مایا:

اے امیر مجھے اجازت دیجئے کہ میں آپ سے ایک الی بات کہوں جے رسول الله علی فتح كمه كے دوسرے دن فرمايا تھا۔ ميرے دونوں کانوں نے اسے سنا ہے اور میرے دل نے اسے یا در کھا ہے اور جس وقت حضورارشا وفرمارے تھے میری آ تکھیں حضور کود کھے رہی تھیں۔

ابوشر تے نے اپنے کلام میں اتی توت پہنچانے کے بعد آ مخضرت علی کامشہور حکم کہ''حرم مکہ میں خوں ریزی وغیرہ ہمیشہ کے لیے حرام کی جاتی ہے'' بیان فرمایا۔لیکن سب بچھ سفنے کے بعد عمرو بن سعید جوخود اپنے کواسلا می قوانین کا شارح سمجھتا تھا آپ کو حمر کرکہتا ہے:

"ابوشرى! ميستم سے زيادہ عالم اوران امور كا جائے والا بول حرم كى

للب عمروبن عاص کے پاس دادخواہ ہوا۔ فیصلہ یمی کیا گیا کہتم بھی سابئی کی آ کھوتوڑ دو۔ اگر چہ بت پرست نے روپید لے کرخودمعاف کرویا۔لیکن اسلام نے تو مسلمان کی آ کھے کو کفر کے حوالہ اس لیے کرایا کرانصاف کے لیےتم اس کوتو ڑ سکتے ہو۔خلافت راشدہ کی تاریخ کا ورق ورق ان جمرت انگیز واقعات سےمعمور ب،بطورمثال کے میں نے چندمشہور باتوں کا تذکرہ کیا ہے۔ عام ناظرین اس واقعہ کو قاصی سلیمان مرحوم کی سیرت رحمہ للعلمین جلد سوم میں دیکھ ہیں۔



نا فرمان اورخون کرکے بھا گنے والے کو پٹاہنیں ویتا۔''

بیجارے ابوشری (رضی الله تعالی عنه)اس کے بعد بیفر ماکر حیب ہو گئے: " مين تو حضور كي صحبت مين موجود تها اورتم غائب تصے حضور كا چونكه فرمان تھا کہ ہم میں جوحاضر ہوں وہ ان کو پہنچا دیں جوہم میں سے غائب ہوں لہذا میں نے تم کو پہنچا دیا۔ابتم جانوتمھا را کام۔''

قانون اورانصاف كم تعلق حضرت عمر بن عبدالعزيز كي وضاحت:

" قانون " اور" انصاف" تے ساتھ خلفا کا یمی طرز عمل تھا جس کی اصلاح کا

ارادہ فرماتے ہوئے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اعلان کیا تھا۔

لست بقاض ولكنى منفذ مين فيصله كرنے والائبين مول (ميراكام بحيثيت ولست بخير من احد خليفهونے كے) صرف نافذ كرادينا ہے يتم ميں ولكنى اثقلكم حملا و كى ايك يه بهترنيس مول كين ميرابازوزياده احسبه قال ولست بمبتدع بوجمل باورميرى بازير س زياده يخت ب_ يس دین اور شرعی قانون میں کسی کمی بیشی کتر بیونت کا حق نہیں رکھتا بلکہ قانون جس حال میں ملاہے اس

کااتباع ہی میرافرض ہے۔

والكني متبع ص ٢٥١ ج١ (ابن سعد)

دراصل یہ تین منفی فقرے خلافت اسلامی کے اصولِ عدالت اور اموی پادشاہی کے طرز عدالیت کا بنیا دی فرق بوری طرح نمایاں کرویتے ہیں۔ پہلافقرہ کہ' میں فیصلہ کرنے والا قاضی نہیں ہوں بلکہ بحیثیت خلیفہ ہونے کے میرا کام صرف نافذ کرا دینا ہے۔'' مروانی خلفاءاوران کے ولا ہ کے اس طرزعمل کی تروید ہے کہ وہ شریعت کی تشریح اورواقعات یراس کے انطباق کا اپنے کومخار قرار دیئے ہوئے تھے۔

دوسرافقرہ کہ "تم میں سے کسی ایک سے بہتر نہیں ہوں' سیاس غلاخیال کی تروید تھی جس کے سلاطین اور ان کے حوالی موالی ہمیشہ شکار رہے ہیں۔ یعنی عام رعایا برایا ے وہ اپنے کوایک الگ جنس قرار دیتے تھے اور اس کیے جا ہے تھے کہ قانون ان کے



ساتھ وہ برتاؤ نہ کرے جو عام لوگول کے ساتھ کرتا ہے۔ تیسر افقرہ کہ'' دین اور شریعت (قانون) میں مجھے کسی کمی بیشی کتر بیونت (ابتداع) کا اختیار نہیں ہے، بلکہ میرا کام صرف شریعت کے احکام کی تغیل وانتاع ہے۔''یدان بے جاتصرفات کی طرف اشارہ تھا جو شریعت کے قوانین میں اپنے من مانے اغراض کے تحت خلفاء کررہے تھے ،اور شاید اس کا اپنے کوئل دار مجھتے تھے۔ آپ نے اس اعلان کے ذریعداس برعت شنیعد کی بیخ کنی کرنی چاہی۔اوروا قعدیہ ہے کہ خلانت راشدہ کے بعدا گرچہ قضا کے محکیے ہرمرکزی جگہ میں ضرور قائم تھے۔لیکن جن لوگوں نے'' حکومت'' (جس کے لغوی معنی حکم اور فیصلہ كرنے كے بيں) كامقعد صرف فيكس وصول كرنا قرار دے ركھا تھا جس كى طرف حضرت عمر بن عبدالعزيز نے ايک بليغ تعريفي اشاره ان الفاظ ميں فرمايا تھا كه ' مابعث الله محرصلي التُّدعليه وسلم جابيا (التُّدتعالي نے رسول التُّدعليُّ ومحصول وصول كرنے والا بنا كرنہيں جيجا تھا(ان لوگوں کے عبد حکومت میں بندریج اس محکمہ کی اہمیت کم ہوجاتی چلی جارہی تھی کہاں ایک وہ زیانہ تھا کہ قاضی کے تقرر کا اختیار براہ راست خلیفہ اپنے ہاتھ میں رکھتا تھا اورجبيها كه حضرت شاه ولى الله رحمة الله عليه في ازالة الحفاء من لكهاب بيرحضرت عمر رضي الله تعالی عنه کی ایجادتھی کہ ہرصوبہ میں مستقلا وہ اپنی طرف سے تین نمائندوں کو جیجتے تھے ایک والی (وائسرائے) دوسرا قاضی تیسر افسرخز انہ حضرت شاہ صاحب نے لکھا کہ بیہ تنوں عہدہ دارکس ایک کے ماتحت نہیں ہوتے تھے بلکہ ہرایک براہ راست بارگاہ خلافت کے آ گے ذمہ دارتھا شاہ صاحب کے اپنے الفاظ میر ہیں۔

دركوفه وبصره وغيرهامن البلادحا كے جدا كوفه بصره اور دوسرے شہرول ميں معین فرموده قاضی جداوتحویلدار بیت محضرت عمرها کم اعلیٰ (گورنر) المال عليحده

جدا قاضي (جج) جدا اور بيت المال كا تحويلدارجدامقررفرماتے تھے۔

اور بیانک الی خصوصیت ہے جس کا ثبوت حضرت فاروق اعظم سے بہانہیں ملتا

وایں امریت کہ تازمان حضرت فاروق واقع نشد ه بود



علاوہ دیگرمصالح کے ایک بڑا فائدہ شاہ صاحب کے خیال میں اس کا پی تھا کہ:
''بالفرض کی ہے آگر بدریا نتی سرز دہوتو دوسرا ٹو کئے پر آ مادہ ہو'اور پیر بات

کر (نتینوں کے نتیوں) بدریا نتی پراتفاق کرلیں ایسی صورت میں کہ ان کی

راست بازی کا پہلے ہے تجربہ بھی کرلیا گیا ہوذ رامشکل ہے۔''

اس نظم کا پہنچے تھا کہ کی خاص صوبہ ہے نہیں بلکہ سارے اسلامی محروسہ ہے متاز

ای م کابیلیجرها که ی حاس صوبہ سے بیل بلد سارے اسلان طروسہ سے متار آدمیوں کا انتخاب عمل میں آتا تھا اور سب سے بڑی بات بیتی کہ قاضوں پروالیوں کوکس فتم کا اقتدار چونکہ حاصل نہ تھا اس لئے بے خوف وخطر جو بات ان کی سمجھ میں آتی تھی فیصلہ کرتے تھے۔

اموى دورميس قضات يرواليون كااثر

لیکن جوں ہی خلافت مدینہ اور فصلِ خصوصیات کی اہمیت اس درجہ گھٹادی گئی کہ مرصوبہ کے والی کو اس کا ختیار دے دیا گیا کہ اپنے صواب دید سے جس شخص کو وہ چاہیں اپنے علاقوں میں قاضی مقرر کرلیں۔

انما كان ولاة البلدهم الذين يولون القضاع (حن الحاضره ٩٨٠) دوي برشيركا والى خودى قاضى كومقرركر ليتا تفائ

کیا زیادہ دن کے بعد؟ نہیں مروان ہی کے زمانہ میں اس کا متیجہ بیدد یکھا گیا تھا کہ جب وہ مصرکے دورہ پر پہنچا اور قاضی کو بلایا جس کا نام قاضی عابس تھا عابس کے علم و فضل کا کیا حال تھا تاریخ والے بیان کرتے ہیں حسن المحاضرہ میں بھی ہے کہ: '' قاضی عابس ان پڑھتھا لکھتا بھی نہیں جانیا تھا۔''

> مروان نے اس غیرخواندہ قاضی کو کا طب کر کے بوچھا شروع کیا۔ مروان: -اجعت کتاب اللہ؟ (کیاتم نے قرآن یا دکرلیا ہے؟) قاضی: -لا (نہیں مجھے قرآن یا دنہیں ہے)

مروان: - فاحكمت الفرائض؟ (توكياتم في ميراث ك مسائل كو پخته كرايا بي؟)



قاضی: - لا (ان ہے بھی ناواقف ہوں)

(مردان کواس جواب پر حیرت ہوگئ اور بولا) فیما تقصی ؟ آخرتم کس چیز ہے فیصلہ

یجارے عابس اس کا کیا جواب دے سکتے تھے۔الغرض بجائے خلیفہ کے قاضوں کا تقرر والیوں کے سپر دکرویے ہی کا یہ نتیجہ تھا کہ ان بدنی اغراض کے مطابق جوآ دمی ہوتا ای کا وہ تقر رکر دیا کرتے تھے ان ہی قاضی عابس صاحب کے تقرر کی وجہ ریکھی ہے که حضرت معاویة نے مصر کے والی مسلمہ کولکھا کہ بزید (کر بلائی) کے لئے لوگوں سے بیت لی جائے حسب الکم سلمہ نے بیت لینی شروع کی اورتو کسی طرف ا تکارنہیں ہوا ليكن مشهور صحابي حضرت عبدالله بن عمرو بن عاص رضى الله تعالى عنه جوفا تح مصرعمرو بن عاص کے مشہور صاحبز ادیے ہیں اور علم وفضل اور علو سیرت میں لوگوں نے باب بربھی انبیں ترجیح دی ہےانہوں نے بیعت سے اٹکار کیامسلم نے ان کے اٹکار براعلان کیا۔

عبداللدكودرست كرنے لئے كون آماده ہے؟

کہا جاتا ہے کہ بہی عابس بن معید کھڑے ہوئے اور بولے میں اس کام کوانجام دیتا ہوں عبداللہ بن عمرواس زمانہ میں اینے والد کے مشہور قصر واقع فسطاط میں قیام فر ما تتے۔ عابس پولیس کے نوجوانوں کو لے کر پہنچا اوران کے مکان کو گھیر لیا کہلا بھیجا کہ بیت یزید کے متعلق اب کیا ارادہ ہے؟ انہیں پھر بھی انکار ہی پراصرار رہاعا بس نے اس ك بعدكيا كيا؟ مورضين لكصة بين: -اس في آك اوركاري بحع كى تاكدان ك تصريل آ گ لگادے (حسن المحاضره)

عبداللہ بنعمرو نے اس کے بعدایئے کومجبورا درمعذوریایا بیجارے گھرے لکلے اور جو پھھاس جابل نے کہنے کے لئے کہا دہرادیا ان پڑھ عابس کا یمی سب سے برا کارنامه تھا کہ ایک صحابی کو آگ میں جلادینے کی دھمکی وے کر حکومت میں سرخ روئی حاصل ہوئی تھی ای سرخ روئی کا بیصلہ ملاتھا کے غریب مسلمانوں کی منڈیاں ان کی جانیں ان کے مال و جا کدا دھکومت نے سب قرآن وحدیث اور فرائض سے بالکل جاہل اس الم الامنية ك ياى زعرك المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم

مخص کے سپر دکردیئے میں نے تمثیل کے لئے بدایک جزئی داقعہ پیش کیا ہے در نہ قاضوں کے تقررات میں جو بے اعتما ئیاں مختلف اثرات کے تحت میں برتی جاتی تھیں ان کی داستان طویل ہے۔

ظاهر ب كما يسة قاضى جواية علم وفضل تفوي دويانت كى بنياد يرنبيس بلكمحض كسي والی کے رحم و کرم پر جیتے تھے خودتو جو کھے کرتے ہوں گے دوتو ظاہر ہی ہاس کے سوابھی ان والیوں کے دیاؤے کہاں تک ان کے فیصلے محفوظ رہ سکتے تنھاس کا ہر محض انداز ہ کرسکتا ہے شامت کا مارا بے جارہ کوئی قاضی اینے والی کی مرضی کے خلاف اگر پچھ کر گزرتا تھا تو پراس کی خیر نرهی سلیمان بن عبدالملک کے زمانہ کا داقعہ ہے کہ مکمعظمہ میں قضا کا عبدہ طلحہ بن ہرم کے سپر دفقایہ وہ زمانہ ہے جب بنی امیہ کامشہور گورنر خالد اس عبدالله القرى مدینکاوالی تعاشیمی خاندان (جوکعیے کلید بردارین) کےدوآ دمیوں یس کی زمین کے متعلق جھڑا ہوا قاضی صاحب نے ایک فریق کے حق میں جس کا نام اعجم تھا فیصلہ کر دیا کین دوسرافرین خالد کا در باری تھااس نے فورا مدینہ پینی کرخالد سے قاضی کےخلاف تھم . حاصل كرليا قاضى طلحه كواس برغمه آميا اورجيب جاب انهول في سليمان بن عبدالملك بن عبدالملك كواس واقعه كي اطلاع وي خلفاء بني اميه ميس سليمان كاشار بهي مغتنم لوگول ميس ہے قاضی صاحب کا خط ہے بھیندراز قاضی نے اینے الرے محد بن طلحہ کے ہاتھ جمیجا تھا سلیمان کو ملاتو وہ برہم ہواای وقت اس نے ایک علم محمد بن طلحہ کو کھوا کر دیا کہ سید ھے مدینہ چا کرخالد کے حوالہ کرواور کہد وکداعجم کے معاملہ میں وہ دراندازی نہ کرے محد بن طلحاس خط کو لے کرجس وقت مدینہ کینچتے ہیں اور خالد کے حوالے کرتے ہیں تو خالد بس میر کر آم ك بكوله بوجا تا باورقبل اس ك كرسليمان كا خطر بره حي جلاد كوتكم ديتا ب كرجود بن طلحه كو (۱۰۰) سوکوڑے لگائے محمہ بن طلحہ کا اس کے بعد کیا حال ہوااس کا نداز واس ہے ہوسکتا ہے کہ قاضی طلحہ نے اپنے بیٹے کے خون آلودلباس کوسلیمان کے پاس جیجا سلیمان اس واقعہ کے بعد آ ہے سے باہر ہو گیا اور علم دے چکا تھا کہ خالد کے ہاتھ کا ف دیئے جائیں



لیکن بعض امیروں کی سفارش ہے معاملہ ٹل گیا (عقد الفریدص ۲۶۴۶)

اورایک معاملہ نہیں ہے خلفاء بنی امیداور خلفاء بنی عباس کے زمانہ ہارون الرشید تک ایسے واقعات سلسل پیش آتے رہتے تھے مثالا میں دونوں خلافتوں کے متعلق ایک ایک واقعہ درج کرتا ہوں سیوطی نے اپنی مشہور کتاب ''حسن المحاضرہ'' میں قاضی خیر بن نعیم کے ذکر بنی امیہ کے عہد کا ایک واقعہ سے بیان کیا ہے :۔

''ایک فوجی سپاہی نے کسی آ دمی کوگالیاں دیں اس نے قاضی خیر کے اجلاس میں دعویٰ دائر کر دیا اور دعوے کے شوت میں صرف ایک گواہ پیش کیا قاضی خیر نے سپاہی کوحوالات میں ارکھنے کا حکم اس وقت تک کے لئے دیا جب تک کہ مدعی دوسرا گواہ حاضر کرے مصر کے گورنر ابوعون عبد الملک بن یزید نے اپنا آ دمی بھیج کرسپاہی کو موالات سے نکلوا دیا قاضی خیر کو جب اس کی خبر ہوئی تو قضا سے کنارہ کش ہوکر بیٹھ گئے ابوعون نے ان کے پاس آ دمی بھیجا ہوئی تو قضا سے کنارہ کش ہوکر بیٹھ گئے ابوعون نے ان کے پاس آ دمی بھیجا (گویا معذرت طلب کی کین قاضی صاحب نے کہلا بھیجا کہ جب تک سپاہی دوائیس نہ ہوگا میری والیس بھی ناممکن ہے مگر ابوعون نے سپاہی کو وائیس نہ کیا قاضی صاحب بھی اسے دارہ ویرڈ ٹے رہے۔''

دوسرے واقعہ کا ذکر طاش کبر کی زادہ اپنی کتاب مقاح السعادة میں مشہور قاضی حفص بن غیاث کے تذکرہ میں لکھتے ہیں کہ ہارون الرشید نے ان کو بغداد کا قاضی مقرر کیا۔ اتفاق سے ہارون کی مشہور چیتی ہوی زبیدہ کے مرزبان (پئیل پائمبردار) کا ایک معاملہ قاضی صاحب کے پاس پیش ہوا مرزبان کی کامدیون تھا۔ دین اس پر ثابت ہو گیا قاضی صاحب نے مرزبان کے خلاف ڈگری دے دی زبیدہ کو جب یہ معلوم ہوا کہ قاضی ناضی صاحب نے بعد کہ مرزبان میرا آ دی تھا پھر بھی اس کے خلاف فیصلہ کیا آ گ بگولہ نے یہ جانے کے بعد کہ مرزبان میرا آ دی تھا پھر بھی اس کے خلاف فیصلہ کیا آ گ بگولہ ہوگئی ہارون جب محل سرا آیا تو زبیدہ غصہ میں بھری بیٹھی تھی۔ وہ ہارون کے سر ہوگئی کہ ایسے قاضی کو معزول کردیا۔

ایسے قاضی کو معزول کردیا جائے آخر ہاردن نے قاضی حفص کو معزول کردیا۔

ایک مرزبان پر اسلام کا اتنا بڑا عالم محس ایک عورت کی خاطر قربان کردیا گیا۔

المالينية كالمالية المالية الم

اگرچہ بیا کی بارکنا ہا ہے۔ کی خصوصت کے ساتھ اس کو یا در کھنا ہا ہے۔

آ کندہ آپ کو معلوم ہوگا کہ بھی ہارون الرشید ہاوروہی اس کی قاہرہ حکومت کین امام
البوحنیفہ کے خمیفررشید قاضی البو بوسف جن کا تقررامام صاحب کی شہادت کے بعد ہارون کی بی نے کیا اپنے زمانہ تضا بھی ہارون کی بیوی یا دکام ہی کے خلاف نہیں بلکہ خود ہارون کی مرضی کے خلاف فیصلے کرتے ہیں لیکن بجر خاموثی کے وہ اپنے لئے کوئی چارہ کارنہیں ہاتا۔ آخر بیطر زعمل کیوں بدلا اور اس کے پیچھے کس کے اخلاص وقر بانی کی قوت تھی؟ پاتا۔ آخر بیطر زعمل کیوں بدلا اور اس کے پیچھے کس کے اخلاص وقر بانی کی قوت تھی؟ افسوس مورضین نے اس پر خورنہیں کیا۔ بہر حال اتن مدت کے بعد بھر ہوئے واقعات کوجم کرنے سے جون کی پیدا ہوتے ہیں ان کا ذکر تو آئندہ آتا ہے ابھی تو ہی صرف بید کوجم کرنے سے جون کی پیدا ہوتے ہیں ان کا ذکر تو آئندہ آتا ہے ابھی تو ہی صرف بید وکھا تا چا ہتا ہوں کہ مسلمانوں کے انسان کا جوحال ان خلفاء کے ہاتھوں ہور ہا تھا اس کی فوعیت کیا تھی؟

ارباب صدق دامانت كاقضاءت سے انكار

فلفاء کی ان بے جا طرفدار ہوں ہی کا بتیجہ بیتھا کہ امام ابو صنیفہ بی نہیں جن کا واقعہ مشہور ہے اور بھی اس زمانہ کے کتے ارباب صدق وامانت کقو کی ویانت حکومت کے شد بداصرار کے باوجود قضا ہے انکار کرتے تھے اور اگر مارے بائد ھے کی نے قبول بھی کرلیا تو بہت کر کے وہ خلفاء ہے اس کا معاہرہ لیتے تھے کہ فیصلوں میں ذاتیات کو دخل نہ دیا جائے گا ان بے جاروں کی تملی کے لئے اقر اربھی کرلیا جاتا تھا۔لیکن زیادہ تربہ وعد ہے "موق فی اس سلمہ میں قاضی موحد نے اس سلمہ میں قاضی شرک کے ساتھ جو واقعہ فیٹ آیاان خلفاء کے طرز کمل پر اس سے روشنی پڑتی ہے کہا جاتا تھے کہ ابوجعفر منصور عبای نے قاضی شرک کے باکہ وقتاء کا عہدہ پیش کیا پہلے تو انہوں نے منصور کو عظف حیل بہائے کے لیکن جب کوئی بات نی نہ گئ تب قاضی صاحب نے منصور کو علی خلے کہ ایک خرایا:



"میں ہرآنے جانے والے وارد وصادر پر فیطے کروں گااور جھے اس کی پروانہ ہوگی کہ میں کس کے خلاف فیصلہ کررہا ہوں۔ کوئی بھی ہو میں نہ (خلیفہ) کے مقرون کو دیکھوں گاندان کو جو بارگاہ خلافت سے تعلق نیس رکھتے: چندالفاظ کے تلفظ میں منصور کا کیا گڑتا تھا 'بولا:

احکم علی وعلے ولدی.

"آپ میرے اور میری اولا دے مقابلہ من بھی فیطے کر بھتے ہیں۔"

اظہارکیا۔ ورنہ ہے یہ ہے کہ اسلام کے قانون عدل کے ماشے والوں کے لیے اس تقریح اظہارکیا۔ ورنہ ہے یہ ہے کہ اسلام کے قانون عدل کے ماشے والوں کے لیے اس تقریح کی بھلا کیا ضرورت تھی۔ تاہم معور نے بڑی کشادہ دلی کوراہ دے کر خودا ہے کو اوراپی اولا دکو قانون کے یہے ڈال دیے کا اعلان کیا۔ لیکن قاضی صاحب کی اس ہے بھی شفی نہ بوئی۔ خلفاء سے بھی زیادہ خطرہ جن لوگوں سے تھا، اور ذیا دہ تر اس ذمانہ کا محدلیہ 'ان می کے ہاتھوں برباد ہور ہاتھا۔ کھل کر خلیفہ کے سامنے انھوں نے اس خطرہ کا اظہاران الفاظ میں کیا کھنی حشم کی۔ یعنی اپنے حاشی نشینوں اور درباری امراحوالی موالی الفاظ میں کیا کھنی حشم کی۔ یعنی اپنے حاشی نشینوں اور درباری امراحوالی موالی سے میری حفاظت کیجئے۔ منصور نے اس کے جواب میں بھی قاضی صاحب کو یہ کہتے ہوئے کو یا مطلم میں کردیا کہ افعل (ہاں میں ایسانی کروں گا)

گرسب کچھ ہو جانے کے بعد قاضی شریک جب اپنے عہدہ کا جائزہ لے کر اجلاس کے لیے بیٹے ہیں تو بدستی سے سب سے پہلامقدمہ جوان کے آگے بیش ہوتا ہے دہ خلیفہ کی ''مولا ہ'' (چبوکری) کامعاملہ کی شخص سے تھا۔ عادتی تو عام طور پر بگڑی ہو کا ہوئی تھیں۔ اجلاس میں جب فریقین عاضر ہوئے تو صرف اس لیے کہ چبوکری خلیفہ کی جبوکری تھی اپنے فریق کے برابر کھڑ ہے ہونے میں اس نے اپنی تو بین محسوس کی اور آگے بڑھ کر قاضی صاحب کے سامنے آگی۔ وہ مطمئن تھی کہ شامی آ دمیوں کے ساتھ عدالت میں اس اتماز کا رواج ہے کیان اسے معلوم نہ تھا کہ شامی اختساب کے جس نشہ میں وہ مخبور ہے بیا قاضی بھی خلیفہ کے معاہدہ کے فشہ سے چور ہے۔ لونڈی کے ہوش اڑ







كي جس وقت قضاء كي گدي سے اس كے كان ميں بية واز كوقى:

او گندى غورت بيچىيى بث جا

قاضی صاحب کا مطلب بیتھا کہ بداسلامی عدالت ہے جس میں حاضر ہونے والوں کوخواہ وہ مسلمانوں کاسب سے بڑا آ دمی یعنی خلیفہ ہی کیوں نہ ہو، ہرادنی معمولی رعیت کے مساوی سمجھا جاتا ہے۔اگرچہ قاضی صاحب بیچارے جانتے تھے کہ اب وہ زمانه باقی نبیس ر با ہے۔ لیکن خلیفہ کے عہد بران کوغرہ تھا اس لیے شاہی لونڈی کی شان میں ان کی زبان سے بیالفاظ نکل بڑے۔خداجانے چھوکری کوبھی اینے آ قاکےمعاہدہ کا علم تقایانہیں۔ بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ جانتی تھی فیصوصاً جب کہ بیدایک نئی بات تھی غلیفہ نے دین کے جوش میں بحر کرمدت کی ایک رسم کے خلاف معاہدہ کیا تھا۔قدرہ اس کی خبر ہر کہ ومد کو ہونی چاہیے۔ بہر حال اگر وہ یہ جانتی بھی تھی تو اس کے ساتھ ان معاہدوں کا جو وزن تھا اس ہے بھی ناواقف نہتھی ایک کنیز دارالخلافہ کے سب سے بڑے قاضی کو مخاطب کر کے اس فقرہ کا جو جواب دیتی ہے، حقیقت ریہ ہے کہ فقل کرتے ہوئے بھی قلم کا نیتا ہے۔ چھوٹے ہی چھوکری نے بوڑ ھے قاضی کو کہا:

بڈ<u>ھے</u>تواحمق ہے

ایک چھوکری کی زبان ہے اسلام کا ایک مشہور عالم یہ جملہ سنتا ہے اور دم بخو دہوکر ره جاتا ہے۔اینے کئے پر بجھتاتا ہےاور کہتا ہے:

" میں نے خلیفہ سے ایے متعلق یمی کہا تھا (لینی کہ میں احمق ہوں) لیکن تيرية قانے تبول نہيں كيا۔"

خررية وقاضى صاحب في جواب ديا ليكن شاعى عدالت كى اس صريح الانت پر منصور نے عام عدالتی رسم کی بنیاد پرنہیں اسلامی عدالت کے اصول پرنہیں، کم از کم این معامدہ کی لاج ہی کے لیے اس چھوکری سے کوئی جواب طلب کیا؟ کس قدر عجیب ہے کہ احكم علي وعلي ولدى كابرسردر بارمعابده كرف والامنصوراي متعلق يااي اولاد کے متعلق پاس عہدوزبان تو کیا کرتاانی ایک جھوکری کے متعلق بھی قاضی صاحب کے اس



برتاؤ کو برداشت ندکرسکا اورجیما که مورخین نے اکھا ہے فعز لوہ قاضی شریک کولوگوں نے معزول کر دیا اگر جدمن رکے بعدمبدی کے اصرار سے قاضی صاحب کو چر بیعبدہ قبول کرنا ہی پڑا جس کا ذکرا پنے موقعہ پران شاءاللہ تعالیٰ آ گے آ نے گالیکن منصور کے زمانه میں تو اس نوکری کا انجام پیہواان ہی باتوں کا پیاثر تھا کہ جولوگ اپنے دین وعلم کی حفاظت کرنا چاہتے تھے وہ ان خلفاء کے قول وقرار پراعماد نہیں کرتے تھے۔ ابن خلکان میں ہے کہ عباس خلیفہ مہدی نے حضرت سفیان توری کو گرفتار کرا کے اسے دربار میں بلایا اور د بی قضاء کا عهده پیش کیا۔ان کوا نکار پراصرار تھالیکن وہ قبول کرا لینے پرمصر تھا۔اس وقت مهدى اورسفيان تورى ميس ايك سخت كفتكو بهي جوكى جس كا ذكران شاء الله تعالى آئندہ آئے گا اور اس ونت بہمی معلوم ہوگا کہ جب ان خلفاء کواینے وصب کے آدمی بكثرت مل رب تصنوان يهارول كو پكر كركروه كيول مجبور كرتے تھے۔ بہر حال حضرت سفیان نے نہ قبول کرنے کی وجوہ میں خلفاء اور ان کے امراء وحولی موالی کی غلط وظل اندازیوں کا ذکر کیا تو اس نے اپنے باپ منصور کی طرح زبانی نہیں بلکہ تحریری معاہدہ لکھ کر حضرت کے حوالہ کرنے کا حکم دیا۔ ابن خلکان کا بیان ہے کہ مہدی نے اپنے میر مثی کو کہا: کوفید کی قضاءت کا فرمان اس شرط کے ساتھ لکھ کر انھیں دے دو کہ کوئی ان کے فیصلوں میں دخل دراندازی ندکرے گا۔

معاہدہ لکھ کر حضرت سفیان توری کے حوالہ کیا گیا۔کیکن جس آسان کے پنچے اور جس زمین کے اور اور امراء کے لباس میں درکھے والی وہ جستیاں بھی تھیں کہ ایک صوبہ کے درکھے والی وہ جستیاں بھی تھیں کہ ایک صوبہ کے ہائی کورٹ کی جی دی جاتی ہے ۔لیکن اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔قاضی ابن خلکان راوی ہیں ۔ حضرت سفیان نے فرمان لیا اور دربار سے باہرنکل کرانھوں نے اسے دجلہ میں بھینکا اور غائب ہوگئے۔ (ص ۲۰۱۰ج ۱)

آخر جب مہدی کا یہ حال تھا جیسا کہ خطیب نے قاضی عبیداللہ بن حسن کے حالات میں نقل کیا ہے کہ کسی زمین کے معالمہ میں ایک خوش باش تاجراور مہدی کے کسی



فوجی جنرل میں جھڑا تھا ادھر مقدمہ قاضی عبید اللہ کے اجلاس میں دائر ہوا اور دوسری طرف دار الخلافت سے خلیفہ (مینی مہدی) کا فر مان بسیغۂ راز قاضی کے نام وصول ہوا جس میں مہدی نے قاضی کو بھم دیا۔

انظر الى الارض التى ينحاصم ديمهوفلال تاجراورفلال قائد (فوجى جزل) فيها فلان التاجر فلانا القائد كورميان جمن زمين كا جمراب مقدمه فاقض بها للقائد (ص ٣٠٩ من فيملرقا كدك فشاء كمطابق وو ج٠١ تاريخ بغداد)

اگرچہ قاضی عبیداللہ نے مہدی کے فرمان کی پردانہ کی ادر حق پر چونکہ تاجری تھا۔
اس لیے فیصلہ اس کے حق میں قاضی صاحب نے کیا۔لیکن نتجہ کیا ہوا، سننے کے ساتھ ہی مہدی نے قاضی عبیداللہ کومعزول کردیا اور اس سے اندازہ کیا جا سکتا ہے کہ عدل و

انساف کی در کت ان نام نها دخلفاء کے زمانہ میں کیا بی ہو گی تھی۔

اسلام حكومت كحدود:

عدل وانعاف کے اس تاریخی تیمرے کے بعداب میں پھراصل مضمون کی طرف متوجہ ہوتا ہوں کون تیم ہاتا کہ 'اسلائی حکومت' مسلمانوں کی زندگی کے تمام شعبوں پر حادی ہے امن دامان کا قیام ، ملک کی آبادی سرحدوں کی حفاظت فوجوں کی تنظیم سلاطین عالم سے تعلقات ، بیاوراس قیم کی دوسری با تیں جن کا عام طور پرحکومتوں سے تعلق ہا ایک طرف اسلامی حکومت کے دائر ہے جس جہاں اس قیم کے امور داخل ہیں وہیں یہ مبالغہ نہیں داقعہ ہے کہ مسلمانوں کے بالوں اور تاخوں تک کی محمرانی کی جاتی تھی۔ مسلمانوں کے پہلے بادشاہ خودان کے تیفیر (علیقے کی) ہیں اور اس سے کون نا داقف ہے کہ تیفیر (علیقے کی) ہیں اور اس سے کون نا داقف ہے کہ تیفیر (علیقے کی) سکھاتے تنے اصحاب نبی علیق فخر بیاس کا ظہار دوسری قو موں کے افراد کی کی سامنے کرتے تنے اس کا جو ہوئے بال ناصاف دائوں کو دیکھ کر آئے خضرت علیقے جس کے سامنے کرتے تنے ، الجھ ہوئے بال ناصاف دائوں کو دیکھ کر آئے خضرت علیقے جس طرح لوگوں کو تنبیہ فرماتے تھے۔ حدیث کی کمایوں جس اس کا ذخیرہ موجود ہے ، حصرت



ابوابوب انصاری رضی اللہ تعالی عنہ سے ایک فیض نے مصافحہ کیا جس کے ناخن بڑے ہو گئے تتے۔ آیپ نے اس فیض کو خطاب کر کے بیان کیا کہ

جاء رجل الى النبى صلى الله رسول الشعطة كياس الميدة وقى آيا اور آسان عليه وسلم يسئله عن خبر ك خبري وريافت كرنے لگا۔ آخضرت عليقة السماء فقال يجنى احدكم نے اس كود كي كرفر مايا كرتم من ايك آدى آتا سال كوركي كرفر مايا كرتم من ايك آدى آتا يسئال عن خبوالسماء ہاور آسان كی خبري دريافت كرتا ہالانكه واظفاره كانها اظفار الطيو (جو چيز اس كے سائے كى ہے يعنى) اس كے يحتمع فيها الخبالة وانفت ناخن تك اس كے يردوں كے چگل كے ماند (احكام القرآن حصاص برجے ہوئے ہوئے ہیں۔ جن من مرطرت كى ورديل كي لئي تحریح من من مرطرت كی صلاح حصد)

ادریہ با تمیں کھی تغیری تک محدود نہ تھیں۔ آپ کے داشدین خلفاء ای نقطہ نظر کو سامنے رکھتے ہوئے مسلمانوں کی زندگی کے ہر شعبہ کی تگرانی کرتے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالی عندکا مشہور دا تعہ ہے کہ آپ کے سامنے ایک المجھی ہوئی بڑی کہی چوڑی داڑھی لیے ہوئے ایک شخص آیاد کھنے کے ساتھ بی حضرت عمراس شخص کی طرف بڑھے اور فرمایا کہ دئے ایک شخص آیاد کھنے کے ساتھ بی حضرت عمراس شخص کی طرف بڑھے اور فرمایا کہ دئے میں سے بعض لوگ میرے سامنے اس شکل میں آتے ہیں کہ گویا وہ در ندوں میں سے کوئی در ندہ ہے۔''

پھرآپ نے تینجی مگوا کراس کے بال درست کئے۔ (عینی شرح بخاری) بہر حال شخصی زندگی ہویا خاندانی وعائلی بقومی تعلقات ہوں یا عام انسانی تعلقات اور بندے کے باہمی تعلقات اسلام ان سب پر حاوی ہے۔ اور ہر شعبہ کے متعلق

یا خدااور بندے کے باہمی تعلقات اسلام ان سب پرحاوی ہے۔ اور ہر شعبہ کے متعلق قوانین د دفعات رکھتا ہے جن کے نفاذ وقیل کی اسلامی حکومت ذمہ دار تھر الی گئی ہے۔ لیکن خلافت را شدہ کے اختام کے بعد جن ہاتھوں میں اسلامی حکومتوں کی ہاگیں آئیں دو بندر تج اس راہ سے ہتے ہوئے بالآخر اس حد پر پہنچ گئے کہ آخری دو چیزیں لیتی مسلمانوں کا مال جو بیت المال میں جمع ہوتا تھا اور مسلمانوں کے باہمی محالمات کے

الماليومنية كاسياى دعى المنظمة الماليومنية كاسياى دعى المنظمة الماليومنية كاسياى دعى المنظمة ا

چکانے فیصلہ کرنے کے لیے جو قانون اسلام نے دیا تھا، ان دو آخری باتوں کی ذمہ داریوں سے بھی لا پروائیاں برتی جانے لگیں۔

عهد بنوعباس میں امام صاحب کی مکہ سے کوفہ کووایسی

ملوک بنی امیہ ہوں ماشا ہان عباسیّہ اس باب میں تقریباً دونوں کا حال ایک ساتھا۔ امام ابوحفص کبیر کے صاحبز ادے ابوحفص صغیر کے حوالہ سے موفق نے اپنی مناقب میں جو یہ نقل کیا ہے کہ

هرب ابو حنیفة الی مکة واقام جماگ گئا ابو حنیفه کم معظم اور کمه بی ش ان بها الی ان ظهرت الها شمیة کا قیام رہاتا این کم باشموں یعنی عباسیوں فقدم الکوفة (ص۲۱۲ ج۱) نے اپنا اقدّار قائم کرلیا۔ تب امام صاحب کوفروالی ہوئے۔

غالبًا بھی خیال کر کے حرم ربانی کی اس پناہ گاہ (کم معظمہ) سے وہ کوفہ تشریف لائے کہ نی حکومت کی کوتا ہیوں کی مکن لائے کہ نی حکومت کی کوتا ہیوں کی ممکن ہے تلائی کر نے کیکن جو تجر بات ابتدائی میں مسلسل اس نے حکمراں خائدان سے امام کو ہونے گے اس کا اندازہ کچھان واقعات ہی سے ہوسکتا ہے جن کا ذکر ابوجعفر، منصور، مہدی، ہارون کی مثالوں میں بھی گذرا اور عباسیوں کے متعلق تو ہیرونی مثالوں سے فیادہ خودوہ کی واقعات کافی ہو سکتے ہیں جوخودامام ابو حنیفہ کے ساتھ عباسیوں کے دور میں چش آئے۔

خلیفہ منصور پرامام صاحب کے احقاق حق کے چندوا قعات عباسیوں کے خلیفہ دوم ابوجعفر منصور نے امام کے پاس کچھر قم بھیجی، لینے سے آپ نے انکارکیا۔ مشورہ دینے والوں نے کہا تصدق بھا (لے کر خیرات ہی کر دیجئے) ای کے جواب میں امام نے جوتاریخی بات فر مائی وہ پڑھی۔

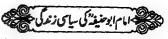


او عندھم شنی حلال؟ اوعندھم شنی حلال؟ (ص ۲ ۱ ۲ ج ۱) ''کیا ان لوگوں کے پاس طال بھی کچھ ہے، کیا ان کے پاس طال بھی کچھ ہے۔''ل

اوراس سے بھی زیادہ دل چپ قصدای منصور دوایٹی ابوجمفر کا ہے حضر سامام کولوگوں نے اس عام مقبر سے بیل دفن نہیں کیا جس میں بغداد کے لوگ دفن ہوتے تھے کہتے ہیں کہ قبر پرنماز پڑھیے منصور بھی آیا۔اس نے پوچھا کہ یہاں کیوں دفن کئے گئے۔ اس کے اس سوال پرلوگوں نے جواب دیا کہ امام کی بہی وصیت تھی۔لوگوں نے بیان کیا کہ اس خطہ ارامنی کو جس پر بغداد آباد کیا گیا تھا امام اس کو ارض مفصو برقر اردیتے تھے کہ اس خطہ ارامنی کو جس پر بغداد آباد کیا گیا تھا امام اس کو ارض مفصو برقر اردیتے تھے لینی زیرد تی مالکوں سے چھنی گئی ہے ان کا اس زمین کے متعلق بہی فتو کی تھا اس لیے انھوں نے وصیت کی تھی کہ جھے اس زمین میں نہ گاڑ نا جو نا جائز ذریعہ سے حاصل کی گئی

ا خاہر ہے کہ حضرت اہام کا تقوی وورع ہیں جو بلند مقام تھا یا تو ہیاس کا اقتفاتھا جوان لوگوں سے نہ لینتے تھے یا اس کوان کا ذاتی فرا اس قرار دینا چاہیے ور نہ تھے ہیں ہیں کہ بنی امیہ بوں یا بنی عباس بلکہ ونیا کی کوئی حکومت آ مدنی کا مجھے نہ کھے تھے جائز ذرائع سے بھی اس کے خزانہ ہیں داخل ہوتا ہوا ور ایک صورت ہیں جب جائز ونا جائز بال مخلوط ہوجائے خصوصاً شاہی خزانہ ہیں تو نہ صرف بعد کے لوگ بلکہ بنی امیہ ہی کے خزانہ سے بعض جیل القدر صحابیوں نے بھی لیا ہوادان کے بعدتا بعین نے بھی۔ ابو بر الحصاص ابنی تقریر میں لکھتے ہیں و کانوا یا حدوی الازراق من بیوت اموالھم وقد کان المعخدار الکذاب بعث الی ابن عباس ومحمد بن الحنفیة وابن عمر باموال فیقبلونها والینی عقار جیلے گذاب جس کے نسق وطفیان کے واقعات سے تاریخ بحری پڑی ہے، وہی حضرت ابن عباس موجہ بن الحنفیة وابن عمر باموال فیقبلونها عباس مجہ بن الحفیة ابن عمر کے پاس مال بھی بجا اور پر حضرات اسے قبول فرماتے تھے (ص۲۷ ہے تا) بن عباس می میں کے خواب میں الم بھی بیا تھر درت ہوتو بھی آ ہوئی کو بھی ہیں گے نداسے واپس کمواکہ نے نیوں گا اور حق تعالی تیرے ذرا بعد سے جس روزی کو بھی سے اندان ہی ظالم سلاطین کروں گا جصاص ہی نے کہا ہے کہ خوابہ حسن بھری ہے جساس میں میں نے کہا ہے کہ خوابہ حسن بھری ہے متعادی تو لکھا ہے کہا مراء کے پاس بطون کو موثی کے متعادی تو لکھا ہے کہا مراء کے پاس بطون کو موثی کے والی اسے دخلا کو سے خواب میں وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے واب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کی وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کی وراب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کے دور آب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کی دور آب بیس وہ بھی کے سلوک کریں گے۔ امام صاحب کی دور آب بیس وہ بھی بھی سلوک کریں گے۔ امام صاحب کی دور آب بیس





ہے سننے کے ساتھ ہی منصور نے کہا:

من يعذرني منه حيا و ميتا.

زندگی اورزندگی بعد بھی اس مخص کے حملوں سے جھے کون بچاسکتا ہے۔ بعض روا بیوں میں ہے کہ امام کی قبر کی طرف اشارہ کر کے ابوجعفر نے کہا:

من يعذرني منك حيا و ميتا.

زندگی اورزندگی بعد بھی تخھے سے جھے کون بچاسکتا ہے۔

ادر بیال تو مداخل یعن ان کی آ مد نیوں کا تھا۔ باتی مصارف تو منصور ہی سے
ام صاحب کی ایک دفعہ جو گفتگو ہوئی ہے اس کو سننے اور دیکھئے کہ امام نے آپ خیال کا
اظہار کس پیرابی ش کیا ہے، لکھا ہے کہ منصور نے چرکی موقعہ پر امام صاحب کو پچی رقم
د نی چاہی، حسب دستور آپ نے انکار کیا اس نے پوچیا کہ آخرتم کیوں نہیں لیتے۔
جواب میں بجائے بیفر مانے کے کہنا جائز ذرائع سے تم حاصل کرتے ہو، آپ نے اس
دفعہ مصارف کی بے ضابطگیوں کی طرف توجہ دلاتے ہوئے فرمایا:

"امیر الموسین نے خود اپ ذاتی مال سے بھی کوئی چیز مجھے بھی نہیں عطا فرمائی جے بین نے واپس کیا ہو۔ گر ہوتا یہ ہے کہ آپ سلمانوں کے بیت المال سے مجھے دیتے ہیں اور میں دیکھا ہوں کہ بیت المال سے مجھے دیتے ہیں اور میں دیکھا ہوں کہ بیت المال سے لینے کا کوئی حق مصل نہیں۔ مسلمانوں کی طرف سے میدان جنگ میں اوائی اگر کرتا تو سجھتا کہ جیسے فوجیوں کا بیت المال پر حق ہے بھے بھی اپنا حق ملا۔ جس طرح بیت المال سے فوجیوں کے بال بچوں ، اہل وعیال کو ملا ہے ، سو میں وہ بھی نہیں ہوں۔ یا میرا شار مسلمانوں کے نا دار اور مقلس لوگوں میں ہوتا تو فقراکی مہ سے لینے کا حق مجھے ہوتا۔ لیکن بھر اللہ میں جو فقیر بھی نہیں ہوں۔ یا میرا شار موفق)

میں ہمتا ہوں کہ امام صاحب نے اس طریقہ ہے منصور کو سمجھانا چاہا کہ آپ نہ حقد ارکودیکھتے ہیں اور نہ غیر مستحق کو بلکہ جے جی چاہتا ہے مسلمانوں کا مال دے دیتے

المارادمنية كالماك المنظمة المارادمنية كالمارادمنية كالمارادمن كا

میں، کویااس مال میں اس متم کا تصرف کرتے ہیں جیسے اپنے ذاتی مال میں کوئی کرتا ہوگا۔ ذاتی مال اور جس مال کا آ دمی امین ہوتا ہے دونوں کے اس فرق کو سمجھارہے تھے جسے مملأ ان سلاطین نے قریب قریب فتم کردیا تھا۔ ل

ای طرح مسلمانوں کی عدالت اور انصاف کا جوقانون اسلامی سلاطین کے سپر و
کیا گیا تھا۔ اس کے ساتھ جو بے انصافیاں عمل بیس آ رہی تھیں دوسروں کے متعلق بعض
مثالیں گذر چیس خود امام ابو صنیفہ نے اس ابو جعفر منصور کے آ کے اس کا اظہاراس وقت
فرمایا تھا۔ جب قاضی بنے پران کو مجور کررہا تھا، یوں تو یہ قصہ متعدد بارجیسا کہ آ کندہ
معلوم ہوگا چیش آ یا۔ اور خیال گذرتا ہے کہ مختلف مواقع پرامام نے مختلف جوابات و بیئے
ہیں۔ اس سلسلہ بیس ایک و فعداس منصور عباس خلیفہ کو خاطب کر کے آپ نے فرمایا۔
ہیں۔ اس سلسلہ بیس آ پ کے گردو چیش بیس جولوگ بیس، ان کو تو ضرورت ایس
حکام کی ہے۔ جو آپ کی وجہ سے ان کا اکرام کریں۔ " (ص مے کان ۲ مونق)
حرفی کے الفاظ یہ بیس: "ان لک حاشیة یہ حتاجون الی من یک سومھے

عربی کے الفاظ یہ ہیں: "ان لک حاشیة بحتاجون الی من یکسرمهم لک" جس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ مصور پر امام صاحب بی تحریض کر

ا منصور کے حالات بیل کھا ہے کہ جب کی شاہی ملازم کو ملازمت سے برطرف کرتا تو اس خریب کی ایک ایک چیز چین لیتا اور ایک خاص مکان بیں یہ چینے ہوئے اموال الگ الگ کمروں بیل بیٹ بیٹے جاتے ہے ہر کمرہ پر تھل تو ڑا لگا دیا جاتا تھا اور جس کا مال ہوتا اس کے نام کی چیٹ دروازے پر لگا دی جاتی ہوئے والے خلیفہ مہدی بن منصور کو تجملہ دروازے پر لگا دی جاتی ہوں کے بیدہ ہوئے والے خلیفہ مہدی بن منصور کو تجملہ دوسری دصیت بھی کی کہ چین چین کرعہدہ داروں سے بیال جو بیس نے جہ کیا ہے میرے بعد تھا ہے کہ جس کمرے پرجس کا نام ہائی کواگر زندہ ہویا اس کے دارؤں کو بلا بلا کر سب والیس کر دیجے لیکن بیشل کیا احساس امانت کے تحت اس نے کیا تھا آگے سنے بینے کواس نے سجمایا کہ اگرتم ایسا کرد گے تو عہدہ داروں کے خاتمان کی ہدر دیاں تمہار سے ساتھ ہوجا کیں گی اور عام کہا گیر اگر مرجب ہوگا۔ دیکھا آپ نے دوسروں کے مال کواس طرح بلا جبہ چیمن لینا اور مال دیے ہوئے ان کو تکلیف میں جالا کرنا مجم ان اس سے لوگوں کے قلوب کی تشخیر کا کام لین میتھی سیاست ان لوگوں کی ساتھ کی کا رائز مرجب ہوگا۔ دیکھوکائی این اثیر ص دال سے لوگوں کے قلوب کی تشخیر کا کام لین میتھی سیاست ان لوگوں کی سے میں جالا کرنا مجم ان اس سے لوگوں کے قلوب کی تشخیر کا کام لین میتھی سیاست ان لوگوں کی سے اس ان اور کا کام لین میتھی سیاست ان لوگوں کی سے میں جالا کرنا میا کہا تھا ہوں کی میں ہیں جالا کرنا چیم کا کی اس سے لوگوں کے قلوب کی تشخیر کا کام لین میتھی سیاست ان لوگوں کی ساتھ کی کال سے لوگوں کے قلوب کی تشخیر کا کام لین میتھی سیاست ان لوگوں کی سے کا کو سیاست ان لوگوں کی ساتھ کی داروں سے میال سے لوگوں کے قلوب کی سیاست ان لوگوں کی ساتھ کی کو سیاست ان لوگوں کی سیاست کی میال سے لوگوں کے تو کو سیاست کی سیاست کی تا کو سیاست کی کیا ہو کے کو سیاست کی تا کی سیاست کی تا کو تھا تا کو سیاست کی کو سیاست کی تا کہ کی کو سیاست کی کو سیاست کی تا کی تعدد کیا گیا گی سیاست کی تا کو کی کی کو سیاست کی تا کی کو سیاست کو سیاست کی کو سیاست کی کو سیاست کی کو سیا



رہے تھے کہ آپ کے حوالی موالی اعزاد اقربا انصاف میں مساوات کو بیندنہیں کرتے وہ سیجھتے ہیں کہ ہم باوشاہ کے متعلقین میں ہیں۔ ہمارے ساتھ قاتون وہ برتاؤنہ کرے جو عوام کے ساتھ کیا جاتا ہے، امام نے اس کے بعد خود منصور کو یہی کہا جس کی حاصل ہیہ کہ ''اگر کوئی مقدمہ آپ پر دائر ہو، اور آپ جھے سے بیہ چاہیں کہ قانون کے مطابق فیصلہ نہ کروں، اور دھکی دیں کہ ایسا اگر نہ کرو گے تو تجھے دریا میں غرق کردوں گا، تویادر کھئے کہ میں دریا میں ڈوب جانے کو پسند کروں گالیکن ظاف کردوں گا، تویادر کھئے کہ میں دریا میں ڈوب جانے کو پسند کروں گالیکن ظاف انسان فیصلہ کروں، جھ سے یہ نہیں ہوسکتا۔'' (ص میں کہ اموفق ج ۲) انسان فیصلہ کروں، جھ سے یہ نہیں ہوسکتا۔'' (ص میں کہ اموفق ج ۲)

'' قاضی ای مخص کو ہونا چاہئے جوآپ کے خلاف بھی فیصلہ کرنے کی ہمت رکھتا ہوآپ کے خلاف بھی آپ کے بال بچوں کے خلاف بھی آپ کے سپہ سالا روں اور فوجی افسروں کے خلاف بھی۔'' (ص۲۱۵موفق ج1)

فلاصہ بیہ ہے کہ سلمانوں کی بید دونوں آخری چیزیں جن میں بہر حال حکومت کی امداد کے بغیرعوام کی خودا مام رحمة اللہ الداد کے بغیرعوام کی خودا مام رحمة اللہ علیہ کے ان بیانات سے اس کا انداز ہ ہوسکتا ہے۔ ماسوااس کے ادر جو کچھ سلمانوں کے ساتھان دونوں حکومتوں کے زمانہ میں گذرری تھیں۔

اموی اور عباسی دور کے دودر تد ہے:

بی امید دالوں نے جاج جیے در ندے کو ادر عباسیوں کی طرف سے ابو سلم جیسا کلب عقور مسلمانوں پرجن بے در دیوں اور بے رحمیوں کے ساتھ مجھوڑ دیئے گئے تھے، واقعہ یہ ہے کہ جس کے دل میں ذرہ برابر بھی رسول اللہ علیات کی ملت وامت کی ہمدردی کا جذبہ تھا دہ بے جین تھا کہ آخران مصائب کے معاملہ میں کیا کرے۔امت محمدیہ کے خون کو دونوں حکومتوں کے ان دونوں نمائندوں نے اتنا ارزاں کر دیا تھا کہ شاعر نے تو خون کو دونوں حکومتوں کے ان دونوں نمائندوں نے اتنا ارزاں کر دیا تھا کہ شاعر نے تو مع 'مربات پرواں زبان گئی ہے' صرف شعر کھا ہے۔ لیکن اس زبان میں بات پرزبان نہیں، بلکہ بیدا قعہ ہے کہ سرکھتے تھے۔ بے محابا جس وقت جس مسلمان کا جی چا ہتا تھا سر



اڑا دیا جاتا تھا، اور نہ کوئی اس کی دادھی نہ فریا د۔ واللہ اعلم اسی دہشت اور ہراس کے پھیل جانے کا متیجہ تھا۔ یا کیا۔ الیافعی نے اپنی تاریخ میں بنی المید کے عہد کا ایک واقعہ یہ بھی درج کیا ہے کہ یزید بن عبد الملک جو حضرت عمر بن عبد العزیز کے بعد خلیفہ ہوا تھا اور حضرت امام ابوصٰیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہم عصرتھا، اکھا ہے کہ اسی یزید کے زمانہ ہی

اتوہ اربعین شیخا شہدوالہ ان والیس شخ پیش ہوئے اور انحوں نے اس المخلفاء کا حساب علیهم بات کی شہادت اداکی کہ خلفاء سے قیامت ولاعذاب (ص ۲۲۳)

کے جرائم کی سزا ملے گی۔

امام یافتی نے اس نقرے کوفل کرنے کے بعد جیسا کہ چاہیے تھا ارقام فر مایا ہے کہ نعوذ بالله مما مسلقی ہم اللہ کی پناہ اس عذاب اور سزاے مانگتے ہیں الطالمون من شدة العذاب. جس میں ظلم کرنے والوں کا بیگروہ جتلا ہوگا۔

لیکن کچھ بھی ہو، اس سے اس زمانہ کے حال کا تو پہتہ چاتا ہے کہ لوگوں کی اخلاتی قوت ان سلاطین کے ہاتھوں کس حد تک خت ربود ہو کررہ گئ تھی ، اور خیر اس شہادت کے ادا کرنے والے'' شیخ''کس معنی کے لی ظ سے تھے؟ ان کی پیری (شیخو خت) سفیدی مو والی پیری تھی یا کیاتھی۔

طبقه حشوبيك بعض عجيب عقائد:

بہر حال ان کوتو جانے دیجئے ۔ جیرت تو اس پر ہے کہ ایک بڑا طبقہ محدثین کا ان ہی دنوں میں پیدا ہو گیا تھا، جس نے اس عقید ہے کو اپنا دین بنالیا تھا، ابو بکر جصاص اپٹی تفسیر میں کھتے ہیں۔

قوم من العشوية وجهال الحثوبيائل مديث كا ايك طبقه تفا (جوشر يعت كه اصحاب المحديث البكر و ظاہر الفاظ پر يے تحجے يو جھے اصرار كرتا تھا) اور اقتال الفقة الباغية والامو الل مديث من جابلوں كى جو جماعت شريك تى بالمعروف والنهى عن ان لوگوں كے نزد يك اسلام سے باغی فرقہ سے



المنكر بالسلاح وسموا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فتنة اذا اخيتج فيه الى حمل السلاح وقتال الفنة الباغية.

جنك درست ندهمي اورامر بالمعروف ونهي عن المنكر (یعنی شریعت کے مطابق حکومت کرنے کا مطالبہ، ہتھیار کے زورے اس کوجی نا جائز سجھتے تھے اور اس فتم کے امر بالمعروف نبی عن المئکر کو بیلوگ فتنة قرار ديتے تھے بيني باغي طبقد سے مقابلہ ميں ہتھیاری ضرورت جہاں پیدا ہو جائے اس کوبھی میہ لوگ فتندی خیال کرتے تھے۔

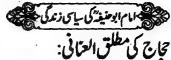
پر چندسطروں کے بعدای عقیدے کی مزید تشری ان الفاظ می کرتے ہیں:

ان لوگوں کا ای کے ساتھ بیہ خیال بھی تھا کہ ظلم و جور ادر بے گناہ لوگوں کے قتل وغیرہ افعال کا صدور بادشاہ وقت ہے اگر ہوتو اس کے خلاف آ واز بلند كرنا شرعاً صحح نبيل بيه بال بادشامول السلطان بالقول او باليل بغيو __ _ كسواعوام كوثو كنا درست باوروه بحى صرف زبان کی مدتک بتھیارتو ببرحال کی کے مقابلہ میں اٹھانا شرعاً جائز نہیں ہے۔

وذعموا مع ذلک ان السلطان لاينكر عليه الظلم والجور وقتل النفس التي حرم الله وانما ينكر على غير سلاح (ص ۳۳ ج۲)

اس فتم کے محدثین کی کتابوں میں اس وقت تک بطور اعتراض کے خصوصاً امام ابوضیفہ کے تذکرے میں اب تک برالفاظ طنے میں کہ کان موی السیف (ابوضیف الواركے قائل تھے) الخطيب نے بغداد كى تاریخ میں بے شارمحدثین كے حوالہ الاام رحمة الشعليد كے متعلق اس اعتراض كونقل كيا ہے جس كا مطلب يبى ہے كه يعنى ان محدثین کے مذکورہ بالانقط ُ نظر کے امام ابوحنیفہ منکر تھے اور اس کوغلط بجھتے تھے اور کج توبیہ ے کہ حالات بی ایے پیدا ہو گئے تھے کہ آج گھر بیٹے ان بچاروں پراعتراض کردینا آسان بے کین خدانخواست جتلا ہونے کے بعد پند چاتا ہے کہ کون کتنے یانی میں ہے۔





ان کوتو جانے و بیجے جنمیں الجصاص نے حثوریادر جہال الل حدیث میں شار کیا ہے، لیکن اس کتاب میں دوسری جگدان ہی الجصاص نے جو پھی لکھا ہے۔ میرے تو رو تکٹے اس کے تصورے کھڑے ہوجاتے ہیں انھوں نے عبدالملک بن عمر کے حوالہ سے میرواقعہ تال کیا ہے۔
میرواقعہ تال کیا ہے۔

حرج الحجاج يوم الجمعة جدك وان دو پهرك وقت تجائ با بر لكا (اور

ا المعناق خابد من المرى سامعول بكر فرمات العالم المحمل مديده تعيرة النبان (مبنی مبنی آنکموں اور چوعما مروک ایسے ہاتھ بڑھا کر یا تیں کرتا تھا کہ جس کی اٹکلیاں چونی چونی تحیس)ان بی سے دوسرے الفاظ منتول میں جن کا ترجمہ یہ ہے کہ جاج پستہ قد ایک آگھ بوی ایک چیوٹی رکھنے والا چیوٹی چیوٹی اٹکلیاں اپنی اس نے ٹالیس اسی اٹکلیاں جن میں مجمی الی باگنبیں گئی جواللہ کی راویس جہاد کے پسینہ سے تر جوئی جو) این خلکان نے بچاج کے تقرر کا واقعہ جب لكما ب- خلاصه يدكه عبد الملك وكاني فوج كے متعلق لقم وضيط كى بخت شكايت تقى - روح بن زنباع جو اس کے دزیر تھے ان سے اس شکایت کا اظہار کیا۔ روح نے کہا کہ میرے فوجی اشاف میں ایک سیاجی حال ہی میں بحرتی ہوا ہے۔ اگرنظم و صبط کا کام اس کے سپر و یجیئے تو میں مجمعتا ہوں کہ اس شکایت کا ازالد کردے گا۔ بیجان تھا۔ طاکف میں مطم العیانی کے چینے کورک کرے سپاہیوں میں شریک ہوگیا تھا، عبد الملك نے بلوايا اور كام اس كے سيروكيا تھم ديا كيا كدامير المونين كى سوارى جوں بى رواند ہو ای وقت ساری فوج کوکوچ کرنا چاہے۔ جاج تھیل حکم کا وعدہ کر کے روانہ ہوا عبدالملک کی سواری اك دن روانه موئى يجاح فوج ميس اعلان كرتا مجرتا تقاكدامير الموشين كے ساتھ برا دنى واعلى كوسوار مو جانا چاہئے۔ گھومتے ہوئے خود دزیر کے اسٹاف میں پہنچاء دیکھا کہ ابھی تو ان میں کوئی سویا پڑا ہے۔ کوئی کھانا پکارہا ہے تجائ نے کڑک کرآ واز دی کداب تک تم لوگ کیوں وارٹیس ہوئے ان پیاروں کو كيامعلوم تفاكدية دى نبيل درغره ب بتكلف على اوكول في كهاك "اكيا بك بك ك لكانى بة بیٹے ہم لوگوں کے ساتھ تو بھی کچھ کھائے ''ابھی ان لوگوں کی بات شائد پوری بھی نہ ہونے پائی تھی کہ جان نے بے تحاشا ہرایک کے سر پر پیٹے پر کوڑے برسانے شروع کے ان کے لیے یہ بالکل نیا تجربہ تعا كونى ادهر بھا كاكونى ادهراكثر خون سے لت بت ہو كئے تجاج نے اى برقاعت ندكى بلكه وزيراوراس كردفقا كي خيمول عن اس في آگ بحى لكادى وربارے جب روح والى آئ قاق اس حال كود كيد الله



بالها جرة فما زال زال يعبر حرة عن اهل الشام و يمدحهم و مرة عن اهل العراق وينمهم لم نرمن الشمس الاحمرة على شرف المسجد ثم امر المؤذن فاذن فصلے بن الجمعة ثم اذن فصلے بنا

خطبہ منبر پر دینے لگا پھر بھی اس خطبہ بیس شام والوں کا ذکر کر کے ان کی تعریفیں کرتا اور بھی عراق والوں کا تذکرہ کر کے ان کی فدمت کرتا (بیخطبہ اتنا طویل تھا اور اتنی دیر ہوگئی) کہ مجد کے میناروں پر دھوب کی سرخی کے سوا اور ہمیں کوئی چیز نظر نہ آنے گئی تب تجاج نے موذن کو تھم دیا۔اس نے اذاں دی اور ہم کوگوں کواس نے

الله كراكما بكروف الكياسيد معمدالملك سة كرشكايت كى كداس سابى فو مارك بى آ دموں پر ہاتھ صاف کیا۔ عبد الملک نے جان کو بلایا۔ پوچھا تونے یہ کیا کیا۔ جواب میں اس نے صاف اٹار کیا۔ کہا گیا کو او نے کوڑے نیس مارے آگ نیس لگائی۔ بولا قطعاً نیس چروزرے آدموں کے ساتھ برسلوک س نے کیا؟ جاج نے کہا کرحضور نے عبدالملک نے حمرت سے بوچما من في على الموسين الجي من الموارك كالعد كني الموسين الجي فريب كى كيا عال متی کہد کرسکا تھا،لین جو کچھ ہوا،آپ ہی کے حکم ہے ہوا، میرا ہاتھ، میرا کوڑا، میرا کوڑا ہاتی نہیں رہا، اب وہ آپ کا باتھ ہاور آپ کا کوڑا ہے۔عبدالملک اس کی باتھی س کراچیل پڑا، کہنے لگا بس اس حم کے آدی کی جھے ضرورت تھی،ای کے بعد بقدرت جات برحتا کیا تاایں کہ وفد کی گورزی تک پہنیا عبدالملك نے اس كوا تناشوخ ديده بناديا تھا كەرسول الله على كالمسك الله على معرت انس رضی اللہ تعالی عنہ کی مجرے دربار میں اس نے توبین کی ، ان کی گردن مبارک پروہ مبرلگائی جو مجرمول كى كردنول برنگائى جاتى تقى معضرت اين مسعود رضى الله تعالى عندكى قرأت اورفتوول كانداق جن الفاظ من اڑا تا تھانقل کرنا بھی ان کا دشوار ہے۔عبدالملک نے تجاج سے ایک دفعہ خود ای سے اس كے متعلق رائے دريافت كى تواس نے كہا كہ كى بات مى ہے كمين بخت كين برور، حاسد كات كمان والا آدى مول، عبدالملك ني س كركها كد " تب و تيرار شته شيطان س ما ا ب، كما ب كد عجاج وليد كرو فلا على جب مرد ما تعالق كهتا جاتا تعاوليد عى كى اطاعت يرز عده ربااوراى كى اطاعت مرمرم ابول اورای کی اطاعت پر قیاَمت میں انھوں گا۔عباس خلیفد ابوجعفرمنصور کے دربار میں جاتے كاس قول كاكى في جب تذكره كياتواس في كها كداس كودراصل شيعه (يارفي) كا آوى كتي مين اس كوافسوى تما كد جوشيعد (بارثى) اس في قائم كي قى اس بس ايسافراد ند تصر بيسار ، وا تعات وافقابن عساكركى تاريخ دشق سے ماخوذ مل ١٢١



العصر ثم اذن فصلے بنا (جاج) ئے جعد کی نماز پر حالی پر معا ای کے بعد عصر کی اذاں موذن نے دی اور عاج ہی نے

ہمیں عصری نماز پڑھائی اس کے بعد مغرب کی اذاں ہوئی ،اوراس نے مغرب کی نمازیر ُھائی۔

جماعت میں بڑے بڑے لوگ شریک ہیں،لیکن کچھ کہنہیں سکتے کہ تو کیا کررہا

ہا اجسات بی نے خواجہ حسن بھری کا ایک طویل بیان اس سلسلہ میں نقل کرتے ہوئے

آ خریں ان کے بدالفاظ دہرائے ہیں کہ:

الصلاة ايها الرجل.

المغرب.

يصعد المنبو فيهذر حتى منبرير يرهم جاتا اور بك بك شروع كردينا، تفوته الصلوة لامن الله يتقى تاا يُكهُمُ الكاونت ما تاربتاً فدات ورتاتها ولا من الناس یستحیی فوقه اورنگلوق خداسے شیما تاتھا، بس اور تواس کے

الله وتحته مائة الف او فداتها اور نج ایك لا که اورایك اا که به زیاده يزيدون لايقول له قائل طازين كوئى كين والاند تقاكرات فخص تماز

(لینی نماز کاوقت جار ہاہے)

اشارہ ان ہی واقعات کی طرف ہے جوآئے دن چیش آتے رہتے تھے ہر مخص کے سر برنگی تکوار کو یالکلی رہتی تھی ، زبان سے لفظ ٹکانہیں کہ سرگر دن سے جدا کر دیا جا تا تھا خودخواجدرهمة اللدعليه كان الفاظ كالعني

هيهات! والله حال دون ذالك افسوس! اس معالمه من تلوار اوركورًا عائل السيف والسوط (ص ٣٨٨ ج٢) موجاتاتها

اورقصہ کچھ جاج ہی کے زمانہ تک محدود نہیں تھا اس قتم کے غیر معمولی خوف قلوب میں حکومت کی جانب سے اس نے پیدا کر دیا تھا کہ کسی میں ہمت بھی کچھ کرنے کی اگر پیدا ہوتی تو حجاجی عہد کےخونیں مناظر اور کھلے ہوئے جیل خانوں کی آہ و پکاشور و ہنگامہ کی یا دارادوں کو پست کر دیتی تھی خود ہی سوچنا جا ہے کہ غلط ہویا تھے الیکن جس زمانہ میں عالیس حالیس مشائخ نے یہ گواہی اداکی ہو کہ حکومت کرنے والے افراد برقتم کی



مستولیت سے بری بین ان کے جو فی میں آئے کر سکتے میں۔ ذہب نے ان کواس کی اجازت وے رکی ہے اس گوائل فے سلاطین اور شائی حکام ولا 3 کے لیے کھیل کھیلنے کا کتنا وسیع میدان مهیا کر دیا ہوگا۔ خلافت راشدہ کی آ زادیوں کی جوسنت تھی ،اس کا تو عبدالملك عى في اين زمانه من مشهور تاريخي فقرے سے خاتمه كرديا تھا، يعنى خلفاء راشدین کے عبد میں مسلمانوں کو تاجری بنادیا گیا تھا کہ بڑے بوے حکام بلکہ خود خلیفہ وقت تك كواتق الله يا امير المومنين (امير المونين خدات ورية) كماتح خطاب کرنا ایک معمولی بات تھی ، اعلی ہویا ادنی آخیر کی جیک کے ان الفاظ کے استعال کرنے کا عادی تھا اور ان کواس کا عادی بنادیا کیا تھا۔

يبلامنحون دن اور ببلامسلمانون كابادشاه:

لکھا ہے کہ جب حکومت کی باک عبدالملک اموی کے باتھ میں آئی تو ایک دن مديد منوره پنج كررسول عليدالسلام كيمبر ساس في اعلان كيا:

والله ما انا بالخليفة خدا كي فتم ش كزور خليفة نيس بول، اشاره المستضعف یعنی عثمان ولا حضرت عثان کی طرف کرتا اور شدارات کرنے بالخليفة المصانع يعنى والانخن ساز خليفه بول اشاره حضرت معاويه كى معاویة وانکم تامروننا باشیاء طرف کرتا، تم لوگ بم لوگوں سے (لینی تنسونها انفسكم والله لا حكرانول عانو) فرمائش كرتے بورليكن اين یامونی احد بعد مقامی هذا آپ کو بحول جاتے ہو، خدا کافتم آج کے دن کے بعد کسی نے اگر تقوی کی جھے سے فر مائش کی

تقوى الله الاضربت عنقه لینی اتق الله کهاای وقت اس کی گردن اژ ادول (ص ۸۲ تفسیر جصاص

علامه ابوبكر البصاص في كعاب كريمي ببلامنوس دن اوريبلامسلمانون كابادشاه تعاكد اول من قطع السنة الناس في جس نے عام مسلمانوں كى زبانيں كات دين، الامر بالمعروف والنهي عن ليني امر بالمعروف اورني عن المنكر س زبانيس

ام ابومنينة ك ساى دى ك

المنكو. دك كئي-

اور جائ تک پی کرید ریا نیم پر چر صف کے بعد تی و تندی کے جن حدود تک پی افا ہو رکھاں وقت تک مرض کیا گیا ہے قالبا اندازہ کرنے کے لیے کائی ہوسکتا ہے۔
اگر چہ جائ مر چکا تھا، لیکن جس سنت سعیہ کی رسم مسلما نوں میں چھوڑ کر مراتھا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز دحمۃ الله علیہ کی ڈھائی سال کی حکومت میں اس کا قلع قع نہ ہوسکا۔ کو وقتی طور پر لوگوں کورائے اور زبان کی آزادی میسرآ گی تھی لیکن وہ صرف قع نہ ہوسکا۔ کو وقتی طور پر لوگوں کورائے اور زبان کی آزادی میسرآ گی تھی لیکن وہ صرف ایک وقتی اثر تھا۔ جصاص نے خواجہ حصن بھری رحمۃ الله علیہ کے حوالہ سے قتل کیا ہے کہ جان کی موت کے بعد مجملہ دعاؤں کے ایک اہم دعا خواجہ دحمۃ الله علیہ یہ بھی فرماتے میں کہ تھے کہ

اللهم انت امتد فاقطع عنا اے پروردگار! تونے بھے اس فض کو ختم کیا اس سنته (ص ۲۸ م ۲ احکام) کے جاری ہوئے طور طریقوں کو بھی ختم فرمادے انھوں نے لکھا ہے کہ دائے اور زبان کی آزادی کی موت بھی تجاج کی سنت تھی جو اس کے مرنے کی دروی دعا کرتے تھے کہ یہ بھی مرجائے۔

بنی امید کی جابی کے بعد امید کی جاتی تھی کہ ان کے پیدا کئے ہوئے طریقے بھی جاہ ہوجا کیں ہے۔ لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا عباسیہ بھی ان سے پچھزیا دہ بہتر ثابت نہیں ہوئے۔ بلکہ بنی امیہ کے طاغیہ تجاتج کی جگہ ابو مسلم خراسانی عباسیوں کے طاغیہ نے سر نکالا بات بہت طول ہوجائے گی ورنہ دکھا تا کہ ابو مسلم اپنی طغیا نیوں اور سرکشیوں مظالم اور بے دھی کی بین تھا۔ مظالم اور بے دھی کی جا تا گرے ہوئے جالات سے امام صاحب کا تا ٹر:



کریں؟ گواس سوال کے جواب میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں میرے پاس کوئی خاص تاریخی واقعہ نہیں ہے لیکن میں نے پہلے بھی کہا ہے اور اب بھی کہتا ہوں کہ انھوں نے جو کچھ کیا ہے اس سے میں اس سوال کا جواب پیدا کرنا چا ہتا ہوں اور اس کو میں امام ابو صنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا''سیاس مسلک''سمجھتا ہوں۔

امام كاسياسي مسلك

يبلااقدام:

سب سے پہلی بات اس سلہ بھی ہمیں ان کی زندگی کے اندر جونظر آتی ہے اس
کی تعییر چاہئے تو '' کومت ظالمہ سے مقاطعہ' یا '' ترک موالات' کے الفاظ سے ہمی کر
سکتے ہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ حکومت کے خزانے سے جس کی آس اور امید نہیں ٹوٹی ہے
حکومت والوں سے ترک تعلق کی آرز ویقینا اس مخص کی جموئی ہے۔ آدمی فرشتہ زادہ نہیں
آدم آزاد ہے طبعی ضرور توں کا مختاج بنا کر پیدا کیا گیا ہے۔ انسانیت کی اس طبعی کرور ی
سے ہرعہد کے جبابرہ نے فائدہ اٹھایا ہے، امام صاحب کے عہد ہیں بھی اٹھار ہے تھے۔
شیروں کے گلوں کا طوق اور پاؤں کی زنجیرہ بی روبہ مزاجیاں ہیں جشیں اختیاج پیدا کرتی
ہے۔ امام صاحب کے سامنے ایسے کتنے شیر شے جنھیں بنی امیداور بنی عباس کے سلاطین
ان بی بیڑیوں اور زنجیروں میں جکڑے ہوئے تھے اور بچے تو ہیہ کہ چالیس چوروں کا وہ
گردہ جس نے بادشاہ وقت کو ہرشم کی ذمہ داریوں سے بری قرار دینے کی شہادت پیش
گردہ جس نے بادشاہ وقت کو ہرشم کی ذمہ داریوں سے بری قرار دینے کی شہادت پیش
کی جہاں تک میں جمتا ہوں اس مارے وہ ڈسے ہوئے تھے۔ دین نے کروہ دنیا

قاضى شريك كى ملازمت:

قاضی شریک جن کا پہلے بھی ذکر آ چکا ہے اور شائد آئندہ بھی آئے عباسیوں کے عبد و قضا کو انھوں نے جب تیول کر لیا ، بیتو فیرا لگ قصہ ہے، لیکن جب تبول کر گیا ، بیتو فیرا لگ قصہ ہے، لیکن جب تبول کر کے تخوا و کے مستحق ہوئے تو مشہور مورخ المسعودی نے لکھا ہے کہ

ارادمنية كاساك دعل المنظمة المستلك المنظمة الم

قاضی شریک کی شخواہ کے لیے تھبذ کے نام (چک)
الکھدیا گیا تو چھر ان کو چھر کم دینے لگا قاضی شریک
جھڑنے گئے تواس نے کہا (کہ معادضہ کم کوس چیز
کادیا جائے) کیا تم نے کپڑا پیچا ہے۔

ولقد كتب بارزاقه الى الجهبذ فضايقه فى انتقص فقال له الجهبذانك لم تبع بزا.

اس کے جواب میں جھبذ سے جو بات قاضی شریک نے کھی خواہ بطور طبہت اور فراق بی کے جواب میں تھرا تی ہے لینی قاضی فراق بی کے کہی ہولیک کی جو کھی تھا ہی ہولیک کے بیان کا میں اس میں نظر آتی ہے لینی قاضی شریک نے جھبذ سے کہا:

بلی والله لقد بعت اکبر من خداکتم میں نے تو کیڑے ہے جی زیادہ بیتی البن لقد بعث دینی (ص ۹۸ چیز فروشت کی ہے میں نے ایتا دین پیچا ہے المسعودی برحاشیه کامل) (اس کی قیت لے رہا ہوں)

قامنی صاحب جیے متد ین وقت بزرگ نے واقعۃ اپنادین نے دیا تھا،اس کی تو خیران کی ذات ہے کیا تو قع ہو عتی ہے، ان کی جلالت قدر کا ای سے انداز و سیجے کہ بخاری اور مسلم کے راویوں میں ہیں، کین حکومت کی منت پذیری کے بعد بہر حال آ دمی میں وہ جرائت اور دلیری ہاتی نہیں رہتی جس کی تو قع بے نیازی اور استغنام میں کی جاسکتی

ا الیات کا نظام اس زماندی جو قائم کیا گیا تھا اس کی صورت بیتی کہ شہر کے بوت بنے مرمارد ارجن بیس بہودی زیادہ ہوتے ہے، وہ حکومت کے معمارف کی بحیل کی ذمہ داری لے ربتنی رقم کی ذمہ داری لیتے ہے اتی آمدنی کے علاقے ان کے بیر دکر دیے جاتے ہے بینی اس علاقہ سے مال گذاری جو دصول ہوتی تنی وہ ان بی کے بہال داخل ہوتی تنی محکومت کی طرف ہے چک ان بی مرماید داروں کے نام جاری کئے جاتے تھے، چک لائے والوں کو وہ قم ادا کردیے تھے جواس بی کسی ہوتی کو یا ان سرماید داروں کی کو شیال ٹھیک ای کام کو انجام دیتے تھیں جو آج کل بنک انجام دیتے ہیں، اس کاروبار میں ان کو کمیشن کی کائی آمدنی تھی جمبز ان بی سرماید داروں کو کہتے تھے، صاب و سی بین میں جو تربی ہی ہوتے ہیں واقف ہوتے ہیں۔ اس لیے بعد کو جمبز کا اظلاق ماہر بین علاء میر می ہونے تگا۔



ہے۔ لیور غالبًا ای کروری کی تعبیر قاضی صاحب دین فروش سے فرمار ہے تھے کتابوں میں الکھا ہے کہ سفیان قوری جو حضرت امام کے معاصرین میں ہیں ابتداء حکومت کے بعض والیوں کی پیش کش کو انھوں نے قبول کر لیا تھا، لیکن لے لینے کے بعد اپنے اندر جس انقلاب کو انھوں نے پایا اس کے بعد طے کر لیا کہ پھر حکومت والوں سے بھی کچھ نہ لوں گا۔ ابن سعد نے لکھا ہے:

ثم ترک ذلک فلم یقبل من پرانحول نے قطبی طور پراس رویہ کوترک کر دیا احد شینا (ص۲۵۸ ج۲) اورکی سے پر پیمندلیا۔

بقدرضرورت آپ نے بھی تجارت کا کاروبارا ختیار فرمالیا تھا جس کی صورت یہ تھی کہا پنے چند خاص قابل اعماد تاجرمعتقدوں کوسر ماییدے دیے بہی لوگ کاروبار کر کے جو نفع پچتا وہ ان کے حوالہ کر دیتے لیکن دستور تھا کہ دوسودینار ہمیشہ اپنے پاس بھی رکھتے یو چینے پرلوگوں ہے آپ نے مشہور فقر وفر مایا۔

لولا هذه لتمند لنی اگرمیرے پاس بدنہوں توبیاوگ (لیمی ارباب مولاء. محدد اللہ میں اللہ

دېن دوزي کانسخه:

مورت والله بحلی "زر برس سنگ نمی نرم شود" کے داز سے خوب واقف تھے۔
د بنی اور اخلاقی ذمہ دار یوں کی ساری طاقت ای زرطبی کی راہ میں وہ خود کھو بچکے تھے
دوسروں کواپٹے آپ پر قیاس کرتے تھے، اور عام حالات میں ان کا قیاس زیادہ غلط بھی
ٹا بت نہیں ہوتا تھا۔ اس سلسلہ میں "دوہن دوزی" کے گر کو بھی ان کے یہاں خاص اہمیت
حاصل تھی ۔ لوگوں نے توجہ نہ کی ور نہ تاریخ کی شہاد تیں شاید بیہ ٹا بت کر سکتی ہیں کہ بی
امیدادر بی عباس دونوں حکومتوں میں "دہن دوزی" کے اس اسمیری تنویکا استعمال عام

غالب كالمشهور شعر

عَالب وظیفہ خوار ہود وٹا ہ کو دعا وہ دن گئے کہ کہتے تھے نو کرنہیں ہوں میں اس میں ای حقیقت کی طرف اٹٹارہ کیا گیا ہے۔ ۱۲

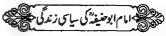


طور پرمروج تھا۔ میرامطلب ہیہ ہے کہ تر تقول سے لوگوں کی زبانوں کے بند کرنے کا ایسامعلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے یہاں خاص نظام مقرر تھا۔ شائداس میں بھی ذاتی تجربات ہی کو دخل تھا۔ آپ تاریخ کی کتابیں اٹھا کر پڑھئے، نہ صرف سلاطین بلکہ ولا ت (گورنزس) اوران کے نواب تک کے دستر خوانوں کی وسعت و درازی کے قصے کشرت سطیل گئے۔ نہ سلامیں کے قصے کشرت سطیل گے۔ لیا اس سے امراء کا یہ مقصود تھا غربا تک ان چیزوں کو پہنچایا جائے جن

جیا کہ میں نے عرض کیا تاریخ اسلامی کابیا یک دلچپ اورا ہم باب ہے، بدومسلم ہے کہ ''دسترخوان'' کی اہمیت کی تاریخ کے آغاز کا تعلق امیر معاوید رضی الله تعالی عند کے عہد سے ہے حضرت ابوبريره كامشبورنقره سماط معاوية دسم والصلوة خلف على افضل (اليافي ص١٢٠ ج١) ميں اى كى طرف اشارہ كيا كيا ہے۔ لينى خانہ جنگى كے زمانہ ميں حضرت ابو ہريرة نے غير جانب داری کا مسلک اختیار کر رکھا تھا اور طریقت عمل ان کا بیرتھا کہ نماز تو حضرت علی کرم اللہ و جہدے بیچیے پڑھتے اور کھانا امیر معاویہ کے دستر خوان پر کھاتے دجہ پوچھی جاتی تو فقرہ بالا دہراتے یعنی معاویہ کا دسترخوان زیاد و مرغن ہےاور نمازعلی کے چیچے بہتر ہوتی ہے۔ تاریخوں میں امیر معاویہ کے متعلق اس قتم کے لطائف کا ایک ذخیرہ ورج ہوگیا ہے۔ شاہی تو شک خانوں میں گذشتہ امراء وسلاطین کے لباس کو بھی محفوظ کردیا جاتا تھا،امیر معاویہ کے لباس کی علامت بی بیٹی کہ آسٹین روغن سے بھری ہوتی امیر معاویہ کے بعد اس سلسلہ میں سلیمان بن عبد الملک نے شہرت حاصل کی جس کھانے کو عام آدمی شایدوس دن میں بھی بدشکل کھا سکتے متے ووایک دن میں کھاجاتا تھا، ابن خلکان نے لکھا ہے کہ اس کی روز کی غذا سورطل شامی تھی بختلف لطیفے سلیمان کی پرخوری کے مشہور ہیں اموی ولا ۃ میں ابن ہمیر وجس نے حضرت امام کوجیل ادر تازیانے کی سزا دی تھی ، اس راہ میں اس نے بھی خاصا نام پیدا کیا ہے۔ اليافعي نے لکھا ہے' دود ه کا ايك بڑا بيالہ جس على شهدة ال كراد پرييے دود ه نجوڑا جاتا تھا، ابن بمير و کے سامنے نماز میج کے بعد پیش کیا جاتا، اس کو چڑھا جانے کے بعد ناشتہ آتا جس میں دو بھنی ہوئی مرغیاں، دو بھنے ہوئے کورتر کے پٹھے۔نصف علوان کے سوا اور بھی مختلف قتم کے گوشت ہوتے ناشتہ ے فارغ ہوکر ابن ہیر و کام میں نصف النہار تک مشغول رہتا۔ اس کے بعد دو پہر کا کھانا آتا۔ بزے بڑے لقمے اٹھا تا، اور بے در بے مند میں ڈالیا جاتا تھا ظہر کی نماز پڑھ کر جب کام میں مشغول ہوتا ،عصر کی نماز کے بعد تخت بچھا یا جا تا جس پر خود بیٹمتا اور دوسروں کے لیے کرسیاں اس کے اردگرو بچیا دی جاتی پجر گلاسون میں بجر بجر کردود ہاور شہداور مختلف قتم کے شربت کا دور چاتا ،اتنے میں پھر لاب







تك افي محدود آمدني كى وجهس ان كى رسائى نبيس موسكى تقى؟

للب دستر خوان بچیم جاتا عام لوگ تو دستر خوان پر کھاتے اور خود این بمیر داورا س کے خاص اصحاب کے لیے چھوٹے چھوٹے پانوں کے ٹیبل بچھائے جاتے تھے جن پر کھا۔ پنے جاتے تھے مغرب تک کھائے کا پیقصہ جاری رہتا۔ بی امیہ کے عہد کے ان قصول کو اگر جس بے تو ایک مختصر سار سالہ ہی مرتب ہوسکتا ہے۔عباس جب آئے تواس خاندان کے پہلے حکمران عاح کی نشاط وانبساط کا بہترین وقت دستر خوان ہی کا وقت تھا، اوگوں کا قاعد وتھا کہ جب کوئی کام اس سے نکالنا جا ہے تو دستر خوان کے وقت کا انظار کرتے کھانا جب شروع ہوتا تب اپی ضرورت بیش کرتے اہراہیم بن مخرمه ایک صاحب سے جوتا کر تھیک ای وقت اس کے سامنے اپنی ضرور توں کو پیش کرتے۔ جس نے ایک دن کہا بھی کہ خاص کرای وقت تم ایا کیوں کرتے ہوانھوں نے کہا آپ کے انبساط وانشراح کا یمی وقت ہوتا ہے۔ بنس کر بواا کرتم نے خوب تا ڑا۔ (ص ٢٨م مسعودي جس) اور منصور جوسفاح كے بعد گدى پرآيا،اس كمتعاتر تو يبلغ بى سے لوگ پيشين كوئى كرتے تھے۔ لا يموت والله ابو جعفوا بدا لا بالبطل (یعنی ابوجعفرنیس مرے گا گر پیٹ کے عارضہ میں (طبری ص ۱۱۳ ج ۹) ایک ہندوستانی طبیب نے پیکل بنا کراس کو دی تھی ،اس کے بل بوتے پر بہت زیاوہ کھا تا کھا جاتا تھا دلچیپ لطیفہ المسعودی نے منصوری کے متعلق بیقل کیا ہے کہ محدنفس ذکیہ کے بھائی ابراہیم سے جب اس کا مقابلہ ہور ہاتھا تو ہدیوں کے مغز کا حلواای زمانہ میں باور چی نے تیار کر کے پیش کیامنصور کو بیطاوا بہت پندآ يا اوركب نگاراد ابراهيم يحومني هذا واشباهه (ابرائيم عاِبتا بكراس طوے سے اور ای فتم کی چیزوں سے مجھے محروم کروے (ص۸۳ ح۸) ان بی باتوں سے انداز ، بوتا ہے کہ ان حكمرانول كابزامقصدحصول سلطنت سے كياتھا۔ چونكه خوداى تتم كى آلائثوں كے دباؤكے ينحود د بے ہوئے تھے بچھتے تھے کہ دوسرول کو بھی ای سے دبایا جا سکتا ہے۔ کو واضع الفاظ میں جھے اس کی تفریح تونبیں لمی ہے۔لیکن واقعات کے ذیل میں موزمین جن چیزوں کونقل کرتے میں ان معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کھلانے کی راہ ہے' دہمن دوزی' کا ایک مستقل نظام ہی بنی امیاور بنی عباس دونوں کے زمان میں قائم تھا اور شاید بعد میں بھی جاری رہا، ابن القرید جو بداوت سے امارت تک پہنچا تھا اس ك حالات مي لكها ب كد جات ك عامل ك إس آيا ورورواز ي ركفر اتحا- اليافعي ن اكها بك كان عامل الحجاج يفيدى كل يوم و يعشى (اوكول كودان اور شام كا كها ما اسيخ ساتحد كها تا ق ا مَن قَربيانے يوچيا كه اڭل يوم يصنع الاميو ما ازى (كيامير روزانه نَبَي كرتاہے) اوگوں نے لکي



اورقصوں کوتو تاریخوں میں پڑھے ، بعض چیزوں کا ذکر میں نے بھی حاشیہ میں کر یا ہوں جس سے دیا ہے۔ اس وقت آپ کے سامنے قاضی شریک ہی کے واقعہ کو پیش کر دیتا ہوں جس سے اندازہ ہوسکتا ہے کہ مطلب ان لوگوں کا کیا ہوتا تھا، یہ تو عرض کر چکا ہوں کہ قاضی شریک نے بالآ خر حکومت ہے ''موالات'' کا تعلق قائم کر لیا۔ گوا ہے نزویک اس کو وہ''دین فروشی'' بھی سجھتے رہے لیکن یہ بات کہ انھوں نے قضاء یا شاہرادوں کی تعلیم کی خدمت کیوں قبول کرلی؟ المعودی نے اس سلم میں لکھا ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ عباسیوں کا شیرا حکر ال مہدی جو ابوجعفر منصور کا بیٹا تھا اور ہادی و ہارون کا باپ، اس نے ایک دن تیر احکر ال مہدی جو ابوجعفر منصور کا بیٹا تھا اور ہادی و ہارون کا باپ، اس نے ایک دن تیر احکر ال مہدی جو ابوجعفر منصور کا بیٹا تھا اور کہ دیا کہ ان تین میں سے کی ایک کو بہر حال اس کے ساتھ اس سے بھی اس نے مطلع کر دیا کہ ان تین میں سے کی ایک کو بہر حال قبول کر دیا گول کرنا ہی پڑے گا۔ تین با تیں پڑھا کے اور تعلیم دینے کی خدمت میری حکومت میں قبول کرویا میرے بیٹوں کو صدیت پڑھانے اور تعلیم دینے کی خدمت میری حکومت میں قبول کرویا میرے بیٹوں تو صرف ایک دفعہ ہمارے یاں کا بیکا ہوا کھانا کھا لو۔ نوکری سے تو قاضی منظور نہ ہوں تو صرف ایک دفعہ ہمارے یاں کا بیکا ہوا کھانا کھا لو۔ نوکری سے تو قاضی منظور نہ ہوں تو صرف ایک دفعہ ہمارے یاں کا بیکا ہوا کھانا کھا لو۔ نوکری سے تو قاضی

لله کہاہاں! آگ و در اقسہ ہے (دیکھوالیا فی صاحان الیا فی بی نے مشہور بر ٹیل تحییہ کے حال شریکھا ہے طلب سماطین طول او بعین فو اسخ فی نظام و احد (اس نے وود سرخوان بنانے کا کم دیا تھا جن کی لمبائی چالیس فرخ بینی ایک سویس میل کی ہو، آگے خود الیافی نے اس کی شرح کرتے ہوئے لکھا ہے لینی طلب تحصیل نسیجن مما یمد علیه المسماط لاکل العساکو المممدود علیه السماط لاکل العساکو المممدود علیه یعنی تحییہ نے کم دیا تھا کہ ایے وہ کی شرح ہے جا کمی جن پر فوجیوں کے لیے کھانا چنا المممدود علیه ایک اور اللہ الممال ہی کی ایک مطلب ہے بظاہرتو یہی معلوم ہوتا ہے کہ ساری چھاؤئی یا فوج کو ایک بی دسرخوان پر گھانا کھلائے کے لیے ایک سویس میل لمیاس نے وور سرخوان تیار کرانے کا تکم ویا تھا۔ بہر حال بی نے چندم تقرق اشارات تع کرویے ہیں کوئی صاحب چاہیں تو اس موضوع پر کام کرسے ہیں۔ گویا اسلامی سلاطین کے مجملہ دو سری تہ ہروں کے عام پیک کوا سے قابو ہیں رکھنے کے لیے لقمہ سے دہن دوزی کی فلک نگ بھی تھی۔ تاریخوں ہیں سملمان بادشاہوں کے باور چی خانوں کی تفصیل کرتے ہوئے عواج و یہ تعلی اس ہے کہا تن بڑار بھرے اسے مینڈ ھے، تیل گائے ، مرغ وغیرو نظم کے لیے جو اسے بادشاہ اور اس کے گئے چھر کے لوگوں نے کے لیے بھلائی تیار ہوں کی کیا ضرور سے جو رہ بادشاہ اور اس کے گئے چھر کے لوگوں نے کے بطائی تیار ہوں کی کیا ضرور سے جو رہ بادشاہ اور اس کے گئے چھر کے لوگوں کے لیے بھلائی تیار ہوں کی کیا ضرور سے تھی تھی در تہ بے چارے کے بھلائی تیار ہوں کی کیا ضرور سے تھی گار کے اسے تھی تھا۔



صاحب بے زاری سے ،آ خری بات ان کوسب سے زیادہ آسان نظر آئی۔ خیال کیا کہ وقت کام ہے، دوائی تعلق تواس سے پیدائیس ہوتا۔ اس لیے کھانا کھانے پر راضی ہوگئے۔ مہدی نے اپنے باور پی خانہ میں کہلا بھیجا خاص طور پر فر مائش کی کہ مختلف کھانوں کے ساتھ انڈ ہے کی زردی کا حلوا طبر زدگی شکر اور شہد میں تیار کرے قاضی شریک کے لیے حاضر کیا جائے۔ کھانا اور حلوا تیار ہو کر آگیا، قاضی صاحب کے سامنے پیش کردیا گیا، المسعودی نے لکھا ہے کہ کھانے سے جب قاضی صاحب فارغ ہوئے اور غالبًا مہدی سے رخصت ہو کر روانہ ہوئے قرمہدی کے باور پی فانہ کا قیم (داروغہ) حاضر ہوا، سنا گیا کہ مہدی سے کہ دیا تھا۔

امیر المومنین اس لقمہ کے بعد شخ (یعنی قاضی شریک) اپنے مقصد میں یعنی حکومت سے ترک موالات کے نباہنے میں کامیاب نہیں ہوسکتے۔

ابن امیر

يا امير المومنين ليس يفلح

الشيخ بعد هذه الأكله. (ص

۹۸ ج۸ المسعودي بركامل

فضل بن رہے جواس قصد کاراوی ہے اس کا بیان ہے کہ واقعہ آخریس یہی پیش بھی آیا بعنی

فحدثهم والله شریک بعد قاضی شریک نے خداکی شم ان لوگوں کے بچوں ذلک وعلم اولادھم دولمی کو صدیث بھی پڑھائی تعلیم بھی دی اور قضاء کی القضاء لھم (ج۸ ص ۹۷) خدمت بھی تبول کی۔

والله اعلم بالصواب فضل كابي خيال كهال تك صحيح بي ينى اس ميل توكوئى شبنيس كه قاضى صاحب في آخر عربيل إلى سير ڈال دى تقى ۔ اور بيسار ے فد مات حكومت كے انھوں نے انجام ديئے ۔ ليكن بيات كه بينتيجه الى "الاكلة" (لقمه) كا تقاجس كے متعلق مهدى كے داروغہ طلح نے پیشین گوئى كی تقی ۔ يا دوسر اسباب پیش آئے بہ ظاہر قاضى مثر يك جيسى بلند بستى كا صرف "الاكلة" ہے متاثر ہوكرا پنى عمر بحركى آن كو روينے پر شركيہ جيسى بلند بستى كا صرف "الاكلة" ہے متاثر ہوكرا پنى عمر بحركى آن كو روينے پر آلده ہو جانا بعيد از قياس ہے بلكه زياده تريبى خيال گذرتا ہے كه آخر ميں اس قسم كى كى



ترک موالات کے متعلق ان کا خیال بدل کمیا۔ یا ہوسکتا ہے کہ اس شیر بیشہ آزادی و حریت کورو بد مزاجی برای نے مجبور کیا ہو،جس نے خدا جانے انسانی تاریخ کے کتنے شیروں کولومڑی بنا کر چھوڑ دیا۔ بہر حال اصل واقعہ کچھ ہی ہو، کیکن ان حکمرانوں کے خیال کا تو اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کے کھلانے پلانے داد و دہش کے چیچے در حقیقت کون سی چیزیں کارفر ماتھیں۔ میرا مطلب سے ہے کہ مہدی نے تعلیم حدیث یا عہد و تضاجیسی ان میل بے جوڑ بات جو پیش کی تھی ای سے انداز و موتا ہے کہ " دہن دوزی''کےاس نسخہ یران کو کتنااعما دھا۔اوریہی میں کہنا جا ہتا تھا کہ حضرت امام رحمة الله علیہ دیکھ رہے تھے کہ حکومت لوگوں کو اپنے جال میں پھنسانے کے لیے کن کن ترکیبوں ے کام لے رہی ہے جب تک پوری بے نیازی اور استغنا کا انظام نہ کرلیا جائے ،ان کو نظرة رہا تھا كہ بڑے بروں كے ياؤں مسل رہے ہيں۔ قاضى شركك جيسے بزرگوں كى ضدختم ہو جاتی ہے،عزم ٹوٹ جاتا ہے،الی صورت میں صرف حکومت سے ترک موالات كا اراده كر لينا قطعاً ناكافي تها، اور حكومت سے اسين آپ كوالگ تحلك ركف میں قناعت یا جفائشی وغیرہ کے مشقول سے آ دمی اگر کامیاب بھی ہوجائے لیکن صرف اتن بات حکومت سے مقابلہ کرنے کے لیے یقینا کافی نہیں ہوسکتی۔

میں نے جیسا کہ عرض کیا خود امام صاحب کا کوئی واضح بیان ،ان کے لائح ممل کے متعلق نہیں ملا ہے ندان ہی کا ملا ہے اور نہ کی اور کا اور جو پچھے ملا ہے ، اس کا ذکر کر دیا جائے گا۔لیکن جو کام انھوں نے کیا میں اس وقت ای کود کھانا چاہتا ہوں۔

حضرت امام کاوسیع بیانے پر تجارت کا کاروبار:

کھنے کی حد تک یوں تو عام مورضین صرف اس قدر کھے کر گذر جاتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمت اللہ علیہ تجارت کرتے تھے بعضوں نے میاسی کمٹن کی متجارت کرتے

ل جہاں تک کمابوں سے معلوم ہوتا ہے بیدا یک قتم کا خاص کیڑا تھا جس کے بانے میں مختلف چیزیں مثلا اون یا کمان روئی وغیرہ کے دھا گے استعمال کئے جائے تھے اور تانے میں ریشم کا سوت لگایا ہوتا ہے دیکھو طبقات ابن سعد ترجمہ عبدالرحمٰن بن الی گیا۔ ہمارے یہاں کی بعض فقد کی ک^{وری} ں میں لاج



تھے۔ یہ ایک قسم کا کپڑاتھا، جس کا رواج اسلام کے ابتدائی صدیوں میں بکٹرت نظر آتا ہے۔ لیکن امام کی تجارت کس پیانے پڑھی، لوگوں نے اس کی طرف کم توجہ کی، واقعہ یہ ہے کہ اولا خز کی تجارت ہی کوئی معمولی تجارت نہ تھی۔ اس زمانہ یں جب عام سوتی کپڑوں کی ارزائی کا پیمال تھا جس کا انداز وطبقات ابن سعد کی اس روایت سے ہوسکتا ہے، ابوالعالیہ الریاحی جن کا زمانہ امام صاحب نے بھی پایا تھا یعنی جس وقت ابوالعالیہ کوفات بھرہ میں ہوئی ہے حضرت امام کی عمروس سال کی تھی بہرحال ان ہی ابوالعالیہ کے ترجہ میں ابن سعد نے لکھا ہے کہ ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ابوالعالیہ نے اپنی مشکل ہے ترجہ میں ابن سعد نے لکھا ہے کہ ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے ابوالعالیہ نے اپنی میں قبیص شاگردوں سے بیان کیا کہ اس وقت میر ہے جسم پرکل پندرہ درم کا الباس تھا جس میں قبیص سوا چاررو پر ہوتے ہیں شریک گئیس۔ پندرہ درم کا مطلب آپ نے سمجھا؟ بہ شکل چار سوا چاررو پر ہوتے ہیں شرین کے زمانہ میں بھی جب یہ قیمت قابل تعجب ہوتو لوگوں کو اس زمانہ میں اگردوں نے بوچھا اس زمانہ میں اگردوں نے بوچھا میں ذاتے ہیں آگر توب ہو، اس پر جمرت کرنی جا ہے، یعنی ان کے شاگردوں نے بوچھا مقصود ہے۔ ابوالعالیہ نے بیان کیا۔

کنت اشتری کو باسة رازیة میں بارہ درم میں ایک تھان رازی کر باس کا

لله لکھا ہے کہ فربھی سندری جانور کے بال سے تیار ہوتا تھا۔ یا بعضوں نے لکھا ہے کہ سڑے ہوئے ریشے سے فز بنا تھا۔ ان بیا نات میں بھی وہی بات ہے، لینی بانا (لحمہ) مختلف چیزوں کا استعال ہوتا تھا لیکن سدی (تانا)ریشم کا ہوتا تھا۔ بعض زیادہ تھی حضرات خصوصیت کے ساتھ بانے میں بھی ریشم کے استعال کو پند نہیں کرتے تھے۔ لیکن صحابہ اور تا بعین میں جیسا کہ میں نے عرض کیا مشکل ہی سے بجز بند ہزرگوں کے کوئی ایسی ہتی ہو فرز نہ استعال کرتی ہو بہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ گرمیوں میں غیراو نی اور جازوں میں اونی فرز لوگ استعال کرتے تھے۔ ریگ بھی اس کیڑے کے مختلف ہوتے تھے۔ سب اور جازوں میں اونی فرز کوگ استعال کرتے تھے۔ ریگ بھی اس کیڑے کے مختلف ہوتے تھے۔ سب سے بڑی بات بیتھی کہ ریشم کی شریعت میں ریشم کا استعال مردوں پر حرام کردیا گیا تھا۔ لیکن اس کے جائز استعال کی بیخلوط صورت نکال کی گئی تھی۔ استعال مردوں پر حرام کردیا گیا تھا۔ لیکن اس کے جائز استعال کی بیخلوط صورت نکال کی گئی تھے۔ ۱۲

رازی ہے مرادوہ کیٹر ابوتا تھا جوشہر ہے میں بنیا تھا طبران کے پاس آج کل جس کے کھنڈر للبہ

خریدلیا کرتا تھا۔ای سے ایک قیص اور عمامہ بنالیتا اور تین درم کی لنگی جھے کافی ہوجاتی تھی تمیص کے نیچاس لنگی کو پہنتا تھا باثنی عشر درهما فاجعل منها قمیصا وعمامة و کان یجزینی ازار ثلثة دراهم البسه تحت القمیص (ص۸۲ ج٤ طبقات)

اس سے اس کا بھی بیتہ چلتا ہے کہ اس زمانہ کی قبیص موجودہ زمانہ کی چھوٹی قبیصوں جیسی نہیں ہوتی تھی کہ گئی اس کے نیچ آجاتی تھی۔ بہر حال کپڑے کی ارزانی کے ان ہی دنوں میں امام ابو حنیفہ رحمتہ اللّٰہ کا بیان کتابوں میں بینقل کیا جاتا ہے کہ خزکے دو تھا نوں کا ذکر کرتے ہوئے آیے نے فرمایا کہ:

بعت احدهما بعشرین دیناراً. جن میں سے ایک تفان کو میں نے ہیں اشر فیوں (مناقب موفق ص ۲۱۹ ج) میں فروخت کیا۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیس بیس اشر فی تک عام طور پینز کا ایک آلیک آلیک تھان بکتا تھا بلکہ متصل سند کے ساتھ الوالفصل بن خشنام کی جس روایت کو ارباب مناقب نے نقل کیا ہے لیعنی مدینہ کے ایک آدمی کے ہاتھ امام صاحب کی غیر موجود گی میں ایک خفس نے نز ہی کا ایک تھان ایک ہزار درم میں نیج دیا تھا۔ معلوم ہونے پرشاگر دیے چاراعماب میں ان کے اس لیے مبتلا ہو گیا تھا کہ تھان کی اصلی قیمت چار سو درم تھی۔ (دیکھومناقب موفق ص 199 نی اس واقعہ ہے معلوم ہوتا ہے کہ ایک تھان خز کا لوگ ایک ایک موفق ص 199 نی اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک آلیک تھی جس کارواج نہ ہو۔ ہزار درم تک میں خرید لیتے تھے گویا یہ کوئی ایس بات نہیں تھی جاتی تھی جس کارواج نہ ہو۔ تھیارت کی تفصیلات:

خیریة و خزکی اہمیت کا حال تھالیکن امام اس قیمتی کپڑے کی تجارت کس پیانے پر

للی میں سب ہے ستا ہرا قاکا کیڑا تی جے کر ہاس ہر دی کہتے تھے ابوجعفر منصور عہاسی خلیفہ دوم بخالت کی وجہ سے نگا تا تھا امام جعفر کی وجہ سے نگا تا تھا امام جعفر صادق سے کسی نے اس قصہ کو بیان کیا تو فرمایا بیضدا کی مہر بانی ہے کہا پئی بادشاہت میں اپنی فقیری کا اس میں احساس ہے۔ (کالل ص ۸ جلد ۲)



کررہے تھے جہاں تک کمابوں سے معلوم ہوتا ہے۔ چار چزیں اس باب میں معلوم ہوتا ہے۔ چار چزیں اس باب میں معلوم ہوتی ہیں (۱) پہلی ہات تو بھی ہے کہ امام مرف فز کے تاجر بی نہیں تھے بلکہ فز بانی کا کوئی بڑا کار خانہ کو فہ میں ان کا جاری تھا (۲) کوئی حانوت خاص (شاپ) بھی کوفہ میں فز ک تھی جس سے مال کی فروفت کا سلسلہ جاری تھا (۳) غلاموں سے بھی مال کی بھیری کراتے تھے۔ (۳) کوفہ سے دساور دور دراز علاقوں مثلاً بغداد، نمیشا پور، مردوغیرہ مال سے منگواتے تھے۔

فزكى دكان: -خطيب بغدادى في الى تارىخ مي كماكد:

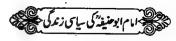
کان ابو حنیفه خز اذا و دکانه امام ابو حنیفه خز کیڑے کے تاجر تھے۔ ان کی معروف فی دار عموو بن دکان عمروبن حریث کی کھی میں عام طور پرمشہور حریث (ص ۳۲۵ ج۱۳) معروف تھی۔

اولاً لفظ 'معروف' بی معلوم ہوتا ہے کہ بیمشہوردکان تھی ،کیکن آ کے عمروبن حریث کے دارکا جو پید دیا گیا ہے کہ پہلے تو خوددار کے لفظ سے اگر وہی مغہوم سمجھا جائے جو اردویش گھر سے سمجھا جاتا ہے تو عربی کی اصطلاح سے بینا واقفیت کا نتیجہ ہوگا۔ ابن ہمام نے فتح القدیم میں لکھا ہے:

الدار اسم للساحة ادير عليها دار اس ميدان كو كيتم جي جس كے چاروں المحدود تشتمل على بيوت طرف اعاط بوتا ہے اس اعاط بيس مكانات واصطبل وصحن غير مسقف اصطبل صحن جس پرچيت نه بوادر دومرى منزل وعلو (ص ٣٠٢ ج ٥)

یعنی دراصل الداراس پورے احاطہ کی تعبیر ہوتی ہے جے اس زمانہ میں لوگ کمپونڈ وال کہتے ہیں بعض ریاستوں مثلاً ٹو تک ادرام پور وغیرہ ہی '' گھیر'' کالفظ الدار کا مراد ف ہے بیسیوں ایکڑ کی زمین کو یہ '' گھیر'' حاوی ہوتا ہے، فلاں امیر کا گھیران ریاستوں میں اس دار کے مفہوم کوادا کرتا ہے ماسوااس اصطلاحی مسئلہ کے عمر و بن حریث کے اس '' دار'' کا اس کے طول وعرض اور غیر معمد کی وسعت کی وجہ سے مورضین نے





خصوصیت کے ساتھ تذکرہ مجی کیا ہے، ابن سعد میں ہے کہ:

عمرو بن حریث صحابی کوفہ پنچے اور مسجد کے پہلو میں میں ایک حویلی تیار کی جو بہت بڑی تھی اور مشہور ہے۔ نزل عمرو بن حریث الکوفه وابتنی بها دارا الی جانب المسجد وهی کبیرة مشهورة

(ص ۱۳ ج۲ طبقات)

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوفہ کا بیمعمولی دار نہ تھا ور نہ دار کے بعد '' کیر ہ' اور '' مشہورہ' کے الفاظ کے بڑھانے کی ضرورت نہ ہوتی اور اس عبارت سے حضرت امام کی اس دکان کے کل وقوع کا بھی تعین ہوجاتا ہے بعنی کوفہ کی '' المسجد' کے مصل بید دکان 'تھی میرا خیال ہے کہ عمر و بن حریث کے اس کبیر ہ مشہورہ دار میں امام صاحب کی' دکان' کی حثیت ان دکا نوں جیسی نہتی ۔ جیسا کہ اس زمانہ میں '' دکان' کے لفظ سے مجھا جاتا کی حثیت ان دکا نوں جیسی نہتی ۔ جیسا کہ اس زمانہ میں تا جر کیڑے رکھ کر بیچتے ہیں ہی خیام بات معلوم ہوتا ہے کہ عمر و بن حریث کے اس پورے'' گھیز' میں خزبانی کا بھی کاروبار ہوتا تھا۔ جس کی وجہ یہ ہے کہ ابن سعد نے نہ کورہ بالا الفاظ کے بعد لکھا ہے کہ:

فیھا اصحاب النحز اليوم اس دانہ وار میں خزباف اس وقت تک رہتے ہیں۔

جس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہوسکتا ہے کہ '' خز'' والوں کی ایک آبادی اس گھیر میں رہتی تھی ممکن ہے کہ امام صاحب کی طرف سے بطور مزدوروں کے بیلوگ اس '' گھیر'' میں '' خزبافی'' کا کام کرتے ہوں الی صورت میں گویا سجھنا چاہیے کہ حضرت امام نے یہاں خزبافی کا کوئی کارخانہ ہی کھول رکھا تھا۔ یا ہوسکتا ہے کہ انفر ادی طور پرخز بنانے والے اس گھیر میں آباد ہوں اور ان ہی سے خرید خرید کر امام صاحب ان کے مصنوعات کو فروخت کرتے ہوں ، اختال دونوں کا ہے۔ بعض روا تیوں سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کی دوکان پر باہر سے بھی خزباف اپنا مال فروخت کے لیے ''یا کرتے ہی ، اور ایک ایک ایک دفعہ میں بھی بھی ہمی آٹھ آٹھ بڑار درم کے کپڑے صرف ایک آ دمی سے خرید سے جاتے تھے (دیکھومنا قب موقق ص ۲۲۰ ج ا) بلکہ میں تو خیال کرتا ہوں کہ جامع المسانید جاتے تھے (دیکھومنا قب موقق ص ۲۲۰ ج ا) بلکہ میں تو خیال کرتا ہوں کہ جامع المسانید



میں ابو بکر بن عیاش کے حوالہ سے بید قصہ جو نقل کیا گیا ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو حکومت کی طرف ہے سر ااس لیے دی گئی کہ:

ان یکون عریفا علی ان ہے خواہش کی گئی تھی کہ خزبافوں کے عریف المحزازین (ص ۵۵ ج ۱) (نمبرداری) کا عہدہ قبول کریں اور انھوں نے اس عبدے کو قبول کرنے سے انکار کیا تھا۔

اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ خزاز وں کا ایک بڑا گروہ حضرت امام سے تعلق رکھتا تھا خواہ پیغلق کے اور کا ایک بڑا گروہ حضرت امام سے تعلق رکھتا تھا خواہ پیغلق رکھتا ہو کہ آپ کے کا رخانہ میں کا م کرتا ہویا کپڑے تیار کرکر کے آپ کی دکان میں فروخت کے لیے لاتا ہو۔ کیونکہ کسی جماعت کی عرافت (نمائندگی) اسی شخص کوعمو ما ملتی ہے جو اس کی تا بع ہوان معلومات کے بعد الیافعی کی تا ریخ میں تو ایسے واضح الفاظ ہی مل گئے جن میں صراحثا وہی بیان کیا گیا ہے جس نتیجہ تک ہم مختلف قرائن کی روشنی میں بہنچے تھے یعنی الیافعی نے لکھا ہے:

له دار كيرة لعل الخز وعنده امامك ايك بزى كوشى شى جس ميں خز بنايا جاتا تھا صناع الخز (ص ١٠٣٠ ج ١) اورامام كے پاس خزباف تھے۔

جس سے ثابت ہوا کہ امام کے پاس خز بافی کا بہت بڑا کارخانہ بھی تھا اور اس

کارخانے میں خزباف مزدور کام کرتے تھے۔ خزکی کوفیہ کی سب سے بڑی دکان:

بہر حال اس میں کوئی شبہ نہیں کہ امام کا یہ کاروبار قطعاً وسیج اور عظیم کاروبار تھاعام طور پریہ بات اس زمانہ میں تشکیم کی جاتی کہ کوفہ جیسے غدار شہر میں جس کی آبادی امام رحمة اللہ عالیہ کے زمانہ میں لاکھوں سے کم نہ ہوگی۔ سب سے بڑی دکان خزکی امام ہی کی دکان متحی خزک بر احما ہے بڑھیا تھے جو سارے شہر میں میسر نہیں آ سکتی تھی۔ وہ حضرت امام کی دکان پر بار جاتی تھی ابن خشنام کی جس روایت کا پہلے بھی ذکر آبا ہے۔ اس کے ان الفاظ کا یعنی امام کا حال بیان کرتے ہوئے کہا گیا کہ:

کان خزازا و کان فی بیعه و امام فزکتا جر تقے اور فزک فریدو فروخت میں



شرائه يستقضى ويدق النظر اثباكى الأش وجبتو و دقت شاى عام ليت فيه.

میرے نزویک تو اس کا یہی مطلب ہے کہ خزکی بہترین قسموں کے مہیا کرنے میں پوری دفت نظری اور انتہائی تلاش وجتو سے کام لیتے تھے کیونکہ اس کے بعد قصہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایک آ دمی مدینہ منورہ سے مختلف قسم کی چیزوں کے خریدنے کے لیے آیا تھا۔ اس سلسلہ میں خاص قسم کے خزکی بھی اسے تلاش تھی ۔ لوگوں سے اپنی ضرورت کا جب اس نے اظہار کیا تو اسے اطلاع دی گئی۔

لا تجد مثل هذالثوب الاعند تم ال قتم كا فركبين نبيس پا كتے ہو كر ايك نقيه فقيه هاهنا خزاز يقال له ابو ك پاس جو يهال فزك تجارت كرتا ہے جے حسيه (ص ١٩٨) لوگ ابو صنيف كتے ہيں۔

بلکہ ای کے بعد امام رحمۃ اللہ علیہ کی دکان میں بکری کا جو خاص طریقہ تھا اس کا اظہار بھی اس مدنی مسافر ہے کوفہ والوں نے ان الفاظ میں کیا۔

اذا اتیت حانونه و اخرج جب اس کے حانوت (شاپ) پی تم جاؤ اور الیک ماطلبت فخذمنه مطلوب شے کو نکلواؤ تو جو بھاؤ اس کا بتایا جائے مایساومک وزن له المقدار ای قیت پر اس کو خرید لینا اور جو قیت شمیس الذی یساومک به. بتائی جائے اے اواکر دینا۔

یس سے معلوم ہوتا ہے۔ آج کل بڑی بڑی کمپنیوں اور شپاپوں کا جودستور ہے کہ بھاؤ چکانے میں وقت ضائع نہیں کیا جاتا بلکہ ہر چیز کا دام مقرر کر دیا جاتا ہے خریدار بغیر کسی لیت وقعل رگڑ ہے جھاڑ ہے کے چیز لے لیتا ہے، ظاہر ہے کہ اس میں گا کہ اور سوداگر دونوں کا وقت بچتا ہے۔ عموماً بیوو ہیں کیا جاتا ہے جہاں کام زیادہ ہو۔ ورند شف پونچئے تا جرجن کی دکان کم چلتی ہے۔ چند ہی چیز وں پرلڑ جھگڑ کر چاہتے ہیں کہ نفع کمالیس حالا نکہ روایتوں ہے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کی دکان پر علاوہ امام کے خودان کے صاحبر ادے جماد اور تلافدہ بھی فروخت کا کام انجام دیتے تھے (دیکھومنا قب موفق



ص ۱۹۳-۱۹۹-۲۱) کیکن کام کی کثرت کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے دوکان کی جرچیز کی قیمت متعین کر دی تھی تا کہ لین دین میں خواہ مخواہ وقت ضائع نہ ہوان ہی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ اس مال کے جوامام صاحب حانوت (شاپ) میں رہتا تھا۔ آپ لوگوں سے آرڈر بھی لیا کرتے تھے اور حسب وعدہ چاہنے والے کی فواہش کے مطابق خزمہیا کردیتے تھے۔ مال کی دوکان پرمعلوم ہوتا ہے کہ اتن آ رشی کہ فرمائش کی تھیل میں زیادہ دریا نگاتی تھی (دیکھومنا قب موفق ص ۲۱۸ج۱)

کھی ہو گھر بن سعد کا تب الواقد ی جن کی وفات ۲۳۰ میں ہوئی ہے، ان کا اس عمر و بن حریث صحالی کے دار کے ذکر میں یہ بیان کہ:

فيها اصحاب الخز اليوم. ال ش فروا الوك ال وقت تك رج بي -

اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت امام رحمۃ الله علیہ کی وفات سے نصف صدی بعد
تک عمر و بن حریث کا بید دارخز با فول اورخز فروشوں کا مجاد ماوی بنا ہوا تھا اور اس سے بھی
حضرت امام کے کاروبار کی وسعت کا انداز ہ ہوتا ہے کہ جس کا م کو انھوں نے اس مکان
میں شروع کیا تھا، اس کو اس مقام سے اتنی مناسبت ہوگئی تھی کہ برسوں بعد تک اس کا م کی
کرنے والی جماعت اس مکان میں موجود تھی ۔ واللہ اعلم بالصواب

غلامول کے ذریعہ مال کی چیری:

جیبا کہ اس زمانہ کا دستور تھا غلاموں کولوگ ماذون التجارة کر کے کاروبار کے لیے اطراف ملک میں بھیج دیا کرتے تھے فلاموں کے ذریعہ سے کاروبار کرنے کا بیعام طریقہ مروج تھا فتہا ء کواک لیے "ماذون التجارة" غلاموں کے متعلق قانونی دفعات بنانے پڑے، جن سے الل علم واقف ہیں۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام بنانے پڑے، جن سے الل علم واقف ہیں۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام فی اختیار فر مایا تھا۔ امام الائمہ ابو بکر ذنجری کے والہ سے ایک قصہ کوفی کے موفق نے کھھا ہے کہ

فجاء غلمانه بسبعین الف امام کے غلام سر بزار درم لے کر واپس درهم (ص۲۰۳ ج ۱) ہوئے۔

المام الومنية كل ساى ذعرك الم

غلامول کے ذربعہ سے امام کے تجارتی منافع کی نوعیت کیاتھی اس کا انداز واس سے بھی ہوسکتا ہے کہ ابوسعید سمعانی نے حافظ بن عبدہ کی سندسے بیروایت بیان کی ہے کہ كان لابى حنيفة عبد يتجو امام ابوضيفه كاايك غلام تما، جوتجارت كرتا تما،

و کان دفع الیه مالا کثیراً امام نے مال کی کثیر مقداراس کے سپردکردی تھی يتجو فربح ثلاثين الف درهم جسك ووتجارت كرتا تماتمي بزاردرم اسش

(ص ۲۰۳ مناقب موفق ج ۱) اس فقع ماصل کیا۔

جب ایک ایک غلام تیس تیس بزار نفع کما کرامام کی خدمت میں پیش کرتا تھا تو ای سے مجھنا چاہے کہ مجموعی طور پر امام کے ماذون التجارہ ' نظلن' کتنا کماتے ہوں مے۔ ميرے خيال ميں اس ذريعه سے امام كوكانى آمدنى حاصل موتى تقى ، كويا آمدنى كابيا يك منتقل ذریعه تفا-اورعلاوه دوسرے ذرائع کے صرف اسی ذریعہ ہے تعب نہیں کہ سالانہ لا كھوں لا كھرد يىيى آمدنى ہوتى ہو_

درآ مدوبرآ مدكا كاروبار:

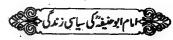
جیا کہ یں نے بہلے بھی عرض کیالوگوں نے امام کی زندگی کے اس پہلو کے متعلق خصوصی معلومات کے جمع کرنے کا اہتمام نہیں کیا ہے کین دوسرے واقعات کے تذکروں میں ضمنا اس فتم کی چیزیں ال جاتی ہیں۔ جہاں تک اس نقط نظرے میں نے امام کے . متعلقہ روایات کا مطالعہ کیا ہے۔ ان سےمعلوم ہوتا ہے کہ امام رحمۃ الله عليه كوفه ميں بیرونی علاقوں ہے بھی مال متلوایا کرتے تھے۔

ایا معلوم ہوتا ہے کہ فلافت عباسیہ کے مشرقی علاقہ کے مرکزی شہروں میں حفرت امام ك علف نمائند _ يا ا يجنف رئة من - كوفد ام ما حب ان عى اوكول ك ياس تجارتى سامان بيجاكرت ،اورامام ك ياس كوفداي اي علاقد كى چزي ان کے بینمائندے روانہ کیا کرتے تھے۔

امام صاحب کے شریک تجارت:

اس سلسله مي سب سي زياده نمايان نام حفص بن عبدالرحمٰن كاب، الخطيب في





بغدادى تاريخ مرعلى بن حفص بزاز كحواله فلل كياب كه

كان حفص بن عبدالرحمن حفص بن عبدالرحمٰن تجارتي كاروبار مين امام یجهزالیه (ص۳۵۸ ج۱۳) کے پاس بھیجا کرتے تھے۔

شویک ابی حیفة و کان ابوضفہ کے شریک تھے۔ اور باہرے مال ان

بدظا برمعلوم ہوتا ہے کہ امام کے سرمایہ سے وہ کام کرتے تھے گویا محنت ان کی موتی تقی اورسامان امام کاموتاتها، الموفق نے بھی ایک موقعہ پر تکھا ہے۔

كان حفص بن عبدالرحمن حفص بن عبدالرحل تجارتي كاروباريس امام شریک ابی حنیفة و کان ابو ابوطیفہ کے شریک تھ، اور باہر سے ان کے حنيفة يجهز عليه فبعث في ياس السميخ تحاكي وفعد چندر فقاء كراتم وفقة بمتاع (ص١٩٣ ج ١) مامان رواندكيا-

آ مے موفق نے دوسراقصہ بیان کیا ہے۔

ببرطال اس کی تصریح مختلف موزمین نے بھی کی ہے کہ امام صاحب کے ساتھ حفص بن عبدالرحل في تجارتي كاروبارتيس سال تك كيا تقا موفق في حفص كا تذكره درج كرتے ہوشے لكھا ہے كه:

> حفص هذا هو شریکه فی التجارة صحبه ثلاثين سنة.

وکان من نیسابور روی عنه الحديث والفقه وكان رجلا صالحا (ص٠٠٠)

حفص تنجارتی کاروبار میں امام کے شریک تھے تمیں سال تک ان کے ساتھ رہے۔

حفص نیثابور کے رہنے والے تھے، امام الوحنيفه ہے حديث وفقہ بھي روايت كرتے تھے صالح اور نیک آ دی تھے۔

خود عض سے براہ راست حامد بن آ دم نے بی ول تقل کیا ہے کہ:

كنت شريك ابى حنيفه ثلاثين من تمي سال تك امام الوطيف كى شركت مي كام كرتار بإ (ياتميس سال تك ان كاشريك ر با) سنة (ص۲۳۳ ج ا موفق) لیکن محیح طور براس کا پہ نہیں چلا کہ امام صاحب ان کے باس مال کہاں بھیجا



کرتے تھے چونکہ بالا تفاق علانے لکھا ہے کہ وہ نیشا پور کے تھے،خود نیشا پور کی قضا کا عہدہ اختیار کرلیا تھا، کین آخر میں پیچھتائے اور متعنی ہوکر گوشہ کزیں ہوئے واقبل علی العبادة (یعنی عبادت ریاضت میں مشغول ہو گئے) آخر میں ان کی ہزرگ کا بیال تھا کہ این المبارک جیسے محدث جلیل جب نیشا پورتشریف لائے تو حفیس کی زیارت کے بغیر خیشا پورے روانہ نہ ہوتے "(ص ۲۲۱ج اجرام)

والله اعلم بدوبی امام حنیفہ کے شریک فی التجار بحفص ہیں۔ جن کے پاس امام مال جیجا کرتے تھے یا کوئی دوسرے صاحب ہیں۔ الحاکم نے تو اپنی تاریخ میں بدیجی اکھا ہے کہ ابوداؤد اور النسائی ان سے روایت کرتے ہیں۔ بہر حال میرا خیال ہے کہ حفص نیشا پورہی میں امام کا مال منگوایا کرتے تھے۔

یہ معلوم ہوتا ہے کہ پایر تخت خلافت عباسیددارالسلام بغداد جواس وقت ، ید کی سب سے بڑی تجارتی منڈی بن گئی یہاں بھی امام کا کوئی تجارتی ایجنٹ ربتا تھا۔ الخطیب نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے کہ حسن بن رہیج کہتے تھے کہ:

کان قیس بن الربیع یحدثنی عن قیس بن رئیج بم سے امام ابوطنیفہ کے متعلق ابی حنیفة انه کان یبعث یدروایت بیان کرتے تھے کہ ابوطنیفہ بغداد بالبضائع الی بغداد فیشتری بھا سرمایہ جیج تھے اور وہاں کی چیز اس سرمایہ الا متعة ویحملها الی الکوفة کے خریری جاتی تھیں وہی کوفہ لا دکر روانہ (ص ۳۲۰ ج ۱۳)

کین بغداد میں امام صاحب کا نمائندہ کون تھا؟ ممکن ہے کہ مخلف تا جروں کے ساتھ کاروبار ہوخطیب کی ندکورہ بالاعبار ہے سے بھی بھی معلوم ہوتا ہے کہ جیسے کوفہ سے دوسرے شہروں کا مال کوفہ بھی دوسرے شہروں کا مال کوفہ بھی امام صاحب منگواتے تھے۔

علاوہ نیٹا پوراور بغداد کے اور جن شرک میں امام کے تجارتی نمائندوں کا پت چتا ہے، اس میں ایک مروبھی ہے، موفق نے آئیے مناقب میں ابوغانم یونس کوان الفاظ ت



روشناس کراتے ہوئے کہ هو من اقعة موو (بعنی مرد کے ائمہ میں ان کا شار ہے) شمال کردری نے ابوغانم کے متعلقہ کھا ہے کہ

من کبار ائمة موو ادرک مرو کے بڑے ائمہ میں سے ہیں اور عمر بن عمر بن عبدالعزیز ووهب بن عبدالعزیز اور وہب بن منہ کی صحبت سے فیض منبه (ص ۲۳۷ ج۲)

یاب ہونے کا موقد بھی ان کو طاقعا۔

مشہور امام عبداللہ بن المبارک کے بیاستاد ہیں۔ حافظ ابن تجرنے تو خود ابن المبارک سے ان کا بیقول فقل کیا ہے کہ

مو اول من اختلفت اليه ابوغانم پيليآ دمي بين جن كے پاس (مخصيل علم كے رص ٩٣٩ تهذيب ج ١١) سلمه يس بيلي دفعه يمري آ مدور فت شروع بوكي)

جس كا مطلب يكي مواكه عبدالله بن المبارك كے سب سے پہلے استاد يكي الوغائم بيں۔ حافظ كے بيان سے ريجى معلوم موتا ہمروكے بيقاضي بجى متحدان كے الفاظ بير بيں۔ الفاظ بير بيں۔

يونس بن نافع الخواساني ابو ان كانام يونس بن نافع خراسائي الوغانم الروزى غانم المروزي غانم المروزي غانم المروذي القاضى تقد

(ص٩٣٩ تهذيب ج١١)

س وفات ان کی حافظ نے 109 قر اردی ہے جس کے معنی یہ ہوئے کہ حضرت امام رحمۃ اللہ ہے ۹ سال بعدان کی وفات ہوئی بہر حال کہنا ہیہ ہے کہ متعدد مورخین نے ان ہی قاضی ابوغانم کے متعلق نقل کیا ہے کہ موفق کے مناقب میں بھی ہے۔

هو من شركاء ابى حنيفة (ص ٢ · ٣ ج ١) يامام الوطيف كثركاء من بير.

لے مرد ہی چونکہ عبداللہ بن المبارک کاوطن تھاای ہے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے زانوئے الممذانھوں نے ابد عالم بی کے آگے تہ کیا۔ باتی اس زمانہ میں لوگوں کاعلمی اور دینی مثغلوں کے ساتھ تجارتی کا روباریہ عام بات تھی خود عبداللہ بن المبارک کا کیا حال تھا۔مور عین نے لکھا ہے کہ سال کو انھوں نے تیں جارمہینے تحصیل علم خصوصاً فقہ وحدیث میں انھوں نے تیں جارمہینے تحصیل علم خصوصاً فقہ وحدیث میں اور جارمہینے جہاد میں گذارا کرتے تھے۔آخروقت تک اپنے اس النز ام کونبا ہے رہے۔

بالله المرايمي معلوم موتا ہے كمرويس امام صاحب كى تجارت كى نمائند كى كرتے تے امام صاحب سے حدیث بھی روایت کرتے تھے اور اس سے امام صاحب کی تجارتی کاروبارکی وسعت کا اندازہ ہوتا ہے گویا کوفدے ہزار ہاہزارمیل دورجوشہر تھے وہال بھی ان کا مال پینچا تھا، اور ان مقامات سے آپ کے پاس مال آتا تھا۔ مجم المصنفین میں تبيض الصحفيد كحوالدس بيفقر فقل كياب كه

قل تواتر عنه رحمة الله عليه امام الوطيف كمتعلق برتواتريه بات منقول ان کان یتجر فی الخز مسعوداً ہے کہ وہ خز کے ایک بڑے کامیاب تاجر تھے اوراس میں ان کوخاص مہاریت حاصل تھی ، کوفیہ میں ان کی دوکان بھی تھی اور تجارتی کاروبار میں ان کے بہت سے شرکاء تھے جوفز کی خرید و فروخت کے لیے سفر کرتے دہتے تھے۔

ماهراً فيه وله دكان في الكوفة وشركاء يسافرون له في شراء ذلک وبیعه (ص۱۷۵ ج۲ معجم مطبوعه بيروت)

حضرت امام کے اساتذہ کی تعداد:

اس سے بھی بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کے نمائندے اور ایجن ملک کے مختلف اطراف میں گشت کر کے ان کے لیے مال بھی خریدتے تھے اور بیچتے بھی تھے اور میراخیال توہے کہ اوگوں نے جو پر اکھاہے کہ

اشتھر واستفاض ان ابا حنیفة یہ بات عام طور پرمشہور اور ہر جگہ پھیلی ہوئی ہے رحمه الله تلمذ عنه اربعة كدام الوحنيف في عار بزار استادول س استفادہ کیا جن میں تابعین کے بڑے برے ائم وشيوخ تعاى طرح امام صاحب عفقه کی تعلیم بھی جن لوگوں نے یائی ان کی تعداد جار . بزاری گی۔

الاف من شيوخ اثمة التابعين وتفقير عنده اربعة الاف (ص۵۵ معجم ج۲)

بظامر كالفظ ميس نے احتياطا اس ليے لكوديا ہے كم مى شركاء كے لفظ سے درس كے شركاء بھی مراد ہوتی ہے، ہوسکتا ہے کہ ابوغانم کی شرکت شاکد دری شرکت بی کی صدیک محدود ہو۔ ۱۲



حضرت امام کے شاگر دوں کی تعداد:

اگراس کومبالغہ بھی سمجھا جائے جب بھی ان لوگوں کے کمذکا انکار تو کسی طرح نہیں کیا جا سکتا جن کا نام بنام حنفی مورضین نے اپنی کتابوں میں تذکرہ کیا ہے۔ شمس الائمہ الکروری نے امام کے تلاخہ کی اسی مفصل فہرست کو پیش کرنے کے بعد لکھا ہے کہ فہولاء سبعمائة و ثلاثون بیسات سوتمیں آ دمی ہیں، جو مختلف شہروں کے رجلا من مشائخ البلدان اکا برشار ہوتے ہیں جنھوں نے امام سے علم احذوا عن الامام.

صاحب مجم نے اس پراتنااوراضا فد کیاہے کہ

فاذا ذدت علیه ماذکرنا من خوارزی نے جو تعداد بنائی ہے اس پر النحوارزمی و هم زهاء ماته میرےاضافہ کردہ ناموں کو بھی اگر شریک کر و خمسین فالمجموع زهاء لوگے تو قریب قریب امام کے شاگردوں کی شمانین و شمانمائة من اصحاب تعداد آٹھ سواک ٹابت ہوتی ہے۔ الامام (ص ۱۱ ۲ ج۲)

جس کا مطلب یہی ہے کہ نام ونسب وطن کی قید کے ساتھ جن تلاندہ کاعلم لوگوں کو ہواہے ان کی تعداد آٹھ سواسی ہوتی ہے۔

كن كن شرول مين امام صاحب كي شاكر ديه.

اس کے ساتھ ہم دیکھتے ہیں کہ تلانہ ہ کی بی تعداد کسی خاص شہریا کوفہ کے قریب چند محدود شہروں ہی کی نہیں ہے بلکہ عباس حکومت کے اکثر مرکزی مقامات کے لوگ ہیں لیمی علاوہ کوف، بھرہ، بغیدہ نفر ہو، دشتن وغیرہ کے جو کوفہ سے قریب کی نبیست رکھتے ، میں یا جہال مسلمانوں کے تعلیمی مراکز قائم تھے۔ جیرت ہوتی ہے کہ ایک طرف خلافت عباس کے مغربی بلا دمشلا مصر، رملہ، بمن، بمامہ، بحرین، رقہ وغیرہ کے لوگ بھی امام کے حلقہ میں موجود ہیں اور مشرقی علاقوں کا قو حال ہے ہے کہ شاید ہی کوئی ہوا شہراس سے کا ایسا ہوگا جہاں امام کے شاگر دنہ یائے جاتے ہوں۔ خیال تو تیجے کوفہ ہوا سے ایسا ہوگا جہاں امام کے شاگر دنہ یائے جاتے ہوں۔ خیال تو تیجے کوفہ

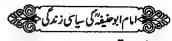
کہاں تھا اور وہاں جرجان، طبرستان، وامغان قومس، رئے نہاوند، ہمدان، اسرّ اباد، حلوان، اصفہان، کرمان، مرو، بخارا، نسا، سمرقند، سرخس، کس، صغانیاں، ترید، بلخ، ہرات، قہستان، بحستان، رم، خوارزم وغیرہ وغیرہ ہرشہر کے لوگ امام سے استفادہ کے لئے پہنچتے تھے اور علم حاصل کرکر کے اینے اپنے علاقوں میں واپس جارہے تھے۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا گومٹر ق کے علاقوں کے ساتھ مور خین نے امام کے تلافہ میں خلافت کے مغربی شہروں کے باشدوں کا بھی ذکر کیا ہے، کین اس فہرست پر نظر ڈالنے کے بعد یعنی ان شہروں میں ہے کس کس شہر کے کتے طلبہ امام کے پاس آئے نظر ڈالنے کے بعد یعنی ان شہروں میں ہے کس کس شہر کے کتے طلبہ امام کے پاس آئے اس سے بیا ندازہ ہوتا ہے کہ بہ نبیت مغربی علاقوں کے امام کی طرف مشرقی ممالک ہی کے لوگوں کا رجحان زیادہ تھا۔ کوفہ اور بھرہ جو گویا امام کی وطن کی حیثیت رکھتے تھے، ان کے سوا جاز میں امام کو بنی امیہ کے آخری ایام میں مسلسل دو ڈھائی سال قیام کرنے کا موقعہ اس وقت ال گیا تھا۔ جب بنی امیہ کے گورز این ہمیرہ کے مظالم سے تھ آکر آپ نے حرم محترم میں پناہ کی تھی اور یوں بھی ان دونوں پاک شہروں میں آپ کی آ مدورفت کا سلمار آخر عمر تک جاری تھا۔ ارباب مناقب نے بالا تفاق بیردوایت نقل کی ہے کہ:

ایسامعلوم ہوتا ہے کہ چودہ پندرہ سال کی عمر کے بعد بلا ناخہ شا کد جج کرتے تھے، ورنہ ظاہر ہے کہ سر سال کی عمر میں پچپن جج کے میسر آنے کی صورت ہی کیا ہوسکتی ہے جیسا کہ معلوم ہوگا کہ جہاز کے قیام کا زمانہ امام نے افادہ اور استفادہ میں گذرا تھا، ای لیے جہاز کے دونوں مقدس شہروں میں آپ کے تلاندہ کی کافی

ا یہ بیں اس لیے کہدر ہا ہوں کہ ابن مہیر ہ کے زیانہ میں امام صاحب تجاز وسلامے بیں تشریف لیے گئے اور عباسیوں کی حکومت جب تک قائم نہ ہو چک کوفہ والیس تشریف نہلا میا تعلقہ تحت نشین ہوا۔
کا آخری فریاں روامروان سلام میں تھی ہوئی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ آئندہ آئے گا۔ اس مسللہ پر تھوڑی ہے جس کا ذکر انشاء اللہ آئندہ آئندہ آئے گا۔ اس مسللہ پر تھوڑی ہے شام کے گئے۔





تعدادنظرآتی ہے۔

لیکن ان کے سوایہ واقعہ ہے کہ زیادہ تر آپ سے استفادہ کرنے والوں اور شاگردوں کی برخی تعداد خلافت عباسیہ کے مشرقی شہروں ہی کی ہے خصوصاً بخارا، سرقد، بلخ، ہراۃ وغیرہ میں تفصیل کے لیے امام کے شاگردوں کی فہرست دیکھئے ممکن ہے کہ مشرق والوں کے اس رتجان عام میں امام رحمۃ الشعلیہ کے جمی ہونے کو بھی دخل ہو خصوصاً جب ہم یہ بھی جانے ہیں کہ عربی جوامام کی مادری زبان تعی اس کے سواآپ فاری زبان سے بھی واقف تھے۔ لوگوں سے اس زبان میں گفتگو بھی فرماتے تھے ہے بہرحال میں ہے کہا اس جو اس جو اس جان ہیں اور کی حما جرز اور سے عماداور آپ کے تلا فدہ بھی تجارتی کاروبار میں ہاتھ بٹاتے تھے کیا تجب ہوں۔ آخر حس بن عبدالرحان اور ابو عائم یونس جو امام کے شرکی فی واسطہ کا کام دیتے ہوں۔ آخر حس بن عبدالرحان اور ابو عائم یونس جو امام کے شرکی فی التجارۃ تھے۔ یہ کہ ان کے سوا بھی ہوئی التجارۃ تھے۔ یہ کہ ان کے سوا بھی ہوئی تعدادہ بھی تو امام کے تلافہ ہی جس کے کہ ان کے سوا بھی ہوئی تعدادہ بھی ہوئی تعدادہ بھی تھی تو امام کے تلافہ ہی جس کے سائر دوں کی جو ایک بڑی تعدادہ بھی جو ہوئی جو ایک میں آپ کے شاگردوں کی جو ایک بڑی تعدادہ بھی جو ہوئی تعدادہ بھی جو ہوئی تھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی ان میں بچی دھے۔ لیتے ہوں۔ حضرت امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی ان میں بھی حصہ لیتے ہوں۔ حضرت امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی تو امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی تو امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بچھوٹی تاریخ بھی تاریخ بھی تو امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی ان میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی بھی ان میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی ہوں کے متعلق تاریخ بھی میں ان میں بھی میں بھی دورت امام کے متعلق تاریخ بھی ہوں کے متعلی تاریخ بھی تار

ا کوفدین جب محاب کی اتی بری تعداد آ کرآباد ہوگئی کی کرمرف اصحاب الحجر و کے تمن سو اور بدری اصحاب الحجر و کے تمن سو اور بدری اصحاب بی سر حضرات ہے ، ماسواان کے ابن مسود اور حضرت علی کے محبت یا فتہ بر درگوں سے مسلمانوں کی بیچن کی بھری بوئی تھی اس کے ساتھ اس کا خیال بھی کر بھین جی امام نے سے اور مسلمل دو ڈھائی سال جاذبی رہ اور الل علم بی رہ بے لیکن بایں ہمدنا مجموں کا ایک کروہ ہے جو اب تک اس لطفے کور نا جا تا ہے کہ امام کو آ خضرت بھی کی کل سر و صدیثیں معلوم تھیں حقیقت ہے کہ عشل سے دست بردار ہوجانے کے احداد وی سب کھی کہ کہ کا سر و صدیثیں معلوم تھیں حقیقت ہے کہ عشل سے دست بردار ہوجانے کے احداد وی سب کھی کہ کہ کہا ہے۔

ع توبئن سعدمروك باشدول بيل الم كارشد الذه بي شار بوت شحان كابيان بكد كان له بصر بالفارسيه (يتى قارى زبان بيل الم كواچها درك تما) ايك شيد جوامام صاحب كان له بصر بالفارسيه (يتى قارى زبان بيل الم كام خام صاحب في فرمايا توب بدمروست ايل (ص ١٥ مامونق ٢٠) يعنى قارى كارفقره يولي -



کی کتابوں میں ایک بحث جو یہ پائی جاتی ہے کہ آپ کے والد کا اصلی وطن کہاں تھا؟ الخطیب نے مختلف مشرقی شہروں مثلاً نساء تر ندانبار کے نام نقل کرتے ہوئے کا بل کے متعلق زیادہ اقوال نقل کئے ہیں الے

میراذ بن توادھرجاتا ہے کہ شایدان شہروں سے امام کے خاص تعلقات ہوں اور ان بی تعلقات خصوصی کی بنیاد پرلوگوں نے بیر شہور کردیا کہ آپ کا آبائی دطن و ہیں تھا۔ ہوسکتا ہے کہ ان شہروں میں امام صاحب کی رشتہ داریاں ہوں ، یا یہاں کے لوگوں سے خاص تجارتی تعلقات ہوں۔

اگرچە بعضوں نے امام کوعربی النسل ٹابت کرنے کی خواہ کخواہ کوشش کی ہے۔ ملاعلی قاری نے نقل کیا ہے کہ بعض لوگ امام کوانصار کی طرف نسباً منسوب کرتے ہیں ابواسحاق شیرازی طبقات الفقہاء ے حاشیہ میں بعضوں کا قول نقل کیا ہے کہ بی شیبان کے سلاطین سے امام کانسی تعلق تھا بعضوں نے تو امام کانسب نامہ کیقباد وکیٹسر واور بعضول نے فریدوں سے ملادیا ہے۔بعض ہود نبی کی اولا دمیں آپ کو کہتے ہیں۔لیکن پیقنی ہے کہ امام نسلاً عربی نہیں بلکہ عجمی تھے یہ بے جا طرف داری ہوگی کہ آپ کو عربی زاد نابت کیا جائے۔ باقی بیرون عرب آپ کانسلی تعلق کس علاقہ کے باشندے سے تھا جیسا کہ میں نے عرض کیا ممکن ہے کہ امام کے رشتہ داران تمام مجمی شہروں میں رہتے ہوں جن کا نام لیا جاتا ہے۔البند کابل کے متعلق زیاوہ روایتی ملتی ہیں اس لیے اصل آبائی وطن میرے خیال میں امام کا کابل بی معلوم ہوتا ہے۔ بلکہ امام صاحب کے دادا کا نام زوطی جو بتایا جاتا ہے اور او گوں نے تصریح کی ب كة الفظاس كاز كفتر كساته صحح ب- الماعلى في لكعاب كه بفتح المؤاء اور بم جانت بيس كه من رجال الزط كالفظ جوحد يثول مين آيا ہے بعضول نے لکھا ہے كہ جائ كے لفظ كا يوم في تلفظ ہے۔ كون كهدسكتا ہے كدزوطى امام كے داداكا نام ند مو بلكة قوم زط كى طرف نسبت ہے و مشہور مول ـ بہر حال کابل سے پنجاب قریب ہے اور زطایعنی جائے قوم کامکن اس وقت تک پنجاب اور اس کے بالائي علاقه ميس بايا جاتا سان اموركو پيش نظر ركعت موسئ بيدوك كدامام كاآبائي وطن ورحقيقت ہندوستان ہی تھا اور ہندوستان سے کابل اور کابل سے دوسرے خراسانی شہروں میں منتقل ہوتے ہوئے بالآ خرکوفہ پہنچاای لیےان تمام شمروں سےامام کے خاندان کاتعلق ہومیں تو نہیں سمحتا کہ بالکل بے بنیا دوعویٰ ہوگا ای تنم کا بے بنیا دجیسے عربی النسل یا کے قباد وفریدوں وغیرہ کی نسل کی طرف خواہ مخواہ آ پ كومنسوب كياجاتا يدواللداعلم بالصواب١١



ببرحال امام کی تجارت کی جن وسعقوں کا تذکرہ تاریخ کی کتابوں میں کیا گیا ہے جہاں تک قرائن کاتعلق ہےان کے اٹکار کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔

امام صاحب کے غیر معمولی سرمایہ تجارت کے متعلق تفصیل

البته يهال ايك دل چپ سوال يه پيدا موتا ہے كداتے بوے كاروبار كے ليے ظاہر ہے کہ کافی سر ماریکی ضرورت ہے۔امام صاحب بے چارے عجمی النسل آ دمی تھے۔ ا مارت وٹروت زیادہ تر اس زمانہ میں عربی نژاد خاندانوں کے ساتھ مختص تھی پھرا مام کواتنا بڑا سر مایہ کہاں سے مل گیا، جس سے وہ مرواور نیٹا پور، بغداد اور ای تئم سے دوسرے شہروں تک اینے لین دین کےمعاملات کو پھیلا سکے قطع نظر مجمی ہونے کے اگرار باب منا قب کی اس روایت کوچچونشلیم کرلیا جائے ۔ بینی ابوجعفر منصور کے سامنے تعنا ہے اٹکار كرتے ہوئے امام كى طرف جہال مختلف دوسرے جواب منسوب كئے مكتے جي ان ہى یں کہاجا تا ہے کہ حضرت امام نے ایک دفعہ مصور کو بیجی سمجھا یا تھا کہ

كان ابى خبازا واهل الكو**فه** ميرےوالدنان بائى تتےاوركوفہوالےا*سكو* لایوضون ان یکون القاضی ابن پندندگریں کے کہایک تان یائی کے لڑے کو ان کا قاضی بنادیا جائے۔

اگر چہای کے ساتھ حضرت امام کے دادا کے متعلق بدروایت بھی نقل کی جاتی ہے۔ اهدی لعلی بن ابی طالب نوروز کے دن امام ابوحنیفہ کے داوائے حضرت الفالوذج في يوم النيروز فقال على كرم الله وجهدكي خدمت من فالوده بطور بديد کے پیش کیا تھا۔حضرت علی نے فرمایا کہ میرے نوروز ناكل يوم وقيل كان فی مهرجان فقال مهر لیے ہرروز نوروز ہے بعض کہتے ہیں کہ مہرجان جوناکل یوم (الخطیب کتہواریس ہدیہ پٹی کیا گیا تھا۔ حضرت علی نے فرمایا کہ میرے لیے تو ہردن مہر جون ہے۔ ص۳۲۲ ج۱۱) اس میں شک نہیں کہ اس روایت ہے اتنا ضرور معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام کے

خباز (ص ۲۲ ا ج ا موفق)



دادا پھا متیازی حیثیت رکھتے تھے آخر خلیفہ وقت تک رسائی پھینہ پھا متیاز کوغالبًا چاہتی ہے۔ لیکن امتیاز کے لیے دولت مند ہونا ضروری نہیں۔ اس طرح فالودہ جیسی عام اور معمولی چیز کا چیش کرنا یہ بھی ان کی دولت مندی کی دلیل نہیں ہوسکتی اور آگر وہ بیچارے استے ہی دولت مند ہوتے جس پر امام کی تجارت کی بنیاد قائم کی جائے تو ان کے صاحبزادے ثابت کو بقول امام خبازی کے چیٹے کے اختیار کرنے کی کیا ضرورت ہوتی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ امام صاحب کو اپنے والدسے دس ہزار درم ترکے میں ملے تھے، لیکن ظاہر ہے کہ ریکوئی بڑی رقم نہتی ۔ دوڈ ھائی ہزار روپ ہوئے اس سے امام کے اس علام کے اس علی مرمایہ اور کاروبار کی تو جینیں ہو گئی جس کا ذکر اُبھی آپ سین گے۔ امان تل

ہاں امام کی زندگی میں ہم ایک اور خاص چیز کو پاتے ہیں۔ چاہا جائے تو اس سے
اس معمہ کوحل کیا جاسکتا ہے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ ایک جگر نہیں متعدد مقامات میں امام
کے سوائح نگاروں نے اس کا تذکرہ کیا ہے کہ لوگ امام کے پاس' دوائع' ' یعنی امانتیں
رکھوایا کرتے تھے۔ حضرت زید بن علی نے بنی امیہ کے مقابلہ میں خروج کا جب ارادہ کیا
جس کا ذکر تفصیل کے ساتھ آئندہ آرہا ہے اور حضرت زید نے امام کو بھی اس جہاد میں
شرکت کی دعوت دی تھی تو آپ نے اس کے جواب میں بیش قر ارد تی امداد کے ساتھ چند
ہا تیں بطور عذر جو کہ لا جیجی تھیں ان میں ایک وجہ رہتی کہ

حسبتنی و دائع الناس لوگول کی امائتوں نے بچھےروک رکھاہے۔ (الکروری ص۲۵۵)

سے پوچھے تو ای فقرے نے میرے دل میں اس سوال کو ابتداءً اٹھایا۔ خیال یہ گذرا کہ ایک ایک شدید دینم مم میں شرکت کے لیے امام کو دعوت دی جاتی ہے۔ دعوت دینے والی ہتی وہ ہے کہ خود حضرت امام کا قول تھا۔

خروجه یضاهی خروج رسول آنخفرت ملی الشعلیه وسلم کا بدرگ مہم کے اللہ صلی الله علیه وسلم یوم لیے نکانا ای کے مشابر ید بن علی کی سیم ہے



بدر (ص۲۲۰ موفق) جم کے لیے اس وقت وہ نکلے ہیں۔

ای روایت میں ہے کہ حضرت زید کی جب شہادت ای راستہ میں ہوئی جس کی تفصیل انشاء اللہ آگے آتی ہے تو ایک رود فوجیس بلکہ امام کے دیکھنے والوں کا بیان ہے کہ یہ کی کلما ذکر مقتله بھی زید کی شہادت کا تذکرہ ہوتا تو امام رونے لگتے۔ رص ۲۹۱)

ان بی روایوں میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ پہلی قسط حضرت زید کی خدمت میں امام نے جو پیش کی تھی وہ دس ہزار کی رقم تھی سوال بہی ہوتا تھا کہ امات و دیعت کا قصہ عمو یا اتفاقی طور پر پیش آتا ہے مثلًا سفر جی یا کی دوسر سسٹر میں کوئی جانے لگتا ہے تو کسی معتبر آدمی کے پاس بطور امانت کے تھوڑی بہت چیز رکھوادی جاتی ہوائی ہے، امام کے پاس بھی ای تھی می کچھا مانتیں ہوں گی لیکن اس قسم کی معمولی امانتوں کی حفاظت کے لیے ایسی عظیم دینی ہم کی شرکت سے اپنے آپ ومحروم کر لینے کی معقول وجہ نہیں ہو گئی۔ فرض بیجئے جیسا کہ اس روایت میں ہے کہ امام نے فرمایا کہ قاضی ابن ابی لیل پر میں نے اصر ادکیا کہ ان امانتوں کو این فرمیں کیا۔ لیکن کوفہ جسے شہر میں اور بھی بیسیوں معتبر ستیاں مل سکتی تھیں جن کے ہاں ان امانتوں کو محفوظ کرا کے امام رحمۃ اللہ علی بیسیوں معتبر ستیاں مل سکتی تھیں جن کے ہاں ان امانتوں کو محفوظ کرا کے امام رحمۃ اللہ علی بیسیوں معتبر ستیاں مل سکتی تھیں جن کے ہاں ان امانتوں کو محفوظ کرا کے امام رحمۃ اللہ علی اس جہاد فی سبیل الحق میں شریک ہونے کی سعادت حاصل کر سکتے تھے۔ اس قسم کے سوالات جب دل میں آئے تو میں نے ان و دیستوں کے متعلق محقیق شروع کی کہ کما و سوالات جب دل میں آئے تو میں نے ان و دیستوں کے متعلق محقیق شروع کی کہ کما و کیفا ان کی نوعیت کیا تھی ؟ تاریخی یا دواشتوں نے جس مواد کو اس سلسلہ میں میر ب

ا حضرت ذید کے شہید ہوجانے اور وہ بھی اس بے کی کے ساتھ شہید ہوجانے کا خیال امام کو جب آتا تو رو دیتے تھے۔ ان لوگوں کے لیے جو حضرت زید کے جد امجد امام حسین علیہ السلام کی شہادت کے متحلق ای کیفیت کو اپنے اندرر کھتے ہیں یعنی واقعہ کر بلاجب یا د آجا تا ہے تو بے افقیاران پرگریہ طاری ہوجا تا ہے کیا امام ابو صنیفہ کی بی حالت ان کے لیے نمو ندین علق ہے؟ واقعہ تو یہ کہ کر ہا و جبرا بلکہ بعض اشک آور عرقیات کو استعال کر کے رونا یا رونے والوں کی صورت بنانا یقینا قابل جبرا بلکہ بعض اشک آور عرقیات کو استعال کر کے رونا یا رونے والوں کی صورت بنانا یقینا قابل اعتراض ہے، لیکن واقعات کر بلاے اضطرار تا ٹر، پنج ہراور پنج برکے اہل بیت سے قبی تعلق کی دلیل ہے خود امام کے ربخانات کا بھی اس سلسلہ میں پچھ پیتہ چاتا ہے۔



سائے پیش کیا۔ حقیقت یہ ہے کہ دیکھ کر جمران ہوگیا۔ ان بی کے مطالعہ نے میرے دماغ کو ایک خاص خیال کی طرف مقال کر دیا تعنی حضرت امام کے لیے اسٹے بوے یہائے نہتا ہواگات کی بیدا ہوا گاس سوال کے جواب کی ایک مکن صورت میرے سامنے آگئی۔

امانتون کی مقدار:

میرا مطلب یہ ہے کہ لکھنے والے گوعام طور پرصرف اتنا لکھ کر چلے جاتے ہیں کہ امام کے پاس بعض لوگ اپنی امائتوں کی امائتوں کی مقدار کیا تھی، لیکن ان امائتوں کی مقدار کیا تھی اور امام کے پاس میک حیثیت سے رکھے جاتے تھے؟ خصوصی توجہ سے یہ سوالات عمو مانح وم رہے۔ لیکن سنتے پہلاسوال یعنی امام کے پاس امائت کے ان رقوم کی تعداد کہاں تک بینج جاتی تھی۔ بالا تفاق امام کے سوائح نگاروں نے لکھا ہے کہ:

مات ابو حنیفه وفی بیته امام ابوطیفه کی جس وقت وفات ہوئی اس وقت للناس و دائع خمسین الف ان کے گھر میں پچاس کمین (یا پانچ کروڑ) کی الف (ص ۲۳۰ ج ا موفق) امائتی لوگوں کی تھیں۔

جس کے معنی بھی ہوئے کہ وفات کے بعد امام کے گھر سے امانت کی مد کے رقوم جو نکلے ان کی تعداد (• • • • • • • •) بینی پانچ کروڑتھی یہ یا در کھنا چاہئے کہ نہ کورہ بالارقم وفات کے بعد آپ کے گھرنے لگل ہے۔ خور کرنے کی بات ہے کہ امام کی وفات جیسا کہ عام طور رہم مجما جاتا ہے ستر کی عمر میں ہوئی ہے۔

ا مام جیسے تا کا آدمی کے متعلق اگر چہ خیال کیا جائے کہ اپنی پیرانہ سالی کا خیال کر کے انھوں نے کوشش کی ہوگی کہ ذندگی ہی میں حتی الوسع لوگوں تک ان کی امانتیں پہنچادی جا کیں تو یہ بنیاد خیال نہیں ہوسکتا ہے۔ بڑھا ہے میں عام معمولی کردار وسیرت رکھنے والی ہتیاں جب بہی کرتی ہیں تو امام کے متعلق اس قتم کی توقع بے جا تو تع نہیں ہو گئی۔ اس بنیاد پر میرا خیال ہے کہ بید پانچ کروڑ کی رقم امام کے پاس دینے دلانے کے بعدرہ گئی ہوگی۔ اور بالفرض آگر بید نہیں ہو جب بھی اس زمانے کے لحاظ سے شہر کے ایک خوش ہوگی۔ اور بالفرض آگر بید نہیں ہوجب بھی اس زمانے کے لحاظ سے شہر کے ایک خوش

باش شہری کے پاس پانچ پانچ کروڑ کی امائق کا رہنا کیا معمولی بات ہے؟ میں تو سجھتا ہول کہ ہمارے زمانہ میں بھی جب روپید کی قیمت بہت گر گئی ہے مشکل ہی سے افراد کے پاس بمرامانت اتنی رقم مرنے کے بعد نکل سکتی ہے۔

بہر حال میراخیال تو بی ہے کہ امام کے پاس اس سے زیادہ رقوم بطور امانت کے دکھے جاتے تھے اور بیر قم مرنے کے بعد صرف ان لوگوں کی رہ گئی تھی جن تک کی وجہ سے اپنی زندگی ہی میں امام ان کی امائتوں کو واپس نظر ماسکے تھے جن کی امائتیں ہوں گی وہ کوفہ سے باہر ہوں کے یا ایسے نابالغ بچوں کی امائتیں رہ گئی ہوں جو ابھی من رشد کو نہ مینچے ہوں۔ آٹر خیال تو سیجے بیان کرنے والے جب یہ بیان کرتے ہیں کہ:

ان رجلا دهانا اودع عند ابی ایک تلی نے امام ابوطیفہ کے پاس ایک لا کھستر حنیفة مائة الف و سبعین الف ہزاردرم بدامانت جمع کی تھی۔

درهم (ص223 موفق ج 1)

جب ایک تلی ایک الکوس براری رقم امام کے پاس محفوظ کراسکا تھا تواس سے
اندازہ کیجئے کہ دوسرے صاحبان حیثیت کے امائی کھاتوں کا کیا حال ہوگا؟ افسوں ہے
کہ مورخین نے اس مسئلہ کو مقصود بالبنات بنا کر واقعات کے درج کرنے کی کوشش نہیں
کی ذیلی ادر خمنی طور پر کسی دوسرے واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے اتفاقا اعداد کا ذکر بھی
لوگوں نے کر دیا ہے، اس تم کے خمنی بیانات ادر بھی طبع ہیں لیکن میرا جومقصدہاں
کے لیے نہ کورہ بالا بیانات اور شہاد تیں کائی ہیں۔ یعنی حضرت امام کے پاس ''امانت' اور ' و دیعت' کی راہ سے لاکھوں بی نہیں بلکہ کروڑ وں کا سرمایہ جمع ہوگیا تھا اور جمع ہوتا رہتا تھا، مشہورا مام نقہ وصدیث و کیج بن الجراح کے صاحبز ادے سفیان سے جو یہ منقول ہے کہ ان کے والد و کیج کہتے تھے۔

كان ابو حنيفة عظيم الامانة. المم الوطيف بهت يؤك تقامانت يل. (ص ٢٢٠ موفق)

اگراس کا پیمطلب بھی لیا جائے کہ بکثرت لوگوں کی امانٹیں اور ودائع آپ کے





ہاں جع ہوتے تھے واقعات سے ای کی تا ئید ہوتی ہے۔

عوام کے اعتمادی وجہ:

حقیقت تو یہ ہے کہ عام مورخین نے امام کے جو حالات بیان کئے ہیں۔ان کاعام مخلوق کے میں۔ان کاعام مخلوق کے میں۔ان کاعام مخلوق کے ساتھ جو برتا و تھا۔ اگر یہ واقعات مجھے ہیں اور نہ مجھے ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی بلکہ کہا جائے تو کہا جاسکا ہے کہ تو اتر نہیں تو شہرت کی حدود تک اس قسم کی روایتیں کپنچی ہوئی ہیں مثلاً بطور کلیہ کے امام کی یہ عام عادت بیان کی جاتی ہے۔قاضی ابو یوسف کی روایت ہے کہ:

کان ابو حنیفة لایکاد امام ابو حنیفه کا حال بی تفاکه کوئی حاجت جوان پر یسال حاجة الاقصاها پیش کرنے والے پیش کرتے ، مشکل بی سے الی (ص۲۵۷ ج ا موفق) کوئی حاجت ہوگی جے وہ پوری نہ کردیتے ہوں۔

خیال کرنے کی بات ہے کہ جس کا حال بیہ بولوگوں میں ہردل عزیزی اوراعماو کی کیفیت جس حد تک اس عام عادت اور کیفیت جس حد تک اس عام عادت اور فطرت کا بھی ذکر کیا جائے کہ ان کے حلقہ میں کوئی الیا آ دمی اگر بیٹے جاتا جوعمو ما آپ کے حلقہ کا آدمی نہ ہوتا ، تو لکھا ہے۔

فاذا قام سال عنه فان كانت به جب وه المُحكمرُ ابوتا تواس سے دریافت كرتے، فاقة وضله وان موض عاده اگر اس كى كوئى ضرورت ہوتى تو اسے پورى (ص٢٥٧ موفق ج ١) فرماتےكى كى يمارى كا حال اس سے معلوم ہوتا

توعیادت کرتے۔

اوریہ حال تو اجنی لوگوں کے ساتھ تھا۔ حضرت امام صاحب کے حسن سلوک کا ایک واقعہ:

بعض قصے اس سلسلہ میں تواہیے بیان کئے جاتے ہیں کہ ان پر ''افسانہ'' ہونے کا دھو کہ ہوتا ہے لیکن ان کے تقریباً اکثر سوانح نگاروں نے اس کا ذکر کیا ہے۔قصہ تو طویل ہے، حاصل اس کا یہ ہے کہ کوفہ میں ایک صاحب پہلے خوش حال تھے،کین زمانہ کی گروش المام ايومنيذ كى ياى دعل المنظمة المنظ

میں جٹلا ہوئے ، آ دمی غیرت وحمیت والے تھے جس طرح گذر رہی تھی گذار رہے تھے ایک دن ان کی چھوٹی چی تازہ تازہ کار یوں کود کید کر چلاتی ہوئی گھر آئی۔ مال سے مکڑی لینے کے لیے پینے مائلے لیکن افلاس اس حد تک پہنچا ہوا تھا کہ ان کاڑیوں کے لیے بھی ماں بسيندد كى الركى كاباب بيعًا بوااس تماشے ود كور باتما آئموں من آنومرآئے۔ اور طے کیا کہ کی سے امداد حاصل کرنی چاہیے موزمین نے اس موقعہ پر لکھا ہے کہ

وقصد مجلس البركة وهو "جلس البركة" كااس في اداده كيا ادر جلس مجلس آبی حنیفة.

البركة "امام الوطيفه كى مجلس كانام تعاب

بدظا ہراس کا یہی مطلب معلوم ہوتا ہے کہ امام کی مجلس کوف میں " برکت کی مجلس" ك نام سے مشہور تقى جهال سے كچى ند كچى لے كرى آ دى اٹھتا تھا دينى يا د نيوى مادى يا روحانی نفع کھے ہی ہو۔ بہر حال آنے کی حد تک توبے جاراکس طرح ''مجلس برکت'' تک وہ آ کیالیکن جس نے مجمی کسی سے پھوٹیس ما نگا تھا،اس کی زبان کھل نہ کئی۔باربار كنه كااراده كرتا بكين طبعي شرم وحياز بان كوروك دين ، آخر يول بن اته كر چلا كيا بكين ا مام کی نگاہ سے اس کے دل کی کیفیت کیے جہب سکتی تھی۔ لکھا ہے کہ اس کے چیرے سے ا مام نے تا زلیا کہ یہ بے جارا کوئی حاجت مند ہے۔ شرافت کی وجہ سے اپنی حاجت کہدند سكاجب المحركر جانے لكا توامام صاحب بهي يجيع بيجياس كرواند بوئے جس كحريس داخل مواتها اس كوخوب بيجان ليا- جب رات بميك كئ تب امام صاحب ايني آستين میں رویے کی ایک تھیلی جس میں کہا جاتا ہے کہ پانچ سودرم تھے لے کرروانہ ہوئے اور اس کے دروازے بر پہنچ کر کنڈی کھٹکھٹائی۔اند حیرا کافی تھا۔ بے جارا با ہر لکلا کہتے ہیں كهانام صاحب اس كى دہليز پر تھيلى ركھ كرالٹے ياؤں بير كہتے ہوئے واپس آئے۔ " دیکھوتمہارے دروازے پر تھلی پڑی ہوئی ہے، یہ تمہارے بی لیے ہے۔"

تھیلی تو اس نے اٹھالی کیکن بہتا نہ چلا کہ کون تھا جواس طرح دے کر چلا گیا۔ بیوی

ك ياس كيات فيلى كھولى كئ، يانسودرم كے ساتھ ايك پرز وللاكه:

هذا المقدار جاء به ابوحنيفة الوضيفاس رقم كوكر تيرب ياس آيا تعاب

البک من وحه حلال فلیفرع طال ذرید سے ماصل کی گئے ہے ہا ہے کہ اس بالک اللہ موفق سے اپنے قلب کی فراغت میں کام لو۔ قاضی ابو یوسف امام کی اس عام عادت کا بھی تذکرہ کیا کرتے ہے۔

اپنے جانے والوں کے ساتھ امام ابو حنیفہ حسن سلوک کے عادی ہے لوگوں کو پچاس پچاس اشرفی یا اس سے زیادہ دیتے لیکن دوسروں کے سامنے اگر وہ امام کا شکریہ ادا کرتا، تو ان کو تکلیف ہوتی تھی۔

كان ابو حنيفة شديد البرلكل من عرف وكان يهب للرجل محمسين ديناراً واكثر فاذا شكره بحضرة قوم غمد ذلك. (ص٢٩٣)

یہ می فرماتے کہ 'میاں اللہ تعالی نے بدروزی تم تک پہنچاتی ہے، کہتے کہ رسول اللہ مالی کے مدیث تم نے نہیں تی۔

یں قو صرف فزا فجی ہوں، جہاں تھم دیا جاتا ہے وہاں رکھ دیتا ہوں۔

انما انا خاذن اضع حیث امرت.

تحاكف:

یہ جمی معلوم ہوتا ہے کہ لوگوں میں تخفے تھا کف کے باغشے کا بھی امام کو بہت شوق تھا،سفیان بن عینیہ کا براہ راست قول لوگ نقل کرتے ہیں کہ

لقد وجه الى بهدايا ال قدرتخول اور بديول كى بحر مار الوضيف كى طرف سے استوحشت من كثرتها. ميرے ياس بوئى كداس كى كثرت سے يس كمبراا شا۔

ل کھنے والوں نے اس کی تو جیے ہی کہ جب امام صاحب اپنے آپ کو ظاہر کر تائیس چاہتے تھے تو ہے رہ وہ سے اس کے مال می تو یہ پرزہ تھیلی میں کیوں ڈالا بہت کی ہا تیں کی جی ایت تو کھی ہوئی ہے اس تم کے مال میں جیسیوں اختالات ہو سکتے تھے اور ان اختالات کی وجہ سے بے چار انمکن تھا کہ فرج تن کرنے سے بہ کھا تا ہے اور ان اختالات کی وجہ سے بے چار انمکن تھا کہ فرج کہ کون دے گیا تھا کہ کو تا ہے کہ کون دے گیا تھا کہ دور کے کہ کون دے گیا تھا کہ دور کے دور وہ کہ کہ کا افرام میں گرفآد کرانا چاہتا ہے؟ اس پرزے کے بعد دینیا اس کو اطمینان ہوگیا آئر کندہ کے لیے اس کو بتلانا مقسود تھا کہ تم حاجت لے کرآؤ کے تو نقدی کسی لے گی۔

////-



کہتے ہیں کہ ابن عینیہ نے کس سے اس کی شکایت بھی کی ، سنے والے نے کہا کہ سعید بن ابی عروبہ کے پاس امام صاحب کے تخفے جو پہنچتے رہتے تھے اگرتم ان کو دیکھتے تو خدا جانے کیا کہتے ، پھراس نے کہا کہ

ماكان يدع احدا من المحدثين سيرچشي كرساته حسن سلوك ك بغير امام الابره برا واسعا. (ص٢٢٣) الوضيف كي محدث كون جمور تــــ

ایک عام قاعدوان کا بہمی تھا کہ کوئی ہدیہ یا تخدان کے پاس بھیجا تو جواب میں کہیں نیادہ بہتر قیمتی چیز اس کو بیمجے۔ایک فخص نے تین درم کی کوئی چیز تحفظ پیش کی اس کو پہاس درم کا ایک فکڑ افز کا آپ نے بھیجا۔

مشائخ ،علماءاور محدثين كي خدمت:

ا مام کے سوائح نگاروں نے اس سلسلہ میں بھی کافی واقعات کتابوں میں درج کتے ہیں ۔ حی کر کھا ہے کہ ان کی عام عادت تھی کہ

ہرسال مخصوص رقم کا سامان کوفہ سے بغداد بھیج اور بغداد سے چیزیں منگوا کر کوفہ میں فروشت کراتے۔اس لین دین سے جوآ مدنی ہوتی۔اس سے پہلے تو کوفہ کے محدثین کے کھائے پینے اور پہنے کا سامان خرید کران لوگوں کے پاس بھیج اس کے بعد سرمایہ اور منافع کی جورقم باتی ف جاتی ،اسے بھی ان بی لوگوں میں یہ کہتے ہوئے تشیم فرمادیے کہ:

انفقوا فَی حوائجکم ولا اپن ضرورتوں میں خرج کیجے اور شکر وتعریف تحصملوا الا الله فانی ما اعطیتکم خدا کے سوا اور کی کی نہ کیجے کیونکہ اپنے مال من مالی شینا ولکن من فضل سے میں نے پچھیس ویا بلکہ آپ اوگوں کے الله علی فیکم وهذه ارباح متعلق جمھ پرخدا کافضل ہوا اور آپ ہی اوگوں بضائعگم (ص۲۲۲ موفق) کے (نام زده) سرمایہ کے بیمنافع ہیں۔

بنظا ہر معلوم ہوتا ہے کہ زکو ہ کی رقم جونگلی تھی ممکن ہے کہ ای کوسر مایہ بنا کر زکو ہ نکالنے سے پہلے اس غرض سے کہ زیادہ بڑھ جائے ، بیرتر کیب امام نے اختیار کی تھی۔



شائدای لیے کہتے سے کہ تہرارے سرمایہ کے بیمنافع ہیں۔ میرا کھی ہیں ہاور بیرتاؤ کھ محدثین بی کے ساتھ مخفل نہ قامسر بن کدام جوکوفہ کے صف اول کے علاء میں شار کئے جاتے ہیں امام کے معاصرین میں ہیں۔ الاجعفر منصور عہاسی فلیفہ کے دربار میں امام صاحب کے ساتھ یہ بھی عہدہ قضا کے لیے بلائے گئے سے جن کا ذکر آرہا ہاں کا بیان ہے کہ

امام ابو صنیفہ کا بیر عام دستور تھا کہ اپ بال بچوں کے لیے جب کوئی چیز خریدتے تو مشائخ وعلما کے لیے بھی وی چیز ضرور خریدتے خود اپنے لیے جب کیڑا ہوا ہوا ت تو علما کے لیے بھی جوڑے تیار کراتے ای طرح جس حمم کے فواکہ اور پہلوں کا موسم آتا۔ ناممکن تھا کہ اپنے لیے ادر اپنے گھر والوں کے لیے خریدتے اور علماء کو بھی وی پھل خرید کرنہ ہیں جے۔

بکہ خواجہ مسر بھی فرماتے کہ

علایا دوسروں کے لیے امام جو چزیں خریدتے ان میں بیشراس کا لحاظ فرماتے کہ اچھی سے اچھی متم کی موں لیکن خود اپنے یا اپنے عمال کی خریداری میں عوماًلا پروائی اور تسائل سے کام لیتے۔ (ص۲۲۱)

فقراءاورمختاجوں کےساتھ حسن سلوک:

علاوہ علاوہ علاوہ کر ثین کے عام گدا گرفقیروں اور فتا جوں کے ساتھ ان کا حسن سلوک عام تھا اپنے بیٹے تماد کو تھم دے رکھا تھا کہ دس درم کی روٹیاں خرید کرغر باجس روزانہ تقسیم کی جائیں ریجی امام کی عادت بیان کی جاتی ہے کہ کھانے پر جب بیٹھتے تو روٹی اور جو سالِن ہوتا اس کوروٹی پررکھ کرفقیروں کو بھیج دیتے۔

شاگردوں کے ساتھ برتاؤ:

رہے تلاندہ اور ان کے اصحاب سوان کے ساتھ سلوک کی کیا نوعیت تھی آج دنیا میں اساتذہ اور تلاندہ کے جو تعلقات ہیں، ان کو دیکھتے ہوئے تو ان واقعات کا باور کرنا بھی مشکل ہے لوگوں نے ان کی میکل عادت لکھی ہے۔



ہر طالب العلم سے پیشدہ طور پر اس کے حالات دریافت کرتے۔ کوئی ضرورت ہوئی تو اس کی تحیل فرما دیتے جو ان علی بیار ہوتا یا طالب العلموں کے اقربا (مال باپ دغیرہ) بیار ہوتے تو ان کی عیادت کرتے جن کا انقال ہوجاتا ان کے جنازے علی حاضر ہوتے کسی پرکوئی مصیبت آن پڑتی تو امداد کے لیے کمڑے ہوجاتے۔ (ص ۲۵۵)

خودان كے تلائدہ في امام كے حن سلوك كے متعلق جو تذكر بے كہتے ہيں پڑھ كر جرت ہوتی ہے امام كے مشہور بھرى شاگر و بوسف بن خالد اسمى ہيں، ايك لطيفہ وى بيان كرتے ہے كہ كى حاتى في امام كى خدمت ايك ہزار پاپش بطور تحفے كے پیش كے ليسف كہتے ہيں كہ ايك دن يا دودن اس پر گذر ہے ہوں كے كہ ميں في امام كو ديكھا كہ اپنے صاحبز ادے كے ليے بازار ميں تعلين خريد رہے ہيں۔ ميں في تجب سے عرض كيا كہ ابحى تو آ پ كے پاس ہزار جوڑے تحفے ميں آئے ہے اور آج ہے كے ليے جو تاخريد رہے ہيں۔ في ايك جو تاخريد رہے ہيں۔ في مايك كہ جي اس خرايا كہ

میرا قاعدہ ان تحفول کے متعلق یمی ہے کہ اینے شاگردوں اور متوسلین پر تقسیم کردیتا ہوں۔ (ص ۲۵۸)

ان بی ایسف بن خالد سمتی کا بیان ہے کہ امام اپنے طلبہ کے لیے ہر جعد دعوت فرمایا کرتے تھے۔ طریقہ بیتھا کہ

یطنج لهم الو ان الطعام و کان طرح طرح کھائے (جمد) کے دن پکواتے لایا کل معنا ویقول انفرد لیکن کھائے میں طلبہ کے ساتھ شریک نہ ہوتے بنفسی لٹلا تحشموا (ص ۸۹ کہتے کہ میں اپنے آپ کو اس لیے الگ کر لیتا ہوں کہتم لوگوں کی بے تطفی جاتی رہے گی۔

علاوہ جعد کی دعوت کے بیان کیا جاتا ہے کدایے ان بی طلب کے ساتھ۔

یبوهم فی الاعیاد ویوسل الی تہواروں کے موقد پرسب کے ساتھ حن سلوک کل واحد منهم علی قدر اور ہرایک کے رتبہ کے مطابق ان کے پاس







منزلته (ص۲۵۹ ج۱) چزی سیج

انتايه ب جيها كه لوكون كابيان بـ

" طلباء يس جن لوكون كوضرورت موتى ان كى شادى بعى امام كرادية اور شادی کےمصارف خوداداکرتے۔"(ص ۲۵۹جا)

ان عام باتوں کے سواطلبے عام ماہوارو کا نف مجی امام کے یہاں سے جاری تے لکھاہے کہ:

قد اجری علی جماعة من برجاعت كثاردول كومابواروظفي كامام اصحابه کل شہر جرایة سوی کے ہاں سے ملتے تنے بیعام حن سلوک کے سوا ماکان یواسیهم (ص۲۲۰) تما۔

انفرادی طور پرجن جن طالب علموں کے ساتھ جوسلوک امام نے کیا ہے اور بعد کو ان لوگوں نے بیان کیا ہے ان کی فہرست تو طویل ہے اس سے انداز و سیجے کہ قاضی ابو يوسف كيتے تھے:

وکان یعولنی وعیالی عشوین بیس سال تک غیری ادر میرے الل وعیال کی سنة (ص ١١١ معجم ج٢) كالت امام الوطنيف في ا

حن بن زیاد جوامام کے متاز علاقہ میں ہیں کہتے ہیں کہ:

" يس الم صاحب ك ياس يرها كرتا تها مير عدوالداك ون الم صاحب ك يان آئ اورعرض كرف مك كحضور اميرى چندالوكيال بي الوكول میں حسن کے سواکو کی نہیں ہے۔ آپ می اس کو سمجا سے کہ کو کی ایسا وحدا اختیار کرے جس سے مجھے کھے ہوات میسرا ئے۔"

حسن کابیان ہے کہ جب میں حاضر ہواتو امام فے فر مایا کہ میال حسن! آج تمهارے والدآئے تھا وربیب با تمی جھے کہدر محے ہیں۔

اس کے بعد حسن سے امام نے فر مایا:

كرميان تم تورد صفي مل كي رموس في عالم وجوك سر ترنيس ويما ب-

المرابع المراب

حسن کامیان ہے کہ امام نے اس دن سے میرے لئے مکھ ماہواراس وقت تک مقرد کردیا جب تک میں روز گارہے ندلگ کیا۔ ص۲۲۴موفق ج۱)

واقعہ یہ ہے کہ ہر دل عزیزی کہتے یا محبوبیت عامہ کے حصول کے لئے جودو وا بذل وکرم سے زیادہ کارگر بے خطائس دنیا بھی نہیں پایا گیا ہے اس متم کے نفوس سے ان عیاد کول کو مجب وا خلاص نہیں ہوتا جنہیں ان سے پھر نفع پہنچا ہو بلکہ تجرب تقدیق کرتا ہے اور مشاہرہ بتا تا ہے کہ ان کی محبوبیت عام ہوتی ہے نفع اٹھانے والوں کی محبت کی وجہ تو طاہر ہے کہ آدمی فطر أ احسان کا بندہ ہے لیکن ذاتی طور پرمستفید ہونے کا اخیا سے جنہیں موقعہ نہیں ملتا ان کی محبت کی نفسیاتی وجر ممکن ہے لوگوں کی غیر شعوری امیداور تو تع ہو سمجھا میہ جاتا ہے کہ ضرورت اگر پڑی تو تنی کی اس صفت سے بھی بھی نفع اٹھا سکتا ہوں اور یہی تو تع قلوب کوان لوگوں کی طرف مائل کردیتی ہے۔

حضرت امام کے جودوسخا کے متعلق شقیق بلخی کی ایک روایت

سیکٹروں واقعات علی سے بطور تمونے کے حضرت امام کے جودو کرم کے چند نمونے جواد پر چیش کے گئے ہیں ان کوچیش نظر رکھنے کے بعداس کا بجھے لیما بالکل آسان سے کہ طلق اللہ کے فیر معمولی اعتاد کے حاصل کرنے عیں حضرت امام کو کا میا بی کیوں حاصل ہوئی تھی جن تم کے واقعات تاریخوں عیں امام کے متعلق درج کئے گئے ہیں عیں تو پڑھ کر جرائی ہوجاتا ہوں سوچتا ہوں کہ اعتاد اور مجروسہ کے سوااس تم کے آدی کے ساتھ آخر لوگ کوئی دوسر العلق قائم ہی کیے کر سے تھے خیال تو بیجے کی معمولی آدی ک فیصل بیک مشہور سے افسو فید حضرت تعلی بی بیچ تم دیدروایت تقل کی جاتی ہے تھے کہ ساتھ ساتھ جارہا تھا است علی دورے آتا ہوا ایک آدی کہ شیل بلکہ شہور گئی افسو فید حضرت تعلی جارہا تھا است علی دورے آتا ہوا ایک آدی کہ شیل میں مراکبا کہ ایک دن ابو حضیفہ کے ساتھ ساتھ جارہا تھا است علی دورے آتا ہوا ایک آدی والیا متاب کرکے بیا کہ میں کے اس کی طرف توجہ نہیں کی لیکن امام ابو حضیفہ کو دیکھا کہ ای کو خطاب کرکے بیکا درہے ہیں۔

الم المنية ك ياى دعل المنطقة ا

جس راستہ رہم آرہے تھای پر چلآ و دوسری راہتم نے کیوں افتیاری۔

سنے کے ساتھ راہ گرخم کیا اسے جس ہم لوگ اس کے قریب بی گئے گئے دیکھا کہ کھ

شرمایا شرمایا سا کھڑا ہوا ہے اور جس نے دیکھا کہ امام اس سے کہ رہے ہیں کہ تم نے اپنی راہ بدلی کیوں؟ جواب جس اس نے کہا کہ دس ہزار کی رقم آپ کی جھ پر باتی ہا دا اس منے بیل کہ جس اور اس وقت تک جھ جس اداکر نے کی صلاحیت پیدائیں ہے آپ کو دیکھ کے می خوا مامت ہوئی نظر پر ابر کرنے کی استطاعت نہیں رکھتا تھا اس لئے دوسری کلی کی طرف مڑکیا تھا شقیق کہتے ہیں کہ ادھروہ بھیارا تو اپنا عذر پیش کر رہا تھا اور امام کودیکھا ہوں کہ اس سے قرمار ہے ہیں:

''سبحان الله بس اتنى بات كے لئے تم نے جھے ديكوكر استدبدل ديا اور جھ سے جيئے كاكوش كى۔''

خیریہاں تک و کوئی ہات نہیں ہے آ مے سنے معین عی راوی ہیں کہ میں نے اس کے بعد سنا کہ امام دس ہزار کے ای قرض دار کو کہدرہے ہیں:

قد وہبتہ منی کلہ. میں نے اپی طرف سے جاؤ ہے رقم تہیں ہبہ (ص۲۲۰ ج ا) کردی۔

کیا مطلب؟ دس میں روپینیں دس دس ہزار کے قرض کو بغیر کی دغدغہوج بچار کے ایک قلم معاف فرمادیا گیا اور قرض بی کی معافی کی حد تک بات ختم نہیں ہوگئ۔ حضرت شقیق بی کا بیان ہے کہ اس کے بعد امام صاحب خود بی ان القاظ میں اس قرضدارے معافی جاہ دے کہ:

" بمائی! مجھے دیکے کرتمہارے دل میں ندامت یا دہشت کی جو کیفیت پیدا ہوئی ا خدا کے لئے اس کومعاف کردو۔ "

وی نہیں جن کے ساتھ امام نے بالکل خلاف توقع برتاؤ فر مایا ہلکہ بیں تو سجمتا ہوں کہ اس زمانہ بیں جس کسی نے اس قصے کوسنا ہوگا اضطرار اامام کی طرف سے اس کے دل میں جو کیفیت پیدا ہوئی ہوگی اس کا انداز واس سے کیجئے کہ آج بھی بین نہیں سجمتا کہ

الما المنية كل ياى دعل المناه المناه

اس واقعہ کوئ کر سننے والے میں سننی نہ پیدا ہوجاتی ہو میں دوسروں کی تو نہیں کہتا خود میرے رو نگٹے کھڑے ہو مجھے۔

اب آپ بی بتاہیے کہ اپنی امائوں کو محفوظ کرانے کے لئے لوگوں کو امام سے زیادہ بہتر آ دی اور کون ملک تھا اور پھواس تم کاسلوک ان کا کسی جامل طبقہ کے ساتھ محدود نہیں تھا۔ فاسق ہو فاجر ہو حتی کہ عقیدے کے اتحاد کی بھی امام کے حسن سلوک کے لئے شرط نہتی کون نہیں جانتا کہ امام ایک پختہ اعتقادی تھے لیکن پھودیر پہلے گزر چکا کہ ایک شیعہ کو حضرت امام فاری میں فرماتے: حق تو بہانہ بدمروست ایں حالم

امام کی بھی ہردل عزیزیاں جوان کے ان قدرتی کمالات کے لازی تائے تھے بعضوں کا ان کوھود بھی بنادیا تھا حاسدوں کا گروہ شہر کے فنڈ دن شہدوں کوآ مادہ کر کے بعضوں کا ان کوھود بھی بنادیا تھا جی بھی سنوایا کرتا لیکن ایسی کوئی روایت نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ بھی امام نے ان لوگوں کے ساتھ بختی کا برتاؤ کیا ہوسوانح نگاروں نے معتبر ذرائع سے اس فتم کے بیسیوں واقعات کا تذکرہ کیا ہے بعض واقعات اس سلسلہ بیل عجیب اورد لچیپ ہیں۔ لکھا ہے کذان بی فنڈوں بیل سے ایک فنص نے امام کا برسرراہ سخت ست کہتے ہوئے بیچے کیا جا ہتا تھا کہ امام بھی اس کی یا وہ گوئیوں کے جواب بیل سخت ست کہتے ہوئے بیچے کیا جا ہتا تھا کہ امام بھی اس کی یا وہ گوئیوں کے جواب بیل کے کہ کہیں لیکن بجائے اس کے سرجھکائے امام صاحب گھر بی کی طرف بڑھتے رہے تی

''کیا جھے کوئی کما فرض کرلیا ہے کہ بھونک رہا ہوں اور جواب بھی نہیں دیتے ہو۔''

کتے ہیں کہاس کے کہنے پر ہلکی می آ واز اندرے آئی کداور کیا سمجھوں؟ اس تتم کے ایک واقعہ میں بیان کیا گیا ہے کہ امام جب اپنے گھر کے دروازے پر پہنچ گئے تب خطاب کر کے اس سے فرمانے گئے۔

''لو بھائی!اب میری حویلی آھئی اندر چلا جاؤں گا' جی اگر نہ بھرا ہوتو میں تفہر



جاتا ہوں اپنی بحزاں اچھی طرح نکال لو۔''

ظاہر ہے کہ اس فتم کے جوابوں کا جونتیجہ بوسکتاہے وہ امام کے سامنے بھی پیش آتا تفالین بسااوقات استم کاوگ اینے کئے پرنادم ہوکرتائب ہو گئے۔ رد وسيول كے ساتھ خسن سلوك:

ای م کایک شرالی کا قصد عام طور پرمشہور مجی ہے مو چی تھا امام کے پروس میں ربتاتھا۔ دن مجر بازار میں کام کرتا کوٹے ہوئے بینے پلانے کاسامان لے کر گھر آتارات بحرنشه كي حالت من بكواس لكايا كرتامشهور ب كهاس شعركو بكثرت نشركي حالت من يزهتا-اضاعوني وانى حتى اضاعوا ليوم كريهة وسدار ثغر دویعنی لوگوں نے مجھے ضا گئے کردیا اور کیسے گہرد جوان کوضا تھ کیا تھن دِنوں ين اور ملك كى سرحدول كى حفاظت يل جوكام آسكا تفا-"

محلّد داراس كى ان بنكامى آرائيول سے تلك تقيم آخر يوليس ايك دن اسمو چى كو پڑ کر لے گئی اور بے جارا جیل چلا گیا رات جب ہوئی تو آمام کے کانوں میں اس کی آ وازحب وستورندآ ئی وریافت كرنے سےمعلوم بواكرقيد بوگيا كتے يل كرائے اس فاس و فاجر بردی کی اس مصیبت سے امام اس درجه متاثر موسے که خلاف وستوراسين بلندمقام کا خیال کئے بغیرسیدھے بچہری پہنچے بچہری میں کھل بلی مچے گئی کہ امام ابو حنیفہ آج يهال كيے آ گئے ہيں حاكم كواطلاع ہوئى اجلاس چھوڑ كر باہرنكل آيا اورجيسا كم جاہے بری تعظیم وتو قیر کے ساتھ اندر لے گیا امام سے اس نے پڑھا بھی تھا بہر حال تعجب سے اس نے پوچھا کہ حضرت کے قدم رنج فرمانے کی وجہ کیا ہوئی س کر بے جارے کی حیرت کی انتہا ندر ہی جب امام نے فر مایا کہ میرے محلّہ کا ایک موجی جومیرا پڑوی ہے یولیس والول نے اس کو گرفتار کر کے جیل بھجوادیا ہے میں حاضر ہوا ہول کہ میری ذمہ داری پراسے اب کی رہا کر دیا جائے بھلااس میں عذر کی تنجائش بی کیا ہوسکتی تھی۔ بیان کیاجاتا ہے کہ موچی جبجیل سے باہرآیاتود یکھا گیا کہ امام اس کا ہاتھ پکڑے ہوئے میں اور فرمائے جاتے ہیں:

الماليونية الماليونية

و کوں بھائی! میں نے تو خمہیں ضائع ہونے نہیں دیا۔''

مو چی بیچاره آسمیس جمکائے کبدر ہاتھا۔

لا یا سیدی و مولای لا نیل میرے مردار! میرے آ قا! آج کے دن ترانی بعد الیوم افعل شینا ہے آپ جھے ایک حرکوں بی جلانہ پاکس کے تناذی به جن سے آپ کواذیت ہوتی تی ۔

كتي بن كروبه من ووسيا ابت مواامام صاحب كملقه من آن لكار

الى ان صارمن فقهاء الكوفة تااي ككوفك فقها مين شارمون لكا.

(ج ا ص۲۲۵)

ذميول كساته من سلوك:

ادریدمو چی تو خیر بہر حال مسلمان تھا ہم تو دیکھتے ہیں کہ حضرت امام کے ابر کرم و حسن سلوک کی بارش کے حوالہ سے حسن سلوک کی بارش کے لیے اسلام کی شرط بھی نہتی۔ ابن بھکو ال کے حوالہ سے صاحب بھم نے قبل کیا ہے کہ امام ابو صنیفہ نے:

شفع للمى عندالمنصور ايك دى (ليني غيرمسلم جو اسلامي كومت كا خمس موات في يوم واحد باشده تما اس كى ابوجعفر منصورعهاى غليفه ك اربع موات بوموله باس ايك دن بيس باخ وفعه سفارش كى چاردفعرتو والمخامسة بنفسه حتى المام نے اپنے قاصد كو بينى كرسفارش كى پانچويں قضيت مصلحته. (ص ١٦٨ دفح فود كے اور سفارش كى تاايل كماس كا كام بو معجم ج٢)

ذی کی سفارش اوروہ اپنے اعدی عدد ابد جعفر منصور کے دربار میں حقیقت بیہ کہ بیام بی کا کام ہوسکتا ہے نفسیاتی اصول پرسو چنا چاہئے کہ اس متم کی شخصیت کے ساتھ عوام میں نیاز دعقیدت کے جذبات جس حد تک بھی پیدا ہوں کیا ان پر تعجب کرنا چاہیے۔
عفو و در گذر:

خداجانے اس زمانہ میں لوگ ان با توں پر اعتاد کرنے کے لیے تیار بھی ہوں یانہ

الماليومنية كالماك والمالية المالية ال

ہوں۔ گرایے روات مثلاً امام الائمہ الو مکر زنجری کے حوالہ سے امام کے سوانح فکاروں نے بدروایت نقل کی ہے کہ

ایک صاحب نے امام صاحب ہے آ کر کہا کہ صرت جھے ایک خرورت پی آ کی گئی۔ معاف سے کے گا بی نے آپ کی طرف ہے آپ پر اعتاد کرتے ہوئے قلال تاجر کے تام رفع لکھا کہ تیں اشرفیاں بطور قرض کے بھیج دو اس نے بھیج دیں میں نے اس کو لے لیا ہے۔

کتے ہیں کدامام نے ان صاحب کی ہے ہات من کر بجائے گڑنے اور خفا ہونے کے کہا تو بیرکھا کہ

'' ہمائی! شن نیس بھتا کہ کی سے نقع اٹھانے کا بیطریقہ بھی ہوسکتا ہے۔ لیکن اگرآپ کواس سے نفع پہنچاہے تو مبارک ہو۔' (موفق ص ۲۲۵) اس متم کی ایک روایت امام ابوالحاسن عرفینا نی سے حوالہ سے بھی مورضین نے درج کی ہے حاصل جس کا بیہ ہے کہ

جربان کے گورز کے نام امام صاحب کے کی ملنے والے نے ایک تطامام صاحب کی طرف سے لکھا جس جس چار بزار دوم کا مطالبہ کیا گیا تھا۔ کہتے بیں کہ تط پاتے ہی گورز نے ای وقت چار بزار کی رقم روانہ کر دی۔ (ص ۲۹۵ ج۲)

اس کی خربھی جب امام کودی کی تو وی فر مایا جو پہلے فض سے کہا تھا اور میں تو کہتا ہوں کہ قطع نظر اس فراخ ولی کے جو ان واقعات کا لازی نتیجہ ہے۔ ان بی واقعات سے اس 'اعتاد'' کا حال بھی معلوم ہوتا ہے جو اونی اور اعلی طبقات میں آپ کو حاصل تھا ، آخر خیال کرنے کی بات ہے کہ مض ایک رقعہ پرتمیں تمیں اشر فیال اور ان سے بھی زیادہ ایک صوبہ کے والی کا چار جرار کی تعلیم رقم کا حوالہ کر دینا کیا معمولی اعتاد کی شاد تیں ہیں۔



صن معامله:

میں نے کو در پہلے امام صاحب کی تجارت کی یہ خصوصت بیان کی تھی کہ چیزوں
کی قیمت ان کے پاس مقررتھی اس سلسلہ میں لوگوں نے بیان کیا ہے کہ ایک دن اتفاق
سے امام صاحب اپنی دکان میں موجود نہ سے تلاندہ جو آپ کی دکان میں کام کرتے سے
ان میں کسی صاحب نے ایک گا کہ کو مقررہ دام سے زیادہ میں ایک کی ادے دیا۔ امام
صاحب جب آئے اور فروخت کے حماب کو جب دیکھا تو اس کیڑے کی مقررہ قیمت
سے معلوم ہوا کہ دام زیادہ لے لیے گئے ہیں طالب علم کی طرف آپ نے غیظ کی نگاہ سے معلوم ہوا کہ دام زیادہ ہے کہ خصہ میں فرمار ہے تھے۔

تغو الناس وانت معی فی تم لوگول کودھوکے دیتے ہو، حالانکہ دکان پیل دکانی (ص ۱۹۹ ج ۱) میرے ساتھ رہتے ہو۔

کتے ہیں وخریدار دید منورہ کا باشدہ تھا، کیڑا خرید کردہ دید جا چکا تھا۔امام کو یہ خیال رہا تھا کہ دھوکے سے بیددام اس سے دصول کئے گئے ہیں۔ یعنی اس نے تو اس اعتاد پر کہ امام کی دکان میں ہر چیز کی مقررہ قیت ہوتی ہے جو پھے اس سے مانگا گیا اس نے دے دیا،اگراس کو بیاعتاد نہ دلایا جا تا تو یقینا پھی کم کرانے کی کوشش کرتا۔ بہر حال تصد کہاں تک صحیح ہداہ یون کا بیان ہے کہ امام نے خاص کر کے دید کا سفر اختیار کیا اور معالمہ کواس سے صاف کیا (بیدوا تعد آپ کے مناقب کی عام کتابوں میں پایا جاتا ہے)

اور برتو خیرایک اصول کی پابندی کا اقتضا تھا۔ ان بی کتابوں میں لکھا ہے کہ بسا
اوقات لوگ اپنا مال امام کی دکان پر بیچے آتے۔ بیچے والا اپنے نزدیک نفع وغیرہ رکھ کر
ایک دام بتا تا لیکن خودامام صاحب کے نزدیک چیز زیادہ دام کی اگر ہوتی تو بیچے والے
سے فرماتے کہ نہیں تہارا مال زیادہ قیت کا ہے، اور اصرار کر کے اپنی متحصہ قیت کے
لینے پراس کو مجور کرتے ل

ا صحاب میں بہ حال حفرت جریر بن عبداللہ البجلی رضی اللہ تعالی عند کا بیان کیا جاتا ہے۔ آنخفرت علیہ نے بعد لالہ آنے فرات ماتے۔ آنخفرت علیہ نے بعد لالہ

بہرحال امام کی زندگی کے ان واقعات کے دہرانے سے میرا مقصدیہ ہے کہ امانتوں اور دویعتوں کے سلسلہ میں مورخین نے جن بڑی بڑی رقبوں کا ذکر کیا ہے۔ بہ ظاہران پر تعجب ہوتا ہے کہ ایک عام خوش باش شہری پرلوگوں کو اتنا اعتاد کیے تھا۔ جو اتنی بڑی بڑی رقمیں ان کے پاس رکھواتے تھے۔

کین میں خیال کرتا ہوں کہ جن واقعات کا ذکر آپ کے سامنے کیا گیا ہے ان کو پیش نظر رکھنے کے بعد ان شاء اللہ تعجب باتی نہیں رہے گا۔ جس شخص کے معاملات کی صفائی عام ہمدردی سیرچشمی کا بیرحال ہو، اگر دنیا اس کی حفاظت وضائت میں اپنے مال کو جمع کراتی تھی تو اس کے سواان حالات میں اور ہوہی کیا سکتا تھا۔

اور یہ تو خیر اعتاد واطمینان کے اخلاتی وجوہ ہو سکتے ہیں، مختلف قرائن وشواہد کی روشی میں ایک ہات میری سجھ میں جوآتی ہے، اگر وہ سجھ ہے تو علاوہ اخلاتی اعتاد کے ایک ہڑی ہیں ایک ہڑی ہیں تا ہے گا کہ ایک ہڑی ان وہ یعتوں کی نوعیت کیا تھی؟ میں جو بچھ کہنا جا ہتا ہوں اس کے عرض کرنے سے پہلے ان وہ یعتوں کی نوعیت کیا تھی؟ میں جو بچھ کہنا جا ہتا ہوں اس کے عرض کرنے سے پہلے نقہ خفی کے ایک قانون کو بچھ لینا جائے۔

ا تنا تو شایدلوگ جانتے ہوں گے کہ علاوہ فصل خصوبات اور عدل وانصاف کے مسلمانوں کے قاضیوں کے متعلق چند دوسرے کا م بھی اسلامی عہد میں سپر د کئے جاتے

للیہ مسلمان ہونے کے جھے سے ایک دفعہ اور بیعت اس بات کی لی کہ ہرمسلمان کی بہی خواہی کروں گا

(النصح لکل مسلم) اس عہد کے ایفاء کی ایک شکل میسی تھی کہ کی مسلمان سے کوئی چیز اگر خرید تے

ادردام دہ اتنے بتا تا جوان کے زدیک چیز کی خویوں کے لحاظ سے کم ہوتے تواس کو ہدایت کرتے کہ اِست

دام کم ہیں میر بے زدیک میسی قیت اس کی ہیہ ۔ بعض بعض دفعہ ایک ایک ہزار کی چیز گئ کی ہزار تک

ای ردوقد ح میں پہنچ گئی گرد نیاا ب ان روایتوں کو افسانہ سے شاید زیادہ خیال نہ کرے۔ ، م قاعدہ

تو بی ہے کہ خریدار قیت کو کم کرانے کی کوشش کرتا ہے لیکن جن لوگوں نے اپنی کوشش کا تحور صرف اپنی بینیسر میانی کی ہدائیوں کی قبل قرار دے رکھا تھاوہ اس عام دستور کی پابندی نہ کرتے ہے ۔ سے : للناس
فیما یعشفون مذاھب امام رحمۃ اللہ علیہ کا فدکورہ بالا طرز ممل مسلمانوں کے اس بی خواہی پرمنی تعا۔



تے۔ جن میں ایک کام یہ جی تھا کہ اپنے اپنے علاقہ کے تیموں کی جا کداد کو قاضی اپنی گرائی میں حکومت کی طرف سے لیا کرتا تھا۔ اس سلسلہ میں دفعات کا ایک طویل سلسلہ ہے سلسلہ ہے جس کی تفصیل فقد کی کتابوں میں مل سکتی ہے۔ جھے اس وقت اس سلسلہ کے ایک مسئلہ سے فرض ہے۔ مسئلہ یہ کہ تیموں کا جو مال قاضی کی امانت میں دکھا جا تا ہے اس مال کی مفاطحت کی آیک صورت یہ جی بتائی گئ ہے کہ

یقرض القاضی اموال البتامی. کاخی نیموں کے مال کو قرض پر نگا ویا (قلوری و هدایه وغیره) کرے۔

وجریہ بنائی گئے ہے کرمرف برا مانت اگر مال رکھا جائے گاتو نشمان ہوجائے کی صورت میں مثلاً چور چرا کرلے بھا کے یاس خم کے مادوں کا شکار ہوجائے تو قانو فاس کا معاوضہ بیل ما مادہ فریس لیا جاسکا، کیونکہ بدا مانت میں جو چزر کی جاتی ہے اس کوقانو فاس چزکا مناس نہیں قرار دیا گیا ہے۔ یعنی نقسان ہوجائے کی صورت میں امین سے معاوضہ یا عادان وصول نہیں کیا جاسکا لیکن بجائے امانت کے وی مال بطور قرض کی کو دے ویا جائے تو قرض لینے والا بہر حال اس مال کا ضامی بن جاتا ہے اس لیے بیہوں کے حقوق کو اتفاقی آفات وحوادث سے محفوظ کرنے کی بیصورت نکالی کی ہے کہ وصولی کے متعلق مکد مدیک اپنے آپ کو مطمئن کر لینے گے بعد بیمیوں کے اس مال کو جوقاضی کے پاس مکد مدیک اپنے آپ کو مطمئن کر لینے گے بعد بیمیوں کے اس مال کو جوقاضی کے پاس محد مدیک اپنے آپ کو مطمئن کر لینے گے بعد بیمیوں کے اس مال کو جوقاضی کے پاس محد اپنے آپ کو مطمئن کر گینے گے بعد بیمیوں کے اس مال کو جوقاضی کے پاس محد اپنے تو بین میں معمل کو رہے اپنے سودی قرض کی کے مصورت تھی تیموں بی کا مضمود ہے۔ لیکن مسمئا جا مسلمانوں کے لیے بغیر سودی قرض کی ایک صورت تھی تیموں بی کا مضمود ہے۔ لیکن مسمئا جا مسلمانوں کے لیے بغیر سودی قرض کی ایک صورت تھی تیموں بی کا مقابل کی گئی تھی تیموں بی کا مقابل آئی تھی۔

جیا کہ بیں نے مرض کیا اس مسئلہ کے مخلف دقیق پہلوؤں کے متعلق فقہ کی کابوں بیں مسائل کھے گئے ہیں جین میرے لیے مسئلہ کا صرف اتنا ہز کافی ہے۔ لیمن میرے لیے مسئلہ کا میں مسئلہ کا بی نکلنا ہے کہ اماعوں کو حوادث وآ فات سے بچانے کی صورت امام الا مسئلہ کا بی نکلنا ہے کہ اماعوں کو حوادث وآ فات سے بچانے کی صورت امام الا مسئلہ دھمنہ اللہ ملیہ نے بید لکا لی کھی کہ بچائے امانت کے ان کو قرض کی شکل مطاکر دی جائے۔ ایک صورت میں دو محض جس کے باس امانت رکھوائی جاتی ہے غیرضامن امین جائے۔ ایک صورت میں دو محض جس کے باس امانت رکھوائی جاتی ہے غیرضامن امین

المنية كالمارانية المارانية الماراني

نیس بلک ضامن قرض دار بن جاتا ہے۔ یعنی نقصان ہوجانے کی صورت میں ایک ایک پیے کے اداکرنے کا ووڈ مددار ہے۔

خیال بی گذرتا ہے کہ جب امام نے بیبوں کی حفاظت کا یہ قانونی طریقہ پیدا کیا تھا، تو عام مسلمانوں کی جوامانتیں امام کے پاس رکھوائی جاتی تھیں ان امانتوں کے متعلق مجی اگر حفاظت کے اس طریقہ کوامام نے اختیار فرمالیا ہوتو جہاں تک عشل کا اقتضا ہے یہی ہونا بھی جائے۔

میرا مطلب بیہ کہ امانت رکھے والوں سے صرف اتی بات کہددین کہ کی کاروبار میں اگراس رقم کولگاؤں تو جھے اس کی اجازت ہوئی چاہئے۔ کو یا ایسی اجازت کو مالی کا مانت کا صلر قرار دیا جائے تو یہ کہنے کے ساتھ ہی امانت بجائے امانت کے فورا قرض کی صورت اختیار کرے گی۔ خواہ لفظ قرض کا استعمال کیا جائے یانہ کیا جائے ۔ حی کہ یہ سکلہ ہے کہ مضاربت (یعنی صنت ایک کی اور سر ماید دوسرے کا ، اس معالمہ کو مضاربت (یعنی صنت ایک کی اور سر ماید دوسرے کا ، اس معالمہ کو مضاربت اور قراض کہتے ہیں) کا لفظ بول کر اگر سر ماید والا کہد دے کہ جھے فقع سے بحث خیس ، صرف میر ااصل سر ماید والی مونا چاہئے۔ یعنی مسئلہ کی صورت یہ ہوکہ

شوط رب المعال للعضاوب مرايد وارايخ مرايد ككل منافع كومحنت كل الوبح كان المعال قوضاً. والے (مفارب) كے ليے اگر مخص كرد يا يتى العاف التحاف اكثرط پرمفاربت كا معالمہ طے پائے تو يہ البصائو ص ٢٤٦)

جہاں تک میراخیال ہے زیادہ تر امام صاحب کی ود بیتوں اور امائتوں کی کہی نوعیت معلوم ہوتی ہے۔ اور بہ ظاہرا مام صاحب کی اس وسط تجارت کا راز بھی تعا۔ اس غیر معمولی اعتاد کی بدولت جو طاق اللہ میں ان کو حاصل تھا۔ بکٹیت لوگ آپ کی تھا طت میں اپنے سر مایے کودے دیتے تھے۔ بیٹیال کر کے صرف مدامانت میں رکھنے کی وجہ سے تفاظت کی ضانت کی کوئی صورت پیدائیں: تی۔ امام کا روبار کرنے کی اجازت عمو آ امائ درکھانے والوں سے لے کر اس ضانت کو پیدا کر کے ایک طرف ان کے مال کی



حفاظت کی انتہائی اطمینان بخش صورت پیدا کر لیتے تھے۔ اور دوسری طرف ان کو وسیع سے وسیع پیانے پر تجارت کرنے کے لیے اس راہ سے بے تھا وسر مامیل جاتا تھا۔ حضرت امام قاضی ابن الی لیالی کی عدالت میں:

شایدامام کے ای طریقہ کود کیوان کے ہم عمر رقیب عالم ابن ابی لیا جن کا تفصیل حال آگے آرہا ہے وہ جہاں لاام پر الزام عائد کرانے کی مختف ترکیبیں افتیار کرتے سے جن میں بعض تو تا گفتہ بہ ہیں ان بی ترکیبوں میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک دفعہ کی فخص سے امانت امام کے یہاں رکھوائی گئی اور بیامانت قاضی ابن ابی لیلی بی کے توسط سے سپر دکی گئی ۔ لکھا ہے کو قر ڑے پر قاضی صاحب نے اپنی مہر و فیرہ بھی لگائی ، اور بیشر طکا دی گئی کہ اس کو امانت بی کی مد میں رکھا جائے۔ قاضی صاحب کی یا امانت رکھوانے والے کی یہ برگمانی تھی کہ باوجود اس شرط کے حسب عادت امام اس سے ضرور استفادہ کریں گے۔ اور بہی گرفت کا موقعہ ہوگا کہ صاحب امانت کی اجازت کے بنیر اس سے استفادے کا تو کی جو اس کی اور دوائی یہی گئی کہ اس نے بالی جو اس زمانہ میں کو فد کے قاضی تھے۔ ان کے اجلاس میں ایک صاحب نے یہ ابن ابی لیکی جو اس زمانہ میں کو فد کے قاضی تھے۔ ان کے اجلاس میں ایک صاحب نے یہ دعویٰ دائر کر دیا۔ فلال بن فلال کی جو امانت ابو صنیفہ کے یاس رکھوائی گئی تھی۔

دفع الى ابنه يتجر ام الم في التي صاحبزاد كوالدامانت كى ليدقم تجارت كرفي كي كردى -

قاضی صاحب تو فکری میں تھے۔ فور آامام کے نام وارن طبی کا جاری ہوا، امام حاضر ہوئے دعویٰ سنایا گیا۔ فلا ہر ہے کہ امام جیسی مختاط ہستی اس امانت میں کیسے تصرف کر کتی ہے۔ آپ بی کی تو مہر کتی ہوئی۔ آپ نے صاف انکار کیا اور کہا کہ اپنا آ دمی جیسے کرد کھے لیجے۔ آپ بی کی تو مہر تو ڑے پر گلی ہوئی ہے۔ اگر تصرف اس امانت میں ہوتا تو مہر کا ٹوٹ جا تا بیٹنی تھا قاضی ابن ابی لیا ہے امام نے کہا کہ اپنا آ دمی میرے ساتھ جیجے۔ چل کرد کھے لے کہ مہر آپ کی ہوئی ہوئی ہے یا نہیں۔ آ دمی جیسے گیا۔ اس کا بیان ہے کہ اس مکان میں جہاں امانت کے گئی ہوئی ہے یا نہیں۔ آ دمی جو گئی ہوئی ہے ناز تھے کے دو تو ڑا انکالا دیکھنے رقوم تھے، بے ثارتھیلیاں بھری ہوئی تھیں۔ آ خرامام نے تلاش کر کے وہ تو ڑا انکالا دیکھنے



والے کا بیان ہے۔

بجنسدا بي مهرك ساتحاتو زاركما بواتها_ فاذا هي مختومة بهئيتها (ص ٩ ١ ٢) والسلوث كرقاضي ابن افي ليلي ك اجلاس مين اس في جور بورث بيش كي اس کے الفاظ پرتھے۔

میں نے دیکھا کہ جس امانت کے متعلق تفرف نقد رأيت الوديعة بعينها یجا کا اتبام امام پرلگایا گیاہے وہ کجنسہ مبرتوڑے مختومة.

کے ساتھ موجود ہے۔

خربیتواس کی شہادت اس خاص امانت کے متعلق تھی جس کے معائد کے لیے عدالت نے اس کومقرر کیا تھالیکن ای کے ساتھوائی رپورٹ کے آخر میں امام کی برأت کے لیےایے جس مشاہدہ کواس نے پیش کیا ہے وہ خاص طور پر قابل توجہ ہے۔ یعنی آخر میں ای ربورٹ کے بیعی تھا کہ

امام ابوصنیفہ کے ہاں تو مالوں کی اور امانتوں کی وعنده من الاموال والودائع اتی کثرت ہے کہ ان کواس معمولی رقم میں تصرف مالايحتاج الى هذه. کرنے کی ضرورت نہتی۔ (ص ۱۹)

گواس کامقعودتوان الفاظ کے اضافہ سے بیتھا کہ جس کے پاس کاروبار میں لگانے کے لیے اتنا بڑاعظیم سرمایہ موجود ہو، جے دیکھ کروہ امام کے خزانہ میں آیا تھا ایسے آ دی کواس کی کیا ضرورت موگی کہ خواہ خوات سے کام لے کرایے بیٹے کواس كاردباركے ليےالي چيزدے جس كے دينے كى ندشرعاً اسے اجازت تھى اور ند قانو نا۔ لیکن ہمارے لیے بچ یو چھے تو یہ بھی ایک قتم کا اس دعویٰ کے ثبوت کا کویا وثیقہ ہے کہ عام ودائع اورامانتیں جوامام کے پاس لوگ رکھتے تھے ان کے متعلق تصرف کرنے اور اپنے کاروبار میں نگانے کی اجازت امانت رکھوانے والوں سے حضرت امام لیا كرتے تنے۔اگر داقعه كى بيصورت نتھى تو ''الاموال'' كےساتھ' الودائع'' كےلفظ كا وہ برگز اضافہ نہ کرتالیکن چونکہ اس سے واقف تھا کہ امام کے یہاں کی عام ودیعتوں

المالينيدك ياى دعل المحالي المحالية الم

اورا مانوں کی نوعیت بھی ہوتی ہے۔ اس لیے اس نے بیان کیا کہ کاروبار میں لگانے کے لیے جس کے پاس امائوں اور ود لیتوں کا اتنا بڑا عظیم ذخیرہ ہوا سے قطعاً اس کی مرورت نہتھی کہ اس امانت میں دخل اندازی کرے جس کے متعلق اس کی اجازت امانت دار نے نہیں دی تھی۔

بلكه ين توكهتا مول كدامام پريددوي جودائر كيا كيا تعاكدان دمخوّمه امانت "كو مجی تجارت میں لگانے کے لیے اپنے صاحبزادے کے حوالدامام نے کی ہے۔ بددوئ معی ای کی دلیل ہے کہ لوگوں کو عام طور پر بیمطوم تھا کہ اما عوں اور ودلیعوں کو تجارتی كاردبار من لكانے كے چونكدامام عادى بين اس ليے حسب عادت المول نے اس ا مانت کے ساتھ بھی بین برتا و کیا ہوگا۔لیکن بے دقو فوں کو بیمعلوم نہیں تھا کہ حضرت امام جیبامخاط آ دمی اما نوں کی مخلف نومیتوں میں فرق کے بغیر حسب دستورسب کے ساتھ ایک بی سلوک کیے کرسکا تھا۔ اور سوما جائے تو رپورٹ کے آخری الفاظ سے ایک تاریخی شہادت اس بات کی معی ل جاتی ہے کہ حضرت امام کے پاس ایسے اموال وووائع كاببت بزاذ خرور بتاتهاجن سےاہے تجارتی كاروباريس ومستفيد بوتے تھاورايا معلوم ہوتا ہے کہ اممہ احتاف میں امانوں کے متعلق حفاظت وطانت کے اس طریقے ك اختيار كرنے كا عام رواج تھا الخطيب نے تاريخ بغداد مي اگر چدائي عاوت كے مطابق قاضی ابوبوسف کے مثالب اور ان کی ندمت میں بیروایت نقل کی ہے کہ ایک صاحب نے قاضی ابو بوسف پر اعتراض کرتے ہوئے کہا کداس فض سے مدیث کی روایت اس لیے جائز نہیں ہے۔

انه كان يعطى اموال اليتامى ليبيولكا المضاربت براوكول كوديما به اورنفع مضاربة ويجعل الربح لنفسه. اسكافودليما بــــ

(ص۵۸۲ ج۱۱)

ی کہاہے مکی نے کہ 'بدائد کی'' ہیشہ' ہنر'' کو 'عیب' کی شکل دے دی ت ہے۔اگریدواقدہ اورواقدہ ونے میں اس کے شبہی نہ کرنا جاہتے ، کیونکہ خطیب نے الا العنية ك ياى زعل المحالي المحالية ا

اس روایت کو یزید بن ہارون جیسے محدث جلیل و تقدی طرف منموب کیا ہے۔ ای لیے میں ہمتا ہوں کہ انموں نے واو کو او ایک غلط بات قاضی صاحب کی طرف منموب ندگی ہوگی۔ گرید بات کہ ان کا بھل بیہوں کے تن میں مفید تھا یا معزافسوں ہے کہ عدم تعقد کی وجہ سے وہ یہ نہر محد سکے۔ بلکہ جیسے ایک عامی آ دمی اس کوئن کر قاضی صاحب کے متعلق وجہ سے وہ یہ نہ بالا ہوسکتا ہے۔ باو بود یو یہ ایک عامی آ دمی ہونے کے یزید بن ہارون بھی اس فلائنی میں جتال ہو گئے۔ میں عرض کر چکا ہوں کہ مرف ''ابانت'' کی شکل میں آگر تیہوں کے مال کور کھا جائے تو ضائع ہو جانے کی صورت میں طافی کی کوئی قانونی شکل باتی نہیں رہتی مال کور کھا جائے تو ضائع ہو جانے اور پہونیس کرسکتا۔ اس طرح آگر تیہوں کے ان اموال کو بطور مضار بت کے کسی محوالے کر دیا جائے۔ یعنی عنت اس کی ہو، اور نفع میں اموال کو بطور مضار بت کے کسی کے حوالہ کر دیا جائے۔ یعنی عنت اس کی ہو، اور نفع میں و محت کرنے والا اور بتائی جن کارو پہ ہے دونوں شرکے رہیں بلاشہ نفع کی صورت میں تو مخت کرنے والا اور بتائی جن کارو پہ ہے دونوں شرکے رہیں بلاشہ نفع کی صورت میں تو شیت کرنے والا اور بتائی جن کارو پہ ہے دونوں شرکے رہیں بلاشہ نفع کی صورت میں تو شیت کرنے والا اور بتائی جن کارو پہ ہے دونوں شرکے رہیں بلاشہ نفع کی صورت میں تھیں تھیوں کا اس میں فائد ہ ہے۔ لیکن تجارت بہر صال تجارت ہے۔

فان الربح والنقصان في التجر

مشہور ہات ہے، ہوسکا ہے کہ تجارت بیل خدارہ بھی ہواور تفع بھی لیکن خدارے
کی صورت بیل تفع کو اصل سر ماریجی ختم ہوجا تا ہے، الی صورت بیل بھارے
بیائی پریکتا پر اظلم ہوجائے گا بقینا اس سے برہتر ہے کہ ان کے اصل سر ماریکواس طور پر
مخفوظ کر لیاجائے کہ کم از کم اصل سر ماریب سر صال ان کولل جائے۔ برطا برمعلوم ہوتا ہے کہ
قاضی ابو بوسف یمی کرتے تھے۔ لین بجائے ''امانت' کے اس کو'' قرض' کی توعیت
دے کرکا روبار کرنے والوں کو بطور مضار بت کے دے دیا کرتے ہوں کے لینی خودا پنے
آپ کو قرض وار قرار دے کرمضار ب کے حوالہ اس رقم کو کرتے تھے، الی صورت میں
اگر نقصان بھی ہوجاتا ہوگا تو امانت نہیں بلکہ قرض ہونے کی وجہ سے قیموں تک ان کے
اصل سر ماریکو بہر صال پہنچانا قاضی صاحب کے لیے ناگز برتھا لینی خودا پنے مال سے اس
کی پا بجائی شرعا ان پر واجب تھی اور کھلی ہوئی بات ہے کہ فقصان کا جوذ مہ دار ہوگا، نفع کا
مستحق بھی اس کو ہونا جا ہے درنہ نفع کا مستحق تھی اس کے دور اردیتے ہوئے نقصان کی ذمہ داری سے



علیحدہ ہوجانا ظاہر ہے کہ بیقو صراحنا سوداور رہا کی شکل تھی سیجے بین نہیں آتا کہ یزید بن ہارون یا ان جیسے حضرات آخر چا ہے کیا تھے۔ کیا بید چاہے تھے کہ بتائی کے مال کوالی حالت میں چھوڑ دینا زیادہ بہتر ہوتا کہ کی وجہ سے ضائع ہوجانے کی صورت میں ان کی حالت میں کوئی شکل نہ تکتی یا ان کا بید خیال تھا کہ صلمان تیموں کو قاضی ابو یوسف سودخوار بنا دیے بعد کو میں نے دیکھا کہ حافظ ابن جمر نے لسان الحمیر ان میں یزید بن ہارون کے قبل کوئون کردی ہے کہ قبل کوئون کی تعداس کی تھرتے بھی کردی ہے کہ

انه کان یقومنها علی مین ابو بوسف پیمول کے اموال کو خودایے : درقرض خمته مند میردے دیا کرتے تھے۔ خمته

دیکھنا آپ نے کیا یہ وہی بات نہیں ہے جسے تغیر نے عرض کیا، مگر کیا سیجئے کہ تیبیوں کے اموال کی حفاظت کا ذریعہ جس طریقۂ کارکو قاضی ابو یوسف نے بنایا تھا، لوگوں نے بیبیوں کے تن میں اس کوظلم قرار دینا جا ہا۔

پیدادار بر بیانه کبیر کاامکان:

حقیقت تو یہ ہے کہ لوگوں نے حضرت امام کی زندگی کے اس پہلو کی طرف بھی خصوصی توجہ نہیں ڈالی۔ ورنہ نظر آ سکتا تھا کہ سود اور رہا کے بغیر حضرت امام نے بڑے ہے بیرے کہیں ڈالی۔ ورنہ نظر آ سکتا تھا کہ سود اور رہا کے بغیر حضرت امام نے بڑے ہے بیرے کہیں بیانہ پر کاروبار کے جاری کرنے کا ایک اچھاا مکان اپنے عمل کے نمونہ سے پیدا کردیا تھا کہ ایک طرف ان لوگوں کے لیے جن کے پاس مصارف کے بعد پس ماندہ مرمایدہ جاتا ہے ان کے لیے اپنے سرمایہ کے حفاظت وصیانت کی الی متحکم قانونی ضانت کی شکل پیدا کردی تھی کہ چور چکار اور ای قتم کے آفات کے کھکوں سے ان کا سرمایہ خوظ ہوجاتا ہے۔ اور دوسری طرف جیسا کہ میں نے عرض کیا بڑے سے بڑے کاروبار کے لیے سرمایہ کے مہیا ہونے کی بھی صورت نگل آتی ہے۔ ا

ا واقدیہ ہے کہ ووخواری کے اس طوفانی زمانہ یں ماندہ مر مایوں کی حفاظت کا مسکلہ طاہر ہے کہ ایس رکھتا کیونکہ علاوہ حفاظت کی مطاخت کے موجودہ بنکوں میں ان سر ماید داروں کو مزید براں کا فی آبدنی سود کی ہوتی ہے۔ گرینکوں کا موجودہ نظام جس زمانہ میں نہ تما اس وقت اس کس ماندہ تا ہے



بنك كانظام الم في قائم كرديا تعا:

بلکہ ان اعداد و شار کو جو حضرت امام کے ووائع اور امائنوں کے متعلق مور خین نے کسے ہیں۔ جب ان کو سوچہ ہوں اور حضرت امام کی جو سا کھ قدر تا ملک میں قائم ہوگی تھی جب اس کو سا سے رکھتا ہوں تو یہ تصور کرنے میں جھے بچے مضا کقہ محسون نہیں ہوتا کہ امام کی شہارتی کو تھی موجود ہ ذمانے کے بوے سے بوے بنگ کی قائم مقامی کرتی تھی جس نے بہلے بھی کہا تھا کہ جن اعداد کا مور خین نے ذکر کیا ہے بیان امائنوں کی تعداد تھی جو امام کی وفات کے بعد ان کے گھر سے نگی ایک ایسا آ دمی جو سر سال کی عمر سال کی عمر سے آئی گیا ہو اور ہووہ حضر سال کی عمر سے نگی ایک ایسا آ دمی جو سر سال کی عمر سے اس اور ہووہ حضر سال کی عمر سے اس اور ہو وہ حضر سال کی عمر سے اس اور کرنا چاہئے کہ اپنی عمر کے اس اور ہووہ حضر سال میں موقع نے مدوار یوں سے سبک دوش ہونے میں کوشش کا وقیقہ فروگذاشت نہ کیا ہوگا ہی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کا کاروبارا تنا پھیلا ہوا تھا کہ سیٹنے بھی آ خرچار پانچ کروڑ کی امائتیں الی رہ گئی تھیں جوادانہ ہو سیس سیٹے بھی آخر چار پانچ کروڑ کی امائتیں الی رہ گئی تھیں جوادانہ ہو سیس سے بیان ان کے احدام کے سیٹے بھی آخر چار پانچ کروڑ کی امائتیں الی رہ گئی تھیں جوادانہ ہو سیس سیٹے بھی آخر چار پانچ کی کو شیار کی کے بعدام کی سیٹے بھی تو نو نے کے بعدام کے بعدام کے بعدام کے بعدام کے بعدام کی کھیں جو اس کی کھی کے بعدام کے بعدام کے بعدام کرنے کی سیال کی اس کی کھی کو تھے کے کہ وفات پانے کے بعدام کے بعدام کے بعدام کے بعدام کے بعدام کو کھی کھی کھی کے بعدام کے بعدام کی کھی کھی کھی کھی کھی کھی کھی کے بعدام کے بع

للبہ سر مامیری حفاظت کا سئلہ کافی اہمیت رکھتا تھا بلکہ بنک کی تاریخ بتاتی ہے کہ حفاظت بی کی اہمیت نے بندریج بنک کی موجودہ صورت پیدا کی لیکن افسوس ہے کہ انفرادی سودخوار چوروں سے تو بنکوں نے لوگوں کومطمئن کردیا محر

چوں از چنگالگرگم درر بودی شدائم عاقبت خود کرگ بودی خود بک کے وظام نے ایک بہت بوے خطرا کی اجماعی ڈاکووک کی شکل افتیار کرلی ہے۔
یاد پڑتا ہے کہ آج سے چندسال پہلے لندن ہی سرمایہ دیمن اشتراکوں نے اپنا ایک جلوس ٹکالا تغا۔
اخبار دن ہی خبر آئی تھی ۔ جلوس والے ایک فقر ہے کو دہراتے تھے۔ کہتے کہ چیتھڑ سے کا غذہ کا غذ سے نوٹ نہ نوٹ سے بنک ، بنک سے افلاس ، افلاس سے چیتھڑ ا، پس چیتھڑ سے سے چیتھڑ اپیدا ہوتا ہے۔
حقیقت یہ ہے کہ آج ان بی بنکوں کی وجہ سے امکان پیدا ہوگیا ہے کہ چرفنص سودخواری کی الحجمن میں شرکے ہوکرسودخوار بن سکتا ہے۔ خواود نیا ہی وہ وکوئی چیشر کرتا ہو۔ حالانکہ انفرادی سودخواری کی آئی الگ مشکل بی سے کرسکتا تھا۔ بہر حال بیدا کی الگ مسئل بی سے کرسکتا تھا۔ بہر حال بیدا کی الگ

ہاں سے پانچ کروڑو کی امانتیں برآ مدہوئیں قویہ تسلیم کرنا چاہیے کہ عام دنوں میں ان امانتوں کی تعداد ندکورہ بالا رقم سے اضعافاً مضاعفہ کہیں زیادہ ہوگی امام کی تجارتی کوشی جس احاطہ میں تھی اس کا حال گذرچکا کہ کوفہ کا وہ دار کمیرہ تھا۔ خصوصیت کے ساتھ مختلف تاریخی واقعات کے ذکر میں اس مکان کا ذکر کیا جاتا ہے۔ ا

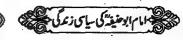
بہر حال اتنا بیٹنی ہے کہ امام کی تجارت کوئی معمولی تجارت نہ تھی اور نہ معمولی مرابیہ سے وہ جاری تھی۔ جس کا علاوہ نہ کورہ بالا باتوں کے ایک بڑا ثبوت خود امام کے خیراتی یا دوسرے مصارف ہیں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ امام نے استے وسیع پیانے کے کاروبار کو جوافتیار فر مایا تھا، اس کے اندرونی محرکات کیا تھے؟
اربابِ حکومت کی امداد سے بے نیازی:

یہ ہے کہ وہ حکومت کی الداد سے بے نیاز رہنا چاہتے تھے۔ اور اس کا اظہار مخلف طریقوں سے وہ خود بھی کیا کرتے تھے۔ سوائح نگاروں نے لکھا ہے الخطیب تک نقل کیا ہے کہ امام ابوطنیفہ بکٹر تان دوشعروں کو پڑھا کرتے۔ (ص ۳۵۹ جسا) عطاء ذی العرش خیر من عطائکم و سیبه و اسع یو جی وینتظر عرش والے کی داد ، تہاری دادود ، ش سے بہتر ہے۔ اس کا ابر کرم فراخ ہے جس سے امیدیں وابستہ ہیں اور جس کا انتظار کیا جاتا ہے۔

انتم یکدرما تعطون منکم والله یعطی بلا من ولاکدر تم لوگ (حکومت والے) جو کچھ دیتے ہو، اس کو گدلا کر دیتے ہواور تق تعالیٰ دیتا ہے جس میں شاحسان جنلانے کی اذیت ہوتی ہے اور نہ کی تم کی کدورت اس میں ہوتی ہے۔

ظاہرے کہ "کم" تم لوگ سے مرادان اشعاری اس زمانہ کے ارباب حکومت

ا طبری میں دیکھئے زید بن علی کا مقابلہ جب بنی امیہ کے گورز پوسف بن عمرو سے ہوا تو جہاں جہاں جہاں کو فیری کیا گیا ہے۔اس سے بھی اس کان کی اجب شام کان کی اجب شام کان کی اجب شام کی کیا گیا ہے۔اس سے بھی اس مکان کی اجب شاہر ہے۔



بی میں وہی اوگ جن کی طرف اشار ہ کر کے امام صاحب فرمایا کرتے تھے۔

اگر مجھے اس کا اندیشہ نہ ہوتا کہ ان لوگوں كے سامنے ہاتھ كھيلانا بڑے گا تواك درم بھی اینے پاس میں روک ندر کھتا۔

لولا اني اخاف ان التجي الي هولاء ما امسكت درهما واحدا (مناقب ملاعلی قاری ص ۴۹۷) ذیل جوابرالمضيه

دوسرول في جي بيان كياب كه:

ابوحنیفہ حکومت ہے ایک ایک درم تک کے لینے كان ابو حنيفة اذهد الناس في درهم يا خذه من السلطان مين سب سي زياد وكاط تهـ

(ص۱۱۳ موفق ج ۱)

ان کے دیکھنے والون نے اس کی شہادت دی ہے کہ

لم یاخذ ابوحنیفة من سلطان قد امام ابوطیفہ نے حکومت والوں سے نہمی درهما ولا دينارا (ص٢١٣) ايك درم بى ليااورنداشرفى _

کیکن اسلامی علاء (محدثین وفقهاء) کی تاریخ کا جن لوگوں نے مطالعہ کیا ہےوہ جانع میں کہ حضرت امام امراء جورے ترک موالات کے اس مسلک میں متفرد نہ تھے۔ جس زمانه سے "ملوک عضوض "كا دورشروع بوا ،تقريباً برقرن ميں ايك كافي تعداد الل علم وتقوى كرده من ان اوكول كى يائى جاتى ہے جنوں نے حكومت اوراس كے خزانے کی طرف تکاو غلط اعداز ڈالئ بھی بھی پیندنہیں فرمائی۔ گذشتہ اوراق میں سغیان توری اورمسر بن کدام رحمة الشعلیها کا ذکر آچا ہے جوامام کے ہم وطن وہم عصر تھے۔ یمی مغرب ان دونون کا تھا اور زندگی بحراس مسلک کے بید حفرات یا بندر ہے۔

- سوال یہ ہے کے صرف اتی بات کے لیے ۔ لینی حکومت کی امداد کے لینے پرمجورنہ مونا بڑے اس کے لیے امام کو اشخ بڑے طول وطویل کاروبار کے پھیلانے کی کیا ضرورت تقى _ال تم كحضرات في بميشاس مئلكو"اجملوا في الطلب يعنى دنيا كے طلب كرنے ميں اجال مخفر كيرى سے كام لو) بعل كر كے مل كيا ہے۔ إن بى معر

المارادمنية كاساك دعل المنظمة المارادمنية كاستاك المنظمة المارادمنية كاستاك المنظمة ال

بن كدام كاليك دلچپ فقره تاريخوں من نقل كياجا تا ہے۔ فرمايا كرتے تھے۔
من صبو على المخل والبقل لم جس نے سركداور بھاتى پر مبر كرنے كا عادى
يستعبد (ص٨١ الآكرة الحقاظ) اپنة آپ كو بناليا، وه بھى غلام نيس بنايا جاسكا۔
جن لوگوں پر '' آزادى'' و' ' حريت'' كابيراز واضح ہو چكا تھاوہ حاجق ميں مخضر
ہوجانے يا ہر چه كيريد مختر كيريد كے فلفه كوچود كرخواه مخواه اس جال جنجال كي شخصوں
ميں اپنة آپ كوكيوں جناكر تے خصوصاً امام كى اس عقل دورانديش كے ساتھ جس كے
ميں اپنة آپ كوكيوں جناكر تے خصوصاً امام كى اس عقل دورانديش كے ساتھ جس كے
لازت كھانے بينے وغيرہ كے تكلفات كى خواہش بھى امام ميں نہيں ياكى جاتى تھى ۔ اللہ الذات كھانے بينے وغيرہ كے تكلفات كى خواہش بھى امام ميں نہيں ياكى جاتى تھى ۔ اللہ الذات كھانے بينے وغيرہ كے تكلفات كى خواہش بھى امام ميں نہيں ياكى جاتى تھى ۔ اللہ اللہ عن اللہ عن اللہ عن تھى ۔ اللہ اللہ عن اللہ عن اللہ عن تھى ۔ اللہ اللہ عن نہيں ياكى جاتى تھى ۔ اللہ اللہ عن نہيں ياكى جاتى تھى ۔ اللہ عن اللہ

امام صاحب کے مجاہدات وریاضات اور خانگی زندگی

بہر حال کی دنی جذبہ کا اقتضاء امام کے اس وسیع کار دبار کو قرار دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی ہج تو یہ ہے کہ امام کے جن مجاہدات دریاضات کا تذکرہ کتابوں میں کیا



جاتا ہے۔ان کود کیمنے ہوئے تو یہی کہنا پڑتا ہے جیسا کہ پہلے کہا بھی گیا ہے کہ کان جہادہ کلہ المی قبو . ان کی ساری کدو کاوش کا رخ قبر ہی کی جانب (بحوالہ کی بن ایرا بیم فجم ص۱۹۵) تھا۔

الذہبی جوامام سے اقتداء کا تعلق نہیں رکھتے ان کو بھی یہ لکھتا پڑا کہ ''امام کی تبجد اور شب بیداری کے واقعات آئی کثر ت سے بیان کئے گئے ہیں کہ وہ صد تو اتر کو پہنچے ہیں۔''

انہوں نے لکھاہے کہ

من ثم یسمی الوتد من کثرة شب بیداری اور اس کے قیام بی کی وجہ سے قیامه باللیل (ص۲۱م) کی کئے تھے۔ قیامه باللیل (ص۲۱م)

یہ مشہورامام ابوعاصم نیل کا فقرہ ہے، الذہبی نے امام کے ختم قرآن کے جیب و غریب و اقعات کی طرف اشارے کئے ہیں جوآ دی کی سجھ میں نہیں آتے ہیں اس حکایت کا کہ جس مقام پرامام کی وفات ہوئی وہاں پرانھوں نے سات ہزار دفعہ قرآن ختم کیا تھا، الذہبی نے بھی تذکرہ کیا ہے۔ بہر حال ممکن ہے کہ بعض واقعات میں مبالغہ ہو، عام قاعدہ بہی ہے کہ اس قتم کے قصوں میں مبالغہ سے کا معوماً لیتے ہیں، پچو بھی ہو میں سے کہنا چاہتا ہوں کہ امام کے متعلق سے خیال کسی حد تک سیح نہیں ہوسکا کہ مالی جدو جہد تجارتی کاروبار کے سلسلے میں وہ جو پچھ کررہے تھے جذبہ دنیا طبی کی تسکین کے لیے کررہے تھے۔ اگر دنیا طبی مان کے بی نظر ہوتی تو دنیا امو بیا ورعباسید دونوں حکومتوں کے زمانہ میں منہ بھاڑے ان کے سامنے بار بارآئی لیکن امام نے استغناء کی تھوکروں کے سوااس کا کوئی بھاڑے ان کے سامنے بار بارآئی لیکن امام نے استغناء کی تھوکروں کے سوااس کا کوئی

اسللہ بیں ایک لطیفہ کا یوں بیں پیقل کیا جاتا ہے کہ امام کے پڑوی بیں ایک صاحب کا مکان تھا۔ آمام صاحب کا جب انقال ہوگیا تو اس پڑوی کے چھوٹے نیچے نے اپنے باپ سے پو چھاا با! سامنے کی حجت پرایک ستون نظر آتا تھا وہ کیا ہوگیا اب نظر نہیں آتا۔ باپ نے کہا بیٹا! وہ امام ابوصنیفہ تھے رات بحر کھڑے ہو کروہی نمازیں پڑھا کرتے تھے۔ وہ ستون گر گیا۔ امام صاحب کی وفات ہو گئے۔ (ص۲۵۵موفق)



جواب نہیں دیا جس کی تفصیلات عقریب ان شاء اللہ آئی رہے ہیں، اور عام طور پر تو اتر اور استفاضہ کی شکل میں امام کے بیاستغنائی قصے مشہور ومعروف ہیں یوں بھی مور خین کا وی گروہ جوان کی تجارت اور دولت کے بیہ قصے سنا تا ہے۔ ان بی کی زبانی ہم یہ بھی تو سنتے ہیں کہ بعض مواقع پر امام اپنے ذاتی صرفہ ما ہوار کو بتاتے ہوئے خود فرماتے تھے کہ انما قوتی فی الشہر در همان میری ذاتی خوراک مہینے میں دو درم سے زیادہ فمرة السویق ومرة النحبز نہیں ہے بھی ستو، بھی روئی۔

ارزائی کے اس زمانہ ہیں ان لوگوں کے لیے جنموں نے بھل (بھاجی) اورخل (سرکہ) پرمبر کیا شاکد چندال کی لتجب بھی نہیں ہے ہے ہی حال ان کے گھر کے ساز وسامان کا بھی بیان کیا جا تا ہے ۔ بہل بن مزاحم کے حوالہ سے ارباب مناقب نے قال کیا ہے کہ کتا فلا جم امام ابو حنیفہ کے پاس حاضر ہوتے تو ان نوی فی بیته الا البواری کے گھر میں چٹا ٹیول کے سوا اور پھی نہ رص میں امام موفق) یا تے۔

اور یول بھی دیکھا جائے تو امام پر کسی بڑے فائدان کا بار بھی نہ تھا، ان کی اولا د میں جماد بن افی صیفہ رحمۃ اللہ علیما کے سوا اور کسی لڑکے یا لڑکی کا ذکر نہیں کیا جاتا۔ جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے اپنی پوری زندگی انھوں نے ان بی جماد کی والدہ یعنی ایک بی بیوی کے ساتھ گذار دی۔ بیان کرنے والوں نے تو یہاں تک بیان کیا ہے کہ عبای خلیفہ منھور سے جب تک تعلقات زیادہ خراب نہیں ہوئے تھے اور منھور بھی امام سے بالکل مایوں نہیں ہوا تھا۔ تو ایک دفعہ امام کے پاس دس ہزار درم نفذ کے ساتھ ایک

ل سیجی بیان کیاجاتا ہے کہ ام بے چھنے آئے کی روٹی عموماً کھاتے تھے۔ (موفق م ۲۲۵ ج ۱)

ع جہاں تک میراخیال ہے دودرم ما ہواروالی روایت کا بظاہر کمی فاص زماند سے تعلق معلوم ہوتا ہے، یہ کہنا بہت کی دوسری روایوں کی تکذیب ہوگی کہ ان کے دوا می خوراک کا ماہواری موازند ہمیشہ دودرم سے ذیادہ خدتھا۔

المارادمنية كاسيال ومنية كاسيال ومنية كاسيال ومنية كاسيال ومنية كاسيال ومنية كاستال المناسكة المناسكة

جوان جاریہ (شرع لونڈی) بھی بطور تنفے کے بھیجی روپیہ کو جیسے عتلف حیلوں سے امام نے پہلے واپس کرتے ہوئے آپ نے پہلے واپس کرتے ہوئے آپ نے کہلا بھیجا۔ کہلا بھیجا۔

انی قد صعفت عن النساء میں عورتوں کے معاملہ میں کرور ہو چکا ہوں،
وکبوت فلا استحل ان اقبل بڑھا ہوگیا ہوں ایک صورت میں جائز نہ ہوگا کہ
جاریة لا اصل الیہا ولا میں اس جاریہ وقبول کرلوں جس کے کام کا میں
اجتری ان ابیع جاریة نہیں رہ گیا ہوں ای کے ساتھ اس کی بھی
خوجت من ملک امیر جہارت نہیں کرسکا کہ امیر المومنین کے ملک
المومنین (ص ۲ ۱ ۲ موفق) ہے جو چاریہ کی ہے اسے میں فروخت کر ڈالوں۔
جو چاریہ کی خلط بیائی ہے کام نہیں لیتے تھے۔ اس لیے
یقین کرنا چاہئے کہ اینے جس حال کا تذکرہ اس بیان میں عورتوں کے متعلق فر مایا ہوہ
ایک واقعہ کا اظہارتھا۔

امام كے تجارتی مساعی كے مركات:

بہر حال بات بہت طویل ہوتی جادی ہادر جو کہنا چاہتا ہوں اب تک اس کے کہنا چاہتا ہوں اب تک اس کے کہنا جادی ہوتی ہاں گئے کا موقعہ بی نہیں آ رہا ہے۔ مختفر یہ ہے کہ امام کی اس تجارتی جدد جہد کی تہہ میں جہاں تک میرا خیال ہے در حقیقت وہی جذبہ پوشیدہ تھا۔ اجس کا ذکر ان کے ایک پرانے صحبت یافتہ بنی تلم بن سالم نے کیا ہے۔ امام موفق نے سلم کے متعلق بیذ کر کرتے ہوئے کہ

ا اس تم کے واقعات جو بیان کئے جاتے ہیں کہ معمولی معمولی شبہ پرتمیں تمیں ہزار بلکہ ایک دفعہ قو سر ہزار کی رقم امام نے فورا فیرات کر دی کہ شرق قانون کی رو سے ان کے تجارتی نمائندے نے معالمہ صحیح نہیں کیا تھا۔ کیا ایسے آ دی کو دنیا کا طالب قرار دینا۔ بجو مجونوں کے اور کسی کا کام ہوسکتا ہے ان کی تمام سوائح عمر یوں میں آپ کو بیدوا قعات ل سکتے ہیں۔ دیکھئے موفق کی مناقب سے ۲۰۳ ہے۔ در میں ۱۹۳ ہے۔ کا در میں ۱۹۳ ہے۔ کا در میں ایک تمام سوائے عمر یوں میں آپ کو بیدوا قعات ل سکتے ہیں۔ دیکھئے موفق کی مناقب سے ۲۰۳ ہے۔ در میں ۱۹۳ ہے۔

الم ابومنية كى ياى دعرك المنظمة

''اہل ملخ کے بیامام ہیں، ابوحنیفہ کی محبت میں زمانہ تک رہے اور بہت ے مسائل امام کے ان سے مروی ہیں امام کے بنی تلانہ و ابوطیع اور مقاتل بن سليمان كامحاب وتلاغده يس بين-"

بہرحال ان بی سلم بن سالم نے بدیوے پیدی بات بیان کی ہے کہ

لقیت من لقیت المشائخ میں نے بوے بوے علاء سے ملاقاتیں کیں، الكبار فلم اجد اشد حرمة لكين رسول الشملي الشعليه وسلم كي امت ك محمد صلى الله عليه وسلم احرام كاجذب جتنا شديدام ابوضيف ش ياياس من ابي حنيفة ص ٢٣٨ موفق كَنْظِيرُ كَبِينُ نَظْرُبِينَ أَلَى _

ائل حق مظلومین کے ساتھ امام کی ہمدردیاں:

میں تو یہی سمحتا ہوں کہ حضرت امام کی یہی جبلت اور ان کی فطرت کا یہی اقتضا تھاجس نے ان سے وہ سب کھے کرایا ہم جس کا ذکر آ مے کرنے والے ہیں مجم صلی اللہ عليه وسلم كي امت كا در داس پر امراء "جور" كي طرف سے جومظالم مورب تھے يمي چيز تحى ، جوانھيں بے چين رڪتي تھي ہم ديکھتے ہيں كدامت محريد كي اس معيبت كے از الد میں امام سے پہلے جن جن لوگوں نے کام کیا تھا اور "امراء جور" نے حکومت کے فولا دی ینجے سے ان بیچاروں کے گلے گونٹ گونٹ کرر کھ دیئے تھے۔ بیان کرنے والول نے بیان کیا ہے کہ حضرت امام جب ان مظلوموں کا ذکر کرتے تو بے اختیار ہو کر رونے كتيران شهيدان راه وفا كاتفعيلى ذكرتوان شاءاللدة كنده كياجائ كاركين ان ك ذكريرا مام كاكيا حال موتا تھا۔ تاریخ كى شہادتیں سى لیجئے ان كے سامنے بيلي قرباني اس راہ کی حضرت امام زین العابدین کے صاحبز ادے زیدرضی اللہ تعالی عندنے پیش کی۔ لکن نی امید کی قاہر وفوج نے ان کا خاتمہ کردیا۔راوی کابیان ہے۔ میں نے پہلے بھی اس کوفل کیاہے۔

کان یبکی کلما فیکو مقتله زید بن علی کی شهادت کا جب امام ابوطیفه ذکر کرتے تورونے لگتے۔ (موفق ص۲۲۲ ج ۱)



زید کے بعدائے نانا کی امت کی خبر گیری کے لیے الل بیت بی کے خاعدان سے حضرت امام حسن کے پوتے محمد بن عبداللہ جود ونفس ذکیہ 'کے نام سے مشہور ہیں مدینہ میں کھڑے ہوئے عہاسی خلیفہ منصور کے بھائی عیسی کے ہاتھوں وہ بھی ختم کردیے کئے ،عبداللہ بن زبیر کے صاحبز اوے حسن کا بیان ہے کہ

رأیت اباحنیفه وذکر محمد شی نے ابوطنیفہ کودیکھاوہ تھے بن عبداللہ بن حسن بعد ما کا تذکرہ ان کی شہادت کے واقعہ کے بعد کہہ اصیب وعیناہ قلمعان رہے تھے اور ان کی دونوں آ کھول سے آ نسو (ص۸۸ ج۲ موفق) جاری تھے۔

ان ہی محمد النفس الزکیہ کے برادر حقیقی ابراہیم بن عبداللہ نے بصرہ سے جب عباسیوں کے خلاف علم بلند کیا۔اس وقت بھی امام نے جو پچھ کیا وہ تو ان کی زندگی کا خاص واقعہ ہے جیسا کہ عنقریب اس کی تفصیل آرہی ہے۔

پھراسی راہ میں ان کے ایک دوست اور جیسا کہ بعضوں کا بیان ہے کہ ان کے شاگر دابرا ہیم بن میمون الصائغ عباسیوں کے طاخیہ ابوسلم کے تھم سے جب شہید ہوئے تو ابو بکر الجصاص نے حضرت عبد اللہ بن المبارک کے حوالہ نے قل کیا ہے کہ

لما بلغ اباحنیفة قتل ابواهیم ابوصنفه وجب ابرائیم صائع کی شهادت کی خرلی الصائع بکی حتی ظننا انه تورونے کے اوراس قدرروئے کہ ہم لوگوں کو سیموت (سسموت (سسموت کا کر عفریب بیمر جائیں گے۔

صاحب بجم نے تبیض الصحیفہ کے حوالہ سے بیرواقعہ درج کیا ہے کہ ایک دن امام ابوطنیفہ اور ابن المعتم ل کود مکھا گیا کہ چپ چاپ پچھ با تیں کر ہے ہیں اور با تیں کرتے کرتے دونوں اہل پڑتے ہیں روتے ہیں پھر با تیں کرتے ہیں جب ان کی گفتگوختم ہوگئ

ل کوفہ کے مشہور بزرگوں بیں ان کا شار ہے حضرت امام کے معاصرین بیں ہیں۔ نام ان کا منصور اور کنیت ابوع آب تھی ، امام صاحب ہے آ ٹھر سال پہلے ساتھ بیں وفات پائی ان کے حالات میں بھی کھا ہے کہ بنی امیہ کے ای گورز این ہمیر و نے جس نے حضرت امام کو تا زیانے کی سزا لئے

المالم المنفية كاساكان عرك

توامام کے لوگوں میں سے ایک صاحب نے بوجھا کہ آپ دونوں حضرات کس بات پردو رب تتے جواب میں امام نے فرمایا۔

ذكرنا الزمان وغلبة اهل الباطل مم ناس زمان كويادكيا جب الل باطل الل خرير عالب تعقوان كظم كومادكر کے ہم رو پڑے۔

على اهل الخير فكثر ذلك بكاءنا (ص١٥٥عم)

ببرحال ان تاریخی یادداشتوں کی روشی میں حضرت امام کے فطری رجحانات کا بآسانی پند چلایا جاسکا ہے اور میرے نزدیک تو حضرت امام کی زندگی کے سارے واقعات کی توجیدو تاویل ان کے قلب کے ان بی کیفیات سے ہو کئی ہے اب آ بات سامنے ایک طرف توسلم بن سالم کے گذشتہ مشاہدہ اور تجربہ کور کھ لیجئے لیعنی دنیائے اسلام کے جن جن علاء کمبارے وہ ملے کی میں امت محمریہ کے احرّ ام کا جذب ابوحنیفہ کے مانند ان کو کہیں نظر شہ آیا اور یمی سلم بن سالم جنہوں نے امام کے ساتھ اپنی زندگی کا کافی زمانہ گذارا ہے وہ ایٹا ایک دوسرا تجربه امام بی کے متعلق یقل کرتے تھے کہ

ولم اواحدا يوافق قوله فعله لينى ال بزے بزے بركول مل جن سے ميرى

للبر حكومت عرعبده كے ند تيول كرنے كى وجرے دى تى اى نے ابن المعتم كو يمى قضا يرجوركيا-مجود کرنے کی وجہ سے عدالت کے کرے میں بیٹھنے کو تو بیٹھ گئے مقدمہ پیش ہوا فریقین کا بیان س کر كيت بتم نوگول كي با تي سجه ش آمكي ، ليكن يهجه ش ثين آتا كداب ش كياكرول - اين ميره ن يد حال سن كرچيوژ ديا (منوة العنوة ص ١٣) اين جوزي نے يې تقل كيا ہے كدان كى والده كوجب معلوم ہوا کرکوفہ کا والی ان کے یے کو قاضی بنانا جا ہتا ہے لیکن وہ انکار کرتا ہے تو بہت بگریں۔لیکن انمول نے جواب پی فرمایا۔

"الاحسبات كوش جانيا بول، آپنيل جانتي بين" (مغوة ١٣٣٥) ان سعيد نے لکھا ہے کہ اين معتمر كتے تے بھى ! مل ف (بدواقد ہے) كمام كوكى الحجى نت ے حاصل نیس کیا تھا، لیکن علم نے میری نیت کودرست کردیا۔ (این سعد ج ۲) ببرطال واقعات معلوم بوتا بركدان كاسلك مجى المام ى كاسلك تمااى ليحكومت

ہےان کی حکمت مجی حاری تھی۔



ام ابوضیفت کی سیای زندگی

ملاقات ہوئی کی ایے آدی کونہ پایا جس کا قول اس کے فعل سے اتنا مطابق اور موافق ہو جتنا

الا ابو حنيفة (ص٢٣٨ ج

موفق)

ابوحنیفہ کا قول ان کے فعل کے مطابق تھا۔

اب ای سے اندازہ کیجئے کہ جس مخص کے دل میں محمد رسول اللہ علی کی امت مرحومہ کا اتنا در داور اتنا احترام ہو کہ اس کے ہم عصروں میں مشکل بی سے اس کی نظیر مل عتی تنی اور پھر اس کا قول بھی عمل سے اتنا مطابق ہو کہ اس باب میں بھی کم از کم سلم کے تجربہ میں کوئی دوسرا آ دی اس ڈ مانہ میں نہیں تھا۔

حضرت امام كے حكم وقار كاايك واقعه:

اوراس كے ساتھ اس كوسو چئے كہ جومظالم ملوك جوراورا مراء عضوض سے محمد رسول اللہ عليات كل اللہ عليات كا مرائي الله اللہ عليات كل اللہ عليات كا مرتب اللہ عليات كا مرتب كا مرتب اللہ عليات كے مرتب اللہ عليات كا مرتب اللہ عليات كے مرتب اللہ عليات كا مرتب اللہ عليات كے مرتب اللہ عليات كا مرتب اللہ عليات كے مرتب اللہ على اللہ عل

ددیم امام ابوحنیفدر حمد الله علیہ کے ساتھ مبحد میں تھے۔ مبحد لوگوں ۔ یہ جمری ہوئی تھی کہ اچا تک امام ابوحنیفہ جہاں پر بیٹھے تھے ٹھیک ان کے سرکے سامنے ایک سانپ نمودار ہوا۔ مبحد دالوں نے بے اختیار ہو کر سانپ سانپ چیخا نیروع کیا اور کوئی ادھر بھاگا، کوئی ادھر بھاگا خود میں بھی بھاگئے والوں ہی میں تھا۔ لیکن امام ابوحنیفہ اپنی جگہ سے ملے بھی نہیں اور نہ ان کے چیرے پرتغیر کے کہ آٹار تھے۔ "(موقی وغیرہ ص ۲۲۷ج)

بلکہ یمی قصہ عبداللہ بن المبارك سے جومنقول ہے، لينی اس واقعہ كے وقت وہ

بمى تصان كابيان تفاكه

''سمانپامام کی گودیش گرا،کین اس پرنجی اس بنده خدانے نددائیں دیکھا ندبائیں،کیا تو صرف بدکیا کددامن جھنگ دیا اور سانپ دورجاپڑا۔'' لوگوں نے این مبارک سے پوچھا کہ کیا سی حالتے والوں بیں آپ بھی تھے۔انھوں



ن كبابال! بمائي يسب عن ياده دور بما كالبت يلى بيلى مف يس شقاك

الغرض بداورای شم کے دوسرے دافعات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام ان لوگوں میں بھی نہ تنے جو ہر دافعہ سے بہت جلدا ٹر پذیر ہو کر اضطرابی کیفیات کو اپنے اوپر طاری کر لیتے ہیں۔ بلکہ صد سے زیادہ ضابط اور بھاری بحرکم آدی کی جوشان ہوتی ہے۔ امام کی زندگی کے سارے دافعات سے معلوم ہوتا ہے کہ ای شم کے خض شے لیکن باوجود اس کے حکومت کے ان ستم زدوں کے ذکر پر ان کا بلبلا کر روپڑ تا اور اتنا رونا کہ ابن میارک جیسے بچنا ط محدث تک بہ کہتے ہوں۔

''کہ گویاروتے روتے مرجا کیں گے۔''

دراصل ان واقعات سے حغرت امام کی اندرونی کیفیت کا پید چلنا ہے۔ اور انداز وہوتا ہے کہاس سلسلہ میں ان کے تاثرات کتنے میں اور گہرے تھے۔ امام کے فطری میلا نات کے ظہور کی ابتداء:

اس میں شک نہیں کہ حضرت امام جس شہر میں پیدا ہوئے یعنی کوفد وہاں امام سے پہلے بھی اور خود امام کی کم سن کے دنوں میں بھی امت محمد یہ پرمظالم توڑے جارہ سے تھے ان مظالم سے یہ شہرتار یک ہور ہاتھا تجائی بنی امید کا طاخیہ جب مراس فتق اس وقت امام کی عمر پندرہ سال کی تھی ۔ تجائی کے واقعات آج بھی جب ہراس فحق میں جورسول اللہ عظالمیت کی امت سے تھوڑ ابہت بھی تعلق رکھتا ہے۔ غیظ وغضب کے جذبات میں حرکت بیدا کرتے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ خواہ کم سنی بی کے دنوں میں سی کی کین امام جس فطرت کو بیدا کرتے ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ خواہ کم سنی بی کے دنوں میں سی کیکین امام جس فطرت کو

ا ای تم کاایک واقد اور بیان کیا جاتا ہے، ایک صاحب جن کانام الوقطن عمر و بن الهیشم تھا اور اساء الرجال کے امام شعبہ بن المجاج جنس لوگ امیر الموشین فی الحدیث بھی کہتے ہیں کی ضرورت سے ان کا سفار ٹی شط واسط سے لے کرکوفد امام کے پاس آئے تھے۔ امام کی مہمان نو از یول اور ان کی فیرمعمولی شب بیدار یوں کا حال بیان کرتے ہوئے ایک واقد سانپ کے کرنے کا وہ بھی بیان کرتے ہیں ہے تھے کا وقت تھا۔ ان کا بیان سے کہ دیر تک امام سانپ کی منڈی کو اپنے پاؤں سے وہائے رہ تااس کہ جب لوگ آئے ہے۔ آپ نے لوگوں سے کہا کہ اسے مارڈ الو۔



کے کہ پیدا ہوئے تھے کوئی وجنیں ہو کئی کہ ان واقعات سے ان کا قلب شعوری یا غیر شعوری یا غیر شعوری طور پر متاثر نہ ہوا ہوگا، خصوصاً اس نے جو پھی کیا تھا زیادہ تر اس کا تعلق کوفہ ہی سے تھا تا ہم جہاں تک مورضین کے بیانات میں دیکھا جاتا ہے۔ امام کی زندگی کے ابتدائی دنوں میں''سیاس میلانات'' کے جموت کی کوئی شہادت نہیں ملتی، زیادہ سے زیادہ جو چیز اس سلسلہ میں پیش ہوگئی ہے وہ وہ می ہے جس کا ذکر شاکد پہلے بھی آ چکا ہے لیمی ابتدائی زندگی میں بجائے فقہ کے حضرت امام پر علم کلام کا جب غلبہ تھا اور ان لوگوں سے جو اسلام کے اعتقادی مسلمات میں دخنہ اندازیاں کرتے تھے۔ ان سے مقابلہ کے لیے آپ بار بار کوفہ سے بھر ان تشریف لے جاتے تھے بعض بعض دفعہ ای سلسلہ میں سال میں بار بار کوفہ سے بھر آ تشریف لے جاتے تھے بعض بعض دفعہ ای سلسلہ میں سال بحریا اس سے پھوڑیا دہ دن بھی امام کو بھر سے میں رہنا پڑا۔ یہ بوسکل ہے کہ بچارتی سال بحریا اس سے بچھوڑیا دہ دن بھی امام کو بھر سے میں رہنا پڑا۔ یہ بوسکل ہے کہ بچارتی بندرگاہ ہونے کی وجہ سے حضرت امام تجارتی کاروبار بھی بھر سے میں کرتے ہوں۔ لیکن بندرگاہ ہونے کی وجہ سے حضرت امام تجارتی کاروبار بھی بھر سے میں کرتے ہوں۔ لیکن بندرگاہ ہونے کی وجہ سے حضرت امام تجارتی کاروبار بھی بھر سے میں کرنے ہوں۔ لیکن خوارت کے ساتھ ساتھ اعداء اسلام کے مقابلہ میں لسانی جہاد بھی اس زمانہ میں آ پ کا دوبار جسے مشغلہ تھی۔

ا بندرگاہ ہونے کی وجہ نے غیر ممالک کوگ ہمرہ بکر تآتے تھے اور اپنے ساتھ اپند عقا کدو خیالات لاتے تھے۔ ہندوستان سے اس بندرگاہ کا تحقی جس صدیک تھا اس کا اعرازہ ای ہے ہو سکتا ہے کہ ہمرہ کآ با دہونے سے بہلے اس علاقہ کوارش البند (ہندوستان کی زیمن) ہی کہتے تھے۔ ہوسکتا ہے کہ ہمرہ کآ با دہونے سے بہلے اس علاقہ کوارش البند (ہندوستان کی زیمن) ہی کہتے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی عہد یں اپنے خیالات وعقا کد کے اظہار کی آزادی ہر فض کو حاصل تھی جس کی وجہ سے موام میں طرح طرح کے اوبام ووسواس پھیل جائے تھے ابوالبذی بل العلاف کے تذکرہ میں انتقاب نے کھا ہے کہ بھر سے میں ایک بہودی آیا وکان یعقش الاسلام (لیمنی اسلامی اصول پر میں المسلام کی طرف سے کھڑا ہوا۔ مناظر سے میں جب اعتراض کرتا تھا) ابوالبذیل اس کے مقابلہ پر اسلام کی طرف سے کھڑا ہوا۔ مناظر سے میں جب بہودی غالب نہ المواب ہو کرچ ھودوڑیں اور مجھے اس کا حیارل جائے کہ دلائل کے لحاظ اس کی اس حرکت پر مغلوب النقف ہو کرچ ھودوڑیں اور مجھے اس کا حیارل جائے کہ دلائل کے لحاظ سے میں بی غالب تھا لیکن مسلمانوں نے جسمانی قوت سے کام لے کر مجھے مغلوب کر دیا لیکن ابوالبذیل نے نہی تا بہر کوگوا کو اور کہا کہ کی نے اس پر اگر تمارکیا تو اس کی مواد ہوری ہوگی اس براگر تھا کیا تو اس کی مواد ہو ہو کہا کہ ہوسے کام لے کر مجھے مغلوب کر دیا لیکن اس بریہودی کھیانا ساہوکر دو گیا (دیکھوا کھلیہ میں کا باز کہد کیا تو اس کی مواد ہوری کہا گو جہدا کیا ہو تھیا ہوری کو اور کہا کہ ہوسائی تھیں ہوگی ہو تھا ہے۔



لیکن علم کلام سے دل چھی جب آپ کی کم ہوئی اور اپناستاد جماد بن انی سلیمان کی صحبت میں فقہ سیسی شروع کی تو اس عرصہ میں کوئی واقعہ الیانہیں ملتا جس میں آپ کے ''سیاس رحجان'' کی جھلک پائی جاتی ہولیکن ٹھیک جس سال جماد بن انی سلیمان امام صاحب کے استاد کی وفات ہوئی ہے۔ یعنی ۱۲ میر کے معنی میہوئے کہ امام کی عمراس وقت (۲۲) سمال کی ہوئی چاہیے اس کے بعد پی امیہ کے دور حکومت میں ایک''سیاسی انتقلاب'' کا واقعہ بیش آتا ہے اور ہم امام رحمۃ اللہ علیہ کو پہلی دفعہ اس واقعہ سے متعلق باتے ہیں۔ لیکن اس واقعہ کی تفصیل سے پہلے کچھ اجمالی تذکرہ اس زمانہ کے''سیاسی ماحول'' کا بھی من لینا جا ہے۔

كوفدك كورز خالد كي بناه مظالم:

یدواقعداس وقت پیش آیا ہے، جب بی امیدی فرمال روائی کی باگ ہشام بن عبدالملک کے ہاتھ بین تھی بہونہ کا کورزہشام کی طرف سے پندرہ سال تک مسلسل اموی تاریخ کی مشہور شخصیت تھی جے عام طور پرلوگ ابن النصرائیہ کہتے تھے اور اصلی نام اس کا فالد بن عبداللہ القسری تھا۔ ہواہ ہے میا ایشا کے میں کا کورزرہا۔ جس کے معنی یہی موتے کہ حضرت امام ابوطنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بچییں سال کی عمر سے چالیس سال کی عمر سے پالیس سال کی عمر سے کا زمانہ اس ابن النصرائیہ کی ولایت کے عہد ش گزارا تھا۔ ابن النصرائیہ کیا تھا۔ تفصیلی حالات تو اس کے تاریخ میں پڑھئے۔ حاصل یہ ہے کہ باپ تو اس کا عربی قبیلہ بجیلہ سے تعلق رکھتا تھا، لیکن اس کی ماں ایک ''رومیہ نصرائیہ' تھی لیعنی یور پین عیسائیہ عورت تھی۔ یہ بھی لکھا ہے کہ ماں اس کی مرتے دم تک اپ آبائی نہ بہب (عیسائیت) پر قائم رہی فود خالد تو بظاہر مسلمان تھا۔ لیکن آگریو واقعات تھے جیں جیسا کہ مورضین نے لکھا تائم رہی فود خالد تو بظاہر مسلمان تھا۔ لیکن آگریو والایت وگرانی تھا، وہاں غیر مسلموں کی کھومت قائم ہوگی تھی ، کامل میں ہے۔

کان الاسلام ذلیلا والحکم الل اسلام اس زمانه می ذلیل تھ اور حکومت فیه لاهل الذمة (ص۸۲) الل ذمه (غیرمسلم رعایا) کے ہاتھ میں تھی۔



خالد کی معزولی کے بعد پوسف بن عمر جب کوفد کا گورنر ہو کر آیا تو بیخی بن نوفل شاعر نے ایک تصیدہ لکھا تھا جس کا ایک شعربہ بھی تھا کہ:

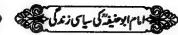
اتانا واهل الشوك اعل ذكاتنا وحكامنا فيما نسو ونجهر اليسف بن عمر اليے زمانہ آیا ہے جب ارباب شرك ہم سے تیكس وصول کرتے تتے اور کملی دُھی بات میں وہی ہمارے دکام تھے۔

یہ قصہ بھی ای کا بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے مسلمانوں کی مجدوں کے میناروں کے منہدم کرانے کا حکم دیا تھا وجہ یہ بتائی کہ ان پر چڑھ کرمؤذن لوگوں کی بہو بیٹیوں کو ایما تھتے ہیں لیے ادھرمؤذنوں پر بیالزام قائم کر کے کوفہ کی مجدوں کے مینارے ڈھائے جارہے تھے اور دوسری طرف تم ظرفی ای ابن الصرائیہ کی بیٹی کہ اپنی تعمرائیہ مال کے نام سے ایک عظیم الثان گرجا بھی اس نے کوفہ میں تعمیر کرایا۔ مسلمانوں میں اس کے اس طرز ممل سے جب بے چینی بیدا ہوئی ، حتی کہ شہور رند مشرب شاعر فرز وق سے بھی صبط نہ مرکا اور ایک طویل تھیدہ میں اسلام اور مسلمانوں کی ای بے کسی کا روتا روتے ہوئے کی سے کہا:

بنی بیعة فیها النصاری لامه ویهدم من کفر منار المساجد "اپی مال کے لیے تو کوفہ یس اس نے گرجا بنایا۔ اور مجدول کے جنارول کو دارہا ہے اپنے کفر کی وجہ ہے۔"

ا خداجانے فالد نے خودی شعر بنائے سے یا واقع کی مخرے شاعر کو میے بیبیوں بے بنیاد استی بیاد استی بیاد استی بیاد استی بیاد استی بیاد استی بیاد الیستی بین استی بیستان بیستی استی استی استی استی بیستی بیستی بیستی بیستی استی بیستی بیس





کتے میں کرمسلمانوں کی اس شکایت کوئ کراس نے عذر بھی جو پیش کیا تو منجملہ دوسری باتوں کے اس کاریتاریخی فقرواب تک کمابوں میں فقل کیا جاتا ہے بعنی اس نے کہا۔ لعن الله دينهم ان كان شرا من خدا كالعنت بوان كے (عيمائيول) كے دینکم (ص ۱۰۳ ج۵ کامل وین پر، اگران کا دین تمهارے دین سے ابن اثیر)

بیان کرنے والے ایک طرف تو یہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت مرتضی علیه السلام کی شان اقدس میں ایخ آقاؤں (ئی امیہ) کوخوش کرنے کے لیے صلواتی سایا کرتا تھا۔ لكن ايك لليفه كامل وغيره يس مجى بينقل كيا ہے كه فى اميدى كے فائدان كے ايك صاحب نے ابن الصرانیہ سے کچھ امداد جاجی ،لیکن پیچارے کوصاف جواب دیا حمیا۔ چونکہ دادودہش میں خالد کا ہاتھ کھلا ہوا تھا یہ بھی کہتے ہیں کہ نی ہاشم والوں کے ساتھ بھی ووحس سلوك كياكرتا تھا۔اور بيكوئى تعجب كى بات نبيس ہے۔اس منم كے لوگوں كا قاعدہ ہے کہ اپنے عیوب کی بردہ اپٹی کے لیے" دائن دوزی" کے ننجہ برعمو ماعمل کرتے ہیں، ببرحال جہاں سب بی کودیا دلاتا تھاممکن ہے کہ بن ہاشم کے بعض افراد کواس نے مجھودیا مو،اموی سائل نے ای واقع کوئی نظرر کو کرینی نی ہاشم کی خالد مدو کرتا ہے کہا کہ "لین دین کاتعلق تو خالد ہاشموں سے رکمتا ہے اور جارے لیے اس کے

ياس مرف على كي ملواتي روكي بير - (م ٥٢ ج٥ كالل اين اثير) الطیفہ یہ ہے کہ فالد تک جب اس اموی کی یہ شکایت کیٹی تو ہے ساخت اس کی

زبان سے لکا۔

اس کا اگر تی جاہے تو کچھ عثان کو بھی سا لنن احب فلنا عثمان بشيء. (کامل ص۸۲ ج۵)

ای لیےلوگوں کا خیال ہے کہ در حقیقت اس کو نہ حضرت علی ہی سے تعلق تھا اور نہ عنان سے بلک صرف دنیا سازی کے لیے

کان خالد بیالغ فی سب حضرت علی کرم الله وجهد کی ندمت کرنے می مبالغه

على فقيل كان ذلك نفيا كام ليمّا تقالوك كبتم بين كه اللبيت كماته للتهمة تقربا الى القوم. ميل جول مين جووه متم اور بدنام تقااى بدناى كا (ص ۸۲ ج۵) از الدحفرت على كوگاليان دے كركيا كرتا تقا۔

ادر بات بھی کچھ بہی معلوم ہوتی ہے کہ کہاں تو ہشام کے ساتھ عقیدت کے اظہار میں غلوکو بیابن النصرانیاس حد تک پہنچا دیتا تھا کہ سننے والوں کا بیان ہے نقل کفر کفرنہ باشد، وہ بھی بھی کہتا کہ

''اپنے اہل وعیال اور گھر والوں پر کسی کو اگر کوئی اپنا خلیفہ اور نمائندہ مقرر کرے کیا اس خلیفہ کے برابروہ ہوسکتا ہے جسے اس شخص نے بطور ایلجی اور قاصد (رسول) کسی کے پاس بھیجا ہو۔

ابن اثیرنے لکھا ہے کہ (العیاذ باللہ) اشارہ اس کا ادھر ہوتا تھا کہ

ان المخليفة هشاما افضل من خليفه شام (العياذ بالله) رسول الله الله عليه رسول الله عليه الله عليه وسلم سيجمى افضل ہے۔

گرابن اشیری نے بیقصہ بھی نقل کیا ہے کہ مشام خلیفہ نے خالد کے نام بصیغہ راز بیفر مان بھیجا کہ

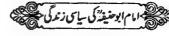
''جب تک امیر المومنین لینی (ہشام) کا غله فروخت نه ہواس وقت تک کسی دوسرے کوغلہ کے بیچنے کی اجازت نه دی جائے۔''

خالد نے اس کےمطابق تمام جگدا حکام نا فذ کر دیئے نتیجہ ظاہر تھا کہ علاقہ میں غیر معمولی گرانی پھوٹ پڑی' لکھاہے کہ کوفد کے بازار میں

كيلجتها بدرهم. ايك كيلجه (چهوٹا پيانه غله كا) ايك درم ميں كنے لگا۔

خلق خداکی اس گرانی ہے چیخ اٹھی۔عوام کا الزام خالد پرتھا کہ اس نے کاشت کاروں کوغلہ فروخت کرنے ہے روک دیا ہے خالد سخت دیاغی کوفت میں مبتلا تھا، ہشام کے راز کوبھی ظاہر نہیں کرسکتا تھا۔اورضح وشام لوگوں کی گالیاں،لعنت و ملامت بھی اس کے لیے نا قابل برداشت بنی چلی جارہی تھی۔ آخرا کیک دن اس نے برسر منبر دل کا بخار





ان الفاظ من نكالناشروع كيا_

رعمتم انى اغلى اسعاركم تم لوگولكا خيال بكراناخ كويس في كرال كر فعلى من يغليها لعنة الله ركما به لويس تمهار عام خيا بول كردس (ص ١٨)

یعنی اشاره بشام کی طرف کرر با تھا کہ میراکیا قصور ہے، خودتمبارے امیرالمونین كاظم بى يە ہے كە پېلے سركارى غلے كاايك ايك داند (من مانى قيمتول ير) فروخت ہوئے، تب بازار میں دوسرے بیچے والوں کو مال لانے کی اجازت دی جائے اوراس ے انداز ہوسکتا ہے کہ جس ہشام کومجی وہ رسولوں پرمجی فضیلت دیتا تھا۔ای کوآج وہ برسر منبر گالیاں سنار ہا تھا، لوگوں نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ اپنی برائیویٹ مجلسوں میں بشام بے جارے کا نام ہی خالد نے "ابن آحقی" کھ چھوڑ اتھا جب اس کا نام لیتا تھا تو کہتا کہ ابن اجمعیٰ کا حکم آیا ہے' ابن اجمعی نے اب یہ نیا شوشہ چھوڑ اسے' اور گو گورنری کی مت ابن الصرائيه كى كل بندره سال بے ليكن اسى بندره سال ميں اس نے جو بجولوثا اورلٹایااس کا ندازہ اسی سے ہوسکتا ہے کہ جب معزولی کا وقت اس کی آیا ہے تواس نے خود اقر ارکیا کہ حکومت کے خزانے کا بقایا میرے ذمہ بچاس کروڑ رہ گیا ہے۔ تخواہ میں حالانکہ کل بیس ہزار سالانہ کی جا گیراس کو می تھی ۔ لیکن مسلمانوں کے بیت المال کے رویے سے اس نے اپنی جا گیر میں نہروں کا جال بچھا دیا۔اب تک اس کی متعدد نہروں مثلا نہر خالد، نہر باجرا، نہر تار مانا، نہر مبارک، نہر جامع کورہ، سالورکی نہر۔ نہر صلح کے نام تاریخوں میں درج ہیں۔ان ہی نہروں کی بدولت ہیں ہزار کی آمدنی کی جا گیر پندرہ

ا سیایک واقعہ کی طرف اشارہ تھا لیتی ہشام کی ماں جس کا نام عائشہ تھا اور ہشام بن اساعیل بن ہشام کی ماں جس کا نام عائشہ تھا اور ہشام بن اساعیل بن بشام بن الولید بن المغیر ۃ الخزوی کی بیٹی تھی ، لیتی ایوجہل کے بھائی کے خاندان کی لڑکی تھی ۔ لکھا ہے کہ صدید نیا وہ یہ تورت احمق تھی ۔ اس لیے تھک آ کر آخر میں ہشام کے باپ عبدالملک نے اس کو . طلاق بھی وے دی تھی لوگ اسی وجہ سے ہشام کے پس پشت عمو ما اسے ابن اتمقی ہی کہا کرتے تھے اور خالد بھی اسی لفظ کو استعال کرتا تھا۔ بعض قر ائن ہے معلوم ہوتا ہے کہ شروع شروع میں بی خطاب اپنے آتا کو اس نے معلوم ہوتا ہے کہ شروع شروع میں بی خطاب اپنے آتا کو اس نے معلوم ہوتا ہے کہ شروع شروع میں بی خطاب اپنے آتا کو اس نے معلوم ہوتا ہے کہ شروع شروع میں بی خطاب اپنے آتا کو اسی نمک طال نوکر این انصرانیہ نے دیا تھا۔ بعد کو دوسرے بھی کہنے گئے۔



سال میں ایک کروڑ تمیں لا کھ سالانہ کی آ مدنی ویے گئی۔ ان بی حالات نے اس کے دماغ کو بے قابو کردیا تھا۔ کہتے ہے ہیں کہ جوش میں آ کراپنے بیٹے کو کہتا کہ بشام کے بیٹے مسلمہ سے تو آ خرک بات میں کم ہے۔ بھی کہتا

''بیٹا!وہ کیا مزے کا زمانہ ہوگا جب ہشام بھی تیرا محتاج بن کررہےگا۔''

آ خریس تو سارے عراق کو وہ اپنی موروثی جا کداد قرار دینے لگا تھا۔حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر الزام لگا تا تھا کہ میری قوم بجیلہ سے انھوں نے چھین کر زبر دئی مسلمانوں کے حوالہ کر دیا۔ لیاس لیے کہتا

اننی مظلوم ماتحت قدمی میں مظلوم ہول یعنی میرے پاؤل کے بنچ کا شیء الاھولی(کال ۴۰۸۵) کوئی حصہ بھی ایرانیس ہے جومیرانہ ہو۔

کوفہ میں خالد اور خالد کے گرد و پیش میں رہنے والوں کا روز روز عید اور شب شب برات کا انداز واس سے بیجئے کہ اس کے طازم طارق نے اپنے بیچ کی ختنہ کی اس تقریب میں اور تو کچھ خرچ کیا سوکیا۔ صرف اپنے آقا این الصرائیہ کے سامنے تقریب کے سلسلہ میں جو تحفے اس نے پیش کئے تھے۔ ان میں علاوہ قیمتی تھا نوں اور دوسری چیزوں کے ایک ہزار فلام اور ایک ہزار لونڈیاں بھی تھیں (ص ۸۰) الیافعی نے لکھا ہے کہ خالد کا بھائی اسد جے اس نے اپنے علاقے کے خراسانی حصہ میں ابنا نائب مقرر کیا تھا۔ جس زمانہ میں وہ بلخ میں تھا مجوسیوں کی عید مہر جات ان ہی دنوں میں واقع ہوئی تھا۔ جس زمانہ میں وہ بلخ میں تھا مجوسیوں کی عید مہر جات ان ہی دنوں میں واقع ہوئی

ل حراق جے السواد بھی اسلامی تاریخ میں کہتے ہیں جب فتح ہوا اور فتح کرنے والی فوج میں زیادہ تعداد بحیلہ قبیلہ والوں کی تھی یعنی وہی قبیلہ جس کی طرف مشہور صحابی حضرت جریر بن عبداللہ لحبلی رضی اللہ تعالی عند منسوب ہیں۔ ابتداء میں فقو حات کے متعلق جب تک بید بات طینہیں ہوئی تھی کہ اس کو فتح کرنے والی فوج میں تقسیم کرویا جائے یا مسلمانوں کے بیت المال کے نام ان کوروک لیا جائے اس لیے بچھ دن کے لیے سواو کے راج (چوتیائی) ناقے پر بجیلہ والوں کا بجنہ تھالیکن جب صحابہ کے مشورہ سے تمام مغتوحہ ذرمینوں کو حکومت کے قبضہ میں داخل کر کے تمام مسلمانوں کی مشتر کہ جا کداد کی حیثیت ان کورے دی گئ تو بجیلہ والوں سے بھی بیز ہن واپس لے گئی۔ اس کی طرف اشارہ خالد کر حیثیت ان کورے دی گئ تو بجیلہ والوں سے بھی بیز ہن واپس لے گئی۔ اس کی طرف اشارہ خالد کر رہاتھا۔

الم العنيفة كا ياى زعرك المحالية المحال

ہرات کے دہقان نے جو مجوی تھا اسدائے پاس عید کی عیدی جو پیش کی تھی ابن عساکر نے تاریخ دشق میں اس کی تفصیل دی ہے لکھا ہے۔

"ایک قصر سونے کا اور ایک قصر چاندی (شاید کا سکٹ کی شکل کے ہوں گے)
ان کے چیچے چند طلائی اوٹے اور چند نقر کی اوٹے تھے۔ان کے بعد سم وزر
کے بڑے بڑے بادیے اور رکانیاں تھیں اور ان سب کے بعد مروزی قوتی
ہروی وغیرہ وغیرہ کیڑوں کے قان کے تھان تھے، ان بی تحفول میں وہ
(قاآن) اینے ساتھ سونے کے چند کرے (گیند) بھی لایا تھا۔"

الغرض بیتھا وہ تماشائی امیہ کی حکومت کا جوامام ابوطنیفہ رحمۃ الدعلیہ کے سامنے خاص ان کے وطن اور مستقر کوفہ میں دکھایا جا رہا تھا۔ مسلمانوں پر گورز نے کا فروں کو مسلط کر رکھا ہے مسلمانوں کی معجدوں کے مینارے ڈھائے جارہے ہیں اور عیسائیوں کے گرج کی تغییر مسلمانوں تی کے پیپیوں سے ہور ہی ہے مسلمانوں کے رسول پر ظیفہ کو ترج وی جا رہی ہے مطمانوں کے رسول پر ظیفہ کو ترج وی جا رہی ہے مطمانوں کے دین کے ساتھ تشخر کیا جا رہا ہے ، یہ تو گورز کر رہا ہے ،خود ظیفہ اس فکر میں مسلمانوں کے دین کے ساتھ تشخر کیا جا رہا ہے ، یہ تو گورز کر رہا ہے ،خود ظیفہ اس فکر رہیں ہے کہ خواہ رعایا پر کچھ بھی گذر جائے ۔ لیکن اس کا مال بھلے اچھے داموں میں بک کر رو پید کی شکل میں اس کے پاس پہنچ جائے عام مسلمانوں کے گھر میں فاقہ ہے اور مسلمانوں کے امیر کا نوکر ایک ایک دیکے کے ختنہ میں وہ وہ اولوالعزمیاں دکھا رہا ہے کہ شاید



بادشاہوں کے لڑکوں کے ختنہ میں بھی اتنی زرمتیاں نددکھائی جاتی ہوں گرساری دنیا چپ ہے بنی امیدکی بے ختنہ میں بھی اتنی زرمتیاں نددکھائی جیں، اورظلم کے جوآتش کدے جوڑر کھے تھے، ان کود کھے کہ کھی کر بھلاکس کا گردہ اورکس کا جگرتھا کہ آہ نیم شی کے سوا کچھاور بھی کرنے اور بھی کرنے کے لیے تیار ہو مسلسل دیکھا جارہا تھا کہ ذبان سے بات نگلی نہیں کہ سرتن سے جدا ہوگیا۔

کین اپنی آمدنی بڑھا بڑھا کر خالد دراصل اپنی قبر آپ کھود رہا تھا جس چیز کے عشق میں ہشام ہتلا تھا۔ اس کا سودا اس کے سر میں بھی سایا۔ ہشام کی بھی جا گیر خالد کی جا گیر خالد کی جا گیر کے داروغہ نے بادشاہ کواطلاع دی تھی کہ جا گیروں کے بند کو خالد تو ڈرہا ہے۔''
''شاہی جا گیروں کی زمین کے بند کو خالد تو ڈرہا ہے۔''

کہتے ہیں کہ بہیں سے بات کی ابتداء ہوئی جس کی انہنا خالد کی معزولی پر ہوئی اس زمانے میں بہن کا گورزیوسف بن عمر تھا۔ راز میں ہشام نے اس کولکھا کہ فورا عراق بہنی کر خالد کو گرفتار کر گیا۔ اور مطالبے کا تقاضا پوسف نے شروع کیا۔ ہشام کا حکم تھا کہ تل کرنے کے سوا مطالبے کے لیے جتنی اذبت تم دے سکتے ہو خالد کو دو پوسف نے بھی اذبت پہنچانے میں کوئی کی نہیں کی۔ روز انہ ٹی سزائیں تجویز ہوتی تھیں۔ پوچھا جاتا تھا کہ یہ بچاس کروڑ مرکاری خزانہ کا مال تو نے کہاں رکھا ہے۔ یہ قصہ تو یوں ہی جاری رہا۔ کوفے کے مسلمانوں کو اس کی خوشی ہوئی کہ ابن انصرانیہ سے ان کو نجات کی۔ کہتے ہیں کہ یوسف مسلمانوں کو اس کی خوشی ہوئی کہ ابن انصرانیہ سے ان کو نجات کی۔ کہتے ہیں کہ یوسف مسلمانوں کو اس کی خوشی ہوئی کہ ابن انصرانیہ سے ان کو نجات کی۔ کہتے ہیں کہ یوسف مسلمانوں کو اس کی خوشی ہوئی کہ ابن انصرانیہ سے ان کو نجات کی۔ کہتے ہیں کہ یوسف مسلمانوں کو اس کی خوشی ہوئی کہ ابن انصرانیہ کے انہ خوشی کہاں کے الفاظ ہیں کہ:

ذر دریتک نمازی پر معتام بعد میں زیادہ وقت گذارتا تھا۔ اپ گردوپیش والوں اور گھر کے لوگوں کوعوام پرظلم و زیادتی کرنے سے روکے ہوئے رہتا، زم کلام ، مکسر المز اج آ دمی تھا' مصیبتوں میں دعاوالحاح کاعادی تھا، اس کی عادت تھی کہ صبح کی نماز کے بعد کسی سے گفتگونہ کرتا' جب تک کہ چیاشت کی نماز نہیں پڑھ لیتا تھا' قرآن مجید کی تلاوت میں مشغول رہتا تھا





اور خدا کے سامنے گریہ وزاری کرتا۔ (ص۸۳ج۵) اس لیے کوفہ کے شاعر کی بن نوفل نے شعر لکھا

فلما اتا نا یوسف الحیو اشوقت له الارض حتی کل واد منور جب بھلائی والا یوسف آیا توزین چک آهی گویا بروادی جگرگاری ہے۔
لیکن بی امید کا گور زبیر حال بی امید کا گور زتھا۔ چند بی دن کے بعد معلوم ہوا کہ
یوسف کو جنون ہے اور نماز روزہ کا سارا قصد یہ بھی جنون ہی کے ظہور کی ایک شکل ہے۔
جنون کے جو واقعات لوگوں میں مشہور ہوئے اب کی فہرست تو طویل ہے۔ نمونے کے
لے یہ چند مثالیں کافی ہو سکتی ہیں۔

" جارخانے بے ہوئے کٹرے جلا ہوں سے بنواتا۔ بے جارا جلا ہا بنا کر لاالمدايد سكريش سے يوچما كول بكيسا بيكرش كما كمان كر چوئے ہيں، تب جولا بے كہتا ج تو كہتا ہ، اب الختاء كا يحد، جولا ہا کہ احضوراس فن سے میں زیادہ واقف ہوں، تب سیرٹری سے کہتا ہج تو کہتا ہے الخناء کے بیج ، سیرٹری جواب میں کہتا کہ اس جلا ہے کوسال میں ایک دو تھان بنانے کی نوبت آتی ہوگی اور میرے ہاتھ سے سیروں تھان سالانہ گذرتے ہیں یہ پیچارہ اس کی خوبیوں کو کیا جانے تب جولا ہے ے بوسف کہتا ہے تو کہتا ہے البخاء کے بیے۔الغرض بوں ہی اس کی بھی آمد لل کرتا اور اس کی بھی پھراہے بھی جیٹلاتا اور اسے بھی اس طرح مزاج میں بخی اتی تھی کہ فر مائش ہے ذرہ برابر بھی کسی چیز میں نقص رہ جاتا تو بنانے والوں پر سکڑوں کوڑے پڑ جاتے ایک دفعہ اپنی لونڈیوں کو بلا کراس وقت جب سفر میں جا رہا تھا یو چھا کہ کون کون میرے ساتھ چلے گی ، ایک بولی که سرکار میں جاؤں گی۔ بس بگڑ بیٹھااور فخش با تیں کہتا تھم غلام کو دیتا کہ لگاس کے سر پرکوڑے، دوسری بیدد کھ کرکہتی کہ سرکار میں گھر ہی بررہوں گی تب كبتاكه مجهد يرقى بي غلام! لكاا عكوز ، اب تيسرى سي يوجها

کہ بتا تو کیا چاہتی ہے۔ دونوں کے حشر کود کھے کر کہتی کہ میں کیا بتاؤں، جو بات بھی کہوں گی اس کی سزاد کھے چکی ہوں تب کہتا کہ کیوں ری میری بات میں نجے زکالتی ہے اور باتیں بناتی ہے، غلام! لگا ہے بھی کوڑے۔''

ظاہر ہے کہ جنون کے سوااور ان حرکات کی دوسری تو جیہ کیا ہوسکتی ہے، یہ بھی لکھا ہے کہ یوسف بہت پہت قد تھالیکن ڈاڑھی بڑی کمی تھی کپڑے سلوانے کے لیے درزی کو بلاتا۔ اگر درزی کہ دیتا کہ جو کپڑا دیا گیا ہے اس میں فاضل بچے گا تو بگڑ بیٹھتا اور فورا کوڑے مارنے کا تھم دیتا لیہ جو کپڑا دیا گیا ہے اس میں فاضل بچے گا تو بگڑ بیٹھتا اور فورا کوڑے مارنے کا تھم دیتالیکن جانے والا درزی ہوتا تو کہتا کہ اتنا کپڑ اسرکار کے بھاری بھرکم بدن کے لیے کافی نہیں ہوسکتا تو خوش سے پھول جا تا اس ذریعہ سے درزی خوب کپڑے دصول کرتے تھے (بیسارے واقعات ابن اثیر وغیرہ سے منقول ہیں۔

ملمان اس کے حال کود مکھ کر مایوں ہوئے بیٹی بن نوفل شاعر کو پھر لکھنا پڑا

ادانا والخليفة اذرمان مع الاخلاص بالرجل الجديد

كاهل النارحين دعوا اعنيثوا جميعا بالحميم وبالصديد

جس کا مطلب یہ ہے کہ خلیفہ نے گوا خلاص سے نئے آ دمی سے ہم لوگوں کو مشرف فرمایا۔لیکن واقعہ یہ ہوا کہ جہنمی جب جہنم میں فریاد کریں گے اور مانگیں گے تو ان کی فریا دری گرم پانی اور پیپ سے کی جائے گی۔ یہی حال ہمارا ہوا کہ فریا د تو سنی گئے۔ لیکن پوسف کو بھیج کر گویا گرم پانی اور حمیم کے ذریعہ فریا دری کی گئی ہے۔

خیر بیر تصد تو طویل ہے اس کے نقل کرنے سے میری غرض میہ ہے کہ جب ان واقعات سے عام لوگ متاثر ہورہے تھے تو اس سے انداز ہ کرنا چاہئے کہ اس شخص کے

ول پر کیا گذرر ہی ہوگی جس کے متعلق سلم بن سالم کی شہادت گذر چکی ہے کہ

میں نے بڑے بڑے لوگوں سے ملاقات کی لیکن محمدٌ رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی امت کا احتر ام اور اس امت کی ہمدر دی ابوطنیفہ کے دل میں جتنی پائی ،اس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی۔

فرز دق جيسالا ابالي شاعر بھي جن واقعات پرٽڙپ ائھتا ہوتو ابوصيفه اور ان جيسے



ا کابراسلام کے قلوب کی کیفیت کا کون اندازہ کرسکتا ہے۔ بس سجھنا چاہیے کہ اندر ہی اندر آ گسلگ رہی ہوگی جہاں تک میں سجھتا ہوں اس اندرونی آ گ کوخالد سے زیادہ سجھنے والا اور کون ہوسکتا تھا۔ میراخیال ہے کہ اس کے دماغ میں ایک چال آئی۔

فالدى ايك عجيب حال:

کہا یہ جاتا ہے کہ یوسف خالد پر سرکاری مطالبات کی پایجائی کے لیے جیسے روزانہ تشدد کیا کرتا تھاایک دن جیل سے بلوا کرطرح طرح کی سزائیں دے کردریافت کررہاتھا کہ آخر بتا تونے مال کن لوگوں کے پاس چھپایا ہے۔ خدا جانے خالد پہلے سے سوچ کر آیا تھایا ای وقت اسے یہ سوچھی۔اس نے کہنا شروع کیا کہ بچ بچ پوچھے ہوتواس عرصہ میں جو کچھ میں نے دولت جمع کی ،اس کا بڑا حصہ میں نے مدینہ منورہ میں تمین آدمیوں کے پاس محفوظ کرادیا ہے۔ یوسف نے چونک کر پوچھا: مدینہ میں؟ بولا ہاں ہاں اوراس کے بعداس نے ان لوگوں کے نام بتاتے ہوئے جن کے پاس مدینہ میں اس نے مال محفوظ کرا نے کا دعوئی کیا تھا حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کے صاحبزادے مال محفوظ کرانے کا دعوئی کیا تھا حضرت امام زین العابدین علیہ السلام کے صاحبزادے حضرت زید بن علی الشہیدرضی اللہ تعالی عنہ کا بھی نام لیا۔

جیدا کہ میں نے پہلے بھی بیان کیا ہے کہ فالد کے متعلق بنی امیر واس کی شکایت بھی کہ ہاشموں کے ساتھ سلوک کرتا ہے اور اس نے ہشام کو اس بات کی فہر دی کہ ہشام نے اس وقت ان لوگوں کے متعلق کوفہ ویٹینے کا انظام کرادیا اور بیلوگ کوفہ پہنے گئے ، جن میں حضرت زید بن علی الشہید بھی ہے ۔ یوسف نے فالد کے سامنے ان لوگوں کا اظہار لیمنا شروع کیا۔ فالد کود کھے کر حضرت زید نے فر مایا کہ ' بھلا یہ ہمارے پاس مال کیوں جمع کرانے لگا۔ صبح وشام برسر منبر میر ہے جدامجد حضرت علی کرم اللہ وجہد کوگالیاں سنا تا ہے۔ پھر فالد سے پوچھا کہ آخر تجھے یہ کیا سوجھی؟ اس نے جوجواب دیا اس کا ذکر مقصود ہے۔ اس نے کہا۔ شدد علی العذاب میری سز انحقیوں میں بہت شدید ہوگئ ، اس لیے میں شدد علی العذاب میری سز انحقیوں میں بہت شدید ہوگئ ، اس لیے میں فاد عیت ذلک و املت نے یہ دعوئی کر دیا کہ آپ لوگوں کے پاس مال میں نے ان یاتی اللہ ہفوج قبل جمع کرایا ہے۔ غرض میری یہ تھی کہ شاکد خداای کومیری ان یاتی اللہ ہفوج قبل جمع کرایا ہے۔ غرض میری یہ تھی کہ شاکد خداای کومیری



قدومکم (ص۸۳) مصیبت کے ازالہ کاسب بنادے (لیعنی آپ لوگوں کی تشریف آوری سے میری مشکل حل ہوجائے)۔

فلا ہر ہے کہ خالد جیسے آزاد آ دمی کے متعلق پیفرض کرنا کہ ان بزرگوں کے در دم میت لزوم کی برکت اور غیبی لا ہوتی امداد کی وہ تو قع کئے ہوئے تھا کہ صحیح نہ ہوگا۔ بلکہ جہاں تک میں سمجھتا ہوں اسے بڑی دور کی اور پینہ کی سوجھی۔ خالد کے اس فقرے کا جو مطلب ہے۔ اس کو چیش کرنے سے پہلے میں چا ہتا ہوں کہ حضرت زید بن علی علیہ السلام کے مختصر حالات درج کرلوں کہ اس سے اس فقرے کا مطلب سمجھ میں آ سکتا ہے۔ حضرت زید بن علی کے بچھا جمالی حالات:

واقعہ یہ ہے کہ دشت کر بلاکی مصیبت اور اس کے بعد مسلسل بنی امیہ کے فولا دی پنجوں کی آئیس گرفتوں نے عام مسلمانوں پر اوس ڈال دی تھی۔ باطل کے مقابلہ میں اٹھنے کی تاب مسلمانوں میں عمو مآباتی نہ رہی اور سب سے زیادہ خصوصیت کے ساتھ جو دنیا میں پنے گئے ، وہ فاطمہ اور علی کی اولاد تھی (رضی اللہ تعالی عنہا عنہ) جب حال یہ ہوگیا ہوجیسا کہ امام زین العابدین سے منقول ہے کہ بیار ہونے کی وجہ سے لوگوں نے ان کوئل کرنے سے چھوڑ دیا۔ فرماتے ہیں کہ ان بی میں سے ایک آ دمی مجھے چھپا کر اپنے گھر لے گیا اور میری خاطر و مدارات کرتا 'جب گھر آتا یا گھرسے جاتا تو میرے حال پرترس کے الحاکم کر روتا۔ میں نے اپنے دل میں سوچا کہ اس سے زیادہ و فادار آدمی اب کون ہو کما کھا کہ روتا۔ میں نے اپنے دل میں سوچا کہ اس سے زیادہ و فادار آدمی اب کون ہو سکتی ہے۔ حضرت کے الفاظ یہ ہیں۔

اِن یکن عند احد من الناس اگر محلائی اوروفا داری کی کے پاس ہو کتی ہے تو خیر و وفاء فعند ہذا. الشخص کے پاس ضرور ہوگی۔

(طبقات ج۵ ص۱۵۷)

گرفر ماتے ہیں: چندروز بھی گذرنے نہ پائے تھے ابن زیادہ نے عام اعلان کیا کہ علی بن حسین (یعنی امام زین العابدین) کا جو پنۃ دے گا اور لا کر حاضر کردے گا تین سو درم اسے انعام میں دیئے جا کیں گے۔ یہ سننے کے ساتھ میرے لیے ہروقت رونے



والا وبی آ دی جس نے مجھے پناہ دی تھی۔ دیکھا کیا ہوں کدری لیے ہوئے آ رہا ہاور میرے ہاتھ باندھ کران کو گردن سے باندھ رہا ہو روتا جاتا ہاور باندھتا جاتا ہے۔ یہ بھی کہتا جاتا ہے کہ انحاف (مجھے ڈرلگتا ہے) اور اس طرح باندھے بھاندے اس نے اطمینان سے مجھے ابن زیادہ کے پاس لا کر کھڑا کر دیا اور تین سودرم لے کرروانہ ہو گیا۔ ابن زیادی نظر جوں بی کہ مجھے پر پڑی، چند باتوں کے بعداس نے تھم دیا کہ اس کی گردن اڑادی جائے یہ سنتے ہی میری چو بھی زینب بنت علی چی الحس

یا ابن زیاد حسبک من ہمارے گھرانے سے جتنا خون لیا گیا ہے ابن دمائنا اُسئلک بالله ان زیادہوہ بہت کائی ہے میں خدا کا واسطہ دے کر کہتی قتلته الا قتلتنی. (طبقات جہ ہوں اس نچے کواگر آل بی کرنا چا ہتا ہے تو پہلے جھے ص ۱۵۷)

ان کی اس چیخ ہے ابن زیاد متاثر ہو گیا اور میر کی جان چی گئی (دیکموطبقات ابن سعد) ای لیے حضرت نے ان لوگوں سے جو اہل بیت سے محبت کے دعوے کر کر کے ان حرکات کا ارتکاب کیا کرتے تھے' فرماتے کہ

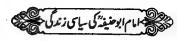
أحبو ناحب الاسلام فما هرج بس اسلام كى اخوت كِتَعَلَّق سے لوگو بحص بنا حبكم حتى صار علينا عارا محبت كردتم لوگول كى محبت تو بمارے ليے باعث (طبقات ص ١٥٨)

منجعى فرمات كها

'' تم لوگوں کی اس محبت نے دنیا کو ہم لوگوں کا دشمن بنا دیا ہے۔'' بی بھی فرماتے کہ:

مگرجن حالات میں وہ گرفتار تھے، ان کی طرف اشارہ کر کے فرماتے الا ان تتقوا منھم تقا (لینی بدایثوں سے بینے کے لیے بینے کی کوئی تدبیر کی جائے)





یو چھاجاتا کاس کا کیامطلب ہے۔جواب دیے کہ

یخاف جباراً عنیداً یخاف أن زبردی کرنے والے کین پروروں ہے آدی یفوط علیه او یطعی. درے درے اس بات سے کہ وہ ظلم اور زیادتی

کریں گے۔

اس اندیشے سے اپنے آپ کوان کے مظالم سے بچانے کے لیے ایس تدبیر اختیار کی جائیں جوظلم سے اس کومحفوظ رکھیں۔

اہل بیت کواتنا کچل دیا گیا کہ مدینہ میں جبحرہ کا واقعہ پیش آیا۔ حالا نکہ زیادہ تر اس واقعہ کے پیش آنے میں بڑا سبب حضرت امام حسین علیہ السلام کی کر بلا میں شہادت ہی تھی لیکن طبقات میں لکھا ہے،خود حضرت سیدزین العابدینؓ کا بیان ہے کہ

ما خوج فیھا احدمن آل أبی الوطالب کے فائدان کی سے بھی کوئی آ دمی طالب و لاخوج من فیھا من ال بنگاے کی شریک ہوئے کے لیے نہ لکلا اور بنی عبدالمطلب لزموا نہ عبدالمطلب کے گرانے والے نکلے سب کے بیوتھم (ص ۱۵۹)

ایمامعلوم ہوتا ہے کہ حادثہ کر ہلا کے بعدالمل بیت نبوت والوں نے سیای قصول سے اپنی پوری سے اپنی آئی اللہ تھلگ کرلیا تھا۔خود امام زین العابدین علیہ السلام نے اپنی پوری زندگی عبادت وریاضت و مجاہد ہے میں گذاری مدینہ منورہ کے پاس عین نامی ندی کے کنار ہے جو محلّہ تھا و ہیں آپ نے مکان نبوالیا اور ا۔ پنے بال بچول 'خاندان والوں کے ساتھ صبر وشکر کے ساتھ زندگی کے دن پورے کر رہے سے اگر چدر بحانت النمی سیدنا حسین علیہ السلام کی اولا د ذکور میں آپ تنہا باقی رہ گئے تھے لیکن خدانے آپ کی اولا و میں برکت دی۔ اپنے بعد کو ذکور وانا ش کی شکل میں اپنی اولا دکی کافی نعداد آپ نے چوزی جوزی جن میں سب سے زیادہ شہرت امام باقر محمد بن علی بن حسین نے حاصل کی ، آپ کی والدہ امام حسن علیہ السلام کی چونکہ صاحبز ادی تھیں اس لیے دونوں بھائیوں کی کی والدہ امام حسن علیہ السلام کی چونکہ صاحبز ادی تھیں اس لیے دونوں بھائیوں کی نمائندگی آپ کی والدہ امام حسن علیہ السلام کی چونکہ صاحبز ادی تھیں اس لیے دونوں بھائیوں کی نمائندگی آپ کا وجود باجود کرتا تھا۔ گوآپ کے ایک حقیقی بھائی عبداللہ بن علی بھی تھیکن



عظمت واحر ام کا جومقام عالی امام باقر کوحاصل ہوا یہ پچھان ہی کی خصوصیت تھی۔سید نا زین العابدینؓ کے دوسرے صاحبز ادے دوسری عورتوں سے تھے جن میں ایک زید بن علی الشہیدرضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی ہیں۔

مندوستان اورخاندان نبوت:

کھنے والوں نے تو خود حضرت امام زین العابدین تک کے متعلق اگر چہ بیا کھ دیا

ےکہ قبل ان أم زین العابدین

کہا گیا ہے کہ امام زین العابدین کی والدہ جن کا نام غزالہ یا بعض سلامہ بتاتے ہیں،سندھ کی رہنے والی تھیں۔

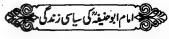
قيل إن أم زين العابدين يقال لها غزاله وقيل سلامه من بلاد السند. (اليانيمس ١٩١٦)

گویداس عام اورمشہور روایت کے خلاف ہے کہ آپ کی والدہ محترمہ یز دجرد کی منا ہزادی تھیں جن کا ایرانی نام شہر بانو اور عربی نام سلافہ رکھا گیا تھا الیافعی نے یہ بھی لکھا ہے کہ:

وأمه في سلافه بنت يزد جرد حضرت زين العابدين كي والده كا نام سلافه تعا





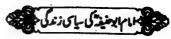


یزدگرد ایران کے آخری بادشاہ کی صاحر ادی تھیں۔

آخر فلوک فارس^{ایا} (ص۱۹۰-۱۶)

ورامل ایک زمین کے تھے میں دونول میں کچے جھڑا ہوا تھا۔عبداللہ بن حسن نے اس موقعہ ر بد کتے ہوئے کہ اس زیمن رخم کیے بعدر کا سکتے ہومالا تکہ تم تو ایک ہندوستانی عورت کے طن سے ہو' بعض روا یموں عل ہے کہ عبواللہ نے کہا کہ اقطع أن تنالها وأنت لاحة صنديه (كياتم اس زین کی خواہش کرتے ہومالا تکہتم ایک سندجی ورت کے بعن سے مو (طبری ص ٢٦٣ ج ٨) بهر مال اس معلوم ہوتا ہے کہ غالباً آپ کی والدہ سندھ کی تھیں۔ ہند کا افظ چونکدسندھ کو بھی شال تھا اس لیے ہی مجمی سند ہے اور مجمی ان کی والدہ کو ہند یہ کہددیا ہو۔ واللہ اعلم بالصواب۔ اتنا بھٹنی ہے کہ وہ ہند بمعنى الأعم كى ضرور تحيس اب خواه سندهدك مول يا مندوستان كے كى دوسرے مقام كى زياد و قريند سندھ بی سے ہونے کا ہے، طری نے بیمی کھا ہے کہ اس عار دلانے پر بجائے خفا ہونے کے تصاحک زید (حطرت زیدبنس برے اوراکی فقرواستعال کیا لین اٹی بعدوستانی اس کقریف کرتے ہوئے فرماياكة فوالله لقد صبرت بعد وفات سيدها فما تعبت بابها اذا لم يصبر غيرها "حسكا حاصل بدے کہ میری مال نے اپنے شو ہر کے انتقال کے بعد مبر کیا اور کسی دوسرے آدی سے شادی نہیں کی حالانکداس کے مقابلہ میں دوسری مورت نے تو مبرے کامٹین لیا ، کہتے ہیں کہ بیاشارہ عبدالله بن حسن كى والدوكى طرف تقابعد كوزيدا بي اس قول سے پشيال بھى ہوئے كہ يس نے ايسا کول کہا۔اس سے بیمی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت زید کی والدہ نے ہندوستانی وستور عقد بوگال کے سئله بیں جوتفااس کوئرب بیں ہمی نباہا (دیکھوطیری ۲۷۲ج ۸مطوعہ معر) بہرحال اگر میچے ہے کہ حضرت زیدههمیدکی نانهال مندوستان تقی تو اس ملک میں جو آج کل زیدی ساوات آباوجیں وہ مجی اس کا دعویٰ کر سکتے ہیں، دا تعبیمی کچھ جیب ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ مختلف قرون دار میں سادات کی مختلف شاخیں ہندوستان میں آ کرآ باوہ وکی لیکن جواحیازاس ملک میں زیدی ساوات نے حاصل کیا مشکل بی سے دوسری شاخوں میں اس کی نظیر ل سکتی ہے۔ بارسر کے سادات کیکرام کے سادات کا ہندوستان ک اسلامی تاریخ میں جو حصہ ہاس سے کون ناواقف ہے، جانے والے جانے میں کرزیدی ساوات بی سے دونوں کا تعلق تھا، اگریز کی عہد میں بھی سرسیدعلی امام سیدسن امام وغیرہ نے جوافقد ارحاصل کیا اس کا کون ا نکار کرسکتا ہے ان لوگوں کا تعلق بھی زیدی سادات ہی سے تھا۔ بہار میں ایک متاز گاؤں زیدی سادات کا آباد ہے جنس جاجعری سادات کہتے ہیں اور زندگی کے ہر شعبہ میں ان کونمایاں دیکھا جاتا ہے۔ کیااس میں ہندوستان کے ساتھوان کے اس نسلی تعلق کو بھی دخل ہے؟ واللہ اعلم بالصواب





حعرت زيد:

ببر حال امام زین العابدین رضی الله عندی رکوں میں ہندوستانی خون تھا یا نہ تھا۔
لیکن ان کے صاحبز اوے زید کے متعلق مورجین کا اتفاق ہے کہ ان کی والدہ ہندیہ تھیں۔
طبری نے حضرت زیداوران کے بچازاد بھائی عبداللہ بن حسن سے جس گفتگو کو تقل کیا ہے
اس میں عبداللہ بن حسن نے صاف لفتلوں میں زیدکو کہا کہ:

يا ابن الهندكيه. اے بندوستانی عورت كا يجد (ديكموصفحه ٣٥)

میں تو سجمتا ہوں کہ اگر میچ ہے لین حضرت زید کی دالدہ تو '' ہند کیا' تھیں اور جیما کہ کہتے ہیں کہ ان کی دادی شہر با نو ایرانیہ خاتون بلکہ شاہزادی تھیں تو اس کا مطلب کو یا بھی ہوا کہ ان میں عربی، قریش، ہاشی، فاطمی، علوی خصوصیات کے ساتھ ساتھ ایرانی اور ہندوستانی صفات بھی موروثی طور پر نتقل ہوئے۔ شاید بی اس زمانہ ہیں اس نتم کے موروثی خصوصیات کی مختص واحد میں جمع ہوئے ہوں۔

شكل وصورت:

ای کے کھاہے کہ حضرت زید غیر معمولی طور پر حسین وجیل تھے۔ فی ابو جمد کی الشافعی کے حوالہ سے " الروض الکبیر" میں جوزیدی نقد کی کتاب ہے اس کے مقدمہ میں نقل کیا ہے کہ

كان أبيض اللون أعين مقرون الحاجبين تام الخلق طويل القامة كث اللحيه عريض الصدر أقنى الأنف أسود الراس واللحيه إلا أنه خالطه الشيب في عارضيه (ص ٩ ٣ مقدمه الروض النضير)

حفرت زید کا رنگ گورا تھا آگھیں بوی
بری ابرو دوال طے ہوئے تھے جم کی
بنادے کمل تھی قد درازتھا داڑھی گھی سینہ
فراخ وکشادہ، بلند بین داڑھی اور سر کے
بال سیاہ تھوڑی می آ میزش سفید بالوں کی
دونوں رخیاروں کے اطراف میں ہو چکی
بین

شايد حفرت زيد كى ان صورى خصوصيتول بس ان تمام چيزول كى جعلك يائى جاتى



بےجنمیں نبتا ان میں ہونا جا ہے تھا۔ای طرح ان کے باطنی صفات میں بھی بین طور پر موروثی آثار کے جلو بنظر آتے ہیں۔غیر معمولی ذبین وقطین علم دوست، معارف یرور ہونے کے ساتھ ساتھ بڑے بہا دراور نڈرتھ۔

حفرت زید کے متعلق امام کی شہادت:

ورسری شبادتوں کے ساتھ خود حضرت امام ابوصنیفه رحمۃ الله علیہ کی بھی شہادت اس باب میں نیقل کی گئی ہے بیعیٰ حضرت امام فرماتے تھے:

> ولا أسرع جوابا ولا أبين قولا.

شاهدت زید بن علی کما مل فرید بن علی کود یک اتحال ک : اندان شاهدت أهله فما رأيت كووسر حضرات كمشابر عاموتع مجصما! فى زمانه أفقه منه ولا أعلم بي من فان كزمان من ال سازياده فقيه آ دمی اورکسی کوئیس یا یا اوران جیبا حاضر جواب اور واضح صاف گفتگو كرنے والا آ دى اس عبديس مجھے .

کوئی ندملا۔

اخيريس امام صاحب كابيان اس لفظ يرخم مواب-

لقد کان منقطع القرین در حقیقت ان کے جوڑ کا آدی اس زمانہ شا۔

(ص۵۰ روض)

اورامام بی کیااس عبد کے بروں میں مشکل بی سے کوئی آ دمی نظر آتا ہے جس سے حضرت شہید کے متعلق ای فتم کے الفاظ منقول نہیں ہیں۔الشعبی سے روایت کرنے والول في بهال تكروايت كيابك.

زید بن علی ہے بہتر بچے شاید ہی کی عورت نے پیدا کیا ہو،اییا فقیہ،ا تنا بہادر اور قانع عابد وزابد مجھے کوئی دوس انظرنہ آیا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ علمی اور دین قبم وفراست کے ساتھ حضرت شہید کی دنیاوی سوچھ بوجھ غیر معمولی طور ىر بهترتقى_

الم جعفرصادق سےمروی ہے کہ شہیدی شہادت کی خبر جب معلوم ہوئی تو فرمایا:

کیا تو حضرت والا نے ان کومبر کی تلقین کی اور لڑائی جھ جھڑ ہے ہے ہے رہنے کی تاکید کی اور فر مایا کہ یس بھی ان ظالموں کے معلق وی کہتا ہوں جوعیلی بن مریم علیہ السلام فر مایا کرتے سے یعنی قرآن میں جو وعا حضرت عیلی کی معقول ہے کہ ان تعذبهم فانهم عبادک وان تغفولهم فانگ انت العزیز عبادک وان تغفولهم فانگ انت العزیز الحکیم (اگرآپان کومزادیت ہیں توآپ کے الحکیم (اگرآپان کومزادیت ہیں توآپ کے یہ بندے ہیں، اور اگر ان کو بخش دیتے ہیں توآپ کی ذات سب پر غالب ہے اور آپ ہی حکمت والے ہیں۔

ظلم ولاتهم فامرهم الصبر والكف وقال إنى أقول كما قال عيسى بن مريم عليه السلام إن تعذبهم فانهم عبادك وان تغفرلهم فانك أنت العزيز الحكيم. (ص ١٢٠

آ خری نظرہ (حضرت کا لین امت محریہ کے لیے اس وعا کواستعال کرنا جوحضرت میں علیہ اللام عیمائیوں کے لیے فرمائیں مے) اس سے اس کا بھی پت چانا ہے کہ اپنی نانا کی امت کے ان حالات کود کھے کران بزرگوں پر کیا گذردی تھی ایمان واسلام کے دعویٰ کے بعد جس تم کے حرکات بنی امیہ کی حکومت کی سر پرتی ہیں سلمانوں سے سرزو ہور ہے تھے بدطا ہران کے از الدی امید سے مایوں ہو کر بجائے بختی کے ان کے رجانات کی خوری کی طرف مائل ہور ہے تھے بلکہ '' اِرجاء'' جو فرقہ مرجیہ کا مسلک سمجھا جاتا ہے جس کا عام مطلب کتابوں ہیں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایمان لے آئے بعد نجات کے جس کا عام مطلب کتابوں میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ایمان لے آئے کے بعد نجات کے بعرال وہ جنتی ہے ہو بھی ہیں آئے کہ کرتا چلا جائے بہر حال وہ جنتی ہے اور دوز ن کی آگ ان

ل بنائے مخود الرحیم کے اللہ تعالی کی صفت عزت وغلبہ اور حکمت و دانائی کا حوالہ اپنی اس سفار تی دعاشی صفرت کے علیہ السلام نے کیوں دیا ہے، ہزاد کیسپ سوال ہے، بعض کہتے ہیں کہ گناہ پر سزاد سینے کا قانون اللہ تعالی بی کا بنایا ہوا ہے۔ اسپنے قانون کو دہ اگر اٹھالیں تو ان سے ہزاکون ہے جو پوجھے گا در حکیم کے لفظ سے اشارہ اس سے محمل زیادہ گہری حقیقت کی طرف کیا گیا ہے۔ ۱۲



''والله ميرے چيا ہم لوگوں ميں سب سے زياد وقر آن كے پڑھنے والے سب سے زياد واللہ كے دين ميں مجھ ركھنے والے اور رشتہ كا خيال كرنے والے تھے۔''

اورآ خرمين فرمايا:

والله ماتوک فینا لدینا خداکی شم دنیااور آخرت دونوں کے لیے یعنی دونوں ولا للاحرة مثله (دوض کے متعلقہ مسائل کے لیے انھوں نے ہمارے ص ۵۰) خاندان میں اپنا جیبا آ دمی نیس چھوڑا۔

گویا حفرت زیدگی اس جامعیت کا حفرت صادق کی طرف سے بیاعتراف تھا جوان کے موروثی صفات کے منطق بتیجہ ہونے کی حیثیت رکھتی تھی، بہر حال بی تو ان کے فطری صفات کی طرف کچھا شارے سے ان جبلی صفات کے ساتھ جن اکسانی کمالات کو حفرت زید ؓ نے اپنے اندر جمع کیا تھا۔ اس کا انداز وان کی طالب علانہ زندگی سے ہوتا ہے۔ میرے سامنے اس وقت ان کی مفصل سوائح عمری نہیں ہے، تا ہم اجمالاً کچھان کا تذکر ہمی ضروری ہے۔

بات یہ ہے جیسا کہ بیل نے پہلے بھی عرض کیا کہ دشت کر بلا کے زہرہ گداز مناظر نے اہل بیت کے افراد کوعمو با اور حضرت سید تا امام زین العابدین کوخصوصاً اتناول شکتہ بنا دیا تھا کہ ذیا دہ تر ان بزرگوں پر یک سوئی اور عزات گزینی کے جذبات غالب آ گئے تھے۔ خصوصیت کے ساتھ سیا کی مسائل اور الجھنوں کے متعلق ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ تعلق طور پر یہ طے کر لیا گیا تھا کہ کچھ بھی گذر جائے ' لیکن ان کا تول بیل نہ الجھا جائے گا۔ طبقات ابن سعد میں حضرت امام ذین العابدین کی متعلقہ یہ دوایت بھی تقل کی گئی۔ ابن علی بن حسین کان علی بن حیل اور نہیں العابدین لوگوں کو یہ بھی عن القتال و اُن قوما جنگ وجدل ہے متع کیا کرتے تھے۔ خراسان کے پکھ من اُھل خواسان لقوہ لوگ آپ سے آکر طے اور (بی امیہ کے حکمرانوں فیشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے فشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے فشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے فشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے فشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے فشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے فشکو الیہ ماتلقون من کے جن مظالم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضوت سے میں مقل الم میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضرت سے میں مقل الم میں گرفتار تھے کا در کی امیان کیا تھی جن مقل حضون کی کر در جان میں کے جن مظل میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضوں سے حسین کی جن مظل میں گرفتار تھے) ان کا شکوہ حضوں سے حسین کی جن مطل حسین کر جن مطل حسین کی خواسان کی جن مطل حسین کی جن مطل حسین کی خواسان کی حسین کی جن مطل حسین کی جن مطل حسین کی جن مطل حسین کی خواسان کی حسین کی جن مطل حسین کی جن مطل حسین کی جن مطل حسین کی کی کی جن مطل کی کی جن مطل حسین کی کی کر کی کر کی حسین کی کی کر کی کر کر



پر حرام ہو جاتی ہے اگر چہ یہ بدترین قتم کی ارجائیت ہے، لیکن جہاں تک میرا خیال ہے ابتدا اس کی ان ہی رجحانات سے ہوئی جس کی جھلک اہل بیت ہی کے بزرگوں میں ابتداء پائی جاتی ہے۔ لکھنے والول نے تو یہاں تک لکھاہے کہ حضرت علی کرم اللہ دجہہ کے فرز ندمجہ بن الحفیہ کے صاحبز ادے حسن بن محمد پہلے آ دی ہیں۔

من تكلم في الارجاء (طبقات جنمول في "ارجاءً" كے مسلك بر كفتگوشروع ص ١٣١ ج٥)

حضرت حسن بن محمد كي ايك كتاب:

یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ حسن بن جھرنے اپنے اس مسلک کی تائید بیل کتاب بھی کا سی بھی اور مسلمانوں میں عام طور سے اس کتاب کو تقییم کرانے کا بھی انھوں نے نظم کیا تھا۔ بہ ظاہر اس کے اسباب وہی معلوم ہوتے ہیں جو بیس نے عرض کیا۔ آخر کیا سوچا جاتا۔ کیا یہ طے کرلیا جاتا کہ ایمان لانے کے بعد رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی امت کی اکثریت پھر کفر کی طرف واپس ہو کر مرقد ہوگئی ہے۔ افسوں ہے کہ دنیا سے حسن بن جھر کی ہر کتر کی طرف واپس ہو کر مرقد ہوگئی ہے۔ افسوں ہے کہ دنیا سے حسن بن جھر کی یہ کتاب غائب ہوگئی ہے یوں بھی خاص تاریخی چیز ہوتی اگر مل جاتی ۔ کیونکہ پہلی صدی ہجری کا یہ خاص تالیف کی رنامہ ہے اب تک یا تو قرآن کھا جاتا تھا یا رسول اللہ علیف کی حدیثوں کولوگوں نے جمع کیا تھا۔ لیکن قرآئی آیا تا ورآثار وا حادیث کو چیش نظر رکھ کر کسی خاص نظر ہے کہ بیدا کر کے اس پر کتاب لکھنا غالباً حسن بن جھرکا یہ پہلا کام تھا۔ اس کسی خاص نظر ہے کہ بیدا کر کے اس پر کتاب لکھنا غالباً حسن بن جھرکا یہ پہلا کام تھا۔ اس کا بھی پید جلتا ہے کہ جس ارجاء کو وہ چیش کر رہے تھے، وہ کون سا ارجا تھا۔ ا

ا ارجاء کا ایک مطلب تو دہ ہے جو قرآنی آیت لھا ماکسبت و علیھا ما اکتسبت (ایشی برخض کو اپنے اچھے کے ہوئے کام کا نفع ملتا ہے اور برے کام کا وبال بھی بھکتنا پڑتا ہے) ہے صراحة متصادم ہے مل کا کوئی اثر ہی ان کے نزویک نہیں ہے لیکن ایک ارجاء معزلد و خوارج کے مقابلہ میں الل سنت کا تھا کہ گذرگاروں کو چاہے خدا عذاب وے چاہے بخش دے پھر اپنے گزاہوں کی سزا پانے کے بعد بالا فرموس کے لیے نجات ہے الل سنت کا بیست تعقیم تعیدہ ہے۔ اربا ہے الل اس کو بھی ارجاء کہد دیے تھے کے ونکہ ان کے نزویک گزاہوں کی سرتا لئے ہے۔



بہر حال بجائے تفع کے چونکداس کتاب ہوگوں میں اور دلیری پیدا ہوگئ اس لیے لوگوں نے بیان کیا ہے کہ آخریس حسن بن محر کہتے تھے کہ

لوددت إنى كنت مت ولم ميرى بيآ رزو كككاش! ش مرجاتا اورش اکتبه (ص ۹ م ۱) فاکتبه (ص ۹ م ۱)

كجريحي بوءمقا بله اورتصادم كاخيال الل بيت كقلوب مين مضحل بوكيا تفا_اس کا انکار نہیں کیا جا سکتا۔ قدرتا ساسی ولچیہوں سے الگ ہونے کے بعد زندگی کے دوسر مے مشغلوں کی طرف ان کا مائل ہو جانا ضروری تھا جن میں عبادات ورپاضات و عابدات کا جوسلسلہ تفاوہ تو خیرتھا ہی چوہیں گھنٹوں میں روز اندا یک ایک ہزار رکعتوں کے ادا کرنے کا التزام کر لینااور آخروفت تک اس التزام کونبابنا کیامعمولی بات ہے۔لیکن اس کے علاوہ ہم بیجنی دیکھتے ہیں کہ خانوادہ نبوت سے تعلق رکھنے کے باوجودعلم کے طلب اورحصول مين بهي ان حضرات كاشغف غيرمعمو لي طور يربزها موا تعا-ان فطري اور قدرتی بلند یوں کے ساتھ جوآپ کومورد ٹی طور برملی موئی تھیں لوگوں کو جیرت ہوتی تھی کہ حضرت امام زین العباد منموالی اور غلاموں کے تعلیمی اور افادی حلقوں میں شریک

للبہ نجات سے ہمیشد کے لیے محروم ہوجا تا ہے اورخوارج کمیرہ بی ہیں صغیرہ مکنا ہوں کے مرتکب کا یہی انجام قراردیتے ہیں۔امام ابوطیفہ کی طرف بعضول نے ارجاء کو جومنسوب کیا ہے وہ ٹانی الذكر الل سنت والاار جاء بوسكاب بشرطيكه انتساب محج بو-١٢

حضرت الم مزین العابدین کی عبادت ومجاهدے کے حالات کتابوں میں بڑھے البافعی نے بھی اس واقعہ کا تذکرہ کیا ہے کہ گھر میں حضرت کے آگ گگ گئے۔ آپ مجدے میں تھے۔ لوگ چلا رہے تھے لین آپ نے تجدے سرندا اللہ ایا۔ جب ہو چھا کیا او فرمایا ، جو آگ آ نے والی ہے اس کی یا دیے اس آگ کی لھرف متوجہ ہونے نددیا ، فرز دق کامشہور قصیدہ کتابوں میں معرت کی شان میں جو لکھا گیا ہے نقل کیا جاتا ہے جس کا ایک شعربہ ہے۔

هذا التقى النقى الطاهر العلم والبيت يعرفه والحل والحرام کین ہارے محدثین الل السنّت کواس مخص برجس نے حضرت زید کے اجتہا دانت ومسائل کو جمع کر لاہ

هذا ابن خير عباد الله كلهم هذا الذي تعرف البطحاء وطائة



ہوتے ہیں۔حضرت عمر کے آزاوکردہ غلام سالم جن کاعلم میں اس زبانہ میں متازمرتبہ تھا۔لوگوں نے امام کوان کے حلقہ میں پاکتجب سے پوچھا کہ تدع قریشیا و تبحالس عبدبنی عدی (قریش کے علاء کوچھوڑ کرئی عدی کے غلام کے پاس بیٹھتے ہیں) جواب میں فرمایا:

انما یجلس الوجل حیث آدمی وی بینمتا ہے جہاں سے نفع اٹھا سکتا منتفع (طبقات ص ۱۲۱) ہے۔ حضرت زید کاعلم وضل:

اورای کاار ہم حضرت اہام کے صاحبر ادول خصوصاً حضرت زید بن علی میں یاتے ہیں۔ یعنی اس زمانہ میں جن جن چیز ول کوعلم سمجھا جاتا تھا اور ان کے ماہرین جہال کہیں یائے جاتے تھے۔ حضرت زید کے سوائح حیات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے ان تمام علوم میں ان کے ماہرین سے دست گاہ حاصل کرنے کی کوشش کی حتی کہ بیان کرنے والول نے میں ان کے ماہرین سے دست گاہ حاصل کرنے کی کوشش کی حتی کہ بیان کرنے والول نے بہاں تک لکھا ہے کہ واصل بن عطا جو اسے بعض اعتر الی عقا کد کی وجہ سے بدنا م بھی تھا،

للنہ کے دنیا میں پیش کیا اعتاد نہیں ہے۔ اس مخص کا نام ابوطالد عمروین طالد الوسطی تھا۔ اساء الرجال کی کتاب سے کا نام اس بر بیہ ہے کہ عطاروں کی دکان سے دری کے کا غذر ید لیتا اور جوحدیثیں ان کا غذوں میں ملتیں ان کو اپی طرف منسوب کر کے روایت کرتا تھا۔ تفصیل کے لیے میزان ذہبی اور لسان المیز ان این جمروفیرود کھے۔ ال

ا بھرہ کا نور باف (غزال) تھا عقلیت کا عارضہ جس فرقہ ہے اسلام میں شروع ہوا یعنی معزلہ کے قدیم سربرآ وردہ لوگوں میں مجھا جاتا ہے، گناہ کیرہ کا ارتکاب مسلمان کومسلمان باتی نہیں مخترلہ کے قدیم سربرآ وردہ لوگوں میں مجھا جاتا ہے، گناہ کیرہ کا ارتکاب مسلمان کومسلمان باتی نہیں ہے رکھتا رکھتا ہے دونوں فریق میں ہے لیک کو برسر غلطی مجھتا تھا، کین کون غلطی پرتھا؟ اس کوشعین کرنے ہے پر بیز کرتا تھا۔ حضرت عائش، حضرت طلبی، حضرت نہیں موسلام محابول کے متعلق بد بخت کہتا تھا کہ ایک دستہ بھا تی پرشہا دت بھی ان لوگوں کی قابل قبول نہیں ہو تھتی لیفید یہ تھا کہ راہ کا حرف اس کی زبان سے ادائیں ہوتا تھا۔ کیک الفاظ کا اتنا بڑا عظیم سرمایی اس کے پاس تھا کہ ساری عمر لیے لیے خطبے و بتار ہا۔ سب میں ایسے الفاظ استعال کرتا تھا۔ جن میں دسے نہیں ہوتی تھی مشلا بر (کیہوں) کو گئے مطر (بارش) کو غیت کہتا۔ لائ



آپ اس ہے بھی استفادہ کرنے میں نہ جھبکے اور اس چیز نے اس زمانہ کے مروجہ علوم (قرآن حدیث، فقہ وکلام) میں آپ کے پاید کوا تنابلند کردیا تھا کہ گویاان تمام علوم میں بذات خود وہ اجتہاد کا مقام رکھتے تھے آئ بھی فرقہ زیدیہ کا خیال ہے کہ وہ ان ہی کے اجتہاد کے مقلد ہیں، حضرت کی طرف متعدد کتابیں اس فرقہ میں منسوب ہیں۔ جن میں بعض طبع بھی ہوگئی ہیں۔

قرآن ہے علق:

خیر فرقد زیر آیدادران کے خیالات سے اس وقت بحث نہیں لیکن اتنامسلم ہے کہ فاتوادہ نبوت میں حضرت زید نے طلب علم میں جتنی کوشش کی اس فائدان میں اس کوشش کی نظیر نہیں ملتی فصوصاً قرآن کے ساتھ آپ کا جوتعلق تھا، اس کا اندازہ اس سے موسلا ہے۔ جوخود آپ سے منقول ہے:

خلوت بالقوان ثلاث عشر تیرہ سال تک قرآن کے مطالعہ کے لیے میں سنة (ص ۵۰ روض) نے خلوت اختیار کی۔

تیرہ سال تک ہر چیز ہے الگ ہو کر قرآن میں آپ کا بیاستغراق کس لیے تھا جہاں تک قرائن سے معلوم ہوتا ہے بات وہی تھی کہ امت اسلامیہ میں مختلف ملل واویان

للنہ واصل خواجہ حسن بھری کے صلقہ ہیں بھی بیشا تھا۔ اگر خداکی توفق رفیق ہوتی تو کمی مستقل کتاب ہیں اس قصے کی تفصیل کی جائے گئ اتی بات اس وقت بھی لوگوں کے گوش گذار کر دیتا ہوں کہ سب سے پہلا فرقہ اسلام ہیں قدر بوں کا پیدا ہوا۔ مسلح مسلم وغیرہ سے بھی معلوم ہوتا ہے، معبد بن خالد جبنی نے اس مسئلہ کو چیئر کر فرقہ بندی کی ابتداکی، مقریزی نے کھا ہے کہ معبد نے اساورہ کے ایک آدی جس نے اپنی کنیت ابو پونس رکھ کی تھی اس مسئلہ کو اخذکیا تھا۔ اس کے بعد اس الاسواری کہلا تا تھا۔ اساورہ کون تھے ان کے تفصیلی حالات المبلاخری وغیرہ میں ملیس کے خلاصہ بیہ ہے کہ ایران کے شابی باؤی گارڈیا شابی جیش کا نام اساورہ تھا، ایرانی حکومت کی فکست کے بعد اس پوری ایرانی فوج نے حضرت سعد فاتی ایران سے خواہش کی کے مسلمان ہو کر اسلائی ایران سے خواہش کی کے مسلمان کی جور عائیتیں حاصل جیں اگر جمیں عطا ہوں تو جم مسلمان ہو کر اسلائی آباد ہوجاتے ہیں۔ ان کی شرطہ منظور کر کی گئی اور بھر کوفیہ وغیرہ میں آباد ہوجاتے ہیں۔ ان کی شرطہ منظور کر کی گئی اور بھر کوفیہ وغیرہ میں آباد ہو جائے۔ بلاؤری نے تفصیل کے ساتھوان کے حالات کھے جیں۔ اسلام سیاسی منافع کے لیے انھوں نے قبول کیا تھا۔



ك لوگ فوج در فوج جو داخل موئ ، اور جرايك اين ساتھ كھايے موروثي عقائد و خیالات کے جراثیم بھی لا یامسلمان ہونے کے بعد شعوری اور زیادہ تر عیر شعوری طوریران میں بعضوں نے ریکوشش کی کہ اسلامی عقائد ومسلمات اورائے موروثی عقائد وخیالات میں مصالحت وموافقت کی شکل بیدا کریں اور سے یو چھے تو پہلی صدی جمری میں بیبیوں فرقوں کی اسلام میں جو بحر مار ہوگئی۔ تو اس کی ایک بڑی وجہ بیدواقعہ بھی تھادوسری طرف حکومت قائمہ ك ساته مسلمانون كوكياتعلق ركهنا جائے -اس باب ميں جيسا كه گذر چكا طرح طرح ك خیالات لوگوں میں تھیلے ہوئے تھے جالیس چوروں کی جماعت مشائخ کی تھی اس نے تو سلاطین وقت کو ہر حم کی مصلحت ہے آزادی ہی بخش دی تھی۔ان ہی کے بالمقابل خوارج اور ان کے بوقلموں خیالات رکھے والے فرقے تھے جو بات بات پرمسلمانوں کی گردنیں اڑا دینا، ان کے جان و مال کوحلال سجھ لینا عورتوں اور بچوں کولونڈی اور غلام بنالینا اسی کوبطور پیشہ کے اختیار کئے ہوئے تھے جن کی جرأ تیں اس حد تک پنچی ہوئی تھیں کہ حضرت مرتضی علیہ السلام تک سے توبر کرنے کا مطالبہ کرتے ہوئے کہتے کہ تب کما تبنا (تم بھی ای طرح توبرکروجس طرح ہم نے توبی ہے)ای طرح آپ دیکھ بھے کہ خودالل بیت کے اراکین سای معاملات سے یک سوئی اور تطعی علیحدگی کا طریقد اختیار کیے ہوئے تھے۔الغرض یمی سوال که برا گندگی اور انتشار کے اس حال میں "دحق" کیا ہے، جہاں تک میں سجھتا ہوں، تیرہ سال تک قرآن کے استغراق میں ای سوال کا شائد جواب حضرت زید تلاش کررہے تھے۔ پھراس کا جواب ان کو کیا ملامیری بحث کے دائرے سے اس کی تفصیل خارج ہے۔ حفزت زيد كي ايك تقريرين

اجمالاً ان کی اس تقریر کا تذکرہ کرسکتا ہوں جواس زمانہ کے مختلف اعتقادی فرقوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا جاتا ہے، حضرت شہید نے فرمایا تھا کہ میں ان لوگوں سے بھی بری ہوں جوت تعالیٰ کواس کے خلوقات جیسی ہت خیال کرتے ہیں لیا اور ان جریوں سے بھی

ا اشارہ ان لوگوں کی طرف تھا جو خداوند تعالیٰ کے لیے آ دمی کی طرح آ تھ کان ہاتھ وغیرہ تا جہ کان ہاتھ وغیرہ تا ب

بری ہوں جنموں نے بدکاروں اورشرمروں کےول میں بیتو قع پیدا کردی ہے کہ خداان کو یوں بی چھوڑ دے گا (مین صرف ایمان کا دعویٰ کافی ہے نجات کے لیے عمل صالح کی ضرورت نہیں جومرجیہ کا عقیدہ ہے) اور میں ان دین باختوں سے بھی بری مول جو حضرت علی کو کا فر کہتے ہیں اور ان رافضیوں ہے بھی جدا ہوں جو ابو بکر وعمر رضی اللہ عنہما كى تكفيركرتے ہيں _ مرخيران باتوں كاتعلق تو دين اور ندجى عقائد وخيالات سے تھا، عکومت مسلطہ جن نا کردنیوں کا ارتکاب کر رہی تھی اور اس کے حکام جن نا گفتیوں پر مسلمانوں کے حق میں جری ہو گئے تھے ان کے مقابلہ میں کیا طریقہ عمل اختیار کرلیا جائے۔ یقیناً اس حلوت بالقوان کے تیرہ سالوں میں بیسوال بھی ان کے سامنے تھا اوریس سجمتا ہوں کہ ای سوال کا جواب تھا جو کوفہ کی گلیوں میں آپ کے خون سے لکھا گیا بيان كياجاتا ہے كرائي محكست كاجب آپ كويقين ہو گيا۔ تواس وقت فرمايا كه:

" شكر إس خداكا جس في مجهاية دين كوحد كمال تك يبنيان كاس ونت موقعه عطافر مايا_''

اس کے بعدفر مایا اور یمی فقرہ خاص طور پر قابل توجہ ہے، یعنی فر مایا:

"جب كه مل رسول الله عليه على سعنت شرمنده تفاكدان كي امت كو معروف کا حکم میں نے کیوں نہیں دیا اور مگرے کیوں نہیں روکا۔''

دوسرى روايت كالفاظ اى كقريب قريب بين يعني آب فرمايا:

" خدا ک فتم مجھے یہ چیز سخت نا گوار تھی کہ میں محمد رسول اللہ علیہ سے ملا قات کروں اور اس حال میں ملاقات کروں کہ ان کی امت کونہ معروف کامیں حکم دیئے ہوتا اور نہ محرے منع کئے ہوتا۔''

ای روایت میں بہمی ہے کہ:

الله بين جوة دى كے جدوش بين ان كار يهى خيال قا كرش كى جمامت الشميان كى جمامت سے چارانگل زیادہ ہے کونک وش کی صفت قرآن میں عظیم آئی ہے کم از کم چارانگل تو اس تخت کو برا ہونا ع ہے جس برخدا میفائے۔ (العیاد باللہ) " خدا کی تم کھا کر کہتا ہوں کہ اللہ کی کتاب اور رسول کی سنت کو جب میں نے درست کرلیا تو اس کے بعد مجھے اس کی قطعاً پرواہ نہیں ہے کہ میرے لیے آگ جل اللہ کی جائے ہوں کے بعد مجھے اس میں جھونک ویاجائے۔ " (مقد مدوض النفیر) میرے خیال میں تو شاکدان کا بہی جذبہ تھا جس کی چنگاری ان کے اندر سکتی اور میر کے خیال میں تو شاکدان کا بہی جذبہ تھا جس کی چنگاری ان کے اندر سکتی اور بھڑکی رہی تھی مشہور محدث ابو کو آنہ نے معنرت شہید کے متعلق جو بیا کھیا ہے کہ: کان زید بن علی بوجہ بن گئی تھی

غراماً و كان ضجراً بالحياة اورزندگى سے وہ تك آ چكے تھے۔

(ص٥٥ مقدمه روض النضير)

یمی خیال کہ اپنے نا نامحررسول اللہ علی کے کیا مند کھاؤں گا، اسی چیز نے شایدان
کی زندگی کوان پر دو بھر کر دیا تھا۔ حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو پچھا ندر تھا، وہ باہر کیسے
آئے اس فکر میں زندگی کے ایک بڑے حصہ میں وہ سرگردال اور پریشان تھے کہ اچا تک
ابن النصرانیہ کو بات سوجھی یا بچھائی گئی۔ وہ حضرت کے پاس مال کے رکھوانے کا دعویٰ
کرتا ہے اور ہشام کے لیے ''مال' کی آواز سے زیادہ دلچسپ آواز کوئی نہ تھی۔
المسعودی نے اس کی خصوصیت ہی ہی تھی ہے کہ گان یہ جمع الا موال (ایعنی مال جمح
کرنے کا اس کو بہت ڈ ھب تھا) حتیٰ کہ اس کا بیان ہے کہ

''ہشام کے عہد میں لوگ ای کی روش پر چلنے گئے جس کے پاس جو پھے تھا اس کے دہا لینے کی فکر میں ڈوب گیا حسن سلوک کے راستے مسدود ہو گئے اور مہمان نوازی کا سلسلہ ٹوٹ گیا۔'' (المسعودی برعاشیہ کال ج عص۱۳۲۳)

بھلاجس بادشاہ کا حال یہ ہو کہ رعایا پرخواہ کچھ ہی گذر جائے لیکن اپنے غلہ کی

فروخت کی فکردوسروں کے غلول کی بکری سے پہلے ہوئیہ بادشاہ ہوایا کوئی اور

بہر حال ہوا یہی جیسا کہ پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ سننے کے ساتھ ہشام نے ای وقت مدینہ کے والی کے نام فرمان روانہ کیا کہ زید اور جن جن لوگوں کا نام خالدنے اس سلسلہ میں لیا ہے ان کومیرے یاس ومش بھیج دو ٔ فرمان مدینہ آتا ہے والی ان سب کو



واقعہ سے مطلع کرتا ہے۔ حضرت زید جرت میں رہ جاتے ہیں کہ کہاں خالد اور کہاں اس کا مال والی نے بھی سن کر یہی کہا کہ آپ اوگ بچ کہتے ہیں گر میں مجبور ہوں دمش جانا پڑے گا۔ ولے برندش روانہ ہوئے دمش پہنچ، ہشام نے پہلے خود ہو چھ مجھے کی مطبری نے لکھا ہے کہ بیان سننے اور کانی جرح وسوال کے بعد ہشام کو حالانکہ الحمینان بھی ہو گیا خوداس نے اعتراف کیا کہ:

إنما عندى أصدق من ابن فراني كرك (فالد) سے آپ لوگ النصوانيه (ص ٢١١) مير فرد يك زياده سي يس-حضرت زيدكو في مين:

چاہئے تھا کہ اب ان حضرات کو مدینہ منورہ واپس کر دیتا۔ کیکن ایسامعلوم ہوتا ہے کہ مال کی محبت میں اسے وسوسہ ہوا کہ شاید برسر زمین خالد کے روبر و ہونے کے بعد کوئی ایسی ہات معلوم ہوجس سے مال کا پیتہ جلے ،اس نے دونوں کو تھم دیا کہ:

"آپ دونوں بوسف (گورز کوفد) کے پاس جائے، تاکہ بوسف خالد سے آپ کے سامنے معاملہ دریافت کرے اور منہ پر اس کے دعوے کو جھلائے۔" (ص ۲۶۱ کامل)

اور یون خود ہشام نے کوفہ پینچے کا حضرت زید کے لیے ایک ذریعہ پیدا کر دیا تقدیرات کا نام ہے۔ امراء بی امیہ ہمیشداس کی گرائی رکھتے تھے کہ اہل بیت کا کوئی آ دمی کوفہ پینچے نہ پائے۔ یا پینچ بھی تو اس کی باضابطہ گرائی رکھی جاتی تھی ہیکن مال کی محبت میں ہشام کچھ ایبا اندھا ہور ہا تھا کہ خود بی قد خن کر کے بامرارتمام حضرت شہیداوران کے ساتھ عبداللہ بن عباس کے بوتے داوہ بن علی کوزیردتی کوفہ پینچا دیا جیسا کہ عرض کر چکا ہوں خالد اور حضرت زید کی دوبد و گفتگو جب ہوئی تو خود خالد نے اعلان کیا کہ میں نے مال ان حضرات کے پاس نہیں رکھوایا ہے اور حضرت زید کے بیدریافت کرنے پر کہ بھر تو نے ہمارا نام کیوں لیا؟ اس نے جو بات جواب میں کی تھی کہ آپ کے آ نے سے بھر تو تع ہے کہ شاید نجات کی کوئی راہ نگل آ ئے۔ وہی بات ساھنے آگئی۔



كوفه جهال كذشته دنول مي جو پچه گذر چكا تماده تو گذري چكا تماليكن مسلمانول كى مجدول كے مينارے جو ڈھائے گئے تھاوران كے مقابلہ ميں عيمائيوں كے ليے كرجابنايا كميا تضا- ايمان والول پرشرك وكفر كا تسلط قائم كيا كميا تميا نفا 'بادشاه كي آمدني بيس تا كه كى ند مورعايا كو بحوكول مرفى برجبوركيا جار باقعا فالدك بلخ ك بعد جودوسر صاحب ورزين كرآئ ومجى سك زردك بمائى شغال عى فط صدق ابن اللخداء جس کا تکیر کلام تھا' بچ بھی ان کے نز دیک جموٹ تھا اور جموٹ بھی جموٹ تھا ، دن کورات كبنائجي جرم تعااورون كبنائجي كناه، بياوراى تتم كيبيول مريزخم تتع جن مسكوف والے تڑپ رہے تھے۔ ظاہر ہے کے ظلم وستم کی ان بی تاریکیوں میں اچا تک خالوادہ نبوت كاك يكيم وجراغ كاان تمام ظاهرى وبالمنى كمالات كما تحدان اوكون ش آجاناجن کی ہرمومن قلب کو تلاش رہتی ہے رحمت کے ایک فرشتہ بی کا آ جانا تھا۔ نہ صرف عوام بلكه كوفه ميس خواص كاجو طبقه تعاءاس ميس بهي اليك بلجل بيدا موكى ـ اتفاق كى بات ديكھ كداحق بوسف في بجائ كوفد كاليسخ طرناك دنون من جروكوا پناستعقر بناليا-حضرت زيد چوتك خود خليف كى طرف سے كوفر تفريف لائے تھے۔اس ليے الى بيت كى آ مدورفت يرجو كراني حومت كى رہتي تھى ،اس كراني من مجى قدرة كرانوں نے تسابل سے كام ليا۔ كوفه من حفرت زيد كے معتقدين:

بہر حال نتیجان ہاتوں کا جو پچھ ہوسکا تھا' دہی سامنے پیش آیا، عوام کوتو جانے دیجے جیسا کہ بی نے عرض کیا۔ خواص کے طبقات بیں بھی یہ بات محسوں ہونے گئی کہ حضرت زید کا اتفاقی طور پرکوف آجا نا ایک مختنم موقعہ ہے۔ خواص سے میری مراد اہل علم و تقویٰ کا گروہ ہے جن کی کوف بی ایک بہت بڑی تعداد تھی۔ پھر ان بی بعض جو زیادہ جو شلے تھا نصوں نے تو علانیہ حضرت زید کی طرف سے لوگوں سے بیعت تک لینی شروع کر دی۔ اس طبقہ کے سرکردہ وہ بی مضور بن المعتمر تھے جن کے متعلق پچھ در پہلے یہ تذکرہ کیا گیا تھا کہ حضرت اہام ابو حفیق اور ابن معتمر خلوت بیں المل کر باتیں کرتے اور روتے تھے۔ لکھا ہے کہ

المالامنية كى ياى دعرك المحمد المحمد

کان منصور بن المعتمر یدور منصور بن معتمر گشت کرکر کے لوگوں سے حضرت علی الناس یا خذ البیعة لزید نید بن علی کے لیے بیعت لیے تھے۔ بن علی (ص۵۵ روض)

بہ فاہرا بن معتمر اوران ہی جینے بزرگوں کی کوشٹوں کا بتیجہ جیہا کہ تاریخوں میں بیان کیا جاتا ہے کہ چالیس ہزار انسانوں نے حضرت زید کے ساتھ ل کربنی امیہ کی حکومت سے مقابلہ کرنے کاعہد کیا اور حضرت کے ہاتھ پر بیعت کی۔

ای کے مقابلہ بیں خواص بی کا ایک دور اندیش طبقہ تھا جس کے سامنے کوفہ کی گذشتہ تاریخ کے اور ان کھے ہوئے سے کوفہ والوں بی نے ان بی زید کے دادا حضرت اہام حسین اور امام حسن رضی الد عنهما بلکہ خو دحضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ جو کچھ کیا تھا وہ سب ان کے سامنے تھا اس طبقہ کے سرخیل مشہور محدث سلمہ بن کہیل سے لے انھوں نے صحابہ کی بھی آ تکھیں دیکھی تھیں اور اہل بیت کے ساتھ خاص تعلق رکھنے کی وجہ سے کہا تھی میں بدنام بھی تھے۔ انھوں نے حضرت زید کو بہت سمجھایا بچھلے تاریخی واقعات یا د دلائے سکین سلمہ گفتگو کا میابی اور ناکا می کے نتائے کو چیش نظر رکھ کر کر رہے ہے اور شہید کے سامنے صرف ایک بات تھی۔ حضرت کی زبان مبارک پر چندا شعاد تھی اس زمانہ میں جاری تھے ایک معربے رہی تھا!

انی اموء ساموت ان لم افتل پس ایک فخض ہوں بہرحال مروں گا اگرفل نہ ہوسکا

کتے ہیں کہ سلمہ بن کہل نے جب دیکھا کہ حضرت اپنے ارادہ پر مستقل ہیں تو عرض کیا کہ جھے کوفہ سے باہر نکلنے کی اجازت دیجئے شاید کوئی الیا حادثہ چی آ جائے جو

ا منعوراین المعتمر اورسلمدین کمیل کامقام کوفدش کیا تھا۔ اس کا انداز وای سے ہوسکا ہے کہ عبدالرحمٰن بن مہدی مشہورنا قد وحدث کا قول تھا۔ لم یکن بالکوفة انبت من اربعة منصور و عمرو بن مرہ و سلمه و ابو حصین (تہذیب) یعنی منصور اور سلم عمرو بن مرہ اور ایو حصین سے صدیث میں استوار ترین محدث کوئی دومرا کوفدیش نہا۔



بھے ہے دیکھانہ جا سکے (کال ص ۸۷ ج) اور واقعی کوفہ ہے نکل کریمامہ چلے گئے، لیکن جبیہا کہ طبقات میں ہے۔

''سلمہ بن کہیل کا ۱۲۲ھ میں انقال ای زمانہ میں ہوا، جس زمانہ میں حضرت زید بن علی کوفیہ میں شہید ہوئے۔'' (ص۲۲۱)

اورحفرت شهيد كي وي بات:

انی امرء ساموت ان لم اقتل میں ایک فخص ہوں بہر حال مردں گا اگرتل شہوسکا۔

پوری ہوئی کی نے کی کہا ہے کہ موت کے معمد کاحل' شہادت' کے سوااور پھی ہیں ہے۔

جاں بجاناں وہ وگرنہ از تو بستا ند اجل

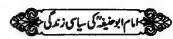
خود تو منصف باش اے دل ایس کمن یا آں کمن

مگر ظاہر ہے کہ یہ دونوں طبقہ مخلصین ہی کا تھا گینی جو پھی ہی لوگ کہ درہے سے

المارادمنية كى باى د عرك المحالي المحالية المحال

ا خلاص وصدافت و فاداری بی کے تحت کہ اور کررہے تھے۔ پھران بی مخلصین میں ایک اور طبقہ نظر آتا ہے جو ایک طرف کوفہ والوں کی تاریخی ہے و فائیوں کود کیمنے ہوئے کھل کر مقابلہ کامشورہ دیتا ہے اور چونکہ بنی امیہ کے مظالم کا پانی لوگوں کے سرے اونچا ہو چکا تھا اس لیے اس مغتنم موقعہ کے ضائع ہو جانے پراپنے آپ کواس نے راضی نہیں پایا۔ اس کروہ کے سرخیل جہاں تک میرا خیال ہے کوفہ کے محدث جلیل اور ایام نہیل الاعمش میں تاریخوں میں ان کا قول نقل کیا جاتا ہے کہ ایک طرف وہ یہ بھی کہتے جاتے تھے کہ تاریخوں میں ان کا قول نقل کیا جاتا ہے کہ ایک طرف وہ یہ بھی کہتے جاتے تھے کہ

لله مسى حتم كى كوتا بى نيس كى تب ان لوكول نے كہا كدا كر ابو بكر وعرف نے تم لوكوں برظلم نيس كيا تو بحرين امیہ بھی ظلم نہیں کررہے ہیں اور جب واقعہ یمی ہے تو ٹی امیہ سے مقابلہ کرنے کی دعوت ہم لوگوں کو کوں دیتے ہو۔ کونکدالی صورت میں تو وہ بھی طالم نیس ہیں کیونکد نی امیدوالے تو ابو بروعرتی ہے طريق كى بيروى كردب إي -اس برحضرت زيد فرمايا كدى اميددا فطعا ابوبكروعر جيانيس ين ئى اميدوا في تم رجى ظلم كررب بين اورخودا ين آپ رظلم كررب بين اوررسول الله ك محرانے والوں پڑظم کررہے ہیں بھی موقعہ تھا جس پران لوگوں نے مشہور لفظ استعمال کیا۔ بعنی بولے كدان بولت منهما والارفضناك (ياتوابوبكروعرے بيزارى كاتم اعلان كردورنة بم تباراساتھ چوڑوی مے) یہ سننے کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ حضرت زیدنے زورے الله احبو کی صدا بلند کرتے ہوئے فرمایا کہ میرے والد فرمائے تھے کہ رسول اللہ عظی نے حضرت علی سے کہا تھا کہ ایک توم ہوگی جوہم اوكوں (الل بيت سے مبت كرے كى الكين ان كا ايك لقب موكا اى سے وہ بي في جائے كى جاؤ تم لوگ "الرافض" بو (مقدمدوش بحوالمقريز ي وغيره) - كيتم بيل كديكي ببلاون تفاجس دن س ''رافض'' کالفظ دنیا پس چل پڑا ہے بھی بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت زید سے ان لوگوں نے رہمی کہا کہتم جارے امام نیس ہو انحوں نے ہو چھا کہ چرکون تمبارے امام میں؟ بولے کرتمبارے بھا زاد بھائی جعفر مارے امام میں ۔ حفرت زیدنے کہا کہ بے شک اگر جعفراس کا دعویٰ کریں کہ وی آمام میں ۔ تو وہ کچ کہیں گے۔خطائکھ کران لوگوں نے کہا کہ راستہ یہ پیڈمٹورہ کا آج کل بند ہے کوئی قاصد جالیس اشرفی ے کم میں خط لے جانے ہوآ مادو ی نہیں ہوتا۔ حضرت نے جالیس اشرفیاں ای وقت حوالد کیں اورفر مایا: قاصدرواند کرو لیکن مع کوآ کران اوگول نے کہا کہ جعفرتمباری فاطر کرتے ہیں ـ مدارات ے کام لیتے ہیں اس پرزید نے فرمایا: افسوس تم لوگوں پر کیا امام خن سازی سے کام لیتا ہے یاحق کو چمپاتا ہے۔اس پروہ لوگ ملے کئے۔اا



كما فعلوا بجده وعمه.

والله ليخذلنه والله لسلمنه خداكاتم بياوك زيدكو چوژ دي كے دشمنوں کے سروکرویں مے جیسے ان کے دادااور چیا کے

ساتھ بھی ان بی کوفہ والوں نے یمی سلوک کیا۔

لکین ای کے ساتھ بے جارے رہ بھی کہتے کہ:

والله لولا ضوارة لي لخوجت خداك هم أكر (آكويس) ميرب برج نه بوتا تو ان کے ساتھ میں بھی نکل کھڑ اہوتا۔ معه (مقدمه روض)

بیامش کے شاگر درشید امیر المونین فی الحدیث شعبہ کی روایت ہے کچھ بھی حال کوفہ کے دوسرے امام سفیان ٹوریؓ کا معلوم ہوتا ہے بینی حضرت کے ساتھ جنگ یل بھی شریک نظر نہیں آتے لیکن اس کے ساتھ ابوعوانہ کی روایت ہے کہ:

اذا ذکر زید بن علی یقول جب سفیان وری حضرت زید کا ذکر کرتے، تو بذل مهجته لوبه وقام بالحق كت الى جان الله كى راه من تاركردى اوراي خالق کی مرضی کی یابندی میں حق کو لے کر کھڑ ہے ہوئے اورایے ان گذشتہ آبا مواجداد میں شریک ہو گئے ۔ جنمیں خدانے شہادت روزی کی تھی۔

لخالقه والحق بالشهداء المرزوقين من آبائه (مقلمه روض. ص۵۵)

امام کی حضرت زیدسے عقیدت:

تخلصین کے ای طبقد میں مجھے حضرت امام ابو حنیفہ مجمی نظر آتے ہیں کین ای مے ساتھ امام کے متعلق بعض خصوصی واقعات بھی اس سلسلہ میں بیان کئے جاتے ہیں جن میں سب سے بڑی بات تو بنظر آتی ہے کہ امام ابوصنیفہ کوخود حفرت شہیدر عمة الله عليانے ياد فر ما یا اور ا پناایک خاص قاصد جس کا نام فضیل بن زبیر تمااس کو حفرت امام کے پاس رواند⁻ فر مایا۔ بدایک الی خصوصیت ہے جوامام کے سواا کابر کوفد کے ساتھ جہاں تک روایات کا تعلق بح حضرت شہید نے غالبًا اختیار نہیں فر مائی۔خود فضیل بن زبیر کابیان ہے۔

الاعمش اورشعبه حديث ورجال كائمه مين ان كحالات كي تفصيل موجب تطويل موكل _ الل علم سے ان کے حالات پوشیدہ نہیں ہیں۔ ۱۲



کنت رسول زید بن علی الی شمل ام ایوضیف کے پاس حفرت زید کا قاصد ابی حنیفة (ص۵۵ روض) من کرگیا تھا۔

نفیل کابیان ہے کہ ام ابوطنیفدنے سب سے پہلے سوال اس سلسلہ میں جھے سے جو کہا تھا وہ بہ تھا کہ

فتہاء (جواس زمانہ میں طبقہ الل علم کی تجیر تھی) ان لوگوں میں سے حضرت زید کے پاس کن کن لوگوں کی آمدور فت ہے۔

قضیل نے چندمتاز ہستیوں کے نام گوائے نہیں کہا جاسکا کہ امام ابوطنیفہ کی غراب اس سوال سے کیا تھی ؟ برفا ہریمی معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان لوگوں کے وربعہ سے تحریک کے انجام کے متعلق کچے دائے قائم کرنا چاہتے تھے۔

حضرت زيد كى حمايت مي حضرت امام كاليك تاريخي بيان:

اور غالبًا فضیل کے اس جواب کے بعد امام نے اپنا وہ تاریخی بیان دیا جو چند معمولی الفاظ کے ردوبدل کے ساتھ حضرت امام کے سوائح عمریوں میں نقل ہوتا چلا آرہا ہے مختلف مواقع پراس بیان کے بعض اجزاء کا خمنی ذکر میں نے پہلے بھی کیا ہے۔لیکن دقت آگیا ہے کہ حضرت امام کے اس 'نیان' پراب ذراتف میلی نظر ڈالی جائے۔اس بیان کے چندا جزاء جیں۔

(١) بہلاج توبیہ کامام ابوصنیفے نے فوی دیا کہ

خروجه یضاهی خروج حفرت زیدکا ای وقت انگه کمر ا ہونا رسول اللہ رسول الله صلی الله علیه صلی الله علیه وسلم کی بدر ش تحریف بری کے وسلم یوم بدر (ص۲۲۰) مثابہ ہے۔

بہ ظاہر بیمعلوم ہوتا ہے کہ نضیل بن زبیر کواپیٹی بنا کر حضرت شہیدنے امام کے پاس جو بھیجا تھا تو گولکھنے والوں نے صرف یکی لکھاہے کہ

ارسل اعلی ابی حنیفة حفرت زید فضیل کوابوطیف کی اس لیے یدعوہ الی نفسه (ص۲۲۰) بیجاتھا کہ این ذات کی طرف امام ابوطیف کودوت



دينا جائے تھے (ليني ميرے ہاتھ پربيت كرو)

لیکن جہاں تک میراخیال ہے۔ ممکن ہے کہ ای کے ساتھ امام سے اس باب میں حضرت شہید نے اگر بیشری مشورہ بھی حاصل کیا ہوکہ موجودہ حالات میں بنی امید کی حکومت کے مقابلہ میں کھڑ اہونا شرعا آپ کے نزدیک سم کی بات ہے؟ تواس کی بھی مخجائش ہے۔ ہوسکتا ہے کہ اس کا جواب امام نے ان الفاظ میں دیا یعنی قریش کے مقابلہ مِن ٱتخضرت عَلِيْكُ كاصف آرا موجانا جيه ايك غيرمشتر فيعله تفاراى طرح كواس وقت مقابلہ میں بجائے کافروں کے وولوگ ہیں جوایے آپ کومسلمان کہتے ہیں۔لیکن اے طریقت عمل سے بنی امید کی حکومت جن سائج کک پائی چکی ہے ان کود مکھتے ہوئے اس حکومت کے الث وینے کی کوشش قطعاً ایمان واسلام کا اقتضاء ب کویا امام نے ان الفاظ میں حضرت زید کے خروج کی شرکی تھیجے فرمائی ہے جبیبا کہ آئندہ معلوم بھی ہوگا کہ اس فتم كے مواقع من حضرت امام كاجومسلك تفااى مسلك كا اظهارايك خاص فتم كي تعبير کے در بعد فرمایا ہے بلکدا گراسے خوش اعتقادی ندقرار دیا جائے تو ایک طرح سے ان ہی الفاظ سے حضرت امام نے اس انجام کی پیش کوئی بھی کردی تھی جوآ خرحضرت شہید کے سامنة يا مطلب يه ب كرجس وتت نفيل حفرت شهيد كا پيام ل كرامام الوطيفة ك یاں آئے تھے۔

. خفرت زیدگی دعوت جهاد:

جیا کہ کابوں ہے معلوم ہوتا ہے، بجر "الرافضة" کے قریب قریب سارے الل کوفدامام کے ساتھ ہوکر حکومت ہے مقابلہ اور مقاتلہ کے لیے تیاری کا وعدہ کر چکے سے بلکہ لکھا ہے کہ چالیس بزار آ دمیوں نے تو حضرت شہید کے ہاتھ پراس معاہدے کے متعلق باضابطہ بیعت بھی کی تھی جو حضرت شہید لوگوں سے لے رہے تھے لین حضرت فرید فرماتے تھے۔
زید فرماتے تھے۔

" ہمتم لوگوں کو اللہ کی کتاب اور رسول اللہ اللہ کا کست کی طرف دعوت دے ہیں اور تصویل بلاتے ہیں کہ آ و اور فالموں سے جہاد کر و جو کزور ہو



كئے بيں ان كوظلم سے بياؤ اپنے حقوق سے جومردم كئے مكئے بيں ان كے حقوق ان تک پنجاؤ اورمسلمانوں کا مدمال جو بیت المال میں جمع موتا ہے اس کومساوی طور پرمسلمانوں میں تقسیم کرایا جائے۔''

اوگ جواب میں جب فعم (ال) کہتے تب آب ہر بیعت کرنے والے کے ہاتھ ير باتھ ركھ كر پھر فرماتے كه:

'' بیرخدااوراس کے رسول کے ساتھ معاہدہ ہے کہتم میرے ساتھ و فا دار ہو کے اور میرے دشمن سے لڑو کے اور ظاہر و باطن ٔ خلوت وجلوت میں میری بي خواي كرومي-"

جب اس کے جواب میں بھی تعم (ہاں) کی آ واز آتی جب آپ ہاتھ پر ہاتھ کو پھیر كرفرمات: اللهم اشهد. (اے اللہ كواه ره)-

بعضوں نے اگر چد لکھا ہے کہ اس طریقہ سے باضابطہ بیعت پندرہ ہزار آ دمیوں نے کی تھی لیکن عام روایت جالیس ہزار ہی کی ہے۔خودسلمدین کہیل کے مکالمدیس بیہ دریافت کرنے پرکداب تک کتنے آ دی آ پ کے ہاتھ پر بیعت کر بچے ہیں۔حضرت شہید ناربعون الفافرمايا تها محرجيها كدآخري ثابت مواكران كي ليحضرت شهيد

سلمہ بن کہل نے حضرت کومقابلہ کے ارادے ہے رد کنے کے لیے جوم کالمہ کہا تھا ای کی طرف اشارہ ہے۔ لکھا ہے کہ سلمہ نے معزت شہید سے بوچھا: آپ کے ہاتھ پراس وقت تک کتنے آ دى بيعت كريكے بين؟

> شهيد:- "حاليس بزار" سلمہ: - اور آب کے داداحسین کے ہاتھ بر بیعت کرنے والوں کی کتنی تعداد تھی؟

شهید:-ای بزار سلمہ ۔ لیکن وقت پر حسین کے ساتھ کتنے رو ° 22 25 شهيد: - تين سو-

سلمہ: - خدا کا حوالہ دے کرعرض کرتا ہوں کہ آب بہتر میں یا آپ سے زیادہ بہتر آپ كرداداته؟

شہید:-میرےدادابہتر تھے۔ سلمہ:-موجودہ دور کے لوگ زیادہ بہتر اور اتھے ہیں یا آپ کے دادا کے زبانے کے لوك زياده التصييح؟

A



جب باہر نکے تو آپ کے ساتھ قریب قریب وی تعداد رہ گئ تھی جو بدر میں رسول اللہ علیہ کے ساتھ تھی۔ یعنی بعض روایتوں میں تو آپ کے ساتھ کل دوسوا تھارہ آوی رہ کئے اور بعضوں میں بجائے دوسو کے تین سوکا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ بدر کی تشییہ سے امام ابوضیفہ نے اس پیش آنے والے انجام کی طرف اشارہ نہ کیا تھا۔
(۲) دوسرا جزءامام کے بیان کا جوان کی طرف منسوب کیا گیا ہے وہ یہ ہے لیمنی حضرت شہید کے بیامی (قاصد) سے امام ابوضیفہ نے کہا:

لوعلمت أن الناس لا يخذلونه الريس جانا كداوك آپ كوونت ير چوازندوين

لله شهيد: - دادا كزمانه كاوك زياده بهتر تصر

سلمہ: - پھر جب آپ کے دادا کے ساتھ لوگوں نے وفاداری ندکی تو کیے خیال کرتے ہیں کہ بیلوگ وفادار میں گے؟

اس کے جواب میں حضرت شہید نے جو بات کی اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ باوجودسب
پھر جانے کے وہ کچھ ملے کئے ہوئے تھے۔ بعض روا تحول میں ہے کہ آپ نے بیعت کا عذر کیا لینی
لوگوں سے بیعت لے کر میں بھی گویا معاہدہ کا پابند ہو چکا ہوں اب تو بہر حال اس کو نا ہتا پڑے گا بعض
روا تحول میں ای سوال کے جواب میں ایک دلچپ بات حضرت شہیدسے بیمنقول ہے کہ میرے داوا
حسین (علید السلام) نے بڑید سے اس وقت مقابلہ کیا جب بنی امید آگے کی طرف بڑھ دے سے اور
میں ان کے مقابلہ میں ای وقت اتر اہوں جب بیگردہ جیں۔

ا قصدتو طویل بے تفصیل عام تاریخی کنابوں میں پڑھنے۔ حاصل بیہ کہ بوسف بن عمر وجو اس وقت کو فدے باہر جمرہ میں تھا۔ کوتو ال شہر کے نام اس نے تھم بیجا کہ لوگ میں کی نماز میں جب مجدول میں داخل ہوں تو فرزا مجدول کے دروازے بند کر کے ان کا محاصرہ کر لیا جائے اور کی کو مجدول سے نظنے کاموقد شدیا جائے۔ ای طرح ہر ہر محلّہ کے دروازے بھی بند کردیے جا کیں۔ میں کو حضرت زیدا ہے ساتھیوں کے ساتھ جب معرک آرائی کے لیے نظیم آب تھوڑی تقداد کود کھی کرفر مایا کہ کورک کہاں گئے جواب دیا گیا کہ مجدول میں بند کردیے ہیں۔

حطرت نے فرمایا: قد جعلوها حسینیة (لوگوں نے اس واقد کو بھی حینی واقعہ بنالیا) لیکن آپ نے ہمت نہیں ہاری۔اسے عی آ دمیوں کے ساتھ جنگ کرتے رہے۔ بیسارے واقعات کال این افیر طبری وغیروسے ماخوذ ہیں۔۱۲



المام الومنية كل سياى زندك خالفه. (ص۲۲۰)

ویقومون معه قیام صدق کے، اور واقعی راست بازی اور سے عزم کے لكنت اتبعه واجاهد معه من التمان كى رفاقت شى كر _ بول ك توشي ضرور ان کی پیروی کرتا۔ اور ان کے خالفوں

ہے جہاد کرتا۔

اس سے بھی وہی بات معلوم ہوتی ہے کہ امام کے نز دیک جہاں یہ فیصلہ غیر مشتبہ تھا کہ حضرت زید کا اقدام صحیح اور شری اقدام ہے ای کے ساتھ کو فدوالے خصوصاً حضرت شہید کے گردو پیش میں جولوگ تھان کے کردار و حالات کو پیش نظرر کھتے ہوئے امام کو الدازه ہو چکا تھا کہ جوصورت پہلے چیش آئی وہی چیش آ کررہے گی محیا اس صدتک امام ابوصنیفہ بھی مخلصین کے اس گروہ کے ساتھ تھے جس کے سرکردہ سکمہ بن کہیل تھے لیکن سلمہ بن کہل نے اس انجام کا انداز وکر کے خطرت زید کے مقابلہ سے جورو کنا جا ہا تھا ہم و کھتے ہیں کہ امام اس طریقہ کو اختیار نہیں فرماتے لینی جومشورہ سلمہ حضرت شہید کو دے رہے تھے کسی روایت سے ثابت نہیں کہ امام ابوحنیفہ نے بھی اس مشورہ کو پیش کیا ہو۔ بلکہ ہوسکتا ہے کہ 'بدر' والی تشبیدے امام کا اشارہ اس کے ظاف ہولیتی بدر میں بھی اقلیت قلیلہ کو ساتھ لے کر رسول اللہ علیہ اس جماعت سے کرا گئے تھے جو رسول الله علی کے ساتھیوں کے لاظ سے بہت بڑی اکثریت بھی ایک اور تین کی نسبت بھی اگر يهال بحى حفرت زيد كيساتيو يى صورت بين آجائة وكل مفا كقربيل - يغيركى سنت سامنے موجود تھی اوراس باب میں تو خود قرآن کی نص بھی۔

كم من فئة قليلة غلبت فئة كَتْحَجُّو لْ كُروه بزر كروه برالله كحم س كثيرة باذن الله والله مع عَالبِ آئ ين اور الله مركر في والول ك الصابرين. (البقرة: ٢٣٩) ماتح موتاب

موجودتما_

لکن رجیب بات ہے کہ ایک طرف حضرت زید کواس اقدام سے رو کتے بھی نہیں اور اس اندیشہ سے کہ لوگ آپ کو چھوڑ ویں مے ساتھ بھی نہیں دیتے ہو چھے تو ای



سوال کا جواب حضرت امام ابوصنیفه کا صحیح سیاس مسلک ہے۔ وقت آگیا ہے کہ اب اس پر بحث کی جائے۔

حفرت امام کے ساسی مسلک کی توضیح:

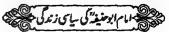
قانونی اورفقهی نقطهٔ نظرے اس مسئلہ کی تغیر' الامر بالمعروف اور النهی عن المکر''
کے الفاظ سے کی جاتی ہے بینی دوسرے واجبات کے ساتھ مسلمانوں پر ایک فرض یہ جو
عائد کیا گیا ہے کہ ' المعروف' کا دنیا کو تھم دیں اور' المکر'' سے لوگوں کوروکیس۔ جس کا
حاصل یہ ہے کہ اسلامی زندگی پرلوگوں کو قائم رکھنا اور اس کی طرف دعوت دینا مسلمانوں
کے ان فرائض میں ہے جن کا بار بار مطالبہ قرآن میں مختلف حیثیتوں سے کیا گیا ہے۔
لیکن اس کے ساتھ قرآن کی مشہور آیت ہے جس کے اس کی مشہور آیت ہے جس

یاایها الذین آمنوا علیکم اے ایمان والوا تم پر اپنے ذات کی گرائی انفسکم لا یضو کم من صل واجب ہے جو گراہ ہوا سمس ضررتہیں پہنچاتا اذا هندیتم. (المائدہ: ٥٠١) جبتم سیدگی راہ پر چلے۔

جس کا حاصل میں ہے کہ لوگوں کو اپنی اپنی ذاتی ذمہ داریوں ہی کا خیال کرنا چاہیے دوسرے اگر گمراہ ہوَرہے ہوں تو ان کی گمراہی کا اثر ان لوگوں پڑنیں پڑے گاجو اپنی ذاتی ذمہ داریوں کی بحیل میں اپنی استطاعت کی صد تک مشغول ہیں۔

جب حکومت جابرہ اور ملک عضوض کا دور شروع ہوا تو جن اوگوں کا بید خیال تھا کہ
ان طالم سلاطین کے مقابلہ بیں خاموثی اختیار کرنی چاہیے۔ ان کا استدلال ای آیت
سے تھا۔ تا ئید بیل آٹار کا بھی ایک ذخیرہ پیش کیا جا تا تھا جس کی تفصیل کا یہاں موقد نہیں
ہے۔ لیکن سوال یہی پیدا ہوتا تھا کہ اگر ای آیت کو اصل قرار دے دیا جائے تو معنی اس
کے یہی ہوں کے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا جوفرض مسلمانوں پر عائد کیا گیا تھا ،
گویا وہ منسوخ ہوگیا۔ حالا تکہ اس کا بھی کوئی مدی نہیں ہے۔ جواب دینے والوں میں
ایک گروہ تو ان لوگوں کا ہے جوائی آیت کے آخری لفظ "اذا اھندیتم" پر توجہ دلاتا ہے۔
لینی ان کا مطلب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ دوسروں کی گراہی سے
لینی ان کا مطلب یہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے جو یہ فرمایا ہے کہ دوسروں کی گراہی سے





نھیں ضررنہیں <u>پنچ</u>ےگا۔ یہ ایک شرط کے ساتھ مشروط ہے اور وہ شرط یہی ہے کہ'' تم اگر سید عی راہ یر ہو' جو اذا اهتدیتم کا ترجمہ ہے جس کا مطلب یہی ہے کہ ایے متعلقہ فرائض محیح طور پراگرتم ادا کررہے ہو جب دوسرول کی مگراہیوں سے محصی ضررتہیں بہنچے گا'اورظاہر ہے کہ مسلمانوں کے متعلقہ فرائض میں جب المعروف کا امراور المئکر کی مہی بھی ہے تواس فرض کا تارک ہدایت یا فتہ ہی کب ہوا۔ مقصدان بزرگوں کا پہ ہے کہ اس فرض سے سبک دوشی کے بعد بھی اگر عمراہیوں سے کوئی بازنہیں آتا تواس وقت اس کی عمرای دوسروں کے لیےضرر رساں نہیں ہے اس لیے کسی حال میں بھی ہیلوگ امر بالمعروف ادر نہی عن المئکر ہے سکوت اختیار کرنے کو جائز نہیں سجھتے 'البتہ حدیثوں میں اس فرض کی ادائیگی کے متعلق چند مدارج جومقرر کئے گئے ہیں کینی آ مخضرت علیہ کا مشہور ارشاد ہے کہ''منکر'' اور غیر اسلامی چیز کو دیکھے کر جاہیے کہ آ دمی ہاتھ سے اس کو روک دے۔ اگراس کی سکت نہ ہوتو زبان سے رو کے اور اس کی منجائش بھی نہ ہوتو دل ب برا جانے فرایا گیا کدایان کا بیضعیف ترین درجہ ہے۔نص قرآنی کی ای نبوی تشريح كوپيش نظرر كھتے ہوئے ان لوكوں كافيصلہ ہے كدان مدارج ميں سے كى درجه كى حد تک علم کا تعمیل فرض سے سبک دوشی کے لیے اور ہدایت یا فتہ ہونے کی شرط کی تعمیل کے ليے كافى بــ اگر چه بوا درجه اى كاب جس كى ايمانى قوت باتھ سے بدل ديے كى جرأت براس كوآ ماده كر __ كويا ان حضرات كے نزديك الامر بالمعروف اور نبى عن المنكر كے فرض ميں اس فرض كالعميل بى كاميابى ہے۔

حضرت امام کے نقطہ نظر سے امر بالمعروف وہی عن المنکر کی توضیح:

لیکن حضرت امام ابوحنیفہ کے مختلف اقوال واعمال سے بعد کولوگوں نے جو نتیجہ نکالا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ امام صاحب نہ تو ان لوگوں کے ساتھ ہیں جنموں نے علیکم انفسکم والی آیت کوسائے رکھتے ہوئے سکوت مطلق یا اعراض مطلق کے مسلک کو اختیار کرلیا تھا'جس کا مال شاید یہی ہوسکتا ہے کہ معروف کے امر اور مشکر کی نہی کا فرض قرآنی گویا منسوخ تھم کی حیثیت اسلام میں رکھتا ہے' تصوصاً'' جبابرہ'' اور حکومت جابرہ قرآنی گویا منسوخ تھم کی حیثیت اسلام میں رکھتا ہے' تصوصاً'' جبابرہ'' اور حکومت جابرہ



کے مقابلہ میں ان لوگوں نے اس مسلک کو اختیار کرلیا تھا اور ان لوگوں پر معترض ہوتے سے جوان ظالم سلاطین کو معروف کا تھم یا مکر سے رو کئے پر آ مادہ ہوجاتے سے محد ثین کا ایک بڑا طبقہ ای خیال کا قائل تھا حی کہ الذہبی جوائ گروہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ انھوں نے بشام کے مقابلہ میں حضرت زید شہید کے مقابلہ کے قصے کو بیان کرتے لکھا ہے۔ خرج علی هشام فلیته لم بشام کے مقابلہ میں زیدنکل کھڑے ہوئے کا ش یخوج (روض ص ۲۵) نہ کھڑے ہوئے۔

کین ای کے ساتھ امام کا خیال یہ بھی تھا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا تھم محض اس لیے نہیں دیا گیا ہے کہ حالات کا اندازہ کئے بغیر صرف اس کی تقییل ہی کوفرض قرار دے دیا جائے بلکہ قرآن کی دوسری آیوں آئے ضرت علیہ کی حدیثوں صحابہ کے طرز ممل کو پیش نظرر کھ کراس مجموعہ سے نتیجہ پیدا کرنا چاہئے ، آخر قرآن ہی میں یہ بھی توہے۔ فلد کو ان نفعت الذکوی ۔ لوگوں کو نسیحت کروا گر نسیحت فائدہ پہنچارہی ہو

پھر قرآن ہی سے بیمی معلومہوتا ہے کہ ہرحال میں ہاتھ سے مظر کو بدلنا قرض نہیں ہے۔ درنہ آخراس فتم کی آیتوں کا کیا مطلب ہوگا جن میں ہے۔

فذكر انما انت مذكر لست تم لوگول كوفيحت كرة تم صرف فيحت كرن على عليهم بمسيطر (الغاشيه: ٢٢) والے بوتم كوان پرداروغنيس مقرركيا گيا ہے۔

نیز حضرت ابوالعلم الخشی کی بیروایت جوب کرقر آن کی ای آیت کے متعلق یعنی یاایها الذین امنوا علیکم ایمان والو! تم پراپی ذات کی گرائی واجب به انفسکم لا یضو کم من ضل جو گمراه بواتسمی ضرر نیس پنچا تا اگرتم سیدهی راه اذا اهتدیتم (المائده: ۱۰۵) پر طے ب

کے متعلق خودرسول اللہ علی ہے دریافت کیا گیا تھا تو آپ نے ارشادفر مایا کہ معروف (یعنی اچھی باتیں) کرتے رہنا اور منگر (بری باتوں سے) بچتے رہنا۔ پھر جب دیکھو کہ لوگ اپنی حرص وہوا کے بندے بن گئے اوراپی خواہشوں کی پیروی میں لگ گئے ، دنیا کو انھوں نے اختیار کرلیا اور ہر خض اپنی اپنی رائے پرناز کرنے گئے تو یہی وہ وقت ہے جس

المالومنية كى ياى زعرك المنطقة المالومنية كى ياى زعرك المنطقة المالومنية كى ياى زعرك المنطقة المالومنية كى كى كى المالومنية كى كى المالومنية كى كى كى كى كى كى كى كى كى كى

میں شمیں صرف اپنی ذات کی خر لینی چا ہیے اور یہی کیا بکٹرت ایسی روابیتیں صحاح میں موجود ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ الیا وقت بھی آئے گا۔ جس میں رسول اللہ علیا ہے نے مسلمانوں کو تھم دیا کہ اینے اپنے گھروں کے ٹاٹ بن کررہ جا کیں فر مایا گیا کہ بیشنے والا ان دنوں میں کھڑے ہونے والوں سے بہتر ہوگا اور کھڑا ہونے والا چلنے والوں سے چلنے والا دوڑنے والوں سے خلاصہ یہ ہے کہ فہ کورہ بالا قرآنی آیات اور پیغیر کے روایات سے بھی قطع نظر نہیں کیا جاسکتا نیز جلیل القدر صحابہ کا ایک طبقہ بنی امید کی حکومت جابرہ کے زمانہ میں موجود تھا۔خودان کا طرز عمل بھی ''الا مر بالمعروف اور نہی عن المنکر'' کا برہ کے زمانہ میں موجود تھا۔خودان کا طرز عمل بھی ''الا مر بالمعروف اور نہی عن المنکر'' کے قانون کے استعال کرنے میں راہ نمائی کررہا تھا۔

مشہور منفی امام ابوجعفر طحاویؒ نے اسی بنیاد پرتمام روایتوں کوجع کرنے کے بعد منفی

نقط نظر کوان الفاظ میں پیش کیا ہے ففيما ذكرنا توكيد الامر بالمعروف والنهى عن المنكر يكون الزمان الذى ينقطع ذلك فيه هو الزمان الذى وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ثعلبة الخشي الذى لامنفعة فيه بامر معروف ولا بنهى منكر ولا قرة مع من ينكره على العام بالواجب في ذلك فسقط الفرض عنه ورجع امره فيه الى خاصة نفسه فلا

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی تاکیدوں کے متعلق جو باتیں میں نے بیان کیں (معلوم ہوا) کہ ایک ذمانہ آئے گا جس میں اس کی تاکید کا سلم منقطع ہوجائے گا۔ اور بیوبی زمانہ ہوگا جس کی رسول اللہ علیہ نے وہ خصوصیتیں بیان کی ہیں جن کا ذکر ابو ٹعلبہ خٹی کی روایت میں کیا گیا ہے۔ بینی وبی زمانہ جس میں معروف کے امراور مشکر کی نہیں ،کاکوئی فائدہ نہ ہوگا اور جن لوگوں کورو کئے کی ضرورت ہوگا اور جن لوگوں کورو کئے کی فروایت ہوتا ہے جب ضرورت ہوگا اور جن اوہ وقت ہوتا ہے جب فرض ساقط ہو جاتا ہے اور بات صرف اپنی اپنی فرات کی صدیک محدود ہوکررہ جاتی ہے۔ ای زمانہ فرات کی صدیک محدود ہوکررہ جاتی ہے۔ ای زمانہ کے متعلق کہا گیا ہے کہ گمراہوں کی گمرابی (ان

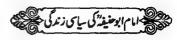


یضرہ ذلک من صل. لوگوں کو جوائی ذاتی ذمددار یوں کے پوری کرنے (مشکل الاثار ص ۲۷ ج ۱) میں کی نہ کریں گے ضرر نہ کرے گی۔

مطلب طحاوی کا وہی ہے کہ جیسے دوسرے فرائض صوم وصلو ہ ' حج وغیرہ کی حالت ہے کہ فرض ہونے میں ان کوکون شک کرتا ہے کیکن طاہر ہے کہ وہی روز ہ جے قرآن نے فرض کیا ہے حالت مرض وسفر میں اس کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے۔استطاعت سبیل نه بوتوج جيما فرض باتي نبيس ربتا _ کچھ يهي حال امر بالمعروف اور نبي عن المنكر كي فرضیت کا ہےاور قرآن کی ان دونوں آٹوں یعنی جن میں اس فرض کا مطالبہ کیا گیا ہے ً ان میں اور اس آیت میں جس میں ہر مخض کو اس کی شخصی ذمہ داری کی طرف توجہ دلاتے ہوئے اعلان کیا گیا ہے کہ دوسرول کی گراہی ہے تم کو ضرر نہیں بینچے گا ان دونوں احکام میں تطبیق کی یہی شکل ہے کہ ہر تھم کو ایک خاص زمانے کے ساتھ محدود قرار دیا جائے ، باتی رہی یہ بات کدان دونوں ز مانوں کے پہچائے کا کیا معیار ہے۔ طحاوی نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ رسول اللہ علی نے ابو تعلیہ کی روایت میں اس کوخود بی متعین فرما دیا ہے جس کا حاصل یہی ہے کہ جس غرض کے لیے امرو نہی کا بیکام مسلمانوں پر فرض کیا گیا ہے۔ جب دیکھا جارہا ہو کہ دہ غرض حاصل نہیں ہور بی ہے یعنی قبول کرنے کے لیے لوگ تیار بھی نہ ہوں اور کہنے والا پیچارا اپنے اندران سے مقابلہ کی قوت بھی نہ یا تا ہوتو بچان لینا چاہے کہ علیکم انفسکم (تم پرصرف تمہاری ذمدداری ہے) کے قانون پر عمل کرنے کا وقت آ گیا ہے۔ اور معروف کے امر محرکی ٹھی کی فرضیت ساقط ہوگی۔ ابراجيم الصائغ والاقصه جس كالمجهوذ كراجمالا يهلي بقى آيا بالد تفصيل ان شاء الله تموزى در بعد کی جائے گی اس قصہ کو بیان کرتے ہوئے عبداللہ بن المبارک نے امام ابو حذیفہ ا ے براہ راست بیقل کیا ہے کہ ابراہیم کوفہمائش کرتے ہوئے امام نے فرمایا کہ ایسے لوگ جن کے متعلق معلوم ہو چکا کہ ہاری نہیں سنیں گے اور مقابلہ کی طاقت چونکہ امر بالمعروف كرنے والے ميں نتھي اس ليے وہ بے جارہ جباروں كے ہاتھ

قتل ولم يصلح للناس امر. مارا گيا اورعام لوگوں كے ليے كوئى اصلاحى كام





على دين الله لايحول.

(احكام القرآن ج٢ ص٣٣) كبي ان عن نديراً ا

جس كامطلب يمي ہواكدايسوں كى جان بھى جاتى ہے اورمسلمانوں كوان كى اس قربانی کاکوئی نفع بھی نہیں پہنچا بلکہ بجائے نفع کے بعض حالات میں جیسا کہ امام نے اس کے بعد بعض دوسری باتوں کا ذکر کرتے ہوئے فر مایا تھا کہ:

واذا قتل الوجل لم يجترى اور جب امر بالمعروف كرنے والاقل ہو جاتا غیرہ ان یعوض نفسه. ہے تو دوسرول ش می آ کے بڑھنے کی جرأت

باقى نېيىرىتى_ لینی اس کوتل ہوتا ہوا د کیو کر دوسرول کی ہمت بھی چھوٹ جاتی ہے اور دوسرے

صورت میں کیہ

بان! ايسة دمي كوصالح رفقاء ميسرة جائين اور ان وجد عليه اعوانا صالحين ایک آ دی ان کی مرداری کرے بیابیا آ دی ہو ورجلا يرأس عليهم مإمونا جو الله كيدين من قائل اعتاد مو اور ايي

مسلک سے نہ ملٹے۔

تباس وقت اس آوی کے ساتھ مقابلہ کے لیے کھڑا ہوجانا جا ہے۔ امام نے آ گےوضاحت کی

هذه فريضة ليست كسانو امر بالمعروف في عن المنكر كا شاران فرائض من الفرائض لان سائر الفرائض نہیں ہے جن کی تھیل میں تنہا ہر مخص کی ذات کافی ہے۔ يقوم بها الرجل وحده.

مطلب آپ کا یہ تھا کہ یہ اجماعی فرائض میں ہے اور اپنے ساتھ کچھ شروط رکھتا ہے جب تک ان پر تحقق نہ ہوگا فرض بھی عا كدنہ ہوگا۔

لین بی تفتگوتو صرف فرضیت تک تفی ایعنی خودنص قرآنی اور پیغیر علی کے بیان ہے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ خاص حالات میں بیفرض ساقط بھی ہوجا تا ہے۔ مرفرضیت

المام الرمنية كل سياى زعرك المنظمة المام الرمنية المام المنطقة المنطقة

کے ساقط ہونے کے باوجود سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگرکوئی اس فرض کی بجا آوری برآ مادہ ى موجائة و مراس باب من امام كاكيا خيال تما علامه بدرالدين عيني في ابنى شرح بدايين اسوال كواشاتية و. يحفى تقطه نظر ساس كاجواب بيدياب

لو علم انه يصبو على من اكر بحتاب كري الدهار يرمبركر سكاكا صربهم ولم یشک الی احد اورکی کآ گےاس کا گلمشکوه ندکرےگا' تو پھر فلا باس به وهو مجاهد. امر بالمعروف بي عن المكر كرفي س ايس آدى کے لیے مضا تقدیبیں ہے بلکداس کومجابر قرار دیا (عینی جلد ۳)

فقهاء حفیداس کی تائید میں علاوہ ان مشہور حدیثوں کے مثلاً ابوداؤ داورتر ندی وغيره ميں ہے

ان من اعظم الجهاد كلمة عدل سب عيداجهاديب كمظالم بادشاه ك عنه سلطان جائو (ص ١٥١) ما مان الشاف كااظهار كياجا كـ

اس مدیث کو بھی پیش کرتے ہیں جے خود امام ابوطنیفہ اٹی سندے ایک خاص طریقہ سے روایت کرتے تھاورای بنیاد پراصول حدیث اور رجال کی کتابوں میں ان ك طرف بعض خاص مسائل غالبًا منسوب كئ محكة بين يعنى

انا حدثت ابواهیم الصائغ عن میں نے ایرائیم صائع سے مکرمہ کے حوالہ سے عكرمة عن ابن عباس قال يروايت بيان كي هي كدابن عبال سع عرمه روایت کرتے تھے کہ رسول اللہ علیہ نے فر مایا کہ شہداء کے سید (سردار) حمزہ بن عبدالمطلب ميں۔ اور وہ مخص ہے جو ظالم امام یعنی حاکم کے سامنے کھڑا ہوا اور معروف کا حکم دیا (یامکرے من کیا) پھراس امام نے اس کو فل كرديا_

النبى صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب ورجل قام الى امام جائر فامره ونهاه فقتله (احكام القرآن جصاص ص ۱۳۳ ج۲)

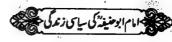


جس کا حاصل بہی معلوم ہوتا ہے کہ الا مر بالمعروف نہی عن المکر کی بنیاد مرف افادہ ہی پڑئیں ہے بلکہ ابتلا بھی ایک بڑا مقصداس قانون کا ہے بینی محض بہی غرض نہیں ہے کہ محکم کر کے لوگوں کو معروف اور اچھی باتوں کا پابند بنایا جائے اور محکر (بری باتوں) ہے کہ محکم کر کے لوگوں کو معروف اور اچھی باتوں کا پابند بنایا جائے اور محکر (بری باتوں) سے روکا جائے۔ بالفاظ دیگر غیروں کو صرف فائدہ پنچانے ہی کے لیے حق تعالیٰ نے بندوں پر بیفرض نہیں عائد کیا ہے المحکم امتحان بندوں پر بیفرض نہیں عائد کیا ہے المحکم امتحان اوران کے ایمان کی جانچ بھی مقصود ہے۔

لیکن فرضت قانون کی جب ساقط ہی ہو چکی تھی۔ تو جہاں تک بی سیجھتا ہوں حضرت امام کے نزدیک فوراً ابتلائی نصب العین کی قبیل پر آمادہ ہو جانا ضروری نہیں تھا۔ ورنہ فرضیت کے سقوط کے معنی ہی کیا ہوں سے بلکہ لوگوں کے سنے اور مائے سے مایوی کے بعد بھی مسلمانوں کو معروف پر قائم رکھنے اور منکر سے دورر کھنے کے امکانات اگر نظر آتے ہوں تو امام کے نزدیک ابتلائی نصب العین کی پخیل پر آمادہ ہو کر اپنے آپول کرا دینے یا ای قتم کے نقصان میں جتلا کر لینے سے بی بہتر ہے کہ ان امکانات سے نفع اٹھانے کی حتی الوسع کوشش کی جائے جن کی طرف عشل راہ نمائی کرتی ہو، یمی مطلب ہے ان کے اس نقرے کا۔

''امر بالمعروف نبی عن الممكر كاكرنے والا الي صورت ميں اگرفتل ہوگيا تو
عام لوگوں (يعنى مسلمانوں) كے ليے تو كوئى فائدہ بخش بات يہ ندہوگى۔''
بكر فتل ہونے والے كا ذاتى فائدہ ہوگا، گو بجائے خود يہ بھی ایک بردا فائدہ ہاور
اس سے بردا فائدہ بھلا اور كيا ہوسكتا ہے كہ ' شہداء' كى جماعت كى سيادت اور مردارى
اس سے بردا فائدہ بحلا اور كيا ہوسكتا ہے كہ ' شہداء' كى جماعت كى سيادت اور مردارى
اسے حاصل ہوتی ہے۔ليكن بچھ بھی ہوئے بيذاتی بی فائدہ عام مسلمانوں کے لياس
میں كوئى حصہ نہيں ہے بلكہ جيسا كہ بيل نے كہا ہے امام صاحب كا خيال بي بھی معلوم ہوتا
ہے كہ بعض مواقع بيں دوسروں كى ہمت فلى اور حوصلہ كسلى كى وجہ بيا بتلائی فيل بن جاتی
ہے۔بہر حال فرضيت كے سقوط كے بعد ابتلائی نصب العين كی فيل پر آ مادگی امام صاحب
ہے۔ بہر حال فرضيت كے سقوط كے بعد ابتلائی نصب العین كی فیل پر آ مادگی امام صاحب





کاسیاس مسلک قرار دیتا ہوں۔

حضرت امام کے حضرت ذید کے ساتھ جہادیں نہ شریک ہونے کے وجوہ الکین اب سوال حضرت زید شہید کے مسئلہ میں پیدا ہوتا ہے یعنی امام کے نزدیک اقدام کے لیے جویہ شرطتی کہ صالح اور اچھے لوگ امداد پراگر آبادہ ہوجائیں اور ان کی سرداری کے لیے ایسی ہستی مل جائے جس پر اللہ کے دین کے لحاظ سے بحروسہ کیا جاسکتا

سرداری کے لیے ایک ہستی ال جائے ہس پر اللہ کے دین کے لحاظ سے جروسہ کیا جاسکا ہواور تو تع ہو کہ دین کے حدود سے وہ تجاوز نہ کرے گا تو اس وقت امام صاحب کا بھی فتو کی تھا کہ اس وقت فرض کی تقیل کے لیے کھڑ اہوجانا چاہئے مگر باوجوداس فتو کی کے امام ان کے ساتھ ارباب ظلم سے مقابلہ کرنے کے لیے میدان میں کیوں نہیں اترے؟

دراصل اس سوال کاوہ جواب تھا جوامام نے ان الفاظ میں دیا تھا ، یعنی

''اگر میں یہ جانتا کہ لوگ حضرت کو چھوڑ نہ دیں گے اور یہ کہ حضرت کے ساتھ واقعی ہے اُن کے ساتھ لوگ کھڑے ہوں گے قومیں ضرور آپ کی ہم رکا بی اختیار کرتا ،اور آپ کے خالفین کے ساتھ جہاد کرتا کیونکہ امام برق ہیں''

چالیس سال امام صاحب کوفہ بیں گذر چکے تھے ان سے بڑھ کر وہاں کے باشدوں کے حالات سے کون واقف ہوسکا تھا جیسا کہ بین قال کر چکا ہوں نفنیل بن زیر حضرت شہید کے پیام لانے والے سے امام نے جویہ پوچھا تھا کہ حضرت کے پاس بڑے لوگوں بیں (جن کی تعبیرا مام نے فقہاء سے کی تھی) کن کن لوگوں کی آمدورفت ہے اس سے کچھ خض اس کا پتہ چلانا تھا انھوں نے اندازہ کرلیا تھا کہ جولوگ کھڑے ہوتے ہیں وقت پڑنے پر قطعاً بیٹے جا کیں گے اور حضرت کا ساتھ چھوڑ دیں گے اور یہ خیال کچھ امام بی کانہیں تھا ابھی گذر چکا کہ کوفہ کے مسلم عندالکل امام اعمش توقتم کھا کر کہتے تھے کہ:

د خدا کی تنم لوگ حضرت شہید کوقطعاً ضرور چھوڑ دیں گے خدا کی تم لوگ ان

سلمہ بن کہیل جیسے وفا دارتجر بہ کا مخلص سر دوگرم چشیدہ آ دمی نے بھی یہی پیش گوئی کتھی خود حضرت زید کے ساتھ اس خالد ابن النصرانیہ کے قصہ میں عبداللہ بن عباس کے

کورشمنوں کے میر د قطعاً ضرور کردیں گے۔''



پوتے داؤد بن علی نے بھی حضرت شہید سے انتہائی لجاجت و ساجت سے عرض کیا تھا کہ

'' میر سے پچا کے بیٹے (یا ابن عم) ہی کو فے دالے آپ کو دھوکہ د سے رہ

میں کیا بیدوا قعد نہیں ہے کہ آپ سے بھی زیادہ جن کا مقام بلند تھا۔ یعنی آپ

کے داداعلی بن افی طالب کو ان لوگوں نے چھوڑ دیا حتی کہ حضرت والاشہید

ہو گئے اور (اہام) حسن (علیہ السلام) کے ساتھ بھی ان لوگوں نے بہی کیا

پہلے بیعت کی پھران بی پر چڑھ دوڑ سے ان کی چا در چھین لی' ان کوزٹی کیا

اور کیا بیدوا قعد نہیں ہے کہ آپ کے جدا مجد (اہام) حسین (علیہ السلام) کو

یزید کے مقابلہ میں ان بی لوگوں نے کھڑا کیا' ان کے سامنے صلف اٹھایا گر

ان کوان بی لوگوں نے چھوڑ دیا اور دشنوں کے سپر دکر دیا۔ حتیٰ کہ اس پر بھی

ان کوان بی لوگوں نے چھوڑ دیا اور دشنوں کے سپر دکر دیا۔ حتیٰ کہ اس پر بھی

ان کوان بی لوگوں نے چھوڑ دیا اور دشنوں کے سپر دکر دیا۔ حتیٰ کہ اس پر بھی

دیا۔'' (ص ۲۸)

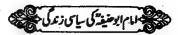
اورسب سے برداو ثیقداس سلسلہ میں خود خانواد و نبوت کے ایک بردے رکن رکین عبداللہ بن حسن بن الحن کا تاریخوں میں پایا جاتا ہے۔ حضرت عبداللہ کو جب زید شہید کے اراد ہے اور کوفد کی تیاریوں کا حال معلوم ہوا تو برے جوش کے ساتھ ایک بلیغ خط حضرت زید کے نام انھوں نے لکھا جس کا ترجمہ یہ ہے:

"ابابعد! کوفہ والے بظاہر بہت پھو لے ہوئے معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن اندر سے یہ بالکل کھو کھلے ہیں جب اس اور ارزانی واطمینان کا زمانہ ہوتا ہوتا اس وقت یہ شورش پند ہیں لیکن جب مقابلہ کی گھڑی آ جاتی ہے تو اس وقت یہ گھرا اٹھتے ہیں چیخنے چلانے لگتے ہیں ان کی زبانیں آ کے آ کے چلتی ہیں۔ لیکن ان کے قلوب زبانوں کا ساتھ نہیں دیتے۔ "

انھوں نے لکھاتھا:

''میرے پاس پیم اور سلسل خطوط آتے رہے جن میں مجھے بھی ہی کوفہ بلاتے رہے کین ان کی پکارے میں نے اپنے آپ کو بہرا بنالیا ہے۔ میں نے اپنے





ول بران لوگوں کی یاداوران کے خیال سے پردہ ڈال دیا ہے۔ بس نے ان لوگوں سے قطع نظر کرلیا ہے ان کا حال وہی ہے جوعلی بن ابی طالب (کرم الله وجهه) فرمایا كرتے تے بدا كر چووڑ دے جائيں تو كھس بڑتے ہيں اور ار ائے جا تھی توست بن کر بیٹہ جاتے ہیں کسی ایک امام پر لوگ جمع ہو با کیں تو اس پر فوراً اعتراض لے کر کھڑے ہوجا کیں اور کسی محنت ومشقت کے کام کی طرف ان کو بلایا جائے تو اپنی ایز یوں پر بلیٹ جاتے ہیں۔''^ل

بجنبه يكي رائ امام كي تعي الكرقرب ونزو كي ذاتي تجربات بحرجس فهم وفراست ك قدرة وه ما لك تح اس ك زياده متحق تح كهجو داقعه بعد كو بيش آيا-اس كى بيش قیای وہ پہلے ی سے کر لیتے۔اگر چربعض لکھنے والوں نے بیمی لکھا ہے کہ امام نے پچھ عذر بھی پیش کیا۔ یعنی کہا

لبسط علوی عدم (مون ص ۲۲) حفرت زید کے سامنے میرے عذر کو بیان کرنا ليكن يعذركيا تما موفق في ايك دوسرى روائت كاحوالددية موئكما بكد:

اعتلز بموض يعتريه في آپ فاني ايك ياري كاعدركيا، جس كادوره الأيام حتى تخلف عنه وقاً فوقاً رِرْجاتا ہے اى وجرے حظرت زيدكا ساتھ نددے <u>سکے</u>۔ (44.00)

والله اعلم امام بركس مرض كا دوره برتا تها موسكا بكريد وجه بعى مويامكن بك جہاد کے شرائط میں والدین کی اجازت جوشرط ہے اور خود رسول اللہ علیہ نے ایک صاحب سے بدور یافت کرنے کے بعد کرتمہارے والدین زندہ ہیں اثبات میں جواب یانے کے بعدار شادہ واقعا کہ

جاؤ' توان بی دونو ل (مال باپ کی خدمت میں) جا

ففيهما فجاهد

کرچهادکرو_

شایدامام کے لیےان کی والدہ مجی عذر ہوں۔جیبا کہ واقعات سےمعلوم ہوتا



ہے۔ امام کو اپنی ان والدہ کا خیال اتنا رہتا تھا کہ ابن میر ہ نے جب تا زیانے سے حضرت کو پڑوایا' تو اپنی تکلیف سے زیادہ فر مایا کرتے تھے۔

کان غم والذتی اشد علی من مارکی تکلیف ے زیادہ مجھے اپنی والدہ کے غم کا الصوب (ص۲ ج) خیال زیادہ تکلیف دہ تھا۔

بعض روایوں میں ہے کہ

''امام كى مرخصوصاً چېرے پر جب كوڑے پڑے توامام رو پڑے بو چھا كيا تو فرمايا: ميرى مال مجھے ياد آئيں خيال گذراكه وه ب چارى ميرے چېرے كان نشانو لكوجب ديكھيں كي توان كوكتنا دكھ موگا۔''

اورة خرمين قرمايا:

"ان تمام مصائب سے سب سے سخت ترین مصیبت میرے میری والدو کا غم اور د کھ ہے۔" ا

بہر حال ممکن ہے کہ یہ باتیں بھی کہی ہوں کی حقیقی وجہ وہی معلوم ہوتی ہے کہ یہ فربی نہیں بلکہ ورم ہوتی ہے کہ یہ فربی نہیں بلکہ ورم ہوگیا ہے۔اس اللہ علی میں حضرت شہید کے اردگر دجع ہوگیا ہے۔اس اللہ اللہ علی بعد خاہر ہے کہ فرضیت تو ساقط ہی ہو چکی تھی جا جے تو جیسے اس طبقہ کے

ا حضرت امام کوائی والده کا کتا خیال تھا اس کا ایک دلیس لیف می کتابول بیل بیان کیا جا تا ہوہ ہے کہ ذرعہ نامی کوفی بیس ایک واقع شے ۔ امام صاحب کی والده ان کے موافظ بیل مطوم ہوتا ہے کہ بہت شریک ہوتی تھیں ای لیے '' زرع'' کی خاص مقفق تھیں ۔ کسی مسلم بیل ایک وفعہ ان کو چہا امام صاحب نے مسلم کا جو جواب تھا بتا ہو چہنے کی ضرورت ہوئی پہلے تو اپنے بیٹے ابو صنفہ بی ہے ہی انام صاحب نے مسلم کا جو جواب تھا بتا ویا لیکن ان کوا طمینان نہیں ہوا اور پولیں: ذرعہ واعظ جب تک تو یکن ندگرے کا جھے اطمینان نہ ہوگا۔ امام صاحب اپنی والده کو لے کر ذرعہ واعظ کے پاس پنچے۔ بیارا جمران ہوا۔ امام نے کہا کہ بیمیری مال جی تمباری معتقد جیں تم ہے مسئلہ پو چیخ آئی جیں۔ بیارہ واعظ مسئلہ کیا جائے اس نے کہا کہ جملا مال جی تمباری معتقد جیں تم ہے مسئلہ پو چیخ آئی جیں۔ بیارہ واعظ مسئلہ کیا جائے اس نے کہا کہ جملا میں مناحب ناوں آپ بی بتا ہے کہ کیا کہ بھائی جی نے تو یہ جواب و یا تھا۔ ذرعہ نے تب امام صاحب کی والدہ ہے کہا ۔ امام نے کہا کہ بھائی جی نے تو یہ جواب و یا تھا۔ ذرعہ نے تب بام صاحب کی والدہ ہے کہا ۔ امام نے کہا کہ بھائی جی می جزا و سے خوا جزادے نے بتایا' اس پری کی کواطمینان ہو گیا اور گر آگئیں۔ (ص ۳۰ جلد ۲ مونی و فیرہ)

دوسرے بزرگوں بعنی اعمش 'سفیان اوری دغیرہ نے جوطر زِعمل اختیار کیا تھا وہی آپ بھی اختیار کیا تھا وہی آپ بھی اختیار کر لیتے۔ بعنی ندمنع کرتے اور نہ شریک ہوتے اور حضرت شہید کے متعلق وہی خیال کر لیتے کہ اہتلائی نصب العین کی تحییل کر کے شہدا کی سیادت کا مقام اپنے اجداد کی طرح حاصل کیا جیبا کہ سفیان اوری کہا بھی کرتے تھے۔

نیکن اب بیام کی دقت نظری کئے یا اسے جو پکھ قرار دیجئے کہ انجام اور باطن کے لیاظ سے کوفہ کا بیر مجمع پکھ ہی ہو گر بظاہر وہ ایک الی ہتی پرسٹ کرجمع ہو گیا تھا کہ بقول حضرت اعمش

لووفی له من بائعه لاقامهم اگر ساتھ دینے والے حضرت زید کے ساتھ علی المنهج الواضع (روض وفاداررہے توان کوسید می راه پرلا کروه کھڑا کر بحواله مقریزی ص ۵۰) دیتے۔ جہاو کے لیے امام کی حضرت زیدکو مالی الداد:

میں تو سیحتا ہوں کہ ای ظاہر کے اقتضا کی رعایت کا بتیجہ تھا کہ سب پچھ کہنے کہا نے کے بعد آخر میں حضرت امام نے دس بیس روپے نہیں بلکہ ان ابتدائی دنوں میں جب بظاہران کے کاروبار کا آغاز ہی ہوگا' کیونکہ اس وقت تک زیادہ وقت ان کا حماد بن ابی سلیمان اپنے استاد کے پاس حصول علم ہی میں گذرتا تھا۔ ہزار ہزار روپے کی دس تھیلیاں گھرسے لا کفضیل بن زبیر کے حوالہ کیس اور فرمایا:

اعینه بمالی فیتقوی به علی میں حضرت کی خدمت اس مال سے کرتا ہوں' من خالفه (ص ۲۲۰ ج ا حضرت سے عرض کرتا کہ اپنے مخالفوں کے موفق) مقابلہ میں اس سے بھی فائدہ حاصل کریں۔

اور سمجھا جائے تو حضرت امام کے تجارتی کاروبار کے سلسلہ میں بیسوال جوا تھایا گیا تھا کہ استے وسیح پیانے پراپ اس کاروبارکووہ کیوں پھیلارے تھے۔اس کا جواب امام کے اس طرزعمل سے نکالا جاسکتا ہے۔مطلب میرابیہ ہے کہ امر بالمعروف نمی عن المنکر کی فرضیت کے سقوط کے بعد ابتدائی نصب العین کی تعیل پر آمادہ ہونے سے پہلے



ای معروف ومنکر کے متعلق امکانات ہے جتی الوسع نفع اٹھانے کی کوشش کرنا کہ ممکنہ حد تک عام مسلمانوں تک فائدہ کینچنے کی کوئی صورت اگرنگل سکتی ہوتو نکالی جائے یہ جوامام صاحب کا مسلک اس باب بیں منفح ہوا تھااس کی ایک تفصیلی شکل پڑھی۔

بہ ظاہراییا معلوم ہوتا ہے کہ اپنی پیش قیاسی پرکامل اعتاد کے بعد بھی امام کے دل
میں بید خیال ضرور گذرتا ہوگا کہ جوانجام ابھی سامنے نہیں ہے صرف قرائن وقیا سات کی
بنیاد پر اس کے متعلق قطعی فیصلہ کر لینا بھی شائد احتیاط کا اقتضانہ ہوشا یہ بھی پچے سوچ کر
کو جانی شرکت پر آمادہ نہ ہوئے لیکن بالکلیہ شرکت سے محرومی بھی ان کے لیے غالبًا
نا قابل برداشت تھی۔ اور اس وقت کی مالی استطاعت کے لحاظ سے بڑی سے بڑی مالی
قربانی جو وہ چیش کر سے تھے اسے چیش کردی۔ بلکہ اس سلسلہ میں خود حضرت شہید کے
صاحبز اوے محمد بن زید بن علی سے جو بیردوایت ہے کہ مالی المداد چیش کرتے ہوئے امام
ابوصنیف نے عرض کیا تھا کہ

استعن به علی حرمک و ما انت اپنگر کولوگول کی خبر گیری می اس سے فیہ و اعن به صعفاء اصحابک کام لیجے۔ اور آپ کے رفتاء میں جوضیف (موفق ص ۸۳ ج۲) لوگ ہیں۔ ان کی اس سے المادفرہ ایے۔ اس کا آخری نقرہ لیمی

آپ کے ساتھیوں میں جو کمزور ہیں (بہ ظاہر مالی کمزوری کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ بینی سامانِ حرب ہتھیا رگھوڑے وغیرہ کا سامان جوتہیں کر سکتے)ان کی اس مال سے مدوفر مائی۔

اس بی بی کات معلوم ہوتا ہے کہ ان ضعفا کی مالی الداد کر کے امام صاحب نے بھی اپنے آپ کو گویا اس جہادی مہم میں شریک کرادیا 'شایدانھوں نے جج وغیرہ فرائف پراس کو کچھ قیاس کیا جس میں بصورت بجز نیابت جے" جج بدل ' کہتے ہیں جاری ہوتی ہے 'گویا بجائے جج بدل کے امام صاحب نے" جہاد بدل' کا طریقہ افتیار کر کے جیسے جج بدل کرانے والے کرج کا تواب بھی فل جاتا ہے اور جج کی فرضیت بھی ساقط ہوجاتی ہے۔ اس



طرح شاید انسوں نے خبال کیا کہ اگر میری پیش قیاسی غلط نگلی تو ''جہاد بدل' کے طور پر تو شرکت کی سعادت سے محروم نہیں رہوں گا اور میں تو سمجھتاً ہوں کہ ابوجعفرے کیابوں میں بیرجونقل کیا جاتا ہے کہ امام ابوحنیفہ کو انھوں نے بیائیج سنا کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ

استغفرالله من تركى الامر امر بالمعروف اور نى عن المنكر ك باب ش ا في بالمعروف والنهى عن كوتابيول بريش في تعالى عن عن المنكو (ص ٨٣ ج٢ موفق) بول -

کیا تعجب ہے کہ اس ترک میں حضرت شہید کی رفاقت جسمانی کے ترک کا خیال بھی امام کے سامنے ہو کیونکہ مسئلہ بہر حال اجتہادی تھا۔ آخر بیہ طے کرنا کہ الامر بالمعر دف اور نہی عن الممئلہ کے فرض کے سقوط کا جو واقعی دفت ہے وہ در حقیقت آگیا کچھ آسان نہیں ہے۔ خصوصاً الی صورت میں جو حضرت شہید کے ساتھ پیش آگی تھی کہ لوگ بھی امداد پر آ مادہ ہیں اور قیادت وریاست کے لیے بہتر سے بہتر ہستی اس وقت جول سکتی تھی وہ مل گئی تھی۔ باوجود اس کے حض اپنے ذاتی معلومات اور احساسات کی بنیاد پر جسمانی شرکت سے تقاعد کا فیصلہ کیا آسان تھا؟

حقیقت یہ ہے کہ امام کے لیے یہ بڑی کش کش ادر ایمانی قوت کی آز مائش کی گھڑی تھی ایک طرف وہ اس ساز وسامان کو دیکھر ہے تھے جس کے صرف ظاہر پراگرنظر رکھی جاتی تو شرکت سے یک سوئی کی کوئی وجہ ہی نہیں ہو گئی تھی ۔ لیکن دوسری طرف آپ کے چالیس سالہ تجربات و معلومات ان تاریخی و ثائق کے ساتھ جو کوف اور کوف دالوں کے متعلق حد تو اتر تک پہنچ ہوئے تھے بلکہ گویا چیٹم دید واقعات کی حیثیت رکھتے تھے ان بینات کی بنیاد پر امام کو انجام کا بھی یقین تھا اور اس کا بھی کہ اگر علانیہ ذاتی طور پر اس مہم میں شریک ہو جاتا ہوں تو جو انجام ہونے والا ہے اس کے بعد بنی امیہ کے جہار ان سارے امکانات کوختم کر دیں گئے جو اس سلسلہ میں سقوط فرضیت کے بعد عام مسلمانوں سارے امکانات کوختم کر دیں گئے جو اس سلسلہ میں سقوط فرضیت کے بعد عام مسلمانوں کے متعلق امام اپنے دماغ میں رکھتے تھے۔ بعض مورضین نے جو بیقل کیا ہے کہ

كان ابو حنيفه يفتى سرالوجوب امام ابوطيف بيشيده طور پر حفرت زيدكى الداد

نصرة زید وحمل المال إلیم کفرش ہونے کا فتو کا دیتے تھے اور ان کے (ص۲۷ مقدمه روض)

اس کا مطلب بہی معلوم ہوتا ہے کہ اپنی ساری امدادگوامام سرأیعنی پوشیدہ طور پر پیش کررہے تھے اس کی مسلحت مجھے تو بہی نظر آتی ہے کہ جس انجام کا اس' نریدی جہاد' کے متعلق ان کو یقین تھا اور اس انجام کے بعد جن نتائج کے خطرات ان کے سامنے تھے ان ہی کے سد باب کے لیے امام نے بطور پیش بندی اس سری طریقے کو اختیار فرمایا۔ لیکن جیسا کہ کہا گیا ہے۔ رح

" نہاں کے ماندآ ل رازے کروسازند محفلہا"

امام صاحب کے سیاس رجمانات حکومت کی نگاہوں سے اوجھل ندرہ سکے اور کو معزت شہید کا قتل بنی امید کی حکومت کے ''کا پیغام بن چکا تھا۔ اور سال کے ایک ہفتہ کے اندرا ندراس حکومت کامشرق میں خاتمہ ہوگیا لیکن اس مختصر مدت میں بھی حضرت

ا میرے کہنے کا مطلب ہے کہ اشخاص کے لیے جوحیثیت ایک ون کی ہوتی ہے کومتوں کے لیا ہا سے ایک سال کوایک دن ہی کے مساوی جھنا چاہیے۔اس اعتبادے اگر ویکھئے تو حضرت شہید کی شہادت کے بعد کل سات سال کے اغد را ندر بنی امید کی حکومت جس کا پایئے تحت دمش تھا۔ ہمیشہ کے لیے خاتمہ ہوگیا اس عرصہ میں ہشام ولید، بزید، ابراہیم، مروان پانچ بادشاہ کے بعد دیگرے بنی امید کی امید کی بری بیضے جن میں بعضوں کو چند مبینے سے زیادہ حکومت کرنے کا موقعہ نما گویا فی بادشاہ ایک سال کی میں اخیال ہے اس ابن الحقا، ہشام بن عبد الملک کی جماقتوں کا نتیجہ تھا ایک مدت سے اہل بیت کو گوں کو سلاطین بنی امید نے مدینہ مورہ میں گویا نظر بندوں کی حیثیت سے مصور کر رکھا تھا۔ لیکن گئس ابن الصرائیہ خالدے ایک بنیا دوئو کی میں گویا نظر بندوں کی حیثیت سے مصور کر رکھا تھا۔ لیکن گئس ابن الصرائیہ خالدے ایک بنیا دوئو کی خود ہی اس کو ایک جند مقرت زید ہوں ہی خود ہی اس کو ایک جند مقرت زید ہوں ہی دوئی سے جا کمیں گیا ہوئے کا خود ہی موقعہ دیا اور دو ہی موقعہ دیا اور سے متاثر ہو کر تھوڑ ہے ہوئی سے ابن التصرائیہ جا تھا کہ کوفہ پہنچ کے بعد حضرت زید ہوں ہی دواہی نہیں سے جا تمیں کے اور میں ہوا کی سے اس کو ایکن اس تھا ء کے لڑے ہشام نے ای پر اس نیس کیا۔ کوفہ والوں کے عادتی غور کی ویہ سے میں دون کر کے اس می شرکھگی کا خیال کر کے دوس سے والوں کے عادتی غور کی میں میار کو ہیتے ہوئے یہ نے امید کی شرکھگی کا خیال کر کے دوس سے والوں کے عادتی غور کی گور سے ہوئے یا تی کے ایک دارہ با ہے میں دون کر کے اس می دون کر کے اس میں دون کر کے اس می دون کر کے اس می دون کر کے اس میں دون کو کھیا کہ کوئی کر کے اس میں دون کر کی اس میں دون کر کے اس میں دون کر کر کے اس میں دون کر کے اس میں دون کر کے دون کر کر کے کہ کوئی کر کے اس میں دون کر کوئی کر کر کی کر کر کر کر کی کر کے کر کی کر ک



امام کواینے قابو میں لانے کے لیے حکومت سے جو پچھمکن ہوسکا اس میں اس نے کی

لله يرآنى نباتات كيليس إعمادير ليكن اية آقاشام كى فدمت يس محدرول السيك ك نواسہ کا سرتخد بھیجنے کے شوق میں بوسف گورز کوف نے حضرت کی لاش کا بڑی جدو جہد کے بعد پد چا لیا۔ اور سر کاٹ کروشق بھیجا گیا۔ ابن الحمقاء نے ایک طرف ومثق کے دروازے یراس سرکولٹکانے کا تھے دیا اور واپسی ڈاک سے بوسف کوکھھا کہ سی نمایاں مقام برحریاں کر کے حضرت زید کی لاش لٹکا دی جائے۔چودہ میننے تک بدلاش بمقام کنار کوفدیش بحالت عریانی لکی رہی اس عرصہ میں بشام تو خیر مر گیا' لیکن اس کے جانشین ولید کے عبد میں حضرت زید کے صاحبز اوے بھی بن زید کی کے قریب جوز جان ضلع کے ایک گاؤں ارمون مامی میں شہید ہوئے اور جوز جان شہر میں ان کی لاش ای طرح الفا دى كى جيےان كے والدى كوف بى كى موئى تى _كو ياخراسان، عراق، شام تك مسلسل ايك تماشا كمرا كياكيا تعا عكومت كى جباريت بالأك خواه كجهند بول سكت مول يكن نفسياتى طور برمحررسول النصلى الله عليه وسلم كى امت براس در دناك دوا مي منظر كاجواثر پڑسكنا تعا حكومت كے نشه بيس وه بني اميدوالوں کی بھے میں ندآیا اور میرا خیال ہے کہ خراسان میں عباسیوں کے دائی ابوسلم کو جو کامیانی ہوئی اس کامیانی میں بہت زیادہ وفل ای مجیب وغریب تماشے کو تھا۔ ای سے خراسانی مسلمانوں کے تاثر کا انداز و بیجیج که جب عباسیوں کا اقتد ارخراسان میں قائم ہوا تو پہلا کام یمی کیا گیا کہ جوز جان میں حضرت کی کی لاش سولی ہے اتاری گئی۔ نماز جنازہ پڑھی گئی اور سات ون تک خراسان کے ہر ہر گاؤں میں ماتم منایا گیا۔ یمی نہیں بلکدا کثر مورثین نے لکھا ہے کہ ولم یولد فی تلک السنة بخراسان مولود الاوسمى بيحيى او بزيد (اسمال فراسان من جهال كيس جويج بحل پيدا ہوتے ان کا نام یکی یاز بدر کھا گیا۔ (المسعودی ص۱۵۳) چودہ ماہ کے بعد حضرت زید کی تھی لاش کواتروا كروليد نے جلاكر دريا بردكرنے كا حكم ديا تھا۔ اى كے انتقام ميں اقتدار حاصل كرنے كے بعد عباسیوں کے ولا ، و حکام نے حلاش کر کر کے نی امیہ کے تمام حکر انوں کی لاشیں (باستثناء عمر بن عبدالعزيز) قبرے نكال نكال كرجلاكي _ يجيب اتفاق بكرمرف بشام كى لاش جيسات سال ے بعد پالکامیچ وسالم حالت میں نگل صرف ناک کا بانسر عائب ہوا تھا۔ قبرے نکال کرای کوڑے اس ك لاش ير لكائ كي اورزيد شبيدكى لاش جيے جلائى كئى تھى بشام كى لاش بھى جلائى كئى _ككھا ہے كديزيد بن معادیہ کی قبر سے صرف ایک بڈی نگل اور پچھوتو جیداس کی نہ ہو تک کہ ایک سیاہ دھاری طولا اس کی قبریں پائی گئے۔ بوسف بن عرکا انجام یہ ہوا کہ اس کی ڈاڑھی ٹو چی گئی اور تزیا تزیا کر مارا کیا۔ اس کے جم كالك ايك حدد شق ك مخلف مقامات من الكايا عميا- في اميه ك اى شابرادول وبالده أراك



ایسامعلوم ہوتا ہے کہ دمشق تک پینجی اور وہاں کے ندصرف ارباب سیاست بلکہ اہل علم کی محفلوں میں بھی امام ابو حنیفہ کے اس مسلک پر تنقیدیں کی گئیں۔ ابو بکر الجصاص نے شام کے مشہور محدث وفقیہہ مجتمد ، امام اوز آقی کا جو بیقول نقل کیا ہے۔

للجہ اوران برفروش بچھا کرلوگوں نے کھانا کھایا۔اور پھرا پک ایک کی گردن مار مار کر گھوڑ دن بران کی لاش مچینک دی گئی۔آ خری حکران بنی امیہ مروان مصر میں جب مارا کیا اوراس کی گھر کی عورتوں نے جوشورو بكاكيا ہے تاریخ میں بیرمقامات پڑھے نہیں جاتے۔ايک دلچسپ لطيفداس سلسله میں بدبیان كيا کیا ہے کہ مروان کو جب اپنی موت کا یقین ہو گیا تو آنخضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چند تمرکات (رداء مبارک اورعصا مہارک وغیرہ) کواس نے بالو میں گاڑ دیا تھا تا کہ عماسیوں کورسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کی بیمیراث ہاتھ ندلگ سکے کیکن اس کے ایک غلام نے بعد کو بتادیا۔ بہر حال میراخیال یہی ہے كه يول تو تقدير يل جوكها تقاوه يورا بواليكن عالم اسباب يل اى ابن الحمقاء بشام بن عبد الملك كي حرص اور حماقت کی شکار اموایوں کی دولت قاہرہ ہوئی ہشام کی لاش کے ساتھ عباسیوں نے تو کئی سال بعدوہ نا گفت بر حرکتیں کیں کین اس کے مرنے کے ساتھ بی خوداس کے بھائی بندوں نے جو کھی کیاوہ كياكم جرت الكيز ب_افاقة الموت كي طور يرمرن سي يحمد يهلم موش آيا- بشام ف كوئى چيز مالكى کیکن ولید کے نمائندے آ بیجے تھے جواس کے بعد خلیفہ ہوا تھا۔ انھوں نے صاف اٹکار کر دیا۔اس پر پیر آ خرى الفاظ الله كنا حوالاً لوليد (انالله كهامم صرف دليد كفرا في تحد؟) كميتم موت مركيا کھا ہے کہ ککڑی کا برادہ فنسل کے یانی گرم کرنے کے لیے مانگا کیا نہ ملا کفن کے لیے کپڑے بھی اس كے غلام غالب نے ديئے ۔ اور انيس سال تو مينيئے تك جو صرف مال جمع كرنے كى دھن ميں مشغول رہا تھا۔ انجام آخری اس کا یکی ہوا۔ اس سلسلہ میں ایک بات تاریخ کی عجیب ہے کہ حفرت زید کے صاحبزادے بچیٰاوران کے بعدابراہیم جن کا ذکر آ گے آ رہاہے۔ نینوں حفرات کی وفات اچا تک تیر کے لگنے سے ہوئی ۔حضرت زید کی پیٹانی میں،حضرت کیلی کی کنٹی میں،حضرت ابراہیم کی پیٹانی میں تیرا جا تک، آ کر گلے ای ہے سب کی وفات ہوئی۔ ورنہ ہزاروں ہزار کی فوج بھی ان حضرات کے قریب آنے کی ہمت نہیں کر عتی تھی۔ اگر بے سان و گمان سے تیران حضرات کونہ لگتے توان پر قابو پا تا بلد شکست دینا آسان ند تھا۔ای سے معلوم ہوتا ہے کہ چھ خدا کی مثیت بھی بیتھی کہ طاہری تایاک سیاست دالی حکومت فا ندانِ نبوت کے لوگوں کو نیل سکی۔



احتملنا ابا حنیفة علی کل ابوطنیفه کی ساری با تیس ہم برداشت کرتے رہے شیء حتی فعا جانا تاینکه بالآخر بیشخص آلوارلیکر آگیا (یعنی ظالم بالسیف (یعنی قتال انطلة حکرانوں کے خلاف آلوارا ٹھالینے کافتوگاس نے نحتمله (ص ۸ ج ۱) دے دیا) ہم نے اس کی بات کو برداشت نہ کیا۔

اس سے بھی بہی معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں کو اس زمانہ میں اہل السنت والجماعت میں معلوم ہوتا ہے کہ جن لوگوں کو اس زمانہ میں اہل السنت والجماعت میں سمجھا جاتا تھا۔ان کے ایک متند فقیہ وعالم کی طرف سے بنی امید کی حکومت کے مقابلہ میں امام ابو صنیفہ کا اقدام تعجب اورا نکار کی نظروب سے دیکھا گیا۔ ا

میں نے اس سلسلہ میں جستہ جستہ طور پر مخلف مقامات میں اس مسئلہ کاؤ کر کیا ہے اور کج توبیہ ہے کہ بچائے خود اسلام کے سیاسی شعبہ کا میر ہزا اہم مسئلہ ہے تھش اشاروں اور کٹابوں سے اس کے تفسيلات مجه ين نبيس آسكة -خداكر ي كراسلامي سياسيات يرايك متقل كتاب لكيف كاجواراده كرربا ہوں۔اس اراد سے کی بحیل کا موقعہ اگر دیا گیا تو اس پر تفصیل سے گفتگو ہوئکتی ہے یہاں پر مجملاً اتنااور كهدويتا بول ابن حزم في كتاب "ملل والخل" مي لكها به كداس برمتفق بوجائے كے بعد كدام بالمعروف اورنبی عن المنكر فرض ہے آ ھے اس مسئلہ میں کہ فرض کی نوعیت کیا ہے۔اہل السنّت میں امام احمد بن صبل كاند جب بيہ ہے كه دل سے برا جانتا اس حد تك فرض ہے اور زبان سے بھى قدرت ہوليكن حومت کے مقابلہ میں خواہ ظالم بی کیوں نہ ہو ہاتھ اٹھا تا یا تلوار تھنے لینا جائز نہیں ہے۔ ابن حزم کابیان ہے کہ بالا نفاق شیعوں کا بھی یہی ندہب ہے۔ یعنی جب تک امام مہدی جن کے وہ منتظر ہیں نہ تکلیں تکوارا ٹھانا ان کے ہاں منوع ہے خواہ دنیا کے تمام شیعہ للّ ہی کیوں نہ ہوجا ئیں۔ابن حزمٌ نے لکھا ے كدو وسرا طبقة جس الل السنت كا بھى ايك كروه شريك ہے اور تمام معزز لداور خارجى فرقد ك لوگ نیز زید بیسب کا بھی ندہب ہے کہ جب محراورظلم وجور کے از الد کی شکل مکوار نکا لنے کے سوااور کچھ باقی ندرہے تو اس وقت تکوار تھینج لیما امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے فرض ہو جا تا ہے بشرطيكه باطل كےمقابله ميں كامياني كاغالب كان موليكن ضعف كى وجه سے كامياني سے اگر مايوى مو تواس وقت فرضيت تكوار فكالنے كى ساقط موجاتى ہے۔ ابن حزم كا بيان ہے كه امام ابوحنيف، مالك، شافعی داؤد ظاہری سب کا یمی ندہب ہے۔ پھر دونوں فرقوں کے دلائل کا تفصیلی ذکر کر کے آخری ملك كوابن حزم فرج حرى ب_الجساص في بهى لكساب جس كايس في شايد يميل بهى كبيل تذكره كيا بان كے بيانات ع بھى يبى معلوم ہوتا ہے كەمحدثين كى ايك جماعت حكومت كے مقابلہ الله

الم ابوصنيف كل ساى زندل مي المحالي المحالية المح

اورصورت حال بھی کچھ بھی رہی کہ حضرت زید شہید کی مہم میں خفیہ مالی شرکت کے بعد اس باب میں امام کا قدم بجائے بیچھے بٹنے کے آگے ہی کی طرف بڑھتا چلاگیا گو یا یوں سجھنا چاہئے کہ چالیس سال کی عمر سے ستر سال کی عمر تک یعنی کا ل تمیں سال امام ہمام رحمۃ اللہ علیہ کے بالواسط اور آخر میں بلا واسطہ ان ہی قصوں میں گذر ہے جی امام ہما مرحمۃ اللہ علیہ کے بالواسطہ اور آخر میں بلا واسطہ ان ہی قصوں میں گذر ہے جی اور گوگذر تا پڑا۔ جس سے گذر نے کی تیاری تو وہ سالہا سال سے کر رہے تھے۔ بلکہ جہاں تک میراخیال ہے اتر سے تھے واس میدان میں ای نوب تک دوسر سے امکا نا ت سے نفع اٹھانے کا موقعہ ان کو ملتار ہا میں ان نیو سے بوے مشکل سوال کا جو آسان ترین حل ہے اسی حل سے وہ بھی اپنی اس مشکل سب سے بوے مشکل سوال کا جو آسان ترین حل ہے اس حل سے وہ بھی اپنی اس مشکل سوال کو کے سام کونوش کر کے موت جیسے مشکل سوال کو کے شہادت یا قریب قریب شہادت کے جام کونوش کر کے موت جیسے مشکل سوال کو انھوں نے اپنی اور اب آپ کے سامنے اس ای ایمال کے تفصیلات ان این این اور اب آپ کے سامنے اس ایمال کے تفصیلات بیش ہوں گے۔

لله بين آلوارا شانے كى كى حال بين اجازت نہيں ديتى شى۔ خواہ دہ كچھ بھى كررى ہو۔ بلكہ ہاتھ يا زبان سے امر بالمعروف نبى عن المنكر كا تھم صرف ہوا ہے متعلق ہے۔ بظاہرا لم ماوزا كى بھى ان بى لوگوں بين معلوم ہوتے ہيں۔ اورائل النه بين فقهى طور پراس مسلكوم قام ابوحنيف نے شروع شروع شروع ميں كيا۔ اى ليے ان پر عدشين كى طرف سے اظہار تعجب بھى كيا كيا اور لعن طعن بھى۔ كيان بقول بين كيا۔ ان بى عرد ريوں كا تتجہ بيہ ہوا كہ فساق و فجار كے ہاتھوں بين حكومت چلى كى اور پر كفار نے المحاص ان بى كم در يوں كا تتجہ بيہ ہوا كہ فساق و فجار كے ہاتھوں بين حكومت چلى كى اور پر كفار نے حكومت چين كى۔ مسلمانوں كى سرحديں كم دور ہو كئيں۔ حربت المبلاد و ذهب الله بين والله نيا وظهرت الزندقة والغلو و مذاهب الله وية والمحومية والموزد كيد (احكام ص ١٣٧٣ ج٢) يعنى مسلمانوں كى آبادياں كھنڈرين كئيں كردين بھى رخصت ہو گيا اور و نيا بھى ختم ہو گى زنداتة الحاد بين خيالات ميں اختما پندى نيز جوسيوں كے عقائدر كھنے والے "بابك خرى" كے مانے والے درك عشور اشتراكى ہے ہم نواد نيا برچھا گئے۔



كوفد كے ظالم گورنر كے سامنے پہلی مرتبہ حضرت امام كا احقاق حق

جیدا کہ میں پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ حضرت زید شہید کی مہم سے پہلے کی ایسے واقعہ
کا پیت نہیں چل جس سے امام کے سیاس رجان کا سراغ مل سکتا ہوا الا یہ کہ تاریخوں میں
ایک واقعہ کا سرسری طور پرلوگوں نے ذکر کیا ہے۔ یعنی کہا جاتا ہے کہ جن دنوں کوفہ میں
ابن انصرانیہ خالد بن عبدالقسر کی کی حکومت تھی جعد کی نماز جسے اس زمانہ کے دستور کے
مطابق گورز بی پڑھایا کرتا تھا۔ خالد خطب کے لیے منبر پر چڑھنے کوتو چڑھ گیا۔ لیکن منبر پر
چڑھ چکنے کے بعد حکومت کے مراسلات کے پڑھنے میں پھھاس طرح مشغول ہوا کہ
کاد ید خل وقت العصر قریب تھا کہ عصر کا وقت داخل ہوجائے۔
(ص ۲ کے اس ج ا موفق)

بیان کرنے والے کہتے ہیں کہ مجھے یا نہیں یہ بھی الفاظ راوی نے کہے تھے یا کہا تھا کہ دخل وقت العصو . محمر کا وقت داخل ہو چکا تھا۔

بہر حال روایت کے راوی جن کا نام ابوالیے ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اس جعد کے دن کوفہ پہنچا تھا' وہاں کے لوگوں سے واقف بھی نہیں تھا۔ دیکھا کہ ساری مجد خاموش ہے'

ا اور پیمسئلہ میں بہ ظاہر کی نیک نیتی پر بی نہ تھا' بلکہ جہاں تک میراخیال ہے محدثین بچارے جو بیروایت بیان کرتے تھے کہ آنخضرت ملی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ ارشاو فر مایا تھا کہ تہارے بہترین حکمراں وہ لوگ ہوں گے جو تہہارے بھی محبوب ہوں اور تم بھی ان کی نگاہوں میں محبوب رہو گئے تم ان سے محبت کرو گے اور وہ تم سے محبت کریں گے اور بدترین حکمراں تبہارے وہ ہوں گے جن سے تم کو بخض ہوگا وہ تم سے بغض رکھیں گے'تم ان پر لعنت کرو گے اور وہ تم پر لعنت کریں گے۔ صحابہ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے دریافت کیا: یارسول اللہ! کیا ایسے حکمرانوں کو ہم الگ نہ کردیں گے۔ آپ نیا نے نفر مایا کہ نہیں جب تک تم میں وہ نماز قائم کرتے رہیں۔ الفرض لا ما اقاموا فیکھ الصلوا قی فقرہ کو تین نہیں جب تک وہ تم میں نماز قائم کرتے رہیں۔ نارد ہراد ہرا کررسول اللہ نے فر مایا۔ بیروایت صحاح کی کتاب صحیح مسلم میں بھی پائی جاتی ہے۔ کون کہہ سال میں بھی پائی جاتی ہے۔ کون کہہ سال میں بھی پائی جاتی ہے۔ کون کہہ سال ہے کہ نمازیران کا قشعہ میں اس کے قفا۔ (واللہ اعلم بالصواب)



ا جا تك ان ميس ايك آدمى كمر اجوااور

الصلوة الصلوة خرج الوقت نماز جمعه كاونت نكل كيا اور عمر كاونت داغل مو و دخل وقت آخر. كيا-

ابوالملیح کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ فورا اس شخص کی گرفاری کا تھم دیا گیا اور وہ گرفار ہو گیا۔ میں نے ان لوگوں سے جو میرے قریب تھے پوچھا کہ بیکون ہیں؟ تب کسی نے کہا کہ نعمان ابوصنیفہ۔ان ہی ابوالملے سے بعض راو بوں نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ کنگریاں ہاتھ میں لیے ای شخص نے منبر کی طرف چھنگنا شروع کیں جو نماز نماز کا لفظ پکار رہا تھا۔ اس کے بعد نماز تو خالد نے پڑھ کی پھراس نے تھم دیا کہ نعمان کو پکڑلو وہ پکڑ لیے گئے۔ اور خالد کے سامنے حاضر کئے گئے۔ خالد نے پوچھا کہ اس حرکت پر جو تم سے ابھی سرز دہوئی تھے تی تاوکس چیز نے آ مادہ کیا؟ میں نے دیکھا کہ جواب میں وہ کہدر ہاتھا۔ منز دہوئی تھے تی تاوکس چیز نے آ مادہ کیا؟ میں نے دیکھا کہ جواب میں وہ کہدر ہاتھا۔ منز دہوئی تھے تی تاوکس چیز نے آ مادہ کیا؟ میں نے قرآن میں فرمایا ہے اور تم زیادہ مستحق ہو کہ قرآن کی پیروی کرو۔ پھر انھوں نے بی آ یت پڑھی۔ یعنی مستحق ہو کہ قرآن کی پیروی کرو۔ پھر انھوں نے بی آ یت پڑھی۔ یعنی اصاعوا الصلو قو اتبعوا الشہوات (انھوں نے نمازیں ضائع کردیں اورائی خواہشوں کے پیچھالگ گئے۔''

خالد نے یہ بیان من کر پھراصرار سے پوچھا کہ خدا کی قتم کھا کر کہتے ہو کہ نماز کے سوااور اور کی دوسری چیز تمہار سے بیش نظر نہتی ۔ انھوں نے کہا: ہاں (یعنی نماز کے سوااور کوئی دوسرامحرک اس فعل کا میر ہے دل میں نہتھا) خالد نے یہ من کران کوچھوڑ دیا۔ اس مبرحال لے دے کر حضرت زید شہید کے واقعہ سے پہلے یہی ایک موقعہ ہے جس میں ہم امام کو حکومت کے ایک افسر پراعتراض کرتے ہوئے پاتے ہیں۔ خالد کا معمولی سوال و جواب کے بعد چھوڑ دینا 'یہ خود اس بات کی دلیل ہے کہ امام کے اندرونی رجحانات کا اظہاراس وقت تک لوگوں پر نہیں ہوا تھا۔ ایک اچھے عالم اور اچھے مال دار تاجر سے زیادہ اس وقت تک شاید وہ اور پھٹیلیں سمجھے جاتے تھے۔ گر حضرت زید شہید



ے واقعہ میں شرکت کے بعد خواہ خفیة شرکت کیوں نہ تھی لیکن حکومت کی نگا ہوں میں آ ب چڑھ گئے۔

بی امیہ کی حکومت اور حضرت امام کے تعلقات کی نوعیت اس کے بعد کیا رہی'
افسوں ہے کہ تنصیلات کا تذکرہ تاریخوں میں بہت کم کیا گیا ہے لیکن حجاج بی ثقیف کی
جس قبیلہ سے تعلق رکھتا تھا۔ اس قبیلہ کے ایک آ دمی جن کا نام حکم بن ہشام ثقفی تھا ان
سے جمل الفاظ میں ایک روایت کتابوں میں پائی جاتی ہے۔ الفاظ اگر چرخضر ہیں۔ لیکن
اس اجمال سے تفصیل کا پنہ چلایا جاسکتا ہے جس کی ہوی وجہ یہ ہے کہ حکم بن ہشام کے
متعلق ایک طرف تو لوگوں نے بیلکھا ہے جیسا کہ ابن عساکر میں ہے۔

كان صديقا لابي حنيفة (ص ١٣ م ج ٢) امام الوطيف كروست تهـ

اور شایدای وجہ سے محدثین حسب دستور کچھای پیچارے سے زیادہ خوش نظر نہیں آتے یعنی ہاوجود یکہ ابوزر یہ، کیچیٰ بن معین ، ولید بن مسلم وغیرہ ناقدین رجال نے حکم کی تو ثیق کی ہے۔لیکن پھر بھی ابوحاتم رازی سے بیالفاظ قل کئے جاتے ہیں۔

يكتب حديثه و لا يحتج به. محم بن بشام كى صديث لكولى جائيكن اس كو وليل من پيش كرنا صحيح نه بوگا ـ

دیں یں جن اس مواد۔ بہر حال کچھ بھی ہوا مام صاحب سے ان کے تعلقات گہرے معلوم ہوتے ہیں۔

بہر حال کچے بھی ہوا مام صاحب ہے ان کے تعلقات کہرے معلوم ہوتے ہیں۔ کھا ہے کہ ان کا پیشہ بھی تجارت ہی تھا۔

کان یتجو الی الشام. شام کے علاقے کی طرف تجارتی کاروبار کرتے تھے۔ جس ہم پیشگی بھی امام صاحب سے ثابت ہوتی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ بن ام کے کومت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ تھم بن ہشام کے اچھے تعلقات تھے ابن عساکر بی کا بیان ہے۔

١٠٠ ت بھى ان كے ايسے تھے كه بى اميه والوں كو ان سے خوش بى رہنا



چاہئے تھا۔ اگر چہ جو بنی امیہ کے مخالف تھے ان کو بھی ناراض رکھنانہیں چاہتے تھے۔ بہرحال ان بی حکم بن ہشام سے کہتے ہیں کہ ایک فخص نے امام ابوصنیفہ کا حال دریافت کیا جواب میں اس مشہور فقرے کو دہراتے ہوئے یعنی

على الخبير سقطت

جائے والے کے پاس تم آ کر گرے ہو۔ لینی جانے والے سے تم نے ہو چھاہے۔

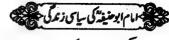
انھوں نے امام ابوحنیفہ اور بنی امیہ کی حکومت جسے و ، اپنی حکومت کے لفظ ہے تعبیر کرتے تھے ان دونوں کے تعلقات کو بیان کرتے ہوئے امام صاحب کی عام اخلاق و عادات کی تعریف کرنے کے بعدیت کی جو بات کہی وہ یتھی کہ

ہاری حکومت نے چاہا کہ اپنے خزانے کی کنجیاں ان کے حوالہ کرے (یعنی اس خدمت کو وہ قبول کریں یا) اپنی پینے کو کوڑے سے پٹوائیں' پس اس شخص نے (یعنی ابو حذیفہ) نے حکمرانوں کے عذاب کو اختیار کرلیا' اللہ تعالیٰ کے عذاب یر۔

براده سلطاننا على ان يتولى مفاتيج خزائنه او يضرب ظهره فاختار عذابهم على عذاب الله عزوجل.

تھم سے ان الفاظ کو سننے کے بعد پوچھنے والے نے کہا کہ ''آپ نے تو ابو حنیفہ کے متعلق ایسی بات بیان کی جو کسی دوسرے سے میں نے نہیں ٹی۔''

ا یعنی ان سے پوچھا گیا کہ حضرت عثان کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے؟ تو ہو تات سے سر کے کہا کہ کان والله خیار المحیرہ امیر البورہ قتیل الفجر منصور والنصرہ محدول المحدله اما خاذله فقد خدله الله اما قاتله فقد قتله الله پوچھا گیا کہ حضرت علی ایسے سے یا معاویہ تا یا کہ حضرت علی ایسے سے یا معاویہ تا یا کہ کہا کہ ایسے تو معاویہ سے علی ہی سے ۔ تب دریافت کیا گیا کہ خواب میں کہا کہ فدائے جس کو خلف بنادیاں کو ظلافت کا حق دار جمنا چا ہے اس سے بھی ان کی طبع سے کارنگ معلوم ہوتا ہے لینی ہردو جانب کو خوش رکھے زیادہ حق دار کے دائی سرکرنا چا ہے تھے۔ ای لیے دونوں سے ان کے تعلقات تھے۔ ۱۱



عم ناس پركها:

بات وی ہے جویں نے تم سے کی۔

هو كما قلت لك.

د کھنے میں تو تھم کا یہ بیان چندلفظوں سے زیادہ نہیں ہے۔لیکن جہال تک میں خیال کرتا ہوں اگر تھم کے اس بیان پر اعماد کیا جائے اور نداعماد کرنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ نیزاس بیان کواتی بی اہمت دی جائے جتنی اہمیت کہ خود تھم نے اپنے بیان کودی ہے۔اور سننے والے نے بھی من کر جو پچھ کہا اگر ان ساری باتوں کوسا شنے رکھ لیا جائے اورسمجا جائے کہ امام کے سوائح نگاروں نے بنی امید کے گورنر ابن میر و کی طرف جن وا قعات کومنسوب کیا ہے، در حقیقت بیابن مہیر ہ کانہیں بلکہ تھم کے'' سلطانیا'' یعنی براہِ راست بنی امید کی حکومت کی پالیسی تھی۔البتہ اظہاراس پالیسی کا ابن ہیر و کے ذریعہ ہے ہواتو تھم کے بیان سے بیا تیں ٹابت ہوتی ہیں جس کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ شروع شروع میں جیسا کہ حکومتوں کا قاعدہ ہے آمام کے سامنے مال اور مال کے ساتھ یاہ کی رشوت پیش کی گئی اور کیسی رشوت؟ حکومت کے خزائن کی تنجیاں امام کے سپر دکر دی ا ما کس اس کا تک فیصلہ کیا گیا، نہیں کہا جاسکتا کہ یہ فیصلہ صرف عراق وخراسان کے خزانہ تک محدود تھا' یعنی کوفہ کے بیت المال کی افسری تک بات محدود تھی یا مطے کیا گیا تھا کہ امام اگرراضی ہوں تو یا یہ تخت (ومشق) کے مرکزی خزانہ کی تنجیاں ان کے حوالہ کردی حاس کو یا مرکز کے وزیر فینانس بنا دیئے جاس آئندہ جوتفصلات پیش ہول کے ان ہے تو کوفہ ہی کی حد تک میتجویز محدود معلوم ہوتی ہے۔ لیکن حکم کابیان چونکہ عام ہاس لیے کھ تعبہ بیں کہ بات وہاں تک پیٹی ہو گرجیسا کہ واقعات نے ثابت کیا اور آئندہ ان کی تفصیل آتی ہے جب امام اس پر راضی نہیں ہوئے تو پھر رغبت کے طریقہ کو چھوڑ کر ر مبت وهمکی اور د باؤے کا ملیا گیا' ان شاء الله تفصیلات جس کی اب کئے جائیں گے۔ مجھے کہنا یہ ہے کہ میہ ہویاوہ ہولیعنی رغبت ہویار مبت کی کارروائیاں اگر چہ بہ ظاہر بنی امیہ کے عہد میں ابن مبیر وی کی طرف منسوب کی گئی ہیں لیکن تھم کے بیان سے بیراز واضح ہوتا ہے کہ بیرجو کچھ بھی ہوا مرکزی حکومت کے اشارے سے ہوا۔



المام الومنية كى ساى دعرك

كومت بن اميه اورامام الوصنيفه كے تعلقات كى داستان

جیدا کہ بیں نے عرض کیا حضرت زید کی شہادت کے بعد بی امید کی احکومت حوادث و قات کے طوفانی تھیٹر وں بیس مسلسل بھی کے ساتی جلی جارتی تھی۔خلفاء پرخلفا بر لئے چا جارہے تھے بغادتوں اور فتنوں کا ایک نہ ٹوشنے والاسلسلہ تھا جو ملک کے ہر کوشہ بیل بھوٹ پڑا تھا اور طرفہ ماجرایہ کہ خلفا بھی جواس عرصہ بیں گذرے ان میں ایک ایک سے بیٹ حا ہوا تھا ہے کہ نظام کی تصریح نہیں کی گئی ہے اس لیے نہیں کہا جا سکتا کہ بیدواقعہ کس

تفسيلات تو تاريخ كى كمابول مل يزع ، كين وفقريب كربشام ك بعد وليد فا كى ظيف كدى يرجوبيضا تو كوحكومت كرفي كاموقعه ايك سال دوميني بائيس دن سے ذياد واس كوفيس اللكين اس وتت کو بھی اس نے صرف کانے بجانے اور شراب خواری میں ختم کردیا۔ بدستی کا اس کے بیال تھا کہ قوال نے ایک فزل سائی جس سے اتنا سرور ہوا کہ قوال سے لیٹ پڑااوراس کے ہر ہر عضو کو چدمنا شروع کیا تا اینک شرم گاہ کے چوسنے پرجمی معربوا قوال بے جارہ ران میں چمیائے جا اجا تا تا اوروه تفا كدامراركرد باتفا كد فرور چومول كارنشدى عن ايك دن قرآن كول بيشا آيت كل عاب كل جبار عبيد (ناكام موا مرز بردى كرف والاكيد برور) ال كوخيال كذرا كريدا شاره قرآن كا میری طرف ہے۔ای وقت قرآن کو اٹکا کرتیروں سے جاند ماری (العیاد باللہ) اثروث کردی۔ تیر پر تير چان اور كهنا جاتا تما (أتوعد كل جبار عنيد. فها انا ذاك جبار عنيد. اذا ما جئت ويك يوم حشر. فقل: يا رب! حرقتني الوليد) اعتر آن و زيروي كرف واليكيد يردركود حكاتا ے، تو لے میں وہی زیروی کرنے والا کیند پرور مول - تیامت کے دان این ضراک یاس جب تو جائة كددينا كدوليد في يحق عاد ديا - ظاهر ب كديدمارا تماشام الخائف كا تفا اكر جدال كى طرف بعض السے اشعار مجی منسوب ہیں جن على رسول اللہ اللہ تک براس فے تحریف کی ہے۔ولید کے بعد یزید تخت نشین ہواکل یا چ مینے دورا تمی مکومت کے لیے لیس بیاعتادا کرمفر کی تعااورسب ے بواسر مایة نازاس كايقا جے ايك شعري اس فرادا كيا ہے ۔انا ابن كسرے وابى مووان و قیصر جدی و جدی خاقان (ش کرگی اینا مول میرا باب مردان تما اور قیمر می میرادادا ب اور خاتان بعی میرادادا ہے) کتے میں کداس کی مال جس کا نام شاہ فراز تھا يرد جرد كے بينے فيروز كى بنی تمی اور فیروز کی مال کانسل تعلق چیرساسا ینول ہے بھی' سچھ تیمرے بھی اور پکھوفا قان ترک ہے تھے



خلفہ کا ہے۔لیکن جہاں تک میں خیال کرتا ہوں۔حضرت امام ابوطنیفہ سے براہ راست جو یہ واقعہ منقول ہے اور رادی بھی اس کے حسن بن آزیا دلولوئی ہیں۔ جن کا شارامام کے ارشد تلاندہ میں ہے۔وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابوطنیفہ سے خود یہ قصہ سنا۔ فرماتے ہیں کہ بن امیہ کے گور زوں کا قاعدہ تھا کہ موالی (غیرع بی) مسلمانوں میں جوعلا تھے۔ان کو فتو کی وغیرہ کے لیے اپنے دربار میں نہیں بلاتے تھے۔حسن بن زیاد کا بیان ہے کہ اس کے بعد امام نے فرمایا:

سب سے پہلے موالی کواس کام کے لیے جس نے بلا یا وہ فلا س تھا ام ابوطنیفہ نے اس کا نام بھی لیا

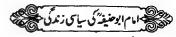
أول من دعا بالموالى فلان ذكر رجلا منهم سماه.

لله تقارای کی طرف اشاره کرتا تھاوا آسفاه و حسوتا کہتے کہتے دم یزید کا نگل گیا۔ پھرابراہیم بیشا چار مہینے میں اس کی خلافت بھی ختم ہوگئ تب آخری اموی حکر ان مروان گدی پر آیا مروان کو کہنے کے حد تک پانچ سال پچھاد پر حکومت کرنے کا موقعہ طار کیکن خودا پی قبرا پنے ہاتھ سے بول کھودی کہ اس کے باپ دادا تو صرف عربی تعصب رکھتے تھے۔ غیر عربی مسلمانوں کی ہمت کھنی ان کا عام شیوه تقار حضرت امام زین العابدین علیہ السلام نے اپنی ایک صاحبز ادمی کا نکاح ایک موتی (آزاد کرده عجمی نظام) سے کیا اور اپنی ایک بجمی لونڈی کو آزاد کر کے خوداس سے عقد فرمایا اس پر عبد الملک نے بڑے مطعی و تشنیع کے خصو و سلام کی اگر ایک کو ادی حضرت نے جواب میں رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے ان سے نکاح کی کی دیم کی اس کے خام کو مالے کئی ہو بھی زاد کہین نہ بنت جی ام المونین رضی الله تعالی عنہا اور زیدا پنے غلام کو تا داد کر کے نو درسول الله سلم کو دیا ہے کئی عنہا کا ان سے نکاح کردیا ۔ لیکن عربیت کا غرور بنی امرد کی کی در یک کی در یک بی جو بھی زاد کہین نہ بنت جی ام المونین رضی الله تعالی عنہا اور زیدا پنے علام کو بیت کا غرور بی الله تعالی عنہا کا ان سے نکاح کردیا ۔ لیکن عربیت کا غرور بی امرد کی کی در یک بی جو بھی زاد کہی نور مروان نے تو حد کردی کہ بین کی قطانی النسل عربوں کی بھی اس نے تھی میں میں دری کی در یک بی جو بھی اور اس کی طومت کی ہربادی کی آخری وجہ بن گئی۔ ۱۲

ا ام کے چند برگزیدہ علاقہ ویس ان کا شار ہے۔ اگر چہ بعد کو بھی انھوں نے قاضی ابو یوسف اور زفر ساستنادہ کیا۔ کوف کے مدتول قاضی رہے۔ اتباع سنت کا غلبواس درجہ تھا کہ اپنے غلاموں کو ورف نا کھلاتے جو خود کھاتے اور وہی کیڑے بہتاتے جوخود بہنتے تقیم میں میں وفات ہوئی۔







حكومت كى جانب سے حضرت امام سے يہلا استفتاء:

گرمعلوم نہیں کہ حسن نے نام کی تصریح کیوں نہ کی نہر حال میرا خیال ہے کہ زید
کی شہادت کے بعد غالب قرینہ بھی ہے کہ ہشام کے اشارے سے یوسف بن عمرہ بی
نے امام کواپنے دربار میں فتوے کے لیے بلایا۔ بہ ظاہر بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت امام
کی اندرونی امداد کی خبر جب حکومت کو ہوئی تو ابتدا بی میں اران کیا گیا کہ امام کو حکومت کا ہمنو ابنالیا جائے۔ اوراسی لیے موالی کے متعلق جوقد کی دستورتھا اور حکومت بی امیداس کی بیند چلی آ ربی تھی اس کو توڑنے پر مجبور ہوتا پڑا۔ بہر حال اس کے بعد گورنر نے عربی بیابند چلی آ ربی تھی اس کو توڑ کے بر مجبور ہوتا پڑا۔ بہر حال اس کے بعد گورنر نے عربی انسل فقہا کے جمع میں امام کو شرکے کر کے فتو کی او چھا اور سے پہلا موقد تھا جس میں نہ صرف اجتہا دو تفقہ بلکہ امام ابو حنیفہ کی وسعت معلومات کا انداز ہ حکومت کو بھی ہوا۔ اور ان عربی انسل علماء کو بھی ہوا جو تجمیل ہوا جو تجمیل ہوا جو تجمیل ہوا جو تھی ہوا جو تھی ہوا جو تھی ہوا ہو تھی ہوا جو تھی ہوا کو کو آ کا خبیس لگائے تھے۔ ا

ا حقیقت بیہ کہ محکومت ملنے کے ساتھ ہی عربی قبائل سے تعلق رکھنے والے جینے ہر برآ وردہ امراء تھے وہ سیاست میں الجھ کررہ گئے تھے۔ موالی یعنی عجم کے فوصلموں کا حکومت سے چوکد زیادہ تعلق نہیں تھا'اس لیے دین اور علم میں ترتی کرنے کا فراخ میدان کول گیا۔ مشہور قصد ہے کہ بشام ہی کے متعلق کہتے ہیں کہ اس کے دربار میں عطا پہنچے۔ اس نے پوچھا کہ عطا'اسلای شہروں میں اس وقت جوعلا ہیں ان سے تم واقف ہو؟ افعول نے کہا: کیول نہیں۔ بشام نے دریافت کرنا شرور ہم کیا کہ بتاؤ۔ مدینہ کا فقیہہ آئ کل کون ہے؟ بولے: نافع یعنی اہن عمر کے مولی۔ اس نے پوچھا اور کمہ کے؟ کہا کہ مدینہ کا فقیہہ آئ کل کون ہے؟ بولے: نافع یعنی اہن عمر کے مولی۔ اس نے پوچھا اور کمہ کے؟ کہا کہ عطائی ارباح اس نے پوچھا اور کمہ کے؟ کہا کہ عطائی ارباح کہا کہ ماہ کہا کہ بیحر بی ہیں یامولی عطانے کہا کہ طاف سی کیا مہ کہا کہ بیحر بی ہیں یامولی۔ عطانہ ولی۔ بشام اور شام عربی ہیں یامولی؟ عطانہ مولی۔ بشام کوفہ کا فقیہ کون ہے؟ عطانہ مولی۔ بشام عربی ہیں یامولی؟ عطانہ مولی۔ بشام کوفہ کا فقیہ کون ہے؟ عطانہ مولی۔ بشام عربی ہیں یامولی۔ بشام عربی ہیں یامولی؟ عطانہ نہیں یامولی؟ عطانہ مولی۔ بشام کوفہ کا فقیہ کون ہے؟ عطانہ ایرا تیم انتھی۔ بشام عربی یامولی؟ عطانہ نہیں یامولی؟ عطانہ نہیں یہ مولی۔ بشام کوفہ کا فقیہ کون ہے؟ عطانہ ایرا تیم انتھی۔ بشام عربی یا مولی؟ عطانہ نہیں ہیں عربی النسل عالم ہیں۔ بشام اس گفتگو کے بعد ہے اختیار ہوگر بولا۔ قریب تھا کہ میری لک نہ نہیں ہی عربی النسل عالم ہیں۔ بشام اس گفتگو کے بعد ہے اختیار ہوگر بولا۔ قریب تھا کہ میری لک



میرے نزدیک بیپلی خوراک تھی جوایا م ابوطنیفہ کے سامنے بنی امیدی حکومت کی طرف سے پیش کی گئی اس سے ادر پچھ جوایا نہ ہوالیکن ایک غیر اسلامی رسم اس راہ سے نوٹی جیسا کہ بیس نے عرض کیا بنی امید کی حکومت پیم انقلابات کے چکروں بیس اس وقت بتالتھی۔ ومثن بیس خلفا پر خلفاء بدلتے چلے جارے تھے اور اس کا اثر صوبجات کے ولاق اور گور نروں پر بھی قدر تا پڑر ہا تھا۔ ہشام اور ولید تک تو کوفہ کی حکومت یوسف بن عمروی کے ہاتھ میس رہی لیکن ولید جب قل ہوا۔ اور اس کی جگہ یزید تخت نشین ہوا تو یوسف بن عمرو پر مصیبت کا پہاڑ ٹو ٹا اور مرنے سے پہلے اپنے اعمال کے خمیاز وں کو بھگت کر دنیا سے مرو پر مصیبت کا پہاڑ ٹو ٹا اور مرنے سے پہلے اپنے اعمال کے خمیاز وں کو بھگت کر دنیا سے روانہ ہوا۔ اور اس کی ولایت سپر دہوئی۔ لیکن بہت جلد اس

لاہ روح پرواز کر جائے۔اگر آخر میں تم ایک عربی النسل عالم کا نام نہ لے دیے (موفق ص ۸) اس سے دونوں چیزوں کا اندازہ ہوتا ہے۔ایک تو عربی النسل اوگوں کی علم سے کنارہ کئی اور دوسرے بشام کے نیلی جذبہ کی شدت کداس خبر سے شدت رشک وحسد سے خود کہتا ہے کہ میری روح نکل پر تی۔امام ابوطنیفہ جوموالی سے تعلق رکھتے تھے پہلی وفعہ در بار میں جب بلائے گئے تھے تو اس وقت بھی ایک عجیب بیجیدہ صورت بیش آئی بیٹی امام رحمتہ الدعلیہ نے مسئلہ کا جوجواب دیا تھا اور جو پہند کیا گیا تھا ہے حضرت علی کرم اللہ وجہد کا قول تھا۔امام صاحب کا بیان ہے کہ نی امیہ کے در بار میں حضرت ملی کے نام لینے کی اجازت نہ تھی فرماتے ہیں کہ مشائخ اور علاء کا اس زمانہ میں دستور تھا کہ جب حضرت علی کے ذکر کی ضرورت ہوتی تو کہتے کہ '' شخ نے یوں کہا ہے'' اور مراد شخ سے حضرت کی ذات ہوتی ۔ حسن بھری کا قاعدہ تھی کہ بھا ہوتی کے دیام صاحب کے آخری الفاظ حسن بن زیاد تا تھی کہ بیاں کہ من کان یذکو باسمہ یعاقبہ مروان (ص اے ا) میں حضرت کی کرم اللہ وجہد کا جونام لیتا مروان اے مزاد بیا تھا۔

ا معزت زید کے ظالموں کو اپنے مظالم کے جن خمیاز وں کو بھکتنا پڑااس کا ذکر کی نوٹ میں پہلے بھی آ چکا ہے۔ یوسف کے متعلق لطیفہ سے کہ بزید ابن الولید بن عبدالملک کے تحت نشین ہونے کے بعد جب کو ذکی گورٹری بدلی تو یوسف وہاں سے بھاگا راستہ میں ایک کھیت میں چھپا۔ نوگوں کے تعاقب کا خطرہ وہاں بھی ہوا تو لکھا ہے کہ جو تیوں کو چھوڑ کر نظے پاؤں کھیت سے بھی قرار ہوا لوگ حاش میں شخص خراس حال میں گرفتار ہوا کہ ایک جا در کے نیچ د بکا ہوا تھا۔ اور چند سربر ہند مورشی جا در کے کیا روا تھا۔ اور چند سربر ہند مورشی جا در کے کناروں پر بیٹھی ہوئی تھیں گویا ایسا باور کراری تھیں کہ غلددار کی کی وقیری پر جا در لائ

الم الومنينة كل ساى زيم كل المنظمة الله المنظمة الله المنظمة الله المنظمة الله المنظمة الله المنظمة ال

کوہمی رخصت ہوتا ہڑا۔ بظاہران شورشوں کے دبانے میں منصور بھی گامیاب نہ ہوسکا جن سے کوفدلبریز ہورہا تھا۔ لکھا ہے کہ یزید نے آخر حضرت عمر بن عبدالعزیز کے صاحبزادے عبداللداین عمر بن عبدالعزیز کوبلا کرکہا کہ

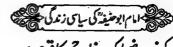
سوالی العواق فان أهله ثم بی عراق کی حکومت کی باگ این ہاتھ میں جا یعمیل جا یہ میں الی ابیک الیک ایک ہیں۔ رص ۱۱۱ گامل ج۳) طرف میلان رکھتے ہیں۔

کیکن کوفہ میں انقلاب کی آم کے بھڑک چکی تھی۔عبداللہ بن عمر کوبھی مختلف فتنوں کا مقابلہ کرنا پڑا' جس میں سب سے بوا مخترعبداللہ ابن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر بن ابی طالب کا تھا۔ لیوے مقابلہ اور مقاتلہ کے بعدیہ فتن فروہوا۔

للى الرهاكرية ورتي بيلى بين مرواقد كالوكول وعلم تفائل كلاكر جادد كے يتي سے كمسينا كيا اى وقت اس كى دار حريد يون محمدينا كيا اى وقت اس كى داروں بوغير معمولى طور پر بہت بوئ تنى أو پى گئى اور يزيد كے سامنے اس عال بيس بيش بوار كلمانے كاروں باتھا كدامير الموشين لوگوں نے ميرى دار مى اكھار دى ايك بال بھى باقى شدكھا۔ (مى ااج مى)

ا حفرت جعفر طیار جو حفرت علی کے بڑے ہمائی تھے۔ان کے فاعدان سے ان کا تعلق تف میداللہ بن عمر بن عبدالعزیز کی گورزی کے ذما نہ بیل شیعوں نے بیقر اردے کر کہ بیجی تو اہل بیت بی کے فائدان کے آدی ہیں ان کے ہاتھ پر بیعت شروع کی ۔ بڑے جھڑے ہیں آئے کو فہ چھوؤ کر بیان سے ان ان کے ہاتھ پر بیعت شروع کی ۔ بڑے جھڑے ہیا سیوں کا داغی اپناا قدار بیان چا تھا۔ چونکدا پوسلم عباسیوں کا داغی اپناا قدار تا کا کر چا تھا۔ چونکدا پوسلم اہل بیت بی کے نام سے کا م کر دہا تھا۔ عبداللہ بن معاویہ نے اس سے پناہ چابی لطف یہ ہے کہ ابوسلم نے کہلا بیجا کہ تمہارے نسب نامہ بیل معاویہ نام کیے ہے۔اہل بیت دالوں میں آن تک بینا منظم نے کہلا بیجا کہ تمہارے نسب نامہ بیل معاویہ نے زیردی کر بیت دالوں میں آن تک بینا معاویہ کھوایا تھا۔اور میرے دادااس پر راضی ہو گئے تو ایک لا کھ درم انعام بی کے میرے دادا اس بر راضی ہو گئے تو ایک لا کھ درم انعام بی فائدان دالوں نے بہت سے داموں بیل اس نام کوٹر یو انچر آبوسلم بی نے گرفآد کر کے ان کوئل کرا فائدان دالوں نے بہت سے داموں بیل اس نام کوٹر یو انچر آبوسلم بی نے گرفآد کر کے ان کوئل کرا





كوفه برضحاك خارجي كاقبضه:

اس عرصہ میں کل یا فیج مہینے کچھ دن حکومت کر کے یزید بن الولید بھی مر گیا۔ تخت كے چند مدعيوں ميں قال وجدال كا بازارخوب كرم رہا۔ چندة دميوں كے باتھوں بر بيعت كى كى اورتو ژى كى _ بالاخر مروان بن محد بن مروان غالب آيا اور آخرى خليف ہونے کی حیثیت سے یہی بنی امید کی گدی پر قابض ہو گیا۔ نیکن خاندانی جھڑوں ۔ ، فارغ ہونے کے ساتھ ہی مخلف کوشوں سے خوارج اہل پڑے۔

حضرت امام کی گرفتاری:

اس سلسله مین شحاک تامی خارجی بھی تھا، جس نے عبداللہ بن عمروالی کوف کو کشت دے کرکوفہ پر قبضہ کرنے کے ساتھ ہی امام ابو حنیفہ کو گرفآر کرنے کا حکم دیا۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام کے سیاس رجا تات اب پوشید وہیں رہے تھے۔اس لیے خارجیوں نے امام کی گرفاری عالبًا ضروری قراردی۔ تکھا ہے کہ جب امام خارجیوں کے قائد کے یاس آئے تو لوگوں نے توجہ دلائی کہ هذا شیخهم (لینی کوفہ کے مسلمانوں کا بدنہ ہی پیٹوا ہے) یہ س کر بیان کیا جاتا ہے کہ ان کے لیڈر نے امام کوسامنے بلوایا اور جیسا کہ خارجیوں کا دستورتھا' ہرمسلمان سے توبہ کراتے تھے۔ جب حضرت علی کرم اللہ و جہدسے ان بر بختوں نے تب محما تبنا (تم بھی ای طرح توبہ کروجیے ہم نے توبہ ک) کامطالبہ كياتها توب جارا ما الوصف كس أريس تصدان يرجى الى توبركر في طالبهيش کیا گیا۔کہا گیا کہ

> بر میال گفرے تو به کرو۔ تب يا شيخ أمن الكفر.

كتب بين كهجواب مين امام في اسيخ موش وحواس كوقائم ركهت موسئ فر ماياك من بر كفرسے تائب مول۔ انا تائب من كل كفر.

یہ ن کر خارجیوں نے اہام کو چھوڑ دیا لیکن کسی کو پھر شرارت سوجھی۔ اس نے خارجیوں کو باور کرایا کہ کفر سے مرادان کے نزدیکتم لوگوں کے عقائد ہیں انھوں نے تمبارے عقائد سے توبد کی ہے۔ خارجی گوار تو تھے ہی۔ چرامام واپس بلائے محے اور



" فیخ ہم نے سا ہے کہ جس کفر سے تم نے توب کی ہے اس سے مراد ہارے عقایداور ہاراطریقہ کارہے۔"

خارجیوں نے اپنااصول بیم تقرر کردکھا تھا کہ ہر چیز سے الگ ہو کرصرف قرآن کے سامنے جھکنا چاہیے۔ وہی تھم اور فیصلہ ہے۔ حضرت امام نے دیکھا کہ ان جابلوں سے خلاصی کی صورت اس کے سوااور پچھٹیس کو قرآن ہی سے ان پر الزام قائم کیا جائے آپ نے فرمایا:
'' یہ جوتم کہدر ہے ہو'کیا بیصرف خن اور گمان کے سوا اور بھی پچھ ہے۔ کیا آپ لوگوں کو یقین ہے کہ گفرے میں نے وہی مرادلیا ہے جے میری طرف تم منسوب کرتے ہو۔'

ان کےلیڈرنے کہا کہ

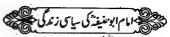
" ال اصرف كمان اورظن بي يقين س يكيد كها جاسكا ب-"

ر ہائی:

امام صاحب نے تب قرآن کی آیت ان بعض الطن اثم (بعض گمان گناہ ہوتا ہے) علاوت کر کے فرمایا کہ بدگمائی کر کے تم نے گناہ کا ارتکاب کیا۔ اور گناہ کے متعلق تم لوگوں کا خیال ہے کہ وہ کفر ہے۔ ہرآ دمی کو اسلام سے خارج کر دیتا ہے۔ یہ تقریر کے امام نے زورد کے کرخار چوں کے ای لیڈر سے کہا کہ جتاب! پہلے آپ اس کفر ہے تو بہ کیجے ' یہ مین کر خارجی لیڈر بولا کہ ہاں! یہ نے نی کہا اور میں اس کفر ہے تو بہ کرتا ہوں۔ لیکن ایوضیفہ تم بھی کفر سے تو بہ کروا مام سے جواب میں پھرا پے پہلے جملے کود ہرایا کہ ایوضیفہ تم بھی کفر سے اللہ تعالی کی ورگاہ میں تو بہ کرتا ہوں۔' کہتے ہیں کہ خارجیوں نے بیان کرام کو چھوڑ دیا۔'

ا بطورطعن کی بعض تاریخ ل می امام کی طرف رسوب کیا گیا ہے کہ تفرے امام او حنیف کی تو بیکرائی می ہے۔ لیکن اس قوب کی اصل حقیقت یجی ہے لوگوں سد و اند کے ان اجزا او کو حذف کرے مرف می مشہور کردیا کہ ایو حنیف سے قور کھر ہے کر کی گئی ۔ ویکھوموفی صے عالی ا





ابل كوفد كِفْل عام كاحكم:

لیکن یہ تو شخصی مصیبت تھی جس سے امام کو نجات ملی۔ خارجی اب شہر کے عام باشدوں کی طرف متوجہ ہوئے ہے سے طرکے کہ کوفہ والے عمو ما شیعی عقا کدر کھتے ہیں۔ یا کم از کم خارجی عقا کدان کے نہیں ہیں۔ اس لیے وہ کا فر ہیں اور کا فروں کا خون بھی حلال ہے اوران کے بال بچوں کوغلام اور لوغری بنالینا ہم ہے مسلمانوں کا دین تن ہے۔ حال ہے اوران کے بال بچوں کوغلام اور لوغری بنالینا ہم ہے مسلمانوں کا دین تن ہے۔ یہ طرک کے بیان کیا گیا ہے کہ مردود ضحاک خارجی کوفہ کی جامع مسجد میں تکوار نکال کر بیٹے گیا اور عام اعلان اس نے کردیا کہ ''کوفہ والوں کوئل کردیا جائے' اوران کی عورتوں بال بچوں کولوغری غلام بنایا جائے۔''

ضحاک خارجی ہے حضرت امام کی گفتگو:

امام ابوطنیفہ کی زندگی میں کوئہ کی تاریخ کا بینازک ترین وقت تھا۔ کسی میں اتنی جرات ندھی کہ ان وحش گوار خارجیوں کے پاس جا کر پچھ کہہ سکئے بہ ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شخص طور پرامام کوالیک دفعہ طنے کا موقعہ ان لوگوں سے چونکہ لل چکا تھا گفتگو بھی ہو چکی تھی ۔ اس لینے جان پر تھیل کراس دن ابوطنیفہ بی آ کے بڑھے اور ضحاک کے سامنے پہنچ کر کہا کہ میں پچھ کہ بہنا چاہتا ہوں اس نے اجازت دی۔ امام نے ضحاک سے بوچھا کہ بیمردوں کے آب اور عور توں اور بچوں کولوغہ کی غلام بنا لینے کو طلال کس بنیاد پر قرار دیا گیا ہے۔ ضحاک نے کہا کہ بیلوگ مرتد جیں۔ اس کی اس تعبیر نے امام کے لیے موقعہ بیدا کیا۔ ضحاک ہے آب یہ نے فرمایا کہ:

"مرتد ہونے کا مطلب ہے؟ کیا ان لوگوں کا پہلے کھاور دین تھا اوراس دین کورک کر کے مرتد ہونے کے بعداب کوئی نیا دین انعوں نے قبول کیا ہے۔ یا جس دین پر پہلے سے چلے آرہے ہیں وہی دین اس وقت بھی ان کا ہے۔ "

ضحاک امام کے ان الفاظ کوئن کر کچھ چو کناسا ہوااور پولا کہ اعد علی به. متحم نے جوہات کی اے ذرا پھر دہراؤ۔



امام نے بات دہرادی کہتے ہیں کہ دیوانے کی مجھ میں خدا جانے کیا آیا اور زور سے اس نے بات دہرادی کہتے ہیں کہ دیوان سے اس نے احطاء نا (ہم سے غلطی ہوئی) کا اعلان کرتے ہوئے خودا پی تکوار میان میں کرلی اور اس کے بعددوسروں نے بھی اس کی تقلید کی لے

بہر حال کچھ بھی ہو۔ حق تعالیٰ کی رحمت نے کوفہ والوں کواس دن امام ابوحنیفہ کے ذریعہ سے بچالیا۔ اس لیے بطور لطیفہ کے ابومعا ذابلخی کا پینقر فقل کیا جاتا ہے۔ بھی مجھی وہ کہتے کہ

اهل الكوفة كلهم موالى ابى سارے كوفدوالے امام الوضيف ك آزاد كروه حنيفة ك آزادكره منيفة ك آزادك كا حنيفة ك آزادك كا منيفة ك ك منيفة ك ك كار ك ك كار ك كالسنيصال اورابن مهيم ه كى كور زى:

کین کوفہ پر خارجیوں کا اقتد ارجھی زیادہ دن تک باتی نہ رہا محاک فٹی بن عران العاندی کوکوفہ کا حاکم بنا کرخود مروان کے مقابلہ میں پہنچ کر مارا گیا اور فٹی بن عران کے مقابلہ میں پہنچ کر مارا گیا اور فٹی بن عران کے مقابلہ میں موان نے اپنے اس افسر کو مقرر کیا جس کا امام ابوطیفہ کی سوائح عمریوں میں بکٹرت ذکر آتا ہے۔ (یعنی بزید بن عمرو بن ہیرہ) ابن ہیرہ و نے عراق پہنچ کرخوارج کا اس علاقے سے استیصال کر دیا۔ اس میں شک نہیں کہ ابن ہیرہ واپی زندگی کے دوسر سے پہلوؤں کے لاط سے کچھ بھی ہو۔ لیکن عراق سے خارجیوں کو نکالئے کے بعد 179ھے سے پہلوؤں کے لاط سے کچھ بھی ہو۔ لیکن عراق سے خارجیوں کو نکالئے کے بعد 179ھے سے

ا اصل بیہ کہ کمر پھروں اور دیوانوں کے ایک گروہ کا نام'' خوارج'' تھا' زود فربی اور زود لاغری ان کی خصوصیت تھی۔ اس لیے قتل کا فتو کی بھی بہت جلد دے دیتے تھے اور تو بہ پر بھی بہت جلد ان کی خصوصیت تھی۔ اس لیے تو کی گئی بہت جلد دے دیتے تھے اور تو بہ پر بھی بہت جلد کا اور اپنی کی سے ہوگئ اور اپنی کا افران کا اس کے کہ مرتد ہونے کا لفظ جو بولتا تھا اس لفظ کے صدق کے لیے جس چیز کی ضرورت تھی امام نے اس پر واضح کیا کہ یہ بات ان میں نہیں پائی جاتی بعنی کوف والوں کا دین جیز کی ضرورت تھی ہو۔ اور کوف والوں کا دین کو بجائے خود بچھ بھی ہو۔ اور کوف والوں نے بیا جس کی تکہ ایک جس کے بوئکہ ایک جس جی جی بیا ہی جس کے اور کوف والوں نے بیا تھی نہیں کیا بلکہ جس دی بیلی جس کے اور کوف والوں نے بیا تھی نہیں کیا بلکہ جس دی بیلی جس کے اور کوف والوں نے بیا تھی نہیں کیا بلکہ جس دی بیلی جی بیلی جیٹ ہیں جیٹھی ہیں ہیں جیٹھی ہیں بیٹ ہیں ہیں جیٹھی ہیں بیا ہیا ہے۔



سا اله یعنی کم ویش چارسال تک اپ علاقه بین اس نے امن وامان قائم کردیا تھا۔ جیسا کہ میراخیال ہے امام ابوصنیفہ کے متعلق حکومت بنی امید نے جواپئی پالیسی مقرر کی تھی۔ اس پر عمل کرنے کا موقعہ ابن مہیرہ کو اپنی حکومت کے زمانہ میں ملا۔ اس لیے جتنے واقعات اس سلسلہ میں بیان کئے جاتے ہیں ان میں اس ابن مہیرہ وہی کانام لیا جاتا ہے۔ امام ابو حنیفہ اور ابن مہیرہ و:

امام کے سوائح نگاروں نے اس سلسلہ میں واقعات کوغیر مرتب طور پر بیان کیا ہے۔ لیکن قرائن وقیاسات سے کام اگر لیا جائے قو شاید ہم ان میں ایک شم کی تر تیب ہمی پاسکتے ہیں۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا تھا' حکومت کی پالیسی امام ابوطنیفہ کے متعلق میتی کہ پہلے زمی سے کام لیا جائے اور نرمی میں جس حد تک مبالغہ مکن ہے اس میں کی نہ کی جائے ۔ لیکن نرمی سے جب کام نہ چلے۔ تب گرمی کے طریقوں کو اختیار کیا جائے۔ ابن ہمیر ہ اور حضرت امام کی ملاقا تیں:

اس سلسلہ میں ہم ابوحنیفہ کو ابن ہمیر ہ کے دربار میں اس شان کے ساتھ پاتے ہیں کہ ایک شخص کو ابن ہمیر ہ قتل کی دھمکیاں دے رہا ہے اور قریب ہے کہ اس بیچارے کو جلا د کے سیر دکر دے۔

ا چا تک امام ابو صنیفہ ابن مہیر ہ کے در بار میں داخل ہوتے ہیں۔اس کا ذکر مورضین فرنہیں کیا ہے کہ کیوں آئے تھے۔خود آئے تھے یا بلائے گئے تھے کیکن میرا خیال ہے کہ بلائے ہی گئے تھے۔ بہر حال لکھا ہے کہ غریب مزم کی نظر جوں ہی امام ابو صنیفہ پر

ل زیادہ تر وہ اُن کی تیاری کے لیے امام کو بلایا جاتا تھایا بھی کوئی مشکل مقدمہ پیش ہوتا تب آپ کودھوت دی جاتی کہتے ہیں کہ شروع شروع میں ابن مہیر وامام کی قابلیت ہے ایک وثیقہ کے لکھنے کے بعد ہی واقف ہوا۔ پہلے اس نے شہر کے عربی النسل علاء ابن الی لیکی اور ابن شہر مدے مسودہ کھوایا لیکن پند نہ آیا۔ تب امام کو بلوایا۔ ان دونوں کے مسودوں کو دیکھ کرامام نے فرمایا کہ اللہ کے نام کے سواان میں جو پکھ کھا گیا ہے سب غلط ہے ، تب ابن مہیر ہ نے آپ سے مسودہ لکھنے کی خواہش کی ۔ آپ نے فرمایا کیا ابھی چاہتے ہو۔ بولا: ہاں ابھی فرمایا: کسی کا تب کو بلواؤ ، کا تب آیا اور ای وقت آپ نے مردہ کھوایا۔ اس دن سے امام ک عظمت ابن مہیرہ کے قلب میں جاگزیں ہوگئی۔ (م ۲۰ موفق ج ۲) مدودہ کھوایا۔ اس دن سے امام ک عظمت ابن مہیرہ کے قلب میں جاگزیں ہوگئی۔ (م ۲۰ موفق ج ۲)





یزی بدحواس یا جان بوجه کراس نے ابن میر ہ سے کہا کہ آپ کومیرے متعلق اگرشبہات ہیں تو یہ صاحب جوآب کے پاس امھی آئے ہیں ان سے میرا حال دریافت کر سکتے ہیں (اورواقعہ بیتھا کہ امام صاحب نے اس کونہ بھی دیکھا تھا اور نہ اس کے حال سے واقف تے)لیکن میمسوس کر کے کہ اس بے جارے نے مجھ سے گویا الداد جا ہی ہے۔اس مظلوم كوبيان كى كوئى صورت بيدا كرنى جائے -خدانے جس قتم كا ذبين رسااور ثاقب طبيعت آب وعطا ی تقی فورا ایک خیال ساشف آیا یعنی امام کی طرف مخاطب موکر ابن میره ف جب يوجها كرآب كياس مخص كو پيچائة بي؟ جموت توبول نبيس سكة تعراس لي آ پ نے ملزم کی طرف خطاب کر کے پوچھا کہ''تم وہی آ دمی ہوجواڈ ان دیتے ہوئے لا الدالا الله كلمكوفاص طور بركمينيا كرت بواس في محديا: جي بان! امام في فر مایا که احیمااذان دو۔اس بے جارے نے اذان دی۔اذان جب ختم ہوئی توامام صاحب نے کہنا شروع کیا بہتو اچھا آ دئ ہے مجھے تو اس میں کوئی بات اعتراض کی معلوم نہیں ہوتی' کہتے ہیں کہ امام کے بیفر مانے کے ساتھ ہی ابن میر وف مزم کوچھوڑ دیا۔جن لوگوں نے اہام کے اس واقعہ کو قل کیا ہے آخر میں انھوں نے اس کا اضافہ بھی کیا ہے کہ: بات کوکاٹ کراذان کا قصدامام نے اس لیے انما کان غرض ابی حنیفه ان چھٹرا کہ اس کی تعریف کی مخبائش پیدا ہو جائے يسمع الرجل يقربالشهادتين یعن کلمہ شہادت ادا کر کے اس کی خلاصی کی وجہ ليتوصل الى خلاصه فامره امام نے نکال لی۔اس کواذان بکارنے کا حکم دیا بالاذان لذلك. (ص١٨٤ ج1)

گویا امام کا مطلب بیقا کہ جوآ دی توحید کا مقرب رسالت کو مانتا ہے اس کے متعلق اگریدکہا جائے کہ بیتواچھا آ دی ہے بیجھوٹ نہ ہوگا۔ مگرمیرا خیال ہے کہای کے ساتھ ابن مبیر ہ کواپنے طرزعمل سے بیکھی ثابت کرنا تھا کہ حضرت امام کی اس کے دل میں کتنی عزت اور کتنا احترام ہے گویا محض ان کومعمولی توثیق سے ایسے مجرم کوجووا قع میں بحرم تھا یا نہ تھا' لیکن ابن ہمیر ہتو اس کو واجب القتل قر ارد ہے چکا تھا۔اس کوچھوڑ دیا' اگر

یہ بھا جائے کہ اس طرز عمل سے نفسیاتی طور پروہ امام کومتا ٹرکرنا چا ہتا تھا تو بعیر نہیں ہے
البتہ بجائے قول کے اس دفعہ اس نے صرف عمل سے کام لیا اس قتم کا ایک قصہ امام
کردری نے بھی ابن ہمیر ہ کے متعلق نقل کیا ہے کہ امام صاحب کے نام سے ایک جعلی
سفارش نامہ لکھ کرکی مختص نے ابن ہمیر ہ کے پاس پیش کیا تھا۔ انفا قاتھوڑی دیر بعد امام
بھی ابن ہمیر ہ کے پاس آئے۔ اس نے پوچھا کہ آپ بی نے یہ سفارش کی تھی۔ یہ امام کی نیک نفسی تھی کہ دیکھا کہ اس کا کام بنمآ ہے۔ ابن ہمیر ہ سے کہا: جز اک اللہ وہ خوش ہوگیا
اور سمجھا کہ امام نے تقعد بیت کی ہے۔ بہر حال مقعود ان باتوں سے امام کو قابویس لا ناتھا۔
مگیمنہ کا واقعہ:

ای سلسلہ بیں چندی دنوں کے بعد ایک اور لطیفہ پیش آیا۔جس بیں ابن ہمیرہ کو کھی کہ کا کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ کہ ک کھل کرایتے منشا کے اظہار کا موقعہ نور آئی امام کے سامنے ل گیا موفق نے اپنی مسلسل سند کے ساتھواس قصے کو بیان کرتے ہوئے ابتداءان الفاظ سے کی۔

ابن هبیره دعا یوما بابی این جمیره نے امام ابوطیف کواپ پاس بلایا ان حدیقة الامو احتاج الی دائه. کی رائے کی مسئلہ ش لینا چاہتا تھا۔ (ص ۱۷۲)

اس سے بھی بھی معلوم ہے کہ امام رحمۃ اللہ علیہ خوداس کے دربار میں نہیں جایا کرتے تھے بلکہ اپی ضرورت سے وہی ان کو بلایا کرتا تھا۔ بہر حال امام جب ابن ہمیرہ کے پاس پنچ تو ویکھا کہ ایک '' عمینہ' اس کے سامنے پڑا ہوا ہے اور پکھسوچ رہا ہے۔ امام نے دریافت کیا کہ آپ کیا سوچ رہے ہیں۔ اس نے کہا مجھے یہ عمینہ پند آ گیا ہے میں اس کو چاہتا ہوں کہ استعال کروں لیکن مصیبت یہ ہے کہ اس پر دوسر سے آ دمی کا نام کھدا ہے۔ امام صاحب نے یہ من کرفر مایا کہ لایئے مجھے دہ بچئے' کیا کھا ہوا ہے دیکھوں تو محمد ہے۔ امام صاحب کو دیا گیا' امام نے دیکھا کہ اس میں ''عطا بن عبداللہ'' کے الفاظ کدہ عمینہ اس کا ذبی فوراً منتقل ہوا۔ ابن ہمیرہ سے انھوں نے اجازت کی اور سامنے ایک میں۔ ان کا ذبی فوراً منتقل ہوا۔ ابن ہمیرہ سے انھوں نے اجازت کی اور سامنے ایک میں میں ہی اور سامنے ایک کھی بینے اہوا تھا اس کے حوالہ کرتے ہوئے کہا کہ دکاک کے پاس لے حاکم رف اتی



ترمیم اس میں کرادو کہ 'بن' کے لفظ کودہ 'من' بنادے۔ یعی ''بن' کے بکوذرازیادہ کوس کرمیم کا منہ بنادے اور عبداللہ کی ب کے نقطہ کو مٹا کراس کے اندرنون کا نقطہ لگا دے۔ وہ گیا اور فور آاس ترمیم کو کرا کے واپس لے آیا۔ امام نے ابن مہیر ہ کے سامنے چیش کرتے ہوئے کہا کہ اب اس کو آپ اطمینان سے پہن سکتے ہیں۔ تعجب سے اس نے پیش کرتے ہوئے کہا کہ اب اس کو آپ اطمینان سے پہن سکتے ہیں۔ تعجب سے اس نے پوچھا کہ کیا ہوا۔ فر مایا: اب پڑھئے۔ پڑھا تو عطا بن عبدالله کی جگہ ' عطام من عنداللہ' کھا ہوا تھا بعنی خدا کی طرف سے دی ہوئی چڑ ہے۔ اب اس کا یہ مطلب ہوگیا امام کی اس ذبنی انتقال کی اس غیر معمولی تیزی وسرعت پر ابن مہیر واجھل پڑا۔ جوش مسرت میں اس وقت گینہ سنار کے یہاں بھیجا گیا کہ اگوشی میں چڑ کرفوراً واپس کرے خربیة ولطیفہ تھا۔

حضرت امام سے ابن مبیر ہ کی ایک استدعا:

ای لطیفہ کے ساتھ ابن ہمیر ہ جوا پے عہد کا متاز ترین سیاسوں بیس تھار پاکر کہ حکومت کی پالیسی کو امام کے سامنے پیش کرنے کا یہ بہترین موقعہ ہے ' لکھا ہے کہ امام جب اٹھنے گلے تو اصرار کرکے بٹھالیا اور کہنا شروع کیا۔

ایها الشیخ لو اکثرت غشیاننا اے شخااگرآپ اپی آمدورفت کو بھارے ہاں وزیادتنا لافلدتنا ونفعتنا. ذرا پڑھادیں تو آپ سے بم فائدہ اٹھا کمیں اور (ص ۱۷۲)

آئ ان بے جان الفاظ کا ظاہر ہے کہ وزن محسوں کیا جاسکا ہے کین ذراا پے خیال کو ماضی کی طرف شفل کر کے بیسوچے ہوئے کہ اس زمین میں زمین کی سب سے بڑا گورز ایک معمولی خوش باش شہری ہے آرزو کی شکل بیٹی قاہرہ حکومت کا سب سے بڑا گورز ایک معمولی خوش باش شہری ہے آرزو کی شکل میں اس استدعا کو پیش کرتا ہے جس کے خیال ہے بھی بدن پرلوگوں کے جمر جمری طاری ہوجاتی ہے۔ ابن مہیرہ و کے ان الفاظ ہے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے سوا اور وہ بھی جی اس کے مربار میں بھی جیسا کہ میں نے عرض کیا خودا بن مہیرہ و بی کی ضرورت سے امام اس کے دربار میں کھی جس کے جایا کرتے تھے۔ لیکن ارب وہ کھل کر پینگ پڑھانے کی درخواست کی جاس کی حدودات کی درخواست کی جاس کی حدودات کی درخواست کی جاس کی حدودات کی درخواست کی یا لیسی تھی اس کو دیش کرتا ہے۔



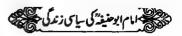
حفرت إمام كاجواب:

امام نے انہائی بیمی اور متانت سے جواب اس وقت دیا تھا وہ آج بھی امیروں کے قربتال بیمی اور متانت سے جواب اس وقت دیا تھا وہ آج بھی امیروں کے قربتال کرنے کے مرابی عبرت وبصیرت ہے قربایا کہ ما اصنع عندک ان قربتنی تمہارے پاس آ کر میں کیا کروں گا' اگر مجھے تم فتنی وان اقصیتنی اخزیتنی نزد کی اور قرب عطا کرو گے تو فتنہ میں مبتلا کرو رہا کا قرب عطا رص ۱۵۲) کے اور اگر ہمیں تم نے دور رکھا' یا قرب عطا کرنے کے بعد نکال دیا تو خواہ مخواہ کے خم میں کرنے کے بعد نکال دیا تو خواہ مخواہ کے خم میں

مجھے بتلا کرو گے۔

اگرچه بیخضرالفاظ بین کین سیاس اقتدار رکھنے والوں کی مجلسوں میں آ مدور دت ر کھنے والوں کی میچے تصویر ہے پہلا فقرہ کہ قرب بخشی کی صورت میں' ' تم فتنہ میں مجھ کو بتلا کر دو مے۔ ' اس کا مطلب یمی ہے کہ اولا دربار کے دوسرے ارکان عموماً ایس عالت میں اس بے جارے قرب حاصل کرنے والے کے ساتھ رقابت کے تعلقات بیدا کر کے ہمیشداسے ذک دینے کی فکروں میں داؤد نے کرتے رہتے ہیں۔ اور بیافتنہ تو دوسروں کی طرف سے ہوتا ہے نیز قرب حاصل کرنے والا ان امکا نات کومحسوس کر کے جو اس فتم کے افتدار والوں کی نزد کی کے بعد آ دمی کے دل میں قدر تا جما کئے لگتے ہیں بحائے خود بیا یک منتقل فتنہ ہوتا ہے جوای کے سینے سے اٹھتا ہے اور ای پرشب وروز فوارے کی طرح گرتا رہتا ہے ماسوااس کے سلاطین وامراء و حکام کی نگاہوں کی ہلکی ہلکی ی بالقاتیاں قرب حاصل کرنے والوں کے جگر کوجس طرح خون بنابنا کر بھلاتی رہتی ہیں اس کا انداز ہوہی کر سکتے ہیں جنس اس راہ کے پچھ تجربات حاصل ہوئے ہیں۔ بیتوامام کی حقائق شناس فطرت می تھی جس نے تجربے سے پہلے اس قرب کے نتائج ان يرواضح كردية تصدخيريهال تك توايك واقعدكا ظهارتفاا وركواية علاقے كے مطلق العنان حاكم اعلى كے سامنے اتنا كہنے كى جرأت بھى آ دى كومشكل بى سے ہوتى ہے كيكن اس کے بعدامام نے جوفر مایا' وہ ان کی بے لاگ اور بے باک طبیعت کی ایک زندہ





شہادت ہے فرمایا کہ

ولیس عندک ماارجوہ ولا تہارے پاس کوئی ایس چیز نہیں ہے جس کی جھے عندی ما اخافک علیه. آرزو ہو اور ند میرے پاس کوئی ایس چیز ہے

جس کی وجہ سے جس تم سے ڈرول۔

مطلب بیتھا کہ تمہارے پاس مال ہے یا جاہ مال کے لحاظ سے خدا نے حضرت امام کوان امراء کے آگے ہاتھ پھیلا نے سے پہلے ہی مستعنی کردیا تھارہا جاہ کا مسلمتو عام دنیا داروں کی نگاہوں میں جو چیزیں سر مابیعزت و آبرو بھی جاتی ہیں امام پراگران کی حقارت واضح نہوتی تو کس پر ہوتی ۔ رہا دوسرا جملہ کہ میرے پاس کوئی الی چیز ہیں ہے جس کی وجہ سے تمہارا ڈرمیرے دل میں پیدا ہو۔ میرے خیال میں تو بیان حکوک و شبہات کے ازالہ کی طرف اشارہ تھا' جن سے حضرت زید کی خفیہ معاونت کے بعد حکومت حضرت امام کو جم کرری تھی۔

بہرحال مطلب جو پچوبھی ہوالفاظ جومور خین نے نقل کئے ہیں وہ یہی ہیں۔ میہ خہیں بیاں کیا ہیں۔ میہ خہیں بیان کیا گیا ہے۔ اس خہیں بیان کیا گیا ہے کہ ابن ہمیر ونے اس کے جواب میں کیا کہایا کیا گیا ہواس نے گفتگو ختم کردی اور معاملہ کوکسی دوسرے موقعہ کے لیے اس نے ملتوی کردیا۔ لیکھنٹری کی ابتداء: نرمی کے بعد گرمی کی ابتداء:

اگر چدامام کے ان الفاظ کوئن کر ابن مہیر ہ خاموش ہو گیالیکن اس قتم کے فریب خوردہ امراء پر امام کے استغنائی طرزعمل اور بے باکانہ گفتگوسے جو اثر مرتب ہوسکتا تھاوہ فامر ہے۔ گوامام نے بیفر ماکر جس کی وجہ سے میں تم سے ڈروں میرے پاس بھی کوئی

ا موفق وغیرہ ش کھا ہے کہ ان ہی الفاظ کولوگوں نے امام کی طرف اس وقت بھی منسوب کیا ہے۔ جب ای تشم کی گفتگو کے بعد امام نے عمامی حلیف اید جعفر منصور اور اس کے والی عیسیٰ بن موئی ہے کہ افتحال ہے کہ امام صاحب کا یہ طے شدہ فیصلہ تھا۔ جو سیاسی افتد اروالوں کے ساتھ تعلق قائم کرنے کے متعلق انھوں نے مطے کرلیا تھا۔ اورکوئی تعجب نہیں جیسا کہ موفق نے بھی تکھا ہے کہ ان یخاطب بھا الکل۔



الی چیز جیس ہے۔ اس کو مطمئن کرنا جا ہائیکن ای چیز نے جہاں تک میراخیال ہے اس کو اور قیر مطمئن کر دیا ہوگا۔ ان جرائیم کا اس کو پہنے چل گیا ہوگا جو امام کی فطرت میں پوشیدہ متعاور سیدنا زید شہید کے ایام خروج میں وجود کا انھوں نے خواہ جس درجہ بھی تنی شکل میں ہوجود دیا جی تقا۔

امويون اورعباسيون كى كش كش:

جیسا کہ میں نے پہلے بیان کیا ہے 11 ہے میں ابن میر ہ کوفہ میں عراقین کے والی موٹے کی حثیت ہے داخل ہوا اور یکی وہ سال ہے جس میں عباسیوں کے داعی الدِسلم خراسان کے باشندوں کی اکثریت کوعباسیوں کی بیعت میں داخل کرنے میں غیر معمولی کا میا بی حاصل کرتا چلا جارہا تھا۔ خراسان کا والی نصر بن سیار مسلسل ابن میر ہ کو حالات

ا کی والم کا سال ہے جس میں خراسان کے مشہور تجربہ کارلیکن آخر میں ناکام والی تھربن ساد نے تی امیہ کے آخری خلیفہ مروان کے نام عباسیوں کی خراسان میں جوائدرونی کا میابیاں ابوسلم کے ترمیقیادت حاصل ہوری تھیں ان کی تفصیل کرتے ہوئے مشہورا شعار کھے تھے۔

اری بین الرماد و میض جمر و اخشی ان یکون له ضر ام شن الکک فریمرک نیچ چنگاریول کی چک پار با ہول۔ تھے اندیشے کہیآ گ بن کر پیڑک نداشے۔ اور بھی چندا شعار کے بعد ایک شعر تھا۔

اقوال من التعجب ليت شعرى ايقاظ امية ام ينام من التعجب كيا مينام من التعجب كيا كربوكيا كيا ميدوال سب كرسب و كن بيل ففرى عن رحالك ثم قولى على الاسلام والعرب السلام بيل السادم والعرب برسلام ب

آ خری معرف اسلام اور عرب پرسلام ہے بہت پر متن ہے۔ اسلام کا لفظ تو خیر یوں ہی وافل کیا گیا گیا ہے۔
ہے۔ اسلام اور اسلام تو اتین کی پروائی امیہ کب کرتے تھے تو چرعباسیوں سے اس کی کیا شکایت لیکن اس حول فرنے کے اس حل کو قرنے نے اس حل کو قرنے کے اس حل کو گئی شرخیس کہ دولت بی امیہ جوع بی مصبیت پر قائم تھی عباسیوں نے بی امیہ کو قرنے کے لیے عربیوں کو جمہ خراسان کے لیے عربیوں کو جمہ خراسان کے سیستی سریم آ وردہ عربیوں کو اس نے چھوڑ دیا تھا شخت ست لکھتے ہوئے آ خریم کھا تھا کہ ان لا ید ع سحواسان متکلما بالد بیا آلا قتلہ (کائل می سال جسم) یعنی خراسان میں جو جسم کی بول ہو لئے سحواسان متکلما بالد بیا آلا قتلہ (کائل می سال جسم) یعنی خراسان میں جو جسم کی بول ہول ہو لئے سحواسان متکلما بالد بیا قالہ فتلہ (کائل می سال جسم)

ام الومنية كل سياى زعد كل المنظمة المن

کی اطلاع دیے ہوئے فرقی ارداد طلب کرتا تھا، لیکن طالات ایسے تھے کہ پایر تخت خلافت سے مدنہیں الربی بھی اورابن ہم وہ بھی البی مقامی الجھنوں بھی گرفارتھا کوالات میں معاویہ بن عبداللہ بین جو اللہ بین عبداللہ بین عبد داؤد کو کے خروج کی جب داؤد کو جہ اسلامی کی جب اور یہ تنہ کی طرح فروجوا اسلامی کے خروج کا اور یہ تنہ کی طرح فروجوا اس کے بعد ابن ہم رو نے فعر بین سیار کی الداد کے لیے بہت ابن حظلہ کی مرکردگی بین ایک فوج خراسان کی طرف بجبی لیکن جرجان کے مقام پرعباسیوں کے مشہور جزل حسن بین فحط ہے مقابلہ بین خود نباید اور اس کے ساتھ ابن ہم وہ کی جبی ہوئی فوج جس کی بین فوج جس کی بین فوج جس کی بین فوج جس کی ایر بین دارہ براز می مارے گئے این ہم وہ کے لیے یہ براز ان دارہ بھی وہ کی خریجی اور اب ہمیر و عباسیوں کے ساتھ آخری مقابلہ کی برترین ذات اور کوفت کی خریجی اور اب ہمیر و عباسیوں کے ساتھ آخری مقابلہ کی برترین ذات اور کوفت کی خریجی اور اب ہمیر و عباسیوں کے ساتھ آخری مقابلہ کی مرد کیا گیا تھا کہ ایک اور اب ہمیر و بات کے خریجی دائی زبانہ جی اس میں اس نے ایک تاریخی خطاکھا جس جی میں اس نے ایک تاریخی خطاکھا جس جی صراور استقلال سے کام لو اسمجھا جاتا ہے کہ ای زبانہ جی ابن برد انہ کرتا ہوں تھوڑ ہے مراور استقلال سے کام لو اسمجھا جاتا ہے کہ ای زبانہ جی ابن برد و نے کوف کے تمام میں اس نے کوئی کار استقلال سے کام لو اسمجھا جاتا ہے کہ ای زبانہ جی ابن برد و نے کوف کے تمام میں اس میں وہ کے کوف کے تمام

للے اسے آل کردو۔اللہ اللہ کچھ ہی دن بعد منصور عہای کے زمانہ میں یعنی کل سات آٹھ سال بعد مجھ تقس زکیہ کے غلاف جوٹو ٹ مدید منورہ پر چڑ معائی کرئے کے لئے عہاسیوں نے بھیجی تھی اور مجھ تقس آگیہ کا ایک سہائی این تغییر جو بے جگرلائے والا تھا جب عہای ٹوئ کی طرف پکتا تو منفقہ آ واز آتی۔ "ایس حنیر آمدائن حنیر آمد' (دیکم وطیری وغیرہ)

كاما الم كراى وقد رفعرف ابن مير وكالماقاك

بھائی! آیک لاکھوج تو بعدکو بھیجنا۔ ارے کم از کم دس بڑاراً دی توسر دست رواند کردو۔ خراسان والول کے سامنے بیس جمونا بنا جارہا ہوں اگر اس وقت تم دس بڑاراً وی بھی نہ بھی سے کو آئے سے والی لا کھوالی نوح کے درکر سے گی۔ (ص سام اج سمال)

لیکن بجائے جواب دیے کے ابن میں وف فرکے نط اور قاصدوں کوروک لیا۔ تھیرا کرفسر بن سیار نے پایٹخت خلافت کی طرف آ دمی دوڑایا۔ فعر فے خلیفہ سے ابن میں وکے اس تغافل اور بے رقبی گی شکایت لکھی۔ ای خط میں فعر نے لکھا تھا۔ میرا حال اس فحص کے مانڈ ہوگیا ہے جسے اپنی کو تحری اللہ



مریرآ وردہ لوگوں کو جمع کیا۔ بدفاہر ایا معلوم ہوتا ہے کہ اندر اندر عباسیوں کے کارندے خود عراق میں بھی کام کررہے تھاور لوگ فوج میں بحرتی ہونے سے گریز کر دے تصصاحب مجم نے قل کیا ہے کہ

ان ابن هبیرهٔ کان والیه نی امیک طرف سے وال کاوالی (گورز) این بالعواق من بنی امیة فظهوت مهیره تما عراق میں جب فتوں نے سراٹھایا تو الفتنة بالعراق فجمع فقهاء اس نے عراق کے فقہاء کو اکشا کیا اور ایلی العواق فولی کلا منهم شینا حکومت کے مخلف شعبوں میں سے ایک ایک شعبہ برایک کے حوالہ کیا۔ من عمله (ص221)

حفرت امام کے سامنے وزارت بیٹی کی پیشکش:

مرے خیال میں بدوی فتدہے جو ۱۳۰ میں پیش آیا۔ ابن میر وبزی تیاریوں عل معروف تما اورعباسيول برآخرى فيملدكن ضرب لكانے كا انظام كرر ما تما۔اس وقت اس نے دیکھا کہ وام کی لیڈری جن جن اوگوں کے باتھوں میں ہے ان سب کو حکومت عل شریک کر کے موام کی ہدردی حاصل کی جائے ابن ہیر و کا ایک معتد علیہ جس کا نام عاصم من ربي تمااى كابيان بكدام الوحنيف كوراضى كرك لاف كے لئے ابن بهير ه ن جهين كومقرركيا تعالم مكوري كدريع بينام ديا كياتماكد:

یکون علی خاتمد و لا ینفذ (گورزگ میر)ان کے پردکی جائے گی تا کہ جو كتاب ولا يخوج شيء من كوئى حكم نافذ بواوركوئى كاغذ بوحكومت كى طرف بيت المال الا من تحت يده. _ صادر بواور فزاند كوئي مال برآ مربووه مب امام ابوحنيفه على كراني على موااوران ى كى اتھ كے نيے سے نكا۔

(معجم ص ١٤٤ ج٢)

تلبے ہے نکال کرلوگ دالان میں لے آ ہے ہون اور دالان سے سائیان میں سائیان سے کن میں اور صحن سے نکل کراب وہ مکان کے آخری احاطہ میں کھڑا ہے۔ اگر اس وقت اس کی مدد کی گئی تو ممکن ہے کہ گھراہیے گھر جس واپس ہوجائے۔ورندا حاطہ یے نکال کرا گرلوگوں نے اے باہر راہتے کی طرف کھدیز دیا تواس مکان میں واپسی اس کے لیے ناممکن ہوجائے گی نداس کے لیے کھر ہی باتی رہے گا اورندا ماطر_(ص ساح اج اكل)



ابن میر و کا شاران لوگوں میں ہے جن کے لئے
دونوں عراق (عراق عرب و عراق عجم) کی
گورنری جمع کی گئ اس طقہ میں پہلا آ دی زیاد
بن ابیہ ہے جس کا امیر معاویہ نے اس عہدہ پر
تقر رکیا کیا تھا اور دومرا آ دی یہی بزید بن مبیر و
ہان دونوں علاقوں کی گورنریاں کی ایک شخص
کے میر دان دونوں کے سواکسی کے نہیں ہوتیں۔

وهو معدود من جملة من جمع له العراقان فكان اولهم زياد بن ابيه استخلفه معاوية و آخرهم يزيد المذكور ولم يجمعها لاهد بعده—

(اليافي ص٢٧٨)

ا بنداه اسلام کی چند فاص شخصیتوں بھی زیاد ہمی ہے امیر معاویہ نے اپنے زمانے بھی اس کو اپنا بھائی بنالیا تھا جس کا قصد طویل ہے۔ کہتے ہیں کہ ایک ایرائی '' و بھان'' بیار ہوا تھا۔ طائف کے طبیب حارث بن کلده نے اس کا علاج کیا تو انعام بھی ایک ایرائی لونڈی اس نے عطاکی جس کا نام حارث نے سید کھا تھا' حارث نے سید سے اولاد بھی پیدا کی اور آخر بھی ایک روی غلام جس کا نام عبید تھا سمید کا عقد کردیا تھا لیکن سمید ایک بدچلن مورت تھی۔ کہتے ہیں کہ امیر معاویہ کے والد ابوسفیان کفر کے زمانے جس طائف کی ضرورت سے گئے تھے وہاں کے بھی خانے جس ار اور بھی خانہ کی خواجش خلاج کی ابوم یم نے سمید کا نام لیا 'بیان کیا کیا کیا کہ دین کر ابوسفیان نے کہا تھا علی طول ندیھا وربح البطیھا (ای کو نے آؤ خواہ اس کی جھائی درازی کیوں نہ ہواور بغل سے اس کے بدیوی کون نہ تی ہو) ہوں ابوسفیان نے سمیدے مقاربت لئی



بہر حال ہو جی ہوا ہام کے پاس ایک عہدہ پیش ہوا اور ایک الی عرب پرست متعصب حکومت کی طرف پیش ہوا جو معمولی مسئوں کو ہو چینے بیں بھی دکھ لین تھی کہ جس سے ہو چھا جار ہا ہے وہ حرب ہے یا فیر عرب اور آج وہ بھوا یہے حالات میں اپنے آپ کو پار بنی ہے کہ یا وشاہ اور عکر ال کے بعد اس زمانہ میں اموی دولت کی جوسب سے بڑی ؤ مد دار بھی تھی لین ابن ہمیر ہو وہ اپنی نیابت اور اپنا سارا فزاند امام کے سپر دکرتا ہے۔ پر صف دالوں کے لیے تو اس واقعہ کا پڑھ لینا آسان ہے کین امام ابو صنیفہ کی تقلید پر ناز کرنے والوں کے لیے تو اس واقعہ کا پڑھ لینا آسان ہے کین امام ابو صنیفہ کی تقلید پر ناز کرنے والوں کے لیے سو پینے کا مقام ہے تقلید کے ساتھ ساتھ اگر بھی صورت حال نان کے سامے بیش آجا تی بات کے اور آج بھی فیش آجا ہے تو ان میں کتنے ہوں گے جوامام کی اس سنت کے افتد اپر آبادہ ہوں۔ اور آج بھی فیش آجا ہے تو ان میں کتنے ہوں گے جوامام کی اس سنت کے افتد اپر آبادہ ہوں۔ اور آج بھی فیش آجا کے تو ان میں کتنے ہوں کے جوامام کی اس سنت کے افتد اپر آبادہ ہوں۔ اور آج بھی فیش آجا کے تو ان میں کتنے ہوں کے جوامام کی اس سنت کے افتد اپر آبادہ ہوں۔ اور آج بھی فیش آجا کے تو ان میں کتنے ہوں کے جوامام کی اس سنت کے افتد اپر آبادہ ہوں۔ اور آج بھی فیش آجا کو کو تو کی اس میں ہوں کے دولیا تھا تو کلما ہے۔ بین میں افتد کی خدمت کو تول کرنے کے مرفوکیا تھا تو کلما ہے جن فقتها کو حکومت کی نہ کی فدمت کو تول کرنے کے لیے مرفوکیا تھا تو کلما ہے جن فقتها کو حکومت کی نہ کی فدمت کو تول کرنے کے لیا موجوز کی نام کی نہ کی فدمت کو تول کرنے کے لیے مرفوکیا تھا تو کلما ہو جن فقتها کو حکومت کو تول کرنے کے لیے مرفوکیا تھا تو کلما ہوں کے خوالم کی نام کو میں مورب کی خوالم کی نام کی نام کی نام کی مورب کو تول کرنے کے لیے مرفوکیا تھا تو کلما ہے کا مقالم کے مورب کی تول کرنے کی کے مورب کی تو کس کی کی کا تو کی کو کی کا تو کی کو کی کی کو کی کی کی کی کی کو کی کو کی کو کی کی کی کی کو کر کی کے کو کی کو کی کی کی کی کی کی کی کو کی کی کو کی ک

لا کی اور کہتے ہیں کہ اس کے کچھون بعد زیاد بیدا ہوا۔ چونکہ سے باضابط عبیدروی کی بیوی تھی اس کے زیاد بن عبید ہی کے نام سے مشہور تھا لیکن زیاد جب جوان ہواتو اس سے غیر معمولی صلاحیتوں کا اظہار ہوئے لگا۔ حضرت بحر بی کے زمانہ ہیں اس کے ہوٹی وگوٹی خطابت وقع وقد ہیر کی شہرت ہو چی اظہار ہوئے لگا۔ حضرت با ان کیا جا تا ہے کہ جب زیاد کی تعریف ہونے گئی تو ایک دن قریش کے بڑے بوڈھوں کے مجت میں زیاد کا ذر ہور ہا تھا اس وقت ابوسٹمیان نے کہا:انی لا عرف اباہ و من وضعه فی رحم امد (میں زیاد کا ذر ہور ہا تھا اس وقت ابوسٹمیان نے کہا:انی لا عرف اباہ و من وضعه فی رحم امد (میں بی ابوسٹمیان اشارے کئائے ہے کہی کی زیاد کے باپ ہوئے کا دوگوئی کرتے تھے۔ جب حضرت علی ابوسٹمیان اشارے کئائے ہوئی اور زیاد حضرت علی کے طرف داروں ہیں تھا امیر معادیہ نے اپنے والد کے اس کنایوں اورا شاروں سے نقع الحق نے ہوئے آخر زیاد کو ایکا بھائی بتا کر اپنا ہم تو ایکا اس کے اس کنایوں اورا شاروں سے نقع الحق نے ہوئے آخر زیاد کو ایکا بھائی بتا کر اپنا ہم تو ایمالیا' اس کے بعد لوگ دیاد کو گئی ہوئی اور بیالیا' اس کے بعد لوگ دیاد کو گئی ہوئی اورا شاروں کے شاور تھا ہوئی موسوم کرتے تھا ہی زیاد کے جئے عبید اللہ کے تھے۔ عمر سے موسوم کرتے تھا ہی زیاد کے جئے عبید اللہ کی شہادت کر بلا میں ہوئی۔ بہر صال زیاد کی شخصیت دلے سے شخصیت سے موسوم کرتے تھا ہی زیاد کی شخصیت دلے سے موسوم کرتے تھا ہی زیاد کی شخصیت دلے سے شخصیت دلے سے دوست اس کی خطابت ادر سیاست اس کی خطابت ادر سیاست اس کی خطابت ادر سیاست اس کی دکھوں سے کہا ہوئی مقال اس کی خطابت ادر سیاست اس کی دکھوں سے کہا ہوئی مقال اس کی مقال اس کے حالات کا ذکر تفصیل سے کیا ہے۔ (می ۱۹ س ج ۵)



<u>-ë</u>

اپے دروازے برعراق کے فقہاء کو ابن ہمیرہ ابن ابی لیلی و ابن شبومه نے جمع کیا جن کی ابن الی لیل اور ابن شرمداور داؤد بن الى منداور بھى ان بى مى سے چندلوگ

جمع فقهاء العراق ببابه فيهم وداؤد بن ابی هند و عدة منهم. (ص ۲۳ ج۲) حضرت امام كاا نكار:

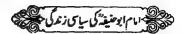
این الی کیل کوتو خیر جانے و بچے محدثین کوان سے کچھ شکایت ہے۔لیکن ابن شرمداور داؤد بن ابی ہندتو محاح کے راویوں میں ہیں لیکن واقعد کیا پیش آیا۔ کوفد کے ايك خبازيا خزاز كلا كواتا بواامياز حاصل موتاب كين بالاتفاق راويول كابيان ے دوست اور وشمن سب کی شہاوت ہے کہ "ابی واجسع" یعنی امام ابو صنیف نے وولت بی امیہ کے اس جلیل منصب کے قبول کرنے سے انکار اور قطعی طور پر انکار کرویا۔ انداز ہ کیا جا سکتا ہے کہ جانس کی تاک میں رہنے والوں کوامام کی سبک مغزی نے کتنی جیرت ہوتی ہوگی سمجمانے والے نے کیا کیانہ سمجمایا ہوگا اور س کس طرح کن کن پہلوؤں کونہیں کیا ہوگا۔ایسے زرین مواقع کیا بیشہ باتھ آتے ہیں؟اس سوال کوس کس رنگ میں امام كرائ بيش كرف والول في ند بيش كيا موكا فصد كيا صرف رغبت عي كا تفار حضرت امام کی تفہیم کے لیے فقہاء کی کوشش:

ان ہی سوائح نگاروں نے لکھا ہے کہ جن جن فقہا کو بلا کر این ہمیرہ نے خدمتیں سرد کی تھیں ہرایک کوطوعاً یا کر بایعن رضامندی کے ساتھ یا جرا تبول کرنے پرمجور ہونا پڑا تھا۔ بیمجی لکھا ہے کہ علاوہ دوسروں کے ان بی فقہا ء کا ایک وفدمجی حضرت امام کے ياس آيادربالا تفاق اوكول في مجمانا شروع كياك

انا ننشدک لله ان تهلک جم لوگ خدا کی مسیل فتم وسیت بین، کراین نفسک قانا اخوانک و کلنا آپ کوتم تبای میں ندوالوہم لوگ آ خرتمهارے کارہ لهذا الامر ولم نجد بھائی ہیں اور عکومت کے اس تعلق کوہم میں ہر ایک ناپند بی کرتا ہے لیکن کوئی جارہ کاراس

بدامن ذلک (ص۲۳ ج۲





وفت قبول کر لینے کے سوا نظر نہیں آتا (پس جائے کہتم بھی اٹکار پراب اصرار نہ کرو)

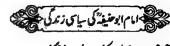
موفق)

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انگار کی صورت میں ابن ہیر ونے اپنے تمام اختیارات کے استعال کی طرف اشار وکر چکا ہوگا۔ورندلم نجد بدامن ذالک (ہم لوگوں کوکوئی کے استعال کی طرف اشار وکر چکا ہوگا۔ورندلم نجد بدامن ذالک ہی مجبوریاں ہوں گی کہ داور ابن شرم عظیمے بررگوں کے سامنے بھی گریز کی راہ باتی نہیں رہی۔ داؤر نبن ابی ہنداور ابن شرم عظیمے بررگوں کے سامنے بھی گریز کی راہ باتی نہیں رہی۔

ا یہ جی سلف کے ان بی اکا بریس ہیں جنموں نے عکومت کی امداوے اپنے آپ کو بے نیاز رکھنے کے لیے خیاط ابن سعد نے ان کا ایک بیٹر بھی کھا ہے کہ کان خیاط ابن سعد نے ان کا جیب تجربہ بھی لکھا ہے کہ کان خیاط ابن سعد نے ان کا جیب تجربہ بھی کھا ہے کہ کان خیاط ابن سعد نے ان کا جیب تجربہ بھی کیا ہے ذیر گی کے ابتدائی زمانہ مل کہتے تھے کہ طاعون کا ان پر تملہ ہوائٹ ملاری ہوگئی۔ اس حال میں کہتے ہیں کہ وہ وہ میں آئے۔ ایک نے زبان کا کنارہ پکڑ لیا دوسر سے نے تھی کہ طاعون کا کنارہ پکڑ لیا دوسر سے نے تھی کہ اس مالی حصد پر ہاتھ رکھ کرا کیک وہسر سے بدچھا کیا پائے ہو؟ جواب میں کہا کہ پھر تجبیر کہتے ہیں کہ اس وقت پھر تیل اور پکھم جدوں کی طرف آمد ورفت اور پکھر تھوڑ آن بھی۔ داؤد کہتے ہیں کہ اس وقت تک لیے جاتا تک میں نے قرآن یا دئیس کیا تھا اس بیاری کے زمانہ میں ان کا بیان ہے کہ قضا حاجت کے لیے جاتا ہوں تو اس کا خیال ہوتا ہے کہ کا ش! یہ دفت جلائے ہوتا ذکر کا موقد لے۔ بیاری سے شفایا ب ہونے کے بعدداؤ دیں الی ہندنے بہلا کا م قرآن یا دکرنے کا کیا (ص موج نے حصد دوم)

ع قاضی این شرحه جن کانام عبدالله قبیل فیہ سے تعلق دیکے تعے کومت کی طا زمت ہی ہیں ان کی زندگی گذری نی امیہ کے عبد ہیں بھی یہ اور قاضی این الی لیلی قاضی رہے اور بی عباسہ کا دور جب آیا ، جب بھی دونوں اس عبدے پر رہے این سعد نے قاضی ابن شرحه کے متعلق مشہور یمنی محدث محرکے تعے کہ ابن شرحه یمن کے دالی تھے اس عبدے سب بب معزول ہوئے اور محمر جانے گے تو رخصت کرنے کے لیے میں بھی کچھ دور ان کے ساتھ گیا۔ لوگ جب جب جب شکے اور میں بی ان کے پاس جبارہ گیا تو میری طرف د کھے کرانھوں نے کہا کہ "میں خدا کا جب جب شکے اور میں بی ان کے پاس جبارہ گیا تو میری طرف د کھے کرانھوں نے کہا کہ "میں خدا کا شرکر تا ہوں کہ جس کھیے جی کہ کر جب ہو گئے چر کہنے گئے کہ میں "بیطال کا ذکر کر رہا ہوں یا تی تبیل بنوائی۔" معمر کہتے جیں کہ یہ کہ کر جب ہو گئے پھر کہنے گئے کہ میں" یہ طال کا ذکر کر رہا ہوں یا تی حرام کی تو محبات کی ان لوگوں کا جنموں نے حکومت کی طائر مت افتیار کر کی تھی۔"





حضرت امام كادوباره ا تكار:

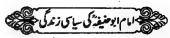
کھا ہے کہ علاء کا بیدوفد تا صحابِ مشفق کی شکل ہیں امام کے پاس جب آیا تو آپ نے اس وقت فرمایا کہ بید طازمت تو خیر بڑی بات ہے'اگر شخص مجھ سے جا ہے کہ واسط ' شہر کی مسجد کے درواز سے صرف گنا کروں تو ہیں ریجی نہیں کروں گا۔''

آخريس امام في فرماياك

گارخیال کرنا چاہیے کہ بیں اس کی پیش کردہ اس خدمت کو کیسے قبول کرسکتا ہوں جس میں وہ کسی گردن مارنے کا حکم دے گا اور میں اس حکم پرمہر لگاؤں گا فکیف وهو یرید منی ان یکتب بضرب عنق رجل و اختم علی ذلک.

روا بخول میں واسط عی کا لفظ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مبیر و نے آخر دفعہ فقہاء عراق کوچنے کر کے حکومت کے مختلف شعبے ان کے سپر د کرنے کا جوارادہ کیا تھا اور ان ہی میں امام الدهنيف بحى عظے اس زمان كاوا تعد بے جب كوفہ جوز كر مخلف معركوں يس فلست كھاتے ہوئے بالآخر ابن ہیر وشہرواسط میں محصور ہو گیا تھا حصار کی بیدت کانی طویل ہے۔ گیارہ مینے کے قریب قریب عباسيول كي فوج واسلاكا محاصره كئے يرسى ربى آخر يس سفاح نے اسيے بھائى ابوجعفر منصور بى كوابن مہیرہ کے مقابلہ بیں بھیج دیا تھا' بوے طویل قصے پیش آئے۔ دجلدادر فرات کے آئی را ہوں ہے ابن میر و کے پاس الماداوررسد آتی تھی عباری کشیوں میں لکڑی جرکر آگ لگا دیے تے اور جو چیزیں دریا کی راہ ہے آتیں ان کوجلا دیتے تھے این ہمیر واس کے مقابلہ میں ایک خاص فتم کی جنگی مشتی حراتات میں زنجیراور قلاب وغیرہ لگا کر دریا میں چھوڑ تا آگ سے بحری ہوئی عباسیوں کی کشتیوں کو وسی مینی کرساهل پر پہنیاد یے تھے آخر میں ابن بھر ونے ابوجعفر مصور کوکہلا بھیجا کہ آؤ! ہم دونو اُشخفی طور پر مقابلہ کر کے فیصلہ کرلیں کیکن ابوجعفر تیار نہ ہوا کہلا جمیجا کہتمباری مثال تو جنگل سور کی ہے جوشیر ے مقابلہ کرنا چاہتا ہے مارے گئے آو ایک مور مرااور جھ پر غالب آئے تو میری بخت بکی ہوگی کہ سور ك اتعد اداكيا- آخر من كا بينام دياميا من وي كيار ليكن بعد كوعباسيون في ابن بير و عدد عنى ك اور بیارے کو بے دردی کے ساتھ کل کرا دیا گیا جس وقت قل ہور ہاتھا۔ لکھتے ہیں کہ گود میں اس کے اس كا ايك يج تمااس كوا لك كيا اورخود تجد يدش كركيا كل ٢٥ سال كى عرضى عرب ع بهت بز نوجی اور کشوری آ دموں میں شار کیا گیا ہے۔ اا





اوربارباراس جلدكود برات

فوالله لا ادخل في ذلك خداكاتم من ال من النه آ پ كركمي شرك ابداً.

گویاامام نے قتم کھائی علاء جران تھے۔اس اٹکار کے واقب اور خطرناک نتائج ان کے سامنے تھے۔لیکن جناب امام نے قتم کھائی تو سب چپ ہو گئے۔ کہتے ہیں کہ ابن الی کیل نے صرف اتنا کہا کہ

دعوا صاحبكم فهو المصيب جيورُ دوايخ ريْق كون پروي بين ان كے وغيره المخطى. (ص٢٦ ج٢) سوادوسر علطراست پر بين _

بعضوں کابیان ہے کہ ای انکار کے بعد ابن ہیر وامام کوتا زیانے کی سزادیے پر آمادہ ہو گیالیکن جہاں تک قرائن کا اقتضا ہے ابن ہیر ونے غالبًا عجلت سے کام نہیں لیا بلکہ بعض ارباب مناقب نے جو پہلکھا ہے کہ

فحبسه صاحب الشوطة جمعتين بوليس كافراعل نـ توجمع تك ابوطيف ولم يضوبه (ص ٢٣ ج٢ موفق) كوجيل مي ركها اور مارانيس - جيل مين دوسر عبدول كي پيش ش:

اس ہے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ تا ذیانے کا تھم اس انکار کے فر آئی بعد ابن ہمیر و نے نہیں دے دیا تھا بلکہ قید کر کے جہاں تک میں خیال کرتا ہوں پندرہ دن تک ابن ہمیر و نے کوشش کی کہ یہ خدمت نہیں کوئی اور خدمت حکومت کی وہ قبول کر لیس اس سلسلہ میں چند خد مات کا تذکرہ کیا گیا ہے لیکن تر تیب کا لحاظ بیان کرنے والوں نے نہیں رکھا۔ میں جمتا ہوں کہ فز کی تجارت کی وجہ سے حمکن ہے کہ اس عہدہ کے بعد غالبًا ابن ہمیر ہ نے اس خدمت کو پیش کیا جس کا ذکر مورضین نے ان الفاظ میں کیا ہے۔ اس خدمت کو پیش کیا جس کا ذکر مورضین نے ان الفاظ میں کیا ہے۔ ارادہ ابن ھبیر ہ ان ید حل فی این ہمیر و نے ان سے خواہش کی کہ ' طراز' کی الطواز (ص ۲۱ ج۲ موفق)



موفق نے خداجانے کس بنیاد پر الطراز "کی شرح میں اکھ دیا ہے کہ اس سے مراد بیت المال ہے کو یا طراز والی خدمت اور جو خدمت پہلے پیش کی گئی تھی موفق کے نزدیک ایک بی ہے۔ لیکن میرے نزدیک اس سے وہی مراد ہے جو عام تاریخوں میں اس سے مراد لیتے ہیں یعنی شاہی خانوادے اور بڑے بڑے حکام ولاق کے خصوصی لباس فرش و فروش خیمے وغیرہ جس کارخانے میں تیار ہوتے تھے اس کو "الطراز" کہتے تھے۔ ختی الارب میں اکھا ہے:

''طرازمعرب است جائے بافتن جامہائے نیکووجیدو مشرونی و جامداست کہ برائے سلطان بافند۔''

اور مسلمانوں میں آخر آخر وقت تک عام دستورتھا کہ نہ صرف سلاطین بلکہ عام امراء کے لوازم میں چند کارخانے ہوتے تھے مثلاً آب دارخانہ جہاں پانی کی تیاری کا کام ہوتا تھا ای طرح ایک مستقل کارخانہ ہرامیر کے پاس کیڑوں کے بنے اور بنانے کا بھی ہوتا تھا۔ بہر حال میراخیال بھی ہے کہ کوفہ میں جون الطراز ' تھا ابن ہمیر ہ نے چاہ ہوگا کہ اس کی گرانی قبول کر لیجے۔ کیونکہ کیڑوں کی تجارت تو آپ کرتے ہی ہیں۔ لیکن امام نے اس سے بھی انکار کردیا۔

امام برعهدهٔ قضا قبول كركيني برحكومت كااصرار:

آ خریس کہتے ہیں کہ اس زمانہ کے اہل علم کا جوعام پیشہ تھا یعنی قضایہ پیش کیا گیا۔
لیکن امام تو طے کر چکے تھے کہ کسی قتم کا کام ہود پٹی ہویا دنیوی میں اس کو قبول کر کے اس
ظالم حکومت کے ساتھ موالات کا تعلق نہیں قائم کروں گا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پندرہ دن
جیل میں امام کے جو گذرے ان میں بہی رد و بدل اور گفتگو ابن ہمیر ہ اور امام کے
درمیان ہوتی رہی ۔ لکھا ہے کہ جب قضائی خدمت قبول کرنے سے بھی امام نے صاف
انکار کردیا تب ابن ہمیر ہ کے خصہ کی حرارت اپنے آخری درجہ پر پہنچ گئی سننے کے ساتھ بی
انتہائی غیظ میں معمور ہوکرفتم کھاتے ہوئے اس نے اعلان کیا کہ

ان لم يفعل لنضربنه بالسياط أراس فدمت كويسى اس في قبول بيس كيا تويس



علے راسه (ص ۲۲) ان کے سر پرکورے مارکرد ہول گا۔

سننے کے ساتھ لوگ کانپ اٹھے۔امیر نے قشم کھالی اب وہ یہ کرگذرے گاای کا لوگوں کو اندیشہ تھا جو سامنے آگیا امام تک ابن مبیر ہی اس بولنا ک قسم کی خبر پہنچائی گئ خدا جانے لوگوں کا کیا خیال تھا کہ امام پر کیا حال طاری ہوگا مگر آپ نے من کرا طمینان کے ساتھ فرمانا:

ضربه لى فى الدنيا اسهل دنياش اسك مار لين كوآخرت كرآ بئيس على من مقامع الحديد فى گرزول كى مار سے مي آسان خيال كرتا الاخوة.

اورجیے ابن میر واپن امارت کے محمد میں قتم کھا بیٹھا تھا ای طرح جودین کے نشہ میں مخورتھا اور ابن میر وک تازیائے سے زیاد و آخرت کی آئیس گرز کی چک جس کی یقین آئھوں کے سامنے گوندرہی تھی اس نے بھی اس لب ولہجہ میں کہا کہ واللہ لا فعلت ولو قتلنی . فدا کی شم میں ہر گزئیس کروں گا خواہ مجھے ابن مہیر وقتی ہی کیوں شکردے۔

ا مام کی اس تنم کی خبرابن مبیر ہ کو پہنچائی گئ سننے کے ساتھ ہی غصے سے اس کا منہ تمتما اٹھااور کہنے لگا۔

بلغ من قدره ان يعادض ابال كا (ابوطنيفه) كا ورجه اتنا بلند موكميا كه يمينه (ص٢٢) ميرى تم كامقا بلدوه المي تتم سي كرتا ب- حضرت امام كى استفامت:

وہ اس وقت اپنے آپ کو اونچا بجھر ہاتھا اتنا اونچا کہ کر وُز مین پراس کے آتا مروان کے بعد اس کا درجہ تھا امام کی جوالی تم ماس کی رفعت کے مینارے کی کلہاڑی تھی۔ وہ اپنی بلندی کو تحفوظ کرنے کے لیے اب امام کے گرانے پر آمادہ ہوا' لیکن تاریخ مسکر اربی تھی چند بلندی کو تحفوظ کرنے کے لیے اب امام کے گرانے پر آمادہ ہوا' لیکن تاریخ مسکر اربی تھی چند بی سالوں کے بعد دنیا جے بھو لنے والی تھی وہ اس سے ہاتھ ملانا چاہتا تھا جس کی یا دکا قیامت تک کے لیے کروڑ ہا کروڑ انسانوں کے قلوب میں مرسکر ہونا مقدر ہوچکا تھا ابن ہمیر ہ کے کہا تھا ابن ہمیر ہوگا



احساس برتری پر بدایی چوت تھی کہ خملا اٹھا اس وقت اس نے امام کو اپنے سامنے عاضر کرنے کا تھم دیا جیل سے وہ ابن جمیر ہ کے سامنے لائے گئے۔ ابن جمیر ہ کے سابی امام کو اس کے سامنے لیے گئر ہے ہوئے تھے اور وقت میں کھا کھا کران کے منہ پر کہدر ہاتھا۔

ان لم یل لیضر بن علی اگر اس نے حکومت کی خدمت قبول نہ کی تو اس راسہ حتی یموت. کے سر پراس وقت تک کوڑے لگائے جا کیں گ

جب تک کماس کادم نظل جائے اور مرنہ جائے۔

لیکن امام کی سکنیت واستقامت میں کسی قتم کی کوئی جنبش نہیں پیدا ہوئی۔ ابن مبیر ہ جہنم کی طرح بحڑک رہا تھا۔ اپنے اختیارات کی وسعقوں کواس نے موت تک پہنچا دیا تھا'لیکن سنتے ہوکتنی بے نیازی سے امام اس سے فرمار ہے تھے۔

انما هي ميتة واحدة. مرف ايك بي موت تك (اس كااقترار ب)

برزا کے وقت امام کا ایک تاریخی فقرہ:

این بہر وان کی اس اوا اور اس جواب پرجس کا اس سے پہلے اسے بھی تجربہیں ہواتی آئی ہیں ہو جہیں جو بہیں ہواتھا آپ سے باہر ہوگیا۔ جلو از جلو از کے ساتھ چینے لگا۔ یہ کوڑے مارنے والوں کو کہتے سے جوتا زیانہ بدست حکام کے سامنے کھڑے رہے تھے جلو از دوڑ پڑے۔

'' بیں کوڑے اس مختص کے سر پرمسلسل لگائے جائیں۔''

بیتکم ابن ہمیرہ نے ان کو دیا' امام کا سرکھلا ہوا تھا اور ایک دو تین کوڑے تھے جو پے در پے اس سر پر پڑ رہے تھے جس میں خدا کی بڑائی کچھاس طرح ساگئی تھی کہ کسی مخلوق کی بڑائی کی گنجائش ہی اس میں باقی نہیں رہی تھی چند کوڑ وں تک امام خاموش رہے آخر میں بیتاریخی فقرہ زبان مبارک سے نکلا جواب تک نقل کیا جاتا ہے۔ ترجمہ جس کا بیہ ہے۔ ابن ہمیرہ کو خطاب کر کے فرمارے تھے۔

یاد کراس وقت کو جب اللہ تعالی کے سامنے تو بھی کھڑا کیا جائے گا اور آج تیرے سامنے میں جتنا ذکیل کیا جارہا ہوں اس سے کہیں زیادہ ذلت کے ساتھ تو خدا کے دربار میں چیش کیا جائے گا۔''



این میره! مجھے تو دھمکا تا ہے۔ حالانکہ دیکھ میں شہادت دے رہا ہوں کہ اللہ کے سواکوئی الذہبیں ہے۔ اقر ارکرتا ہوں کہ

(لا الد الا الله)

'' دیکھ امیرے متعلق تو بھی پوچھا جائے گااس وقت بجز تھی بات کے وئی جواب تیرا سانہیں جائے گا۔' کوڑے پڑرہے تھے اور امام کی زبان سے بیالفاظ نکل رہے تھے۔ کہتے بیں کہ آخری فقر وکوئ کراین ہمیر و کا چیروفق پڑگیا اور اشارہ سے جلاد کی طرف اشارہ کیا کہ ''بہ''

لکھا ہے کہ پولیس (شرط) والے امام کوجیل خانے پھر واپس لے گئے 'رات وہیں جیل خانہ میں گذری مسج کولوگوں نے دیکھا کہ مظلوم امام کا چپر وسوجا ہوا تھا اور سر پر مارے نشان پڑے ہوئے تھے۔ ا

کہتے ہیں کہ اس زبانہ میں جب امام کوجیل نے جارہ سے یا جیل وہنچنے کے بعد امام رحمۃ الشعالیہ پرگرید کی حالت طاری ہوئی لوگوں نے دریافت کیا۔ تو فرمایا کہ ''اس مار کا مجھے خیال نہیں بلکہ مجھے اپنی ماں کا خیال ہے'میرے اس حال کو د کھے کران بے چاری کا کیا حال ہوگا۔''

جيل يرمائي:

کہتے ہیں کہ این ہمیر ہ کا غصراب کچھ دھیما پڑا۔لیکن راج ہٹ جس کا ترجمہاس زمانہ میں ' وقار حکومت' کے الفاظ سے کیا جاتا ہے وہ اس پراپ بھی سوار تھا۔ آخر گھبرا کراس نے کہا کہ

کیا کوئی ایبا آ دی نہیں ہے جواس قیدی کو یہ سمجھائے کہ مجھ سے یہ مہلت چاہے تا کہ میں اس کواپنے معاملہ میں غور کرنے کا موقعہ دوں ۔ (ص۲۴موفق ن ۲)

الاناصح لهذا لرجل المحبوس ان يستاجلني فاوجله فينظر في امره

ا الفاظ كى كى بيشى كرماته بدروايت امام كى عام مواخ عربول مي ورج بيم ين امام موقت كم من قد من المام من المام موقت كما قد من المام المراق المام المراق المراق المراق كما المراق المراق المراق كما المراق المرا

بیان کیا گیا ہے کہ ام تک ابن میر وک اس خواہش کی خبر پنچائی گئے۔اس پرآپ نے فر مایا کہ:

"اجھا! مجھے چھوڑ دیا جائے میں اپنے احباب اور اپنے بھائیوں سے مشورہ کرتا ہوں اور جیسا کہ اس نے کہا ہے فور کرتا ہوں۔"

مینیں بیان کیا گیا ہے کہ بید بائی حہانت اور مچلکہ کے ساتھ ہوئی یا بغیر مچلکہ اور صانت کے بہ طاہر معلوم ہوتا ہے کہ امام کی طرف سے اس منظوری کی خبر ابن مہیر و تک جوں بی پہنچائی گئی۔ اتنی سی خوراک بھی امام جیسی کرداروالی شخصیت سے اس کے کبرکے لیے کافی ہوئی۔ کر ہائی کا تھم اس وقت اس نے دے دیا۔

رہا ہونے کے بعد امام نے کیا گیا۔ اگر چدام کے عام سوائح نگاروں نے اس واقعہ کاذکر نہیں کیا ہے۔ لیکن الکردری کے مناقب سے معلوم ہوتا ہے کہ جیل سے نگلنے کے بعد حسب وعدہ امام نے اپنے اخوان واحباب سے معودہ فرمایا اور قاضی ابو بوسف کے حوالہ سے بیروایت نقل کی ہے کہ لوگوں نے امام کو آخر میں معودہ دیا کہ جب والی تم کھا چکا ہے تو صرف اس کی تم کی تحکیل کے لیے کوئی تی محدمت قبول فرما لیجئے ور نہ تم می کا حیلہ کرکے چھروہ گرفتار کر سے گا۔ اور جیسا کہ وہ صلفیدا علان کر چکا ہے کر اس وقت تک پئوا تا رہوں گا۔ جب تک کہ موت نہ آجائے ای کو پیش کر کر کے امام سے او وال نے عرض کیا کہ رہوں گا۔ جب تک کہ موت نہ آجائے ای کو پیش کر کر کے امام سے او وال نے عرض کیا کہ دور تھی جات کی خود کئی پراس کی اعاش نہ سے جگے۔

(ص۲۸)

ا بعضوں نے لکھا ہے کہ ابن مہیر واپنے کی خواب سے بھی متاثر ہوائیکن جس خواب کواس کی طرف منسوب کیا جاتا ہے دل راضی نمیں کہ اتنی دونت بیدار سے وہ مشرف ہوا ہو یہ میرا ذاتی احساس ہے مگر ہو سکتا ہے کہ عالمین کے لیے جس کی ذات والا رجمت تھی اپنے دین کے ایک وفادار خادم کے طفیل میں اس کومرفراز کیا گیا ہو دل یہ بھی کہتا ہے کہ لقد قصصوت واسعاً (تو نے بڑی وسی رحمت کو تختم کردیا) دالتدا علم ساآ

ع ای روایت بین قاضی ابو بیسف سے مروی بے کرکوروں کی مارے امام کے جم سے گوشت کن رکز نے تھے۔ اا

المالامة المرابعة الم

محرسوال میں تھا کہ س من فدمت قبول کی جائے بعض روایتوں میں ہے کہ الخزازين كرم يف بون كاعبده مى چيش كيا كيا-ليكن اس ي مى امام ن ا تكاركيا بالآخر يحث ومباحث كے بعد امام صاحب اس برراضى مو كئے كمشريس اطراف و جوانب سے انچرانگورو فیروٹو اکہ جوآئے ہیں۔ان کے گننے کی خدمت اگر میرے میرد کی جائے تو خیراس کو تبول کرسکتا ہوں۔ابن میر ہ تک امام کی اس منظوری کی خبر پہنچائی عنى وه خود يحك أسميا تفا محف " وقار حكومت " كاياس امام كوبالكل جيوز ديين بيل مانع آ ر ہاتھا۔ آخر بات اس کی رو کی اور امام کواس کے پنجہ استبداد وظلم سے رہائی ملی۔ كوفد يرمحرم كاطرف وقتي اجرت

الم چھوڑ دیے گئے بیمعلوم ندہوس کا کماس خدمت کوکب تک امام نے انجام دیالیکن بالاتفاق بيك والخ فكارول في كلهاب مير وكاس جوروتعدى ظلم وتم ك بعد نهرب الى مكة و اقام بهافى امام رحمة الله عليه مكم عظمه كاطرف بماك ك سنة مائة وثلاثين (ص٢٤ اور ١٢ وحك كم معظم على يس آپ كا تيام کردری)

بعض روا بنوں میں ہے کہ ''_د کب و دابد ^{بلہ} یعنی اپنی سوار یوں پرلد کرامام مکہ معظمه كي طرف ردانه موسحظ

میراخیال ہے کہ غالبًا اس وقتی جمرت کا ارادہ اور حرم محترم میں پناہ لینے کا ارادہ الم میلے بی کر کے تصاور شایدای معلحت سے انعوں نے ایک ایسی خدمت قبول کی کہ شہرے باہرآنے جانے برلوگول کو تعجب ندہو کو یا ایک طرح سے کروڑ گیری کے حکمہ کی ہے ملازمت تمي اوراس محكمه كے ملازموں كا ظاہر ب كه شهر كے ناكوں اور راستوں ہى سے تعلق موتا ہے امام نے سوار یوں کا انظام کرلیا ہوگا۔ یوں جس قدر مجی ساز وسامان کی ضرورت ہوگی اس کوادنؤں اور گدھوں ٹچروں پرلدوا کرجاز کی طرف روانہ ہو گئے ہوں کے خود ابن مبیر ہ بھی بی مَا بِهَا ہوگا کہ اس تنم کے سخت وکر خت آ دی سے شہر جہاں تک جلد خالی

ام الوطنة كى ساى د تولى المنظمة المنظم rro

ہو بہتر ہے خطرہ ہوتا ہوگا کہ اس کو د مکھد مکھدوس نہ برج جائیں۔اور بیخطرہ کھے ب جا بھی نہ تھا'میں تو سمجھتا ہوں کہ آج اعلی معیاری کردار کے شونوں کے لیے دیکھاجا تا ہے کہ مسلمانوں کے سامنے غیراقوام کے ابطال (ہیروز) کی مثالیں پیش کی جاتی ہیں۔ حالانکہ اسلامی تاریخ کا ورق ورق صفح صفحه اس فتم کے اعلیٰ اخلاقی اسباق کے مواد سے بحرا ہوا خود امام ابوصنیفہ بی کی زندگی اینے اندر کن کن نمونوں کونہیں رکھتی؟ کام کرنے والے زندگی کے ہردور میں امام کی سوائح عمری کواہے لیے عمع راہ اور حوصلہ کی بلندی وقوت کا ذريعه بنا كيتے بين آخر بيلوگ بھي آ دم زادين تفيح جوں يا فرشتوں كي اولا دنونہ تفے۔ بنی عباس کی حکومت:

ببرحال بى اميدكى حكومت كے ساتھ امام كى كتكش كے متعلق جودا قعات تاریخ میں بیان کئے گئے ہیں ان کا اختیام ای ابن مبیر ہ کے واقعہ پر ہوجاتا ہے اس کے بعد جیسا کہ ا م كسوائح فكارول في الم كى ججرت كة كرے كے بعد عمو مايہ بھى لكھ ديتے ہيں كه اقام بمکة حتى صارت كمعظمة بى ش وواس وقت تكميم رب الحلافة للعباسية (ص٢٣ ج٢ جب تك كه ظلافت برعباسيول في قبضه ندكر موفق)

انتلاب حومت كايدوا تعدظا برب كداسلاى تاريخ كابداا بم باب بي يول بحى تفسيلات سے لوگ ناوا تف نبيس بي كه اس انقلاب يس سب سے بوا التحد ابو مسلم خراساني عباسیوں کے داعی کا تھا جس نے عربوں میں چھوٹ پیدا کر کے بنی امید کی خلومت کا تختہ الث دیا۔ای سال یعنی ساج می الاِسلم مروش داخل ہوتا ہے اور بہت ی ساز شول کے بعدآ خرمی اس نے اپنی جماعت جے وہ هیعهٔ الل بیت کہنا تھا۔ بیم وہ سایا کہ:

ان يبنوا المساكن فقد اغناهم اب المينان سے الي محرياة اور آباد بوجاؤ من اجتماع كلمة العرب اب يبات كرعرب يمر (مسكر حكومت) من كي ایک فتلہ پر جمع ہوں کے خدانے اس سے فارغ

علهم. (كالل اين اليرص اسماجس)



اس کا تو کوئی ثبوت اس وقت تک نبیس ملا ہے کہ دولت بنی امیہ کے خلاف جس سازش کا جال اندرا ندرابوسلم سارے مما لک اسلامیہ میں پھیلا رہا تھا۔ اس میں امام ابوضیفہ رحمۃ القدعلیہ کی بھی بالواسط یا بلاواسط شرکت تھی ۔لیکن ابراہیم بن میمون جن کا مختلف حیثیتوں سے ذکر گذر چکا ہے ادرآ خریس ابوسلم بی کے علم سے ان کوشہید بھی ہوتا بڑا ہے۔ ان کے متعلق ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے۔

کان ہو و محمد بن ثابت ابراہیم بن میمون الصائغ اور حمد بن ثابت عبدی العبدی صدیقین لابی مسلم یدونوں ابوسلم کے دوست تنے جوعباسیوں کا اللہ اعیة بخواسان بجلسان خراسان میں داعی تفادونوں کی ابوسلم کے پاس اللہ ویسمعان کلامہ (ص نشست و برخاست تنی اور اس کی باتیں سا اللہ ویسمعان کلامہ (ص تشست و برخاست تنی اور اس کی باتیں سا ۱۰۳ جے حصہ دوم)

چونکہ ابراہیم بن میمون اورامام ابوطنیفہ میں خاص تعلقات تھے خودامام صاحب ہے ابن المبارک بیروایت نقل کیا کرتے تھے کہ ابراہیم ابن میمون میرے پاس آیا کرتے تھے دونوں میں تنبائی کی ملاقاتیں بھی ہوتی تھیں امام صاحب پر بھی ان کا بہت اثر تھا آخر میں جب ابراہیم نے ابوسلم کے ظالمانہ حرکات کو دکھے کر اس سے مقابلہ کا ارادہ کیا تو اس باب میں انھوں نے امام ابوصنیف سے نصرف مشورہ بی لیا بلکہ امام کے باتھ پر ابوسلم کی مخالفت کے سلسلہ میں باضابطہ بیعت کرنی چابی۔ اورجیسا کہ میں پہلے بہتی لکھ چکا ہوں کہ امام نے اس کو خلاف مصلحت قر اردیتے ہوئے بیعت سے انکار کیا۔ کیمن اس سے ابراہیم اور امام کے باہمی سیاسی تعلقات کا پنہ چات ہوئے ہوئ کہ سکتا ہے کہ جیسے ابراہیم اور امام کے باہمی سیاسی تعلقات کا پنہ چات ہوئے ہوئی ہوگے۔ اس طرح کہ جیسے ابراہیم اور امام کے باہمی سیاسی تعلقات کا پنہ چات ہوئی ہوگے۔ نیکن ظاہر کہ جیسے ابراہیم اور امام کے باہمی سیاسی مقالمہ میں کوئی گفتگونہ ہوئی ہوگے۔ نیکن ظاہر جب ابوسلم سے ان کی موافقت تھی۔ اس معاملہ میں کوئی گفتگونہ ہوئی ہوگے۔ نیکن ظاہر جب ابوسلم سے ان کی موافقت تھی۔ اس معاملہ میں کوئی گفتگونہ ہوئی ہوگے۔ نیکن ظاہر جب ابوسلم سے ان کی موافقت تھی۔ اس معاملہ میں کوئی گفتگونہ ہوئی ہو ہو ہو ہو سرف اس عب سے کہ تاریخ میں دام ہے کہ تاریخ میں امام نے بھی محمل کوئی حصد ایا تھا جو پھی معلوم ہوتا ہے وہ صرف اس



قدر ہے کہ تھیک جن دنوں میں عباسیوں کی اندرونی تح یک اندر سے باہر آگی اور ملک کے علاقہ حصوں میں بی امیہ کے خلاف عباسیوں کے اشار سے سے ابوسلم نے بعاوتیں بر پاکرانی شروع کیں حضرت امام نے ان بی دنوں میں مجاورت حرم کی زندگی اختیار کر لی اور اس دفت تک جب تک کہ عباسی تحریک بنی امیہ کی حکومت کا خاتمہ کر کے تخت خلافت پر عباسیوں کو قبضہ دلانے میں کامیاب نہ ہوئی امام حربین بی میں محوصے رہے۔ باوجود تلاش کے کوئی ایسی چیز بھی نہیں ملتی جس سے ثابت ہو کہ امام کو کی زمانہ میں عباسیوں کی تحریک ہے۔ بعدردی تھی۔

حضرت امام کی کوفه کووایسی:

اور کی تو یہ ہے کہ اس تحریک کی ابتداء ہی جن غیر اسلامی بنیادوں سے ہوئی تھی ان کے نتائج کا دوسروں کو اندازہ ہوا ہویا نہ ہوا ہو لیکن امام ابو حنیف رحمة الله علیہ کی دور رس نگا ہوں سے وہ کیے اوجمل رہ سکتے تھے۔ بہر حال کچھ بھی ہوا مام کوالگ تحلک ججاز میں زندگی گذارتے ہوئے ہم اس وقت تک پاتے ہیں جب تک کہ عباسیوں کا پہلا خلیفہ ابوالعباس السفاح کوفہ میں بہنچ کراٹی خلافت اور حکومت کا اعلان جمد کی نماز کے بعد بحالت بخارا سے مشہور تاریخی خطب کے ذریعہ کرتا ہے۔ ا

ل تاریخوں میں ابوالعباس کی اور اس کے بعد اس کے بچیا زاد بھائی داؤد بن علی کی تقریریں لوگوں نے نقل کی ہیں جن سے اس زمانہ کے مسلمانوں کی خطابت اور قوت بیانی کا بھی اندازہ ہوتا ہے اور اس سے زیادہ جبرت اس پر ہے کہ لوگوں نے ان تقریروں کو یاد کیے رکھا، حمکن ہے کہ الفاظ میں پچھ رد فیدل ہوا ہو لیکن پچر بھی مختر نو بی کا زمانہ جب نہ تھا پوری پوری تقریروں کے نقل کرنے کا مسلمان مورضین میں خاص ووق پیا جاتا ہے۔ این شیر کے تقریباً دو صفح میں بی تقریبی درج ہوئی تیں ای سے ان کی طوالت کا اندازہ کیج پوری تقریبی تو کی بوں میں پڑھے بعض خاص فقروں کا ترجہدرت کیا جاتا ہے۔ ابوالعباس نے تقریبا کا آغاز ان الفاظ میں کیا۔

شکر ہے اس خدا کا جس نے اسلام کواپنے نیے شرف وعظمت کے لیے انتخاب قربایا اور اسلام کو پھر ہمارادین قرار دیاای سے ہماری خدائے مددکی اور اس کا محافظ اس کا قلعد اس کی پناہ گاہ ہم لوگ بنائے مجئے۔ ہمارا فرض قرار دیا گیا ہے کہ اسلام کو لے کر کھڑے ہوجا کیں اور جو اللہ

فی اور فیرت کو جارے لیے محص فرایا۔ بی خداکی جم لوگوں پرمبر بانی ہے اور خدا بڑے فضل والا ہے۔ آخر میں بی امیر کی طرف متوجہ وتے ہوئے اس نے کہا کہ:

گراہ شامیوں نے پیڈیال قائم کرلیا کر یاست ساست اور فلافت کے وارہم لوگ نہیں بلکہ ہمارے افیار ہیں گرفدانے ان کے مذکانے کے لوگو! گرائی کے بعد فدانے ہدا بت کی راہ تم لوگوں کو ہمارے ذریعہ کوئی ہے۔ جہالت کے بعد لوگوں ش اب وجدوالی آئی۔ جائی کے بعد نوگوں ش اب وجدوالی آئی۔ جائی کے بعد نوگوں ش اب کے ہوا باطل کی جائی گر رہزا جہ یا تیں گر گر گئی تھی ہمارے ذریعہ وہ سمجھ گئی بھرنے کے بعد لوگ بھر سب بھائی ہمائی ہیں۔ محمد رسول الشریک کی روح خوش ہور ہی ہے۔ پھر خلفا دراشد میں اوران کے طرف کل کو سرائے کے بعد اس نے کہا:

جس راہ سے تم ر بعلائی آئی ہات سے اب برائی ندآ ہے گئ ہم رسول اللہ کے کھرانے والوں کا مجروسہ بس مرف اللہ برہے۔

كوفدوالون كوخطاب كركياس في كها:

کونہ والوا جاری منت کے تم بی مرکز ہوتم ہارے ساتھ وقا وارد ہے اگر چرظم والے ظلم والے اللہ میں میں میں نے سوسو کرتے رہے آ خر ہاری دولت سائے آگئ تم میں جرایک کے وظائف میں میں میں نے سوسو درم کا اضافہ کیا۔

بنار کی وجہ ہے السفاح بیٹ کہاس کا بھاداؤ و منبر پر پہنچا اورا یک لبی تقریراس نے کی جوانسفاح کی تقریر سے زیادہ بہت زیادہ طویل جھی ہے اور تھے ویٹے بھی۔المسعودی نے تکھاہے کہ تی امید کی بدعتوں للے



اس عرصه من كوفه من بييول انقلابات آت رب بالآخرابن مير وكوفه جوزكر واسط من محصور موجواتا بالوري المن المير وكوفه جور كرايا كالل اقتدار قائم كر ليت بيل كوفه كعلاء كرما من سفاح كي تقرير:

ای زبانہ میں لیمنی الوالعباس کوفہ میں داخل ہوتا ہے اور جیسا کہ میں نے عرف کیا ہوتا ہے اور جیسا کہ میں نے عرف کیا ہے باشدگائی کے سامنے مشہور تاریخی تقریر کرتا ہے عام تاریخ کی کتابوں میں لوگ ابوالعباس اور اس کے بعد ابوالعباس کے بچا داؤد بن علی کی تقریر کا تذکرہ کرتے ہیں۔لیکن ابوالعباس نے آیا کوفہ کے فقہا اور علما کو بھی علیمہ ہ جمع کر کے کوئی علیمہ وقتریر کی تھی اس کا ذکر ہم ان عام تاریخی کتابوں میں ٹیس پاتے کی اس کا ذکر ہم ان عام تاریخی کتابوں میں ٹیس پاتے کی امام ابوضیفہ کے حتی سوائح نگاروں نے معمولی سند ہے ٹیس بلکہ قاضی ابو یوسف نے داؤد طائی کے حتی سوائح نگاروں نے معمولی سند ہے ٹیس بلکہ قاضی ابو یوسف نے داؤد طائی کے

لا میں ایک بدهت یہ می تھی کہ بجائے کھڑے ہوئے کے جورکا عطبہ بیٹر پڑھا کرتے تھے۔السفاح نے پہلی دفعہ سنت کے مطابق کھڑے ہو کر خطبہ شروع کیا۔لوگوں نے بڑی تعریف کی کہ ایک مردہ سنت کو پہلی دفعہ اس نے زندہ کیا السفاح نے جعہ کے خطبہ کو مختم طور پر پڑھ کرنماز پڑھائی اوراس خطبہ کوجس کا ترجمہ کیا گیا ہے نماز کے بعددیا تھا۔

لے ابن جمير و كے حالات ميں واسط كے محاصر كا اور اس كے قل جونے كے واقعات كا ذكر پہلے ہو چكا ہے۔

حوالہ سے بیقل کرنے کے بعد کہ جب ابوالحباس السفاح کوفہ پنچاتواس نے علاء شہر کوجمع کرنے کا عظم دیا علاء جب جمع ہو گئے تو ان کے سامنے بھی ابوالحباس کھڑا ہوااور سب ذیل تقریر کی جس کا ترجمہ میں ہے۔

آخریہ چرز فلافت) تمارے بغیرے مردالوں تک بھی فداوندتعالی کی طرف سے فیملدمادر ہوگیا حق کوفدا آخر کو اکر کے دہا۔

ان الدہاس نے ان تمبیدی فقروں کے بعد علا کوخاطب کرتے ہوئے کہنا شروع کیا۔
اور آپ لوگ جوعلا کے طبقے سے تعلق رکھتے ہیں اس کے زیادہ سختی ہیں کہ
اس حق کی اعاشت کے لیے آ مے برھیں اعلان کیا جاتا ہے کہ اس کے صلے میں
آپ کے ساتھ دادود ہش کی جائے گی۔ آپ کی عزت برھائی جائے گی اور اللہ
کے مال نے آپ لوگوں کی خواہش کے مطابق مہمان نوازی کی جائے۔

پس چاہے کراس کی (بعن فلافت کے لیے جس کا انتخاب ہواہے) اس کے ہاتھ پر بیعت سیجے الی بیعت جو آپ لوگوں کے امام (فلیفہ) کے سامنے جت ودلیل کا کام دے۔ بیہ بیعت جمت ہوگی آپ لوگوں کے حقوق کی بھی اور آپ کے فرائض کی بھی (ایعنی تم لوگوں پر بھی جمت ہوگی اور تمہارے لیے

مجی جست ہوگی) ای میں آپ لوگوں کے انجام اور امن کی منانت ہے اُ آخرت میں ای ہے آپ کو بناہ ملے گی۔ چاہئے کہتم میں خدا ہے جو بھی ملے دوایام (خلیفہ) کے بغیر ند ملے کیونکہ اگر ایسا ہوگا تو تم لوگ ان لوگوں

میں ہے ہو جاؤ کے جواپنے پاس اپنے متعلق کوئی و فیقٹیس رکھتے۔''

آخرن بدجنلاتے ہوئے کہ بدیعت اخلاص کی بیعت ہونی جاہے محض خوف اور دیست کی وجدے ندہو کہا: جس کا خلاصہ بدہے کہ:

"اورد یکھواجمش خوف اور بیت کھا کرکوئی مجھے امیر الموثین نہ کے اور نہ حق کے کئے ہے ڈرے۔"

قاضی ابویوسف واؤوطائی کی زبان ای روایت گفتل کرنے کے بعدان بی کی زبانی

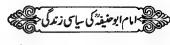


ناقل ہیں کہ علاء کی جس جماعت کو ابوالعباس نے اس وقت خطاب کیا تھا اس بھی ابو صنیفہ بھی سے اور مورفین کا جب بیا تو اس کے بھی سے اور مورفین کا جب بیا تو اس کے بہتم معنی ہوئے کہ جاز سے حضرت امام ابو حنیفہ سساجے میں می کوفیدوا پس آ بچے ہے۔ علاء کی طرف سے حضرت امام کا جواب نے

قاضی ابو یوسف کی اسی روایت میں اس کے بعد یہ بیان کیا گیا ہے کہ ابوالعہاس جب اپنی تقریر سے فارغ ہو چکا تو علاء کی نگاہیں امام ابوضیفہ کی طرف آخیں امام نے اس حال کود کھے کہ لوگوں ہے کہا کہ ب لوگوں کی اگرخواہش ہوتو ش اپنی طرف ہے بھی اور آپ لوگوں کی طرف ہے بھی جواب دوں۔ لکھا ہے کہ تھوڑی دیر کے لیے لوگ فاموش رہے آ خر میں بالا تفاق علاء کی طرف ہے امام بی کوجواب دیے کی دکالت سپرد فاموش رہے آ خر میں بالا تفاق علاء کی طرف ہے امام بی کوجواب دیے کی دکالت سپرد کی گئی ۔ امام کھڑ ہے ہوئے اور حسب ذیل تقریر جواب میں آپ نے فرمائی۔ الحمد للہ کہ تا اور جماری فدا کا شکر ہے کہ اس نے ظالموں کے مظالم کا گلا گھونٹ دیا اور جماری زبانوں کواب اس کی جھائش کی دیم تن کا اظہار کریں۔

ان تمبیدی فقرات کے بعد امام نے بیعت کے متعلق بیدد و مخفر فقر سے فرماتے ہوئے۔ قد بایعناک علی امو الله خداکے تھم اور امر پر ہم نے تمباری بیعیت کی اور والوفاء لک بعهدک الی اس بیعت کے ساتھ ہم ''قیام الساعة'' تک





وفادارز ہیں گے۔

قيام الساعة.

آخر میں بطور دعا کے کہا کہ:

"پس خداہے دعاہے کہ اب اس معالے (خلافت) کو اللہ تعالیٰ ان لوگوں ے خالی ندر کھے جورسول اللہ علیہ سے قرابت کارشتہ کہتے ہیں۔'' بس ان ہی چند جملوں پر امام اپنی تقریر کوختم کر کے بیٹھ مکئے ۔ ابوالعباس نے امام کی تقریرین کر کہا کہ

''علا کی طرف سے تمہارے ہی جیسے آ دمی کوتقر ریکر تا جا ہے تھاعلانے بہت ا چھا کیا جوتمہاراا تخاب کیائے نے خوبی کے ساتھ ایے مقصد کوادا کیا۔'' (صا۵۱_جاموفق)

مجل ختم ہوگئ ، جب ابوالعباس کے سامنے سے اٹھ کرعلا باہر نکلے توسیھوں نے ا مام کوچاروں طرف ہے گھیرلیا اور بوچھنا شروع کیا کہ

'' قیام الساعة'' تک وفا دارر بیں گے۔

تهارامقصداس سے کیا تھا۔امام نے فرمایا کہ:

'تم لوگول نے بات میرے حوالہ کی' پس میں نے خوداینے لیے بھی ایک راہ نکال لی اورتم لوگوں کوبھی مصیبت سے بچالیا۔''

لکھا ہے کہ اس جواب کوئ کرلوگ جب ہو گئے اور باہم کہنے لگے کہ امام نے جو کھی کیا تھیک کیا۔ (ص ۱۵۴)

اگرچیموفق نے اس قصہ کوفقل کر ک آ گے سی تشریحی اضافہ کا ذکر انھوں نے نہیں کیا ہے کیکن الکردری جن کے منا قب امام موفق ہی کے منا قب سے ماخوذ ہیں انھوں نے ای قصد کا تذکرہ کرنے کے بعد اکھا ہے۔

یحتمل ان یوادبه الی قیام اس کی بھی گنجائش ہے کہ امام ابوطیفہ نے " قیام الساعة من المجلس فحذف الماعة "كالفاظ كابيت من جواضافه كياتها الباء واكتفى بالكسوة والى ان عمقصدان كايه بوكه المجلس كي محرى



قیام الساعة. (الکروری تک بهم تمہارے وقادار رہیں گے (کردری نے ضحه ۲۰۰ ج ۱) نحوی قاعدے سے الفاظ میں یے تخبائش تکالی ہے اللہ اللہ کا گے توجیع بھی کی ہے۔

مقصدیہ ہے کہ ابوالعباس کو امام نے جو جواب دیا اس کا مطلب کیا تھا؟ بہ ظاہر
ان کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ خودانھوں نے اپنی طرف سے بھی اور علاء کی طرف سے
بھی جن کے وہ وکیل تھے ابوالعباس کی بیعت قبول کر لی ۔ لیکن بعد کو امام اور دوسرے کو فی
علاء کے طرفہ مل سے ثابت ہوتا ہے کہ بنی عباس نے ظہور کے بعد جن مظالم کا اعادہ
مسلمانوں کے ساتھ شروع کیا اور مسلمانوں کے مال کے ساتھ جس طرفہ مل کو بنی امیہ
نے اختیار کر لیا تھا' اسی طرفہ مل کو انھوں نے بھی اپنے عہد میں جاری رکھا ان چیز دں کو
د کھے کرعباسیوں سے بھی وہ اسی طرح تاراض رہے جیسے بنی امیہ سے تاراض تھے حضرت
د کھے کرعباسیوں سے بھی وہ اسی طرح تاراض رہے جیسے بنی امیہ سے تاراض تھے حضرت
امام کے متعلق تو آئیدہ جو بچھ بیان کیا جائے گا۔ زیادہ تروہ اسی کش کمش کی داستان ہی ہو
گی جو ان میں اور عباسی حکومت میں آخر وقت تک جاری رہی' سوال ہوتا ہے کہ جب
صورت حال بہی تھی تو انھوں نے اسے واضح اور موکد الفاظ میں بیعت کیسے قبول کر لی۔
ب ظاہر اسی کا جو اب کر دری نے وینا جا ہا کہ امام رحمۃ اللہ نے اس وقت ایک
خاص طریقہ ممل کو اختیار فرمایا جس کی اجازت ایسے حالات میں اسلام میں دی گئی ہے۔ ا

ا عام طور پرلوگوں نے اس کی تعبیر'' الحیل'' کے لفظ ہے مشہور کردی ہے۔ لیکن انکہ احزاف نے شدت سے اس لفظ کا انکار کیا ہے۔ لکھا ہے قال ابو سلیمان کذبوا علی محمد لیس له کتاب المحیل (اتحاف البھائر دالا بھار ظلاص اشباہ ص ۲۲۵) جن لوگوں نے مشہور کیا ہے کہ امام محر نے کتاب کی بھی کوئی کتاب کھی ہے نیان پر افتر اے البتہ حضرت شعیب علیہ السلام کی تم کے قصے میں قرآن نے جو سیبیان کیا ہے کہ بجائے ہوگئر یوں کے مشعے سے ایک دفعہ مارد سے کوتم کی تحیل کے لیے کافی قرار دیا گیا تھا۔ اس طرح حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ میں شاہی قانون کی تحیل کے ایے حضرت یوسف کے لیے جو تدبیر قرآن میں جس کے لیے کے ایے حضرت یوسف کے این نظائر کوچی نظر رکھ کراس کی اجازت دی گئی کولک کدنا لیوسف کے الفاظ استعال کے بین ان نظائر کوچی نظر رکھ کراس کی اجازت دی گئی ہوتو مسلمانوں کو لائ

الم ابومنيذك ساى زيم كي المنظمة المستخدي المستخدي المستخدي المستخدي المستخدي المستخدم المستحدم المستخدم المستخدم المستخدم المستخدم المستخدم المستخدم المستخد

یعنی ایک محصد کو حاصل کرنے کے لیے اگر بعض ایسی وسط فظی تعبیروں سے کام ایا
جائے جس کے چند پہلو ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ مقابلہ یہاں السفاح جیسے
خوں خوار کا تھا جس میں مخالفت کے برواشت کرنے کی تاب نہیں تھی۔ بلا وجدان علاء کی
گردن اڑا دینے کا تھم دے دیتا'اگراس فظی تعبیر سے امام فا کدہ خدا ٹھاتے لیمنی السفاح
نے توسمجھا کہ وفاداری کا یہ معاہدہ تیا مت تک کے لیے کیا گیا ہے'کین امام کی غرض بیتی
کہاں مجلس سے المحضے تک ہم لوگوں کا تم سے یہ معاہدہ ہے'الفاظ میں دونوں کی گئائش تھی
ابوالعباس نے اپنے مطلب کے مطابق مطلب لیا اور امام نے اپنے مطلب کے موافق لیا۔
بہر حال امام کی تقریر کے اس فقرے کا جومطلب بھی ہونیا دوتر اس واقعہ کے ذکر
سے میرامقصود یہ ہے کہ اس واقعہ کو اگر سے ماں لیا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے۔ جیاز
سے میرامقصود یہ ہے کہ اس واقعہ کو اگر سے ماں لیا جائے تو اس کے معنی یہ ہوں گے۔ جیاز
سے اپنے وطن کو فدامام ابو صنیفہ ابوالعباس السفاح کے زمانہ بی میں واپس آگئے تھے۔
لیکن امام کے جن سواخ نگاروں نے السفاح کے اس مکالمہ کونشل کیا ہے مشکل ہے ہے کہ

ابالا تفاق ان بی لوگوں نے بیروایت بھی نقل کی ہے کہ قدم ابو حنیفہ الکوفۃ فی زمن امام ابو حنیفہ کوفی ابوجعفر مصور کے زمانہ ہیں آئے ابی جعفر المنصور (ص۲۳ (یعنی سفاح کے بعد جوعباسیوں کا جو دوسرا موفق وغیرہ)

جس کامطلب بی ہوا کہ السفاح کی حکومت کا پوراز ماند (چار سال تو مینے) یہ بھی امام نے کوف سے باہر تجازی میں بسر کئے۔الی صورت میں السفاح کے مکالمہ کی مجلس میں امام کے پائے جانے کی کیا صورت ہو کتی ہے۔ زیادہ سے زیادہ میں کہا جاسکتا ہے

للے اس سم کی امداد سے حروم نہ کرنا چاہیے۔لیکن کی غیر شرقی حرام وباطل مقصد کے لیے قانون سے نا جائز نفع اٹھانا بالا تفاق برحرام ہے الکروری نے لکھا ہے المعفنی الذی یعلم الناس المحیل هو المماجن الذی یستحق الحجو علیه فی جمیع الممذاهب لیخی شریعت اور قانون کے ساتھ مسخر کرنے والے منتی اس می کہ دیریں بتائے والے قرار دیے گئے ہیں۔واجب ہے کہ قانو نااس مشم کی تدبیریں بتائے والے قرار دیے گئے ہیں۔واجب ہے کہ قانو نااس مشم کے مفتول کو تو کی دیے سے دوک دیا جائے اس پرتمام ندا ہے کا تفاق ہے۔ 11



کہ کوفہ میں مستقل قیام کے لیے تو امام صاحب منصور کے زمانہ میں آئے اور اس سے پہلے ضرور خاتہ میں آئے اور اس سے پہلے ضرور خاتہ مدور شقت ان کی ہوگی السفاح جب کوفہ پرآ کر قابض ہوا تو اتفاقاً امام وہن نے الوحفص الکبیر البخاری کے حوالہ سے ان کی ایک طویل روایت کا ذکر کرتے ہوئے یہ بیان کرنے کے بعد

"امام ابوحنیفه ابن بهیره کظم سے تنگ آ کر مکہ جب چلے گئے تنے تو ان کا قیام مکہ معظمہ میں اس وقت تک رہا جب تک کہ ظاہر ہوا کہ ہا ہمیوں نے حکومت پر قبضہ کرلیا اوراس کے بعد یعنی ہا ہمیوں کے ظہور اور حکمر ال ہونے کے بعد امام کوفہ والیس تشریف لائے۔"

لكحاسب كه

فارسل الیه ابوجعفر یقمه الی پیر ایوجعفر نے امام ابوطیقہ کے پاس آ دمی بھیجا بغداد. (ص۲۱۲) کانکوبغداد لے آئے۔

اگراس روایت کوسا منے رکھ لیا جائے تو ہوسکتا ہے کہ پہلی روایت میں لوگوں نے بغداد کی جگفطی سے کو فد کا لفظ استعال کیا ہوئیتی وہاں بھی بہی سمجھا جائے کہ الوجعفر منصور نے کوفد سے بغدادا ہے زمانہ میں امام کو بلایا۔ورنہ تجاز سے کوفد امام عباسیوں کی حکومت کے تائم ہونے کے ساتھ ہی آگئے تھے۔

کی چھ بھی ہوا مام کی واپسی کوفہ کسی زمانہ ہیں ہوئی ہولیکن یہ واقعہ ہے کہ عہائی حکومت سے امام کے تعلقات کی ابتداء ابوجعفر منصور ہی کے زمانہ ہے ہوئی ہے۔ السفاح کی حکومت جس کی مدت کل چارسال نو مہینے تھی اس میں بجر مکا لمہ کے اس واقعہ کے جس کا ذکر ابھی گذر امور خین نے امام کے متعلق اس سلسلہ میں اور کسی چیز کا ذکر نہیں کیا ہے۔ میرا ذاتی خیال تو بہی ہے کہ متعلق طور پر السفاح کے زمانہ تک امام کوفہ قیام کرنے کے لیے تشریف نہیں لائے۔ السفاح کے مکالمہ کا واقعہ اگر سے ہو و تکہ قاضی ابدیوسف کے لیے تشریف نہیں لائے۔ السفاح کے مکالمہ کا واقعہ اگر سے ہو دونوں روایتوں اس کومستر دبھی ہم مشکل ہی سے کر سکتے ہیں۔ اس لیے مناسب بھی ہے کہ دونوں روایتوں اس کومستر دبھی ہم مشکل ہی سے کر سکتے ہیں۔ اس لیے مناسب بھی ہے کہ دونوں روایتوں



میں تطبق کے لیے یہی کیا جائے کہ السفاح کے زمانہ میں اتفا قا امام کی وجہ سے کوفہ آئے ہوئے تھے اور مکا لمے کے اس واقعہ کے بعد پھر جھا زشریف لے گئے صورت حال کا اقتضاء بھی پچھے تو عباسی حکومت کی جڑیں جیسا کہ چاہیے مضبوط بھی نہیں ہوئی تھی۔ وقتی طور پرالسفاح نے انبار کو اپنا مستقر بنالیا تھا عمو ما وہ بھار بہتا تھا۔ کہہ چکا ہوں کہ حکومت کا پہلا خطبہ جامع کوفہ کے منبر سے اس نے بحالت بخار دیا تھا ، پوری تقریراسی لیے کر بھی نہ سکا اور تھک کر بیٹھ گیا جس کی تحمیل بعد کو اس کے پچا واؤ دبن علی نے کی تھے عربی السفاح کی زیادہ نہتی ۔ المسعودی نے تو تکھا ہے کہ

کل (۲۹) سال کی عمر میں اس کا انتقال ہو گیا اور عام مورخین بھی (۳۳) سال سے زیاد واس کی عمرنہیں ہتاتے ^{لے}

بس سے بہی ہے کہ عباسیوں کا پہلاحقیقی خلیفہ ابوجعفر منصور بی ہے اس نے چن چن

ا بوالعباس سفاح برا خوش رو حسین وجیل آدمی تفا۔ بشام بن عبدالملک کی بیوه امسلمہ جو ابوجہل کے بھائی کے خاندان کی لاک تھی خلافت ہے پہلے سفاح پر فریفتہ ہوگئی اور نکاح کرلیا۔ سفاح نے ساری زندگی بس ایک عورت کے ساتھ گذاری اسلامی سلاطین میں اس کی مثالیس کم ہیں۔ خلافت کے بعد کچھون تو لوگوں سے ماتا جاتا رہائی سال بھی گذر نے نہ پایا کہ بعض ایرانی سلاطین اردشیر کی ابتاع کرتے ہوئے ہی پروہ رہنے لگا، قوالی بحک پردے کے پیچھے سے سنتا وہیں سے داود بتا قوالوں مفیوں کو خوب لیتا دیتا تھا اور کھانے کا خاص طور پر جیسا کہ گذر چکا بے حد شوقین تھا سب سے زیادہ بیثاث رہنے کا وقت السفاح کے دستر خوان بھی کا وقت تھا۔ انبار بی میں بے چارے کو چیچک ہوئی اور بیشاش رہنے کا وقت السفاح کے دستر خوان بھی کا وقت تھا۔ انبار بی میں بے چارے کو چیچک ہوئی اور وہ کے گئی سرند یدیم بہار آخر شد

الم الهير يش ختم ہوگيا۔ اس كے بعد ابوجعفر منصور نے عماس حكومت كى باگ اپنے ہاتھ بيل لى اوراس نے اس حكومت كو دنيا كى مائية نا زحكومتوں كى شكل بيں بدل ديا۔ جو كى نہ كسي شكل بيں تقريباً با في سوسال تك دنيا بيس قائم كرده حكومت كا دنيا بيس قائم كرده حكومت كا جائزه وہ قيامت كے قريب حضرت سے عليه السلام ہى كوديں مے كامل أبن اشيروغيره بيں ان ك اس عجيب وغريب دنيال كا تذكره كيا كيا ہے۔ واللہ اعلم

ع نصرف سلاطین اسلام بلکه دنیا کے بادشاہوں میں ابوجعفر منصور نے ایک خاص امتیازی مقام حاصل کرلیا ہے۔المعودی نے لکھا ہے کہ منصور کی مال جس کا نام سلام تھا مید بیان کرتی تھی لاج



کراپی حکومت کی راہ کے ایک ایک کا نے کوصاف کیا یہی بغداداور مدینۃ السلام کابانی ہے حکومت کرنے کاوقت بھی اس کوکانی ملا صبط وقطم کے سلسلہ کوائی نے منتحکم بنیادوں پر تمام ملک میں قائم کیا اور میر ہزدیک ہی کیا بلکہ تمام مورضین کے نزدیک دولت عباسیہ کامعمار اول یہی اپوجعفر الدواینتی ہے اور اس کے ساتھ امام اپوصنیفہ کی کشکش دراصل امام کی سیاسی زندگی کاسب سے بڑا کارنا مدہے۔ میں جہاں تک خیال کرتا ہوں کوفہ چوڑ دینے کے بعد کامل امن وامان تھم وضبط کے قیام سے پہلے امام نے جاز سے والیہ کی مناسب خیال کیا ہوگا یہ مکن ہے جیسا کہ عرض کر چکا ہوں بہ ضرورت وہ و و دیا تے جاتے رہتے ہوں اور اس سلسلہ میں سفاح کی جلس مکالمہ میں شرکت کا موقعہ آ ہو والی گیا۔ کی مستقل قیام کے لیے غالبًا اپوجھفر منصور ہی کے حکمر اس ہونے کے بعد ہی کوفہ والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب قریب والیس تشریف لائے۔ جس کے بیمعنی ہوں گے کہ جمرت کے بعد جاز میں قریب قریب قریب

لله که جب بین منصورے حاملہ ہوئی تو خواب بین بین نے دیکھا کہ بیرے اندرے شیر نکل پڑااور
جیے دونوں ہاتھوں پر ٹیک لگا کر شیر بیٹھتا ہے وہ بیٹھ گیا اور دہڑ و کے لگانے لگا۔ دم بھی پنگتا جا تا تھا۔
این بین دیکھا کہ ہر طرف ہے نکل نکل کر بہت، ہے شیر اس کے اردگر دجیج ہو گئے لیکن جوں ہی میرے اندر ہے جو شیر نکلا تھا اس کے قریب آتے ' سجدے بین گر جاتے ۔ پچ پو چیے تو اپوجھ منصور کی پوری زندگی کی بیتصور ہے۔ لوگوں نے منصور کو بخالت بین بہت بدنام کیا ہے طرح طرح کے لطیفے اس سلہ بین مشہور ہیں۔ تا ہم اگر بیشے ہے کہ مرنے کے بعد اپوجھ فرکے زائے ہے چھ ارب درہم اور ایک کروڑ چا لیس لا کھا شرفیاں برآ مدہو تی بودوسرے ساز وسامان کے سواتھیں' تو خاہر ہے کہ جزری کی بغیر آئی بڑی دولت خصوصاً کوئی با دشاہ مشکل ہی ہے جمح کر سکتا ہے۔ الدوائقی کا لفظ اس کے نام شیر ہے کہ جزری کے بچھے ای بخالت کی وجہ ہے یا روں نے اضافہ کیا ہے۔ دوائی دائن کی جم اور بینی بیسہ ہے کہ جو ایک دائن کی تھی کہ اس نے شاہی شخ کے بلاز موں کو تھی کہ ان کی محاوضہ بین تو اہل (یعنی مال مسال روغن وغیرہ) کا مہیا کرنا بہ تہمارے ذمہ ہوگا۔ اور ان کے معاوضہ بیل تو اہل (یعنی مال مسال روغن وغیرہ) کا مہیا کرنا بہ تہمارے ذمہ ہوگا۔ المسعو دی نے لکھا ہے کہ ابوجھ کی اس نے اور اور ان اور ان کے معاوضہ بیل تو اہل (یعنی مال مسال روغن وغیرہ) کا مہیا کرنا بہ تہمارے ذمہ ہوگا۔ اس تو کہ کے سفری کی اور نے بار ہو جائے تو اس بیا راونٹ کی تکہ اس تو ہوئے منصور کی انتقال ہوگیا۔
میں کوئی اونٹ بیار ہو جائے تو اس بیار اونٹ نے بھی جوئے منصور کو انتقال ہوگیا۔



چیسال امام صاحب نے گذارے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس عرصہ میں امام تجاز میں کیا کرتے رہے بیتو پہلے ہی عرض کر چکا ہوں کہ امام ابوھنیفہ کے استاذ تھا دین انی سلیمان کی وفات سے بعد لوگوں نے امام کو مجبور کیا کہ جماد کی عگرا فقاء اور درس کا کام انجام دیں تھوڑی ردو کد کے بعد امام نے اس خدمت کو قبول کر لیا۔ کھا ہے کہ پہلے تو لوگوں نے تھا د کے صاحبز ادے اساعیل کو ان کا جائشین بنانا چاہا۔ لیا۔ کھا ہے کہ پہلے تو لوگوں نے تھا د کے صاحبز ادے اساعیل کو ان کا جائشین بنانا چاہا۔ لیکن بجائے تفقہ کے تجربہ سے ٹابت ہوا کہ ان پر شعر اور افسانہ و تاریخ کا ذوق غالب ہے اس لیے ان کو ترک کر کے تھا دکے چند دوسرے تلا نہ و ابو بکر تھھلی ابو ہر دوجمہ بن جا بر ابھی کا نام لیا گیا۔ لیکن بعض کا نام لیا گیا۔ کیکن بعض کا نام لیا گیا۔ لیکن بعض کا نام لیا گیا۔ لیکن بعض کی نام لیا گیا۔ لیکن بعض کی نام لیا گیا۔ لیکن بعض کیا نام لیا گیا۔ لیکن بعض کیا تام لیا گیا کہ کا نام لیا گیا کہ کا نام لیا گیا۔ لیکن بعض کی نام لیا گیا کہ کو نام لیا گیا کہ کا نام لیا گیا کے نام لیا گیا کہ کو نام لیا گیا کہ کیا تا کہ کو نام لیا گیا کہ کیا کہ کی کی خوالیا کی کیا کہ کیا ک

ان هذا الخزاز حسن المعرفة و بينزكا تاجراجهاعلم ركمتا بأكر چينوجوان ان كان حدثا (ص ا ك موفق) اورنوعرب_

لوگوں کا بیدسن ظن سچا ٹابت ہوا اور حماد کی سیجے نمائندگی امام کرنے گھے۔لیکن امام کی زعرگی کا بید پہلا دور تھا۔ اس دور بیس تجازے واپسی کے بعد امام کے خدمات کا سلسلہ نے اعداز میں جو شروع ہوا دونوں میں بڑا فرق تھا۔ مشہور امام فن رجال کی کی بن سعید القطان کا بید تاریخی فقرہ خاص طور پرلائق توجہ ہے بعنی امام ابو صنیفہ کا ذکر کرتے ہوئے وہ کہتے کہ:

کان فی اول امره لم یکن کل امام ابوطنیفه کاید حال جواب و یکستے ہو پہلے ذلک ثم استفحد امرہ بعد ذلک ہے کھ نہ تھا اس فخص کی گرم بازاری بعد کو وعظم (ص۳۵ ج۲ موفق) ہوگی اور بات بہت بڑی ہوگی۔

یدایک عینی شہادت ہے اس بات کی کدامام کے خدمات کا دو مختلف دوروں سے تعلق ہے ابتدائی دوروں اپنسلیمان کی محالت کا دور کی زیادہ سے زیادہ حیثیت صرف بیتی کہ جماد بن ابی سلیمان کی وفات سے کوفہ میں جو کم محسوس ہور ہی تھی اس کی کمی کی تلافی حضرت امام کے خدمات سے ہوگئ تھی اوران ہی خدمات کی شہرت نے ابن ہمیر ہوآ پ کی طرف متوجہ کیا تھا۔لیکن سے ہوگئی تھی اوران ہی خدمات کی شہرت نے ابن ہمیر ہوآ پ کی طرف متوجہ کیا تھا۔لیکن

ا خودان الفاظ سے کہ ''اگر چدوہ جوان تو عمر ہے' سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام کی زندگی کا بد



ابن مبیرہ کے پنجستم سے آزاد ہونے کے بعد امام جب ججاز پنچ تو اس میں شک نہیں کہ اصل مقصود تو آپ کا حریم حرم میں پناہ لینائی تھا نصرف 'البلدالا مین' جس میں پناہ لینے والوں کے امن وامان کی ضانت قرآن میں لی گئی ہے۔ بلکہ ابن افی قد کیک سے جو بی قصہ کتابوں میں منقول ہے۔ یعنی وہ کہتے تھے کہ میں نے امام مالک کو دیکھا کہ امام ابو حنیفہ کے ہاتھ میں ہاتھ والے مجد نبوی کی طرف جارہے ہیں۔ جو ن بی کہ دونوں حضرات مجد نبوی کے دروازے پر پہنچے۔ میں نے دیکھا کہ امام ابو حنیفہ ''بم اللہ'' کے ساتھ ساتھ میڈا موضع الامان (ص ۲۴ موفق ج۲) بیان کا مقام ہے۔

کہتے ہوئے مجد کے اندر داخل ہوئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اپ محبوب پنجبر کے دامن اقدس میں امام امان ہی کی نیت سے داخل ہوئے تھے۔ دنیاوی مصائب سے بھی امان اور آخرت کے مصائب سے امان کی جگہ بیت اللہ الحرام کے بعدان کے نزویک پنجبر علیا ہے کی بھی محبر تھی اور چج تو بیہ کہ مومن کے لیے '' پناہ گاہ' دنیا میں ہویا آخرت میں اللہ اور اللہ کے رسول کے سوا اور کہاں ہے بہر حال سوال کی ہے کہ بناہ گریٹی کے سواچے سال کی اس طویل مدت میں امام نے تجاز میں کیا گیا؟

حجاز میں امام کے مشاغل:

ظاہر ہے جیسا کہ اس زمانہ کا دستور تھا۔امام کے لیے تجاز کے علاء اور محدثین کے طلقوں میں شریک ہونے کا می مفتئم موقعہ مل کیا تھا۔ کوئی وجہ نہیں ہو سکتی تھی کہ امام اس سنہرے موقعہ سے نفع نہ اٹھاتے بلکہ امام ابوحفص الکبیر البخاری کی طرف اس روایت کا انتساب اگر صحح ہے یعنی ایک موقعہ پران کو ضرورت پیش آئی کہ امام ابو حذیفہ کے مشائخ اور اسا تذہ کا شار کیا جائے تو کہا جاتا ہے

قالوا انهم بلغوا اربعة الاف الم كاماتذه كى تعداد عار بزارتك يَبْخِي شيخ (معجم ص٢٨ ج٢) هيخ الماتذه كى تعداد عار بزارتك يَبْخِي شيخ (معجم ص٢٨ ج٢)

اور حافظ ابن حجر کی کتاب'' خیرات الحسان'' کے حوالہ سے صاحب مجم نے اس پر مزیداضا فہ کیالوگوں کا قول میر بھی ہے کہ



یہ چار ہزاراسا تذہ تو امام ابوحنیفہ کے تابعین کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں (بعنی صحابہ کے دیکھنے والے اور صحابہ کے تلاندہ تھے۔ پھراس سے اندازہ کرنا چاہئے کہتا بعین کے علاوہ ان کے ادر کتنے استاد ہوں گے۔

له اربعة الاف شيخ من التابعين فما بالك بغيرهم (معجم ص٢٨ ج١/٤)

لوگوں نے حروف''ہجا'' کی ترتیب سے امام صاحب کے ان ہزار ہا ہزار اسا تذہ کی فہرست بھی دی ہے مطولات میں جس کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔

جس کی علمی جبتو اور تشکی کا بیرحال ہوا ندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حریین کے اسا تذہ سے
استفادے میں اس نے کیا کی کی ہوگی لیکن ظاہر ہے کہ امام اپنی اس ہجرت کے سنر میں
جاز ندصرف عالم بلکہ معلم ہونے کے بعد گئے تھے اس کا بتیجہ تھا کہ ندصرف عوام بلکہ
حرمین کی مرکزی ہستیوں میں امام کاعلمی وقار بہت جلد قائم ہوگیا۔امام کا جومقام تھا وہ
پیچان لیا گیا۔انہا یہ ہے کہ تجاز کے ایسے اسا تذہ جن کے استاذ بنانے پرامام کو بھی نازتھا
مثلاً عطابین الی رباح جن کا امام جب نام لیتے تو کہتے کہ

ما لقیت افضل من عطاء عطاء بن رباح سے بہتر آ دی سے میری الماقات (معجم ص ۳۹ ج۲) دبوئی۔

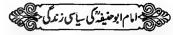
(معجم ص۳۹ ج۲) کبھی پیجی فرماتے کہ

سارے علوم (جواس زمانے میں علوم سمجے جاتے تھے) ان کی جامعیت جیسی عطاء میں میں نے پائی کسی میں نہیں پائی۔

ما رائت اجمع لجمیع العلوم من عطاء بن ابی رباح (ص۸۸ موفق)

ا حضرت عمریا حضرت عثان کے عہد میں پیدا ہوئے۔ حضرت عائشہ ابو ہریرہ این عہاس وغیر ہم صحابہ کرام کے تلمذ سے سرفراز ہیں۔ مفتی اہل مکہ و محدثہم ان کا خطاب ہے، حبثی سے مگر عربی فضیح ہولتے سے ابن جربی ان کے شاگر و کابیان ہے کہ بیس سال تک مجد کا فرش ان کا فرش تھا علم وضل کا انداز ہ اس سے ہو سکتا ہے کہ حسر سے پاس کیوں آئے ہو کیا حطاء نہیں ہیں؟ ابن عمر مجمی ہی کہتے کہ میرے پاس کیوں آئے ہو کیا عطاء تمہارے لیے کانی نہیں؟ کہار تا بعین میں ان کا ثمار ہے۔ حسیقی ہیں کہاں کی مستقل سوائح عمر کا کھی جائے۔

Tal Say Con Say



ان کا بھی حال بیتھا جیسا کہان کے شاگر دحارث بن عبدالرحمٰن ناقل ہیں کہ

ہم لوگ جب عطاء بن ابی رباح کے پاس بعضر بعض کے پیچیے بیٹھے ہوتے پھر جب ابوطنیفہ آ جاتے وعطاء مجلس والوں کو پھیل جانے کا حکم دیتے اور ابوحنیفہ کوایئے قریب بلا کر بٹھاتے۔

کنا نکون عند عطاء بن ابی رباح بعضا خلف بعض فاذا جاء ابوحنيفة او سع له وادناه (ص۲۲ ج۲ موفق)

ای کا متیجہ یہ ہوا کہ استفادے کے ساتھ حجاز میں بھی لوگوں نے امام کوا فادہ مجلس كة الم كرن يرمجوركرديا-وزيربن عبدالله كابيان ہےكه

میں نے مکہ معظمہ میں کیلین زیات کو دیکھا کہ سامنے ایک بڑی جماعت ہے اور وہ چلا چلا كركهدر بي كداوكوا الوصنيفدك ياس آيا جایا کرو(لینی ان کے حلقہ میں جا کر مبیٹھو)اور ان کے ساتھ بیٹھنے کوغنیمت شار کرو'ان کے علم سے فائدہ اٹھاؤ' کیونکہ ایبا آ دمی پھر بیٹھنے کے لیے بیں ملے گا اور حلال وحرام کے ایسے عالم کو پھرنہ یا دُ کے اگر اس شخص کوتم نے کھو دیا توعلم کی بہت بڑی مقدار کو کھو بیٹھو گے۔ سمعت ياسين الزيات بمكة وعنده جماعة عظيمة وهو يصيح باعلى صوته ويقول ياايها الناس اختلفوا الى ابى حنيفة واغتنموا مجالسة وخذوا من علمه فانكم لم تجالسوا مثله ولن تجدوا اعلم بالحلال والحرام منه فانكم ان فقد تموه فقدتم علماً كثيرا.

(موفق ص ۳۸)

اسلام کے اس سب سے بڑے مرکز میں جہاں مشرق ومغرب شال وجنوب کے مسلمان جمع ہوتے ہوں ایک متاز ومشہور ^اعالم ومحدث کی طرف سے اس قتم کے اعلان کا

لیمین الزیات، الزہری کے تلاندہ میں ثار کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ یابیان کا اتنا بلند نہ قا لیکن مشرب محدثانہ ہی رکھتے تھے۔ان کا پہلے قول تھا کہ اصحاب الرائے سنت کے دعمن ہیں لیکن امام ابوضیفہ کی باتیں سن کراتنے محور ہوئے کہ کہنے لگے کہ امام ابوضیفہ کی رائے تو سنت سے ماخوذ ہے۔ (ص ٢٦ ج ٢ موفق)اى كے بعدامام كے معتقد موكر و ميں بداعلان كرنے لكے ١١٠

جواثر مرتب ہوسکتا تھا ظاہر ہے۔الیامعلوم ہوتا ہے کدامام پر مکد میں دنیا ٹوٹ پڑی ممار بن مجر کے حوالہ سے امام الموفق نے ان کی بیروایت نقل کی ہے

کان ابو حنیفة جالسا فی المسجد ابوطنیفه حرم کعبر کی مجد میں بیٹے ہوئے المحرام وعلیه ذحام کثیر من کل سے اور آن پر خلقت کا بجوم تما برعلاقے الآفاق قد اجتمعوا علیه من کل اور آنا آ کے لوگ جن میں ہوتے ہے، جانب فیجبھم ویفتیھم (ص ۲۰ ا) سب کوجواب دیے اور فتوے تا ہے۔

جوں جوں امام کے تبحر وا حاطہ تعقد کے تجربہ کا ذکر تجازیں پھیلنا جاتا تھا ،لوگوں کی توجہ بھی بڑھتی چلی گئے تنی کہ آخریش نہ صرف عوام بلکدا ہن مبارک نے مکہ معظمہ میں اس تماشے کواپنی آئکھوں ہے دیکھاتھا ، جے ان الفاظ میں وہ خود بیان کرتے تھے کہ

رأيت اباحنيفة جالسا في المسجد من فرم كعبك مجدي الوضيف كود يكما الحرام ويفتى اهل المشرق ومغرب كرا ورمثر ق ومغرب كوالمغرب ص ٥٤ ج٢ مو) باشندول كوفة عدد عدم إلى -

این المبارک نے اس کے بعد بیٹ طاہر کرتے ہوئے کہ امام کی اس مجلس میں کس متم کے لوگ شریک رہے تھے۔ آخر میں بیاضا فدیھی کرتے تھے۔

والناس يومنذ ناس (ص٥٤ اوربيزمانة تفاجب لوگ لوگ تھے۔

ج۲ موفق)

الموفق نے ابن المبارك كے ان الفاظ كامطلب يه بيان كيا ہے كه

یعنی الفقهاء الکبار و خیار بڑے بڑے فقباء اور چیدہ برگزیدہ نفول الناس حضور. الباس خصور.

گویا خدا کی طرف کی بات تھی کہ امام ابو صغیفہ جن کے استفادے اور افادے کا دائر ، صرف کوف یازیاد ہ سے زیادہ کوف کے قرین بھر ہ تک محدود تھا اچا تک ابن ہمیر ہ کے پیدا کئے ہوئے ایک ''شر' سے اس'' خیر'' سے متتع ہونے کا موقعہ ان کول گیا جو تجاز کے سوانھیں اور کی چگہ میسر نہیں آ سکتا تھا۔



اس میں شک نیس کا مام ج کے لیے بکڑت جازا تے جاتے رہے تھے لیکن سالہا سال تک مستقل قیام کا موقد ان کو جاز میں یقینا این ہیرہ کے ظلم بی کی بدولت میسرا یا اسلام کے ختلف علاقوں کے مسلمانوں کی ضروریات ان کے ہاں کے مقامی خصوصیات کا علم جہاں تک میں جمتنا ہوں ان معلویات سے جوغیر معمولی قائدہ امام کو پہنچاس کا اندازہ وہی کرسکا ہے۔ کرسکا ہے۔ من خفی فقد کی جامعیت اوراحتوایت کو پیش نظر رکھ کراس کا مطالعہ کیا ہے۔ حاز میں مختلف علماء سے مکالمہ دمنا ظرہ:

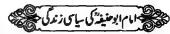
یکی نہیں بلکہ جہاں تک واقعات سے پتہ چلا ہے یہ جمامعلوم ہوتا ہے کہ ای زمانہ جس مختف ممالک واقعار کے اللی علم واجتہاد کے نقاطِ نظر اور ان کی حد پرواز کے اندازہ کرنے کا بھی براور است موقعہ کم معظمہ اور مدینہ منورہ بی جس ان کو طاحجازی فقہاو ائر تو خیر جاز بی جس رجح تھے اور دوسرے ممالک کے علاء وجہ تدین ج کے لیے یہاں آتے تھے۔ تیام کی مدت چونکہ کائی تھی ،اس لیے اس زمانہ کے اکثر اللی علم سے امام کی طاقات ہوئی اور جسیا کہ قاعدہ ہے اللی علم کی اہل علم سے طاقات صرف خشک طاقات نہیں ہوتی امام کی طاقات میں کی معظمہ کے مشہورامام ابن خبیں ہوتی امام کی طاق نے کہ کھا ہے:

بینه و بین ابی حنیفة ال شاورالاطنید شمناظری بوت رہے۔ مناظرات (ص۸۷ ج ۱)

ان مناظرات کا امام کے سوائے نگارول نے تذکرہ بھی کیا ہے۔ تفصیل کے لیے مطولات کا مطالعہ سیجئے اور جس طرح مکہ کے اس امام بلا مدافع سے امام کے متعدد مناظر نے قل کئے جاتے ہیں ای طرح امام طحاوی کی سند سے موفق نے امام مالک کے

ان کانام عبدالعزیز تھا والد کانام عبدالملک تھا، موالی (آزاد کردہ غلاموں سے تعلق تھا) اکھا ہے کہ وہ رومی تھے بیٹی بورپ کے کسی علاقہ کے تھے، جرتئے شاید جارت کے لفظ ہی کی کوئی صورت ہے، ابن جرتج بہلی صدی بجری کے ان علاء ش بیں جن کے ہاتھوں نے علم وحدیث وفقہ قراة تغییر کی بنیاد قائم کی۔ ۱۲





متعلق بدروایت نقل کی ہے کہ ابن دراور دی کہتے تھے۔

رنت مالكاً وابا حنيفة في مسجد مين في ما لك اور الوضيف كورسول السملي رسول الله صلى الله عليه وسلم التدعليه وسلم كالمجدمبارك بيس ويكها كدعشاء بعد صلوة العشاء الاخوة وهما كى تماز كے بعد دونوں ياجى على تداكروں

يتذكران ويلد ارسان.

میں اور مباحثوں میں مصروف ہیں۔

اور' نذا کرہ و مدارسہ' کا بیسلسلہ جوعشاء کی نماز کے بعد شروع ہوتا تھا، کب تک جاری رہتا تھا ابن الدراوردی بی کابیان ہے کہ

فلم يزالا كذلك حتى صليا يسلله (مناظرے ومباحث كا)مسلسل جارى الغداة في مجلسهما ذلك. ربتا تااين كرضيح كي نمازيمي وبين يراواكرت جہاں برعشاء کی نماز کے بعد دونوں بیٹھ کر بحث

(ص۱۲۲ ج۲)

ومباحثه میں مشغول ہوتے ال

اس سے اندازہ کیجئے کہ جب مکہ کے امام ابن جریج اور دارالجر ت کے امام مالک سے امام کے مناظروں کا بیرحال تھا۔ تو حجاز کے دوسرے علا کے ساتھ امام کے مباحثوں کی نوعیت کیا ہوگ، اس روایت کے راوی اگر چہ واقدی ہیں لیکن تاریخی روایات میں بھی اگرواقدی بے جارے برلوگ اعماد ندکریں گےتو پھرتاریخ کا کتنا حصہ قابل اعمّاد باتی رہے گا۔ بہر حال واقدی امام مالک کی زبانی پیفقر ونقل کیا کرتے تھے' لین امام مالک واقدی سے براہ راست ایک دن امام ابوطنیفہ کے ذکر برفر مانے لگے:

العلی خرجب کے مشہور مورخ قاضی عیاض جن کی طبقات مالکید میں سب سے پہلی اور بری معتركتاب "مدارك" باس سے بدواقع قل كيا كيا كيا كام مالك اور ابوطيفه يس مناظر اور مباحث جوہوتے تھے تو معرے امام لیت بن سعد کا بیان ہے کہ ایک دفعہ میں نے امام مالک کو لیسنے ے شرابورو یکھاجب مجلس سے اٹھے میں نے کہا کہ آ ب تو پینے پینے ہور بے ہیں امام مالک نے بیان كركها كدان فقيه يامعرى (يعنى الم ابوطنيف فقية دى باعمرى) بلوغ الامانى ص ١١١٧ سان ماحث کی گرائوں کا ندازہ ہوتا ہے۔



الم الم الم المنطقة كل المنطقة المام الم المقدمة المنطقة المام المنطقة المام المنطقة ا

میں نے ابوطنیفہ سے اپنے یہاں کے فقہاء (لیعنی حجازی فقہاء میں سے) ایک فقیہ کو بحث کرتے ہوئے ویکھا کہ تین دفعہ تجازی فقیہ کو۔ ابوطنیفہ نے اپنی رائے کے ماننے پرمجور کیا اور اخیر میں تیہ ی

رائته یکلم فقیها من فقهائنا حتی رده الی رای نفسه ثلاث مرات وقال هذا ایضا خطاء. (ص۱۱۳)

ب و علی است کی در در این کومجبور کیا تھا' ابوصنیفہ رائے جس کے مائنے پراس کومجبور کیا تھا' ابوصنیفہ نے ثابت کردیا کہ یہ بھی درست نہیں ہے۔

اگرواقدی کی بیروایت سیح ہے تواس سے اس کا بھی پنہ چلنا ہے کہ ان مناظروں سے امام ان لوگوں کی حد پرواز کا بھی اندازہ کرنا چاہتے سے جومسلمانوں ہیں شرگ دی دیے کا کام کیا کرتے سے امام مالک کی طرف ابوحنیفہ کے متعلق بیفقرہ جومنسوب کیا گیا ہے کہ مجد کے اس ستون کے متعلق ابوحنیفہ اگرد کوئی کرلیں کہ وہ وسونے کا ہے تواس کو جھی وہ ثابت کر کے رہیں گے شائدان ہی مشاہدات نے ان ہیں اس اعتقاد کو پیدا کیا تھا ورجو خیال مجاز کے موادوسرے اسلامی ممالک کے علاء سے بھی ہم امام اور ای کے علی مباحث میں مشنول پاتے ہیں شام کے مشہور امام فقد وحدیث امام اور اگی کے متعلق ابن مبارک کا بیان ہے۔

التقى ابوحنيفة والاوزاعى كممعظم عن المام ابوضيف كى الاقات اوزائ بمكة وكان بينهما اجتماع (شام خرام) سے بوكى دونوں جب اكثے فرئته يجارى ابا حنيفة بوئ تو عن نے ديكھا كه اوزائى ابوضيفه س (ص٢٢ ج٢)

امام اوزای اورامام ابوصنیفہ کے بعض با ہمی مناظروں کا کتابوں میں لوگوں نے تفصیلی ذکر بھی کیا ہے ابن مبارک ہی ہی ہمی کتے تھے کہ اوزای کا خیال امام کے متعلق پہلے بچھانہ تھالیکن اس ملا قات کے بعد جب اوزائی سے میں ملا تو کہتے تھے کہ '' مجھے تو اس مختص کے علم اور عقل پر رشک ساہوا' میں خدا ہے اپنی غلونہی کی معافی جا ہتا ہوں میں فاش غلطی میں مبتلا تھا بلاوجہ اس مختص کو الزام ویتا تھا'



واقعہ یہ ہے جو باتیں ان کی مجھ تک پہنچائی گئی تھیں میں نے ان کواس کے ریکس پایا۔'(ص ۲۸ج۱)

ای طرح معرکے اس زمانہ میں جوامام الائمہ تھے یعنی لیٹ بن سعدنے خاص کر کے ان سے ملنے کے لیے سفر حج کیالیٹ کا بیان ہے کہ

'' میں نے دیکھا کہ لوگ ان کو گھیرے ہوئے ہیں۔''

مختف سوال و جواب کا سلسلہ جاری تھالید کہتے ہیں کہ ایک مشکل سوال اس سلہ بین پیش کیا گیا۔ امام نے اتن آسانی کے ساتھ بہترین جواب اس کا دیا کہ میں جران ہوکررہ کیاان کے الفاظ ہیں:

فوالله ما اعجبنی صوابه کما جمع ان کے محم جواب پر اتی جرت نہیں اعجبنی سرعه جوابه. (ص ۱۹۳) موئی، جتنا تعجب ان کی زود جوابی پر تعجب جوار ان سے میں موری ہے کہ میں نے امام سے متلف ابواب مثلاً جنایات فل خطاء شبہ عمد کے متحلق سوالات کے لیمی سلسلہ میں لوگوں نے واقعات ایک ذخیرہ جمع کر دیا ہے



میری غرض ان مثالوں کے پیش کرنے سے بیہ کہ امام کو دوسرے تجربات کے ساتھ ساتھ حرین کی اس طویل زندگی بین اس بات کا انداز وکرنے کا بھی موقعہ ملا کہ تجازی بر اس طویل زندگی بین اس بات کا انداز وکرنے کا بھی موقعہ ملا کہ تجازی بر کام کر رہے ہیں بیکام نہ مرن ناکا فی ہے بلکہ مختلف وجو و سے اسلام اور مسلمانوں کے لیے معزت رسال بھی ہے امام کے اتوال لوگوں نے جو جمع کئے ہیں۔ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس راویس ان کو بری شکایت ان محد ثین سے تھی جو اپنا فرض صرف

نحن نر دی کما سمعنا. جم تو جیرا نتے ہیں ای کوروایت کردیتے ہیں۔

قرار دیے تھے بعن گردو پیش کے حالات اور یہ کدان حدیثوں میں مقدم کون ہے مؤ فرکون ہے، کس وقت کے لیے آن مخضرت اللے نے کیا تھم دیا تھا الغرض ناتخ و منسوخ اور ای تیم کے دوسرے اہم مباحث سے بے تعلق ہو کر بڑے بڑے طقے قائم کر کے لوگوں کو حدیثیں سنایا کرتے تھے امام سے مروی ہے کہ ان کے اس حال کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے

افسوس ہے کہ ان لوگوں پر اپنے انجام کی ان لوگوں میں بہت کم اہمت پائی جاتی ہے کہ عوام کے سامنے کھڑے ہو جاتے ہیں (اور بسوچ سمجھے) حدیثیں بیان کرنا شروع کردیتے ہیں۔

فويح لهم ما اقل اهتمامهم بامر عاقبتهم حيث يتصبون للناس فيحدثونهم(ص٩٩ ج١ مو)

ہرا ہ کے عالم ابور جاء جن کا شارا مام کے تلاندہ میں ہے اور ان بی کے تعلق مشہور ہے کہ امام کی میت کوشس دیتے ہوئے پانی بھی ڈال رہے تھے۔ وہی کہا کرتے تھے کہ امام ابوصنیفہ عموماً فرماتے کہ

'' حدیث کو تفقہ کے بغیر جو حاصل کررہے ہیں'ان کی مثال اس عطار ک ۔ جو صرف دوا کیں جمع کرتا ہے'لیکن کس مرض میں کون می دوا کام آ ت ہے، اس سے ناواتف ہے۔' (ص ۹۱ ج۲) ایک صاحب جن کا نام محمد تھا، اور حدیث کے طلب کا ذوق ان پر عالب تھا۔ امام

ام الوصفية كل سياى زندك المستحدة الم الموصفية كل سياى زندك المستحدة الم المراوصفية كل سياى زندك المستحددة الم

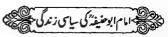
صاحب نے ایک حدیث کا مطلب ان سے پوچھا جے صحیح طور پرنہ بتا سکے امام نے صحیح مطلب کو بیان کرنے کے بعد ان کو سمجھا ناشروع کیا:

محر! جولوگ صرف حدیث کی طلب میں مشغول ہیں، لیکن اس کی تغییر اور حدیث کا جومطلب ہے اس کی تلاش سے لا پروائی اختیار کرتے ہیں تو یقین کروکہ اپنی کوشش کووہ ضائع کررہے ہیں۔

آخریس تویہاں تک اپنی رائے کی شدت کوظا ہر کرتے ہوئے قرمایا کہ وصاد دلک العلم وبالاً اور سیلم ان کے لیے وبال جان بن جاتا ہے۔ علیه (ص ۱۲۱ ج۲)

یمی وجہ ہے کدامام ابوطنیفه صرف حدیثوں کے جمع کر لینے کو چندال اہمیت میں دیتے تھے اور واقعہ بھی یہی ہے کہ آٹار واحادیث کا وہ ذخیرہ جس کا تعلق مسلمانوں کے روزمرہ کے اعمال وافعال عبادات ومعاملات سے باس کی حیثیت خصوصاً جس زمانہ میں امام ابوصنیفہ تھے۔قریب قریب ان اخباری خبروں کی تھی جن کا تعلق اس زمانہ کے کسی اہم حادثہ یا وقت کے کسی خصوص مسلہ ہے ہوتا ہے تقریباً ہرا خبار میں ان خبروں سے جیسے عموماً لوگ واقف رہتے ہیں کچھ یہی حال حدیث وآٹار کے اس ذخیرے کا تھا کہ خواص تو خواص عوام میں دین داروں کا جوطبقہ تھامشکل ہی کوئی ایسی چیز اس سلسلہ کی ہوگی جس سے وہ واقف نہ ہوتے تھے اس تم کی باتوں کے باور کرنے والے یا کرانے والے کے ا مام ابوحنیفه کی رسائی حدیث کے اس عام ذخیرہ تک بھی نتھی وہی لوگ ہو کتے ہیں جو گردو پین کے حالات سے بے تعلق ہوکر چیزوں کوسوچا کرتے ہیں۔ بہر حال یہ ایک دلچیپ مئلہ ہے جس کی تفصیل ان شاء اللہ تدوین فقہ والی کتاب میں کی جائے گی۔ مردست مجھے تو پیر کہنا ہے کہ حدیثوں سے زیادہ ان حدیثوں کی تاریخ کووہ اہمیت دیتے تھے۔ یعنی آنخضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی طرف جوقول وفعل منسوب کیا گیا ہے اس کے متعلق میہ پیتہ چلانا چاہیے کہ کس زمانہ میں کس وقت کن لوگوں میں کن حالات میں آنخضرت صلی الله علیه واله وسلم نے بیہ بات کہی تھی یا اس تعل کو کیا تھا' بتانے والوں نے





المام كى جويدخاص عادت بتاكى ہے كه:

كان شديد الفحص عن حديثول بل ناتخ ومنسوخ كى تلاش بل ايوضيفه الناسخ من الحديث تخت *برگردال ريخ تق* والمنسوخ (ص٩٠ ج م مو)

دراصل اس کا یہی مطلب ہے۔امام کا خیال تھا کہ جن لوگوں نے تاریخی ترتیب ہے آثار واحادیث کا مطالعہ نہیں کیا ہے وہ اسلامی شریعت کی سیح ترتیب و تدوین پر بھی قادر نہیں ہو سکتے۔

مشہور محدث وفقیہ بیخی بن آ دم سے لوگوں نے جو بیقل کیا ہے کہ امام الوطنیفہ کی خصوصیت اس تاریخی ترتیب کی جبتو وہ قرار دستے تھے اور کہتے کہ:
دیتے تھے اور کہتے کہ:

آ خری بات جس پررسول الله ملی الله علیه وسلم کی وفات ہوئی ،امام ابوحنیفه کی نظراسی پر دہتی تھی اوراسی کووہ اختیار کرتے تھے۔ (ص۹۳ ج اموفق)

وقوع سے پہلے شرعی تھم:

ایک اور خیال جس کے متعلق میں جھتا ہوں کہ تجاز کے تجربات نے اس کو امام میں اور پہتہ کر دیا وہ یہ تھا کہ اس زمانہ تک لوگوں کا عام دستور بیتھا کہ واقعہ کے واقع ہو جانے اور اس کے متعلق پوچھنے والوں کے پوچھنے کے بعد بیسو چا کرتے تھے کہ شریعت کے رو سے اس کا تھم کیا ہونا چا ہے ۔ فتو کی دینے والوں کا بھی بہی حال تھا اور حکومت جن لوگوں کو قضا کے عہد ب پر مقرر کرتی وہ یہی کیا کرتے کوئی مدون قانون جوقر آن و حدیث آثار صحابہ وغیرہ کو چیش نظرر کھ کر مرتب کیا گیا ہو۔ لوگوں کے پاس نہیں تھا۔ تیجہ اس کا یہ ہوتا تھا کہ عین وقت پر سوچنے کی وجہ سے اطمینان سے مسلم کے تمام پہلوؤں پر غور وفکر کا لوگوں کوموقد نہیں مانا تھا بسا اوقات اس کی وجہ سے انتھا جھوں سے لغزشیں ہو جا تیں مشہور ہے کہ بھرہ کے مشہور امام قمادہ امام ابو حنیفہ کے ابتدائی زمانہ میں کوفعہ آئے۔ باتوں من کے علم کی شہرت من کر اور وں کی طرح وہ امام ابو حنیفہ کے پاس بھی آئے۔ باتوں



بات میں ایک مسلد کا ذکر چھڑا۔ امام ابوحنیفہ نے مسلد کی دقتوں کو قمادہ پر واضح کیا۔ بجائے اس بات کے قمادہ دشواری کوحل کرتے امام سے پوچھنے لگے کہ بھائی! آیا ایک صورت کوئی چیش بھی آئی یا بوں ہی ایک فرضی بات پوچھر ہے ہوامام صاحب نے کہا کہ نہیں ابھی چیش تونبیں آئی ہے یہ بن کر قمادہ نے کہا کہ

''جھے ہے ایسی باتیں نہ یوچھا کر وجوابھی واقع نہیں نہیں ہو کی ہیں۔''

اس موقعہ پر امام نے اپنے جس خیال کو ظاہر کیا تھا اس سے بھی ان کے فطری رحجان کا اور اس بات کا کہ بیہ خیال ایک زمانے سے ان کے دماغ میں گروش کر رہا تھا۔ آپ نے قاد وسے فرمایا:

علم والوں کو چاہئے کہ جن باتوں میں لوگوں کو جتال ہونے کا امکان ہان کے کے وہ ہے وہ پہلے ہے آ مادہ ہوجا کیں واقع ہونے سے پہلے ان سے بہلے ان سے بہلے ان کوسوچ لیٹا چاہئے اور خدانخواستہ اگر واقع ہی ہو بہائے تو اس وقت کوئی الی چیز نہ ہوتا چاہئے جس سے لوگ پہلے سے واقف نہ ہوں بلکہ مغلوم ہوتا چاہئے کہ ان امور میں کی کو جتال ہی ہوتا پڑے اور جتال ہونے کے بعد شریعت نے تو شرعا ابتلا کے وقت کیا کرنا چاہے۔ اور جتال ہونے کے بعد شریعت نے اس سے خلاصی کی کیا صورت بتائی ہے۔ (ص ۱۲ قیامو)

قادہ کی وفات چونکہ الھ یا کا اھی ہوئی اس لیے ہمیں یہ شلیم کر لینا چاہیے کہ امام نے ان کے سامنے اپنے اس خیال کو اس زمانہ میں فلا ہر کیا تھا جب حماد بن ابی سلیمان کے حلقہ میں وہ ابھی طالب علمی ہی کررہ ہے تھے اور اس سے ان کے جبلی رجمان کا بہت پید چلنا ہے ہی چوچھے تو بہی دو با تیں یعنی ایک تو احادیث و آٹار کی تاریخی جبتو کی اہمیت اور دوسری میں چیز یعنی اچا مسئلہ کے چیش آ جانے کی صورت میں نہیں بلکہ وقوع سے مہلے انسانی زندگی کے مختلف پہلووں کو سوچنا اور ہر پہلوکے کیا ظے ممکنہ چیش آنے والے واقعات کے متعلق وقوع سے پہلے کا بلکہ آئندہ ہر زمانہ کے لیے مسلمانوں کا ان کو امام بنا دیا۔ قیس بن رہیج جن کا شار حفاظ حدیث میں ہے۔ الذہبی نے اینے تذکر ۃ الحفاظ میں دیا۔ قیس بن رہیج جن کا شار حفاظ حدیث میں ہے۔ الذہبی نے اینے تذکر ۃ الحفاظ میں

ان کو بھی جگہ دی ہے۔ امام ابوطنیفہ کے متعلق ان سے جب بوچھا جاتا کہ ان کی خصوصیت کیا ہے قواب میں یہی کہتے۔

اعلم الناس بما لم یکن جوحواوث ابھی وقوع پذیر نہیں ہوئے ہیں،ان کے (ص ۲۰۰۰ ج ا مو) متعلقہ احکام کے وہ سب سے بڑے عالم تھے۔

جہاں تک میراخیال ہےان دونوں ضرورتوں کا حساس تو امام میں ابتداء ہی ہے تھالیکن ججاز میں مختلف اقالیم اور علاقوں کے اہل علم اور عام مسلمانوں کے ساتھ میل جول نے اس احساس کو ایسامعلوم ہوتا ہے کہ تیز سے تیز ترکرویا۔

كوفه كي واپسي اورمجلس وضع قو انين كي تاسيس

اور شایدا حساس کس ای شدت کا بنیج تھا کہ بی امید کی حکومت کے افقام کے بعد حضرت امام جب مستقل قیام کے لیے پھر دوبارہ کوفہ واپس لوٹے تو ہم ان کوایک جدید مشغلے میں مصروف پاتے ہیں، ایبا مشغلہ جس کی نظیر اسلام تو اسلام شائد فیر اسلامی تاریخوں میں بھی مشکل ہی سے لا علی ہے ، اور بچ پوچھے تو اسی چیز نے امام کی زندگی کے بچھلے دور کو جیسا کہ یجی بن سعید القطان کے حوالہ سے قل کر چکا ہوں پہلے دور سے ممتاذ کر دیا۔ پہلے دور میں امام کے کام کی نوعیت قریب قریب وی تھی جودوسرے کرد ہے تھے لیکن دیا۔ پہلے دور میں امام کے کام کی نوعیت قریب قریب وی تھی جودوسرے کرد ہے تھے لیکن جیازی تجربات کے بعد جس نظام کو کوفہ میں آ کر انھوں نے قائم کیا مجھ میں نہیں آتا ہے کہ یہ خیال ان کے دماغ میں کہاں سے بیدا ہوا۔ بجز اس کے اس کوایک 'لا ہوتی الہام' کا بیجہ سمجھا جائے۔ کم از کم میر سے نزد یک تو اس کی کوئی دوسری معقول تو جید آ سان نہیں ہے میراا شارہ اس مشہور مجلس شوری کی طرف ہے جے امام نے جہاں تک میر سے تنج و تلاش کا میراث میں میں کا میں میں میں کوئی دوسری معقول تو جید آ سان نہیں ہے میراا شارہ اس مشہور مجلس شوری کی طرف ہے جے امام نے جہاں تک میر سے تنج و تلاش کا

ا بن سعد نے تو لکھا ہے کہ لوگ ان کو' قیس الجوال' کہتے سے لکٹر ق سماعہ و علمہ نینی صدیث وہ آ تارکی تلاش وجبتو میں استے گھوے اور پھرے سے کہ لوگوں نے جوال (اُردش کرنے والا) ان کا نام ہی رکھ دیا تھا۔ الذہبی نے لکھا ہے کہ انھوں نے حکومت کی ملازمت کر لی تھی اور مجرموں کو مرزاد یے میں حدے زیادہ بخت سے۔ انتہائتی کی ریھی کہ مورتوں کو چھا تیوں کے ساتھ لٹکا دیتے سے اور مجرموں کو بھڑ وں ہے گؤات کے مثال کے سے ہے اور مجرموں کو بھڑ وں ہے گؤات کے مثال کی سے ساتھ اور مجرموں کو بھڑ وں ہے گؤات کے مثال کی سے ساتھ اور مجرموں کو بھڑ وں سے گؤاتے سے ان کے ای قسم کے طرز عمل سے لوگ ان کے مثال کی سے سے ساتھ اور مجرموں کو بھڑ وں سے گؤاتے سے ان کے ای قسم کے طرز عمل سے لوگ ان کے مثال کی سے سے ساتھ ان کے انسان کے مثال کو مثال کے مثال کی مثال کے مثال کی مثال کے مثال کو مثال کے مثال کے

الم الوصنيفة كى ساى زندكى المنظمة المساكن المس

نتجہ ہے عباسیوں کے دور میں بمقام کوفہ کتاب وسنت کی روشنی میں وضع قوانین کے لیے قائم کیاامام کی اس ' جملس شوری' کا ذکر جمھ سے پیشتر اردوزبان کے مصنفین امام ابوصنیفہ کی سوائح عمر یوں میں کر چکے ہیں تھوڑے بہت حالات جن کی اس کتاب کے موضوع کے لحاظ سے ضرورت ہے میں یہاں بھی ذکر کروں گالیکن قبل اس کے کہ اس مجلس کے خصوصیات کا ذکر کیا جائے چند چیزوں کا ذکر اگر پہلے ہی کردیا جائے تو مناسب ہے۔

مطلب یہ ہے کہ مقصدتو اس مجلس کے قائم کرنے سے جیسا کہ عرض کر چکا ہوں

یہی تھا کہ آنخضرت علی کے کی طرف منسوب کر کر کے محدثین جن باتوں کی اشاعت
مسلمانوں میں کررہے تھے۔ان میں تاریخی ترتیب قائم کر کے مسلمانوں کو مل کے لیے
آخری فیصلہ کی صورت میں مسئلہ کو متعین کر دیا جائے۔ یہ تو پہلا مقصدتھا اور دوسری بات
وہی تھی کہ حوادث وٹو ازل جو ابھی چیش نہیں آئے ہیں۔ان کے متعلق میں وقت پر کتاب
وسنت سے تھم پیدا کرنے کے بجائے مکنہ حد تک پہلے ہی سوچ سمجھ کرتمام حالات کو پیش
فظرر کھتے ہوئے احکام لگائے جا کیں۔

واقعہ یہ ہے کہ عمومی طور پراس پیانے پرتونہیں جوامام کی مجلس کے کام کا پیانہ تھا،

لیکن اس کا اٹکارٹہیں کیا جاسکتا کہ امام رحمۃ الشعلیہ کے عہدتک ان دونوں شاخوں پر پچھ نہ کہ جھے کام کرنے کی ابتداء ہو پچلی تھی، اگر چہزیادہ تر اس کام کولوگ انفرادی طور پرانجام دے دے دہ جھے۔خودامام کے معاصر بن سفیان توری، امام اوزائی، ربیعۃ الرائے اوران کے بعدامام ہی کے ہم عصرا مام مالک کے خدمات کی نوعیت بھی بہی تھی۔ لیکن جہاں تک تاریخ کی شہادت ہاں لوگوں کے خدمات کی دعیت بالکل انفرادی خدمات کی تھی۔ تاریخ کی شہادت ہاں لوگوں کے خدمات کی حیثیت بالکل انفرادی خدمات کی تھی۔ تاریخ کی شہادت ہاں لوگوں کے خدمات کی حیثیت بالکل انفرادی خدمات کی حیثیت بالکل انفرادی خدمات کی تھی۔ کے حدود تک تیجے معنوں میں پہنچا نانا ممکن ہے۔ صرف بہی نہیں کہ اس کے لیے اجہا تی سعی کی ضرورت انھوں نے محسوں کی بلکہ بیس تو یہ پڑھ کر جران رہ گیا۔ یعنی ایک دفعہ امام کی ضرورت انھوں نے محسوں کی بلکہ بیس تو یہ پڑھ کر جران رہ گیا۔ یعنی ایک دفعہ امام کے دمیات بحث میائل ابوضیفہ سے آگرایک شخص نے بیان کیا کہ ''فلال مجد جس صلقہ بنا کرلوگ فقہی مسائل کے متعلق بحث ومباحثہ کر دہ ہیں'' کہتے ہیں کہ جواب میں امام نے دریا دنت فرمایا:

المالامنية"ك ياى زندك المنها ا

لھم داس. کیاان کا کوئی''سر'' بھی ہے یعنی''صدرمجلس'' بھی کوئی ہے۔ جواب میں کہا گیا کنہیں حلقہ کا صدر کوئی نہیں ہے۔ یہ سننے کےساتھ ہو کا امام نر

جواب میں کہا گیا کنہیں حلقہ کا صدر کوئی نہیں ہے۔ بیانے کے ساتھ ہی امام نے فر مایا اور عجب لہجہ میں فر مایا۔ یعنی کہا کہ

لا يفقه هولاء ابدأ (موفق ص ١ ٩ ج٢) تورياوگ بهي فقير بيس بن سكته

زرا''ابدا'' کے لفظ کے زور کا اندازہ کیجئے کہ ایک طرف بجائے''انفراد'' کے ''اجتماع'' کے فوائدا گراہام پرروش تھے تو اس کے ساتھ غیر منظم اجتماع کے انجام کا بھی کتناصیح علم ان کے سامنے گویا کھڑ اہوا تھا کہ دوٹوک فیصلہ کن الفاظ میں اس کی ناکامی کا آپ نے اعلان کردیا۔

نظم کے ساتھ سوال کی آ زادی:

"بز _ تُعِب كى بات بى كەاستاد (فَيْخ) كے احرّ ام كاتم لوگ بالكل لحاظ نبيس كرتے_"

جرجانی ابھی اپنی اس نفیحت کو پوری کرنے بھی نہ پائے تھے کدوہ س رہے تھے خود امام ابو صنیفہ فرمار ہے جیں۔



المارادمنية كى ياى زعل المنظمة

دمهم فانی قدعو دتهم ذلک تم ان لوگوں کوچھوڑ دو، میں نے خود بی اس طرز من نفسی (ص۵۳ ا معجم) کلام کاان کوعاد کی بتایا ہے۔

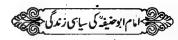
جس معلوم ہوا کہاس آزادی کا قصد أواراد قامام نے اپی مجلس کے اراکین کو کہتے یا تلاندہ کو عادی بنا رکھا تھا اور بہ جان کر بنا رکھا تھا کہ جومقصد ہے اس آزادی کے بغیروہ حاصل نہیں ہوسکتا۔

ببرحال جيما كمعلوم بواكدامام فيشريعت اسلامي كوباضابطة تانون ك قالب میں ڈھالنے کے لیے وضع توانین کے لیے ایک منظم ' مجلس شوریٰ' قائم کی تھی جس کے راس (صدر) وہ خود تھے۔اس مجلس کے تنصیلات جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں جھے سے پیشتر مختلف مصنفین اردوزبان میں بیان کر چکے ہیں۔ای لیے بجر چنداجمالی اشاروں ك المجلس محمتعلق مين زياده لكهنائبين حابتا السلسله مين ضرورت موتؤ مولا ناتيلي نعمانی کی سیرة العمان اور پچھلے دنوں میرے برادرعزیز ڈاکٹر حمیداللہ نے جومقالدای عنوان يرلكها بياس كامطالعه كرنا جائية - كتاب "ندوين فقه" جوزيرترتيب بالراس ی محیل کا جیسا که اراده ہے موقعہ میسر آیا تو اس میں اس مجلس کی پوری تفصیل ادر اس كِمار خطوعال تمايال كيّ جاكي كـوالامو بيده سبحانه تعالى

ببرطال میراخیال ہے کداس مجلس کی تاسیس امام نے بجرت جازے واپسی کے بعداس زمانه من فرمائي جب عباسيول كي حكومت كادور شروع جو چكا تقا۔

مطلب یہ ہے کدایک سلسلہ امام کے درس و تدریس کا تو وہ تھا جو جماد بن ابی سلیمان اینے استاد کی جانشینی کے ساتھ ہی انھوں نے شروع کر دیا تھا۔ داؤ و طائی جن لوگوں کا تذکرہ کرتے ہوئے کہتے کہ ھی الطبقة العليا. باطا بريكى معلوم بوتا ہے كه اس طبق علیا کی تعلیم کاطریقد وی تھا جوان کے استاذ حماد کا یا ان کے معاصرین کا تھا۔ لیکن امام کے سوانح نگاروں نے پیدلکھتے ہوئے کہ

فوضع ابوحنیفه مذهبه پرامام نے این دب کوشوری (باہی مشوره) شوری بینهم لم یستند فیه پینی کردیایین مجلس شوری کاراکین سے الگ



ہو کر فقہ کی تذوین کوخود اپنی انفرادی ذات کے ساتھ وابسة نہیں کیا۔

Tro-

دو نهم ص۱۲۳ ج۲)

اورجس كمتعلق طريقة بحث كي تفصيل كوبيان كرتے ہوئ ان لوگوں في كلماہ ایک ایک مئلہ کو پیش کرتے ، اور لوگوں کے خیالات کوالٹے ملتے جو پھیجلس کے اراکین کے یاس معلومات ہوتے انھیں سنتے ،اور جوعلم امام کا ہوتا اسے ظاہر کرتے اور مجلس والوں سے مناظر **ہ** کرتے یہ مناظرہ (کمی ایک سئلہ یر) مہینہ مہینہ جریااس سے بھی زیادہ زمانہ تک جاری ربتا تااینکه مسئله کا کوئی پہلومتعین ہوجا تا۔

كان يلقى مسئلة مسئلة يقلبهم و يسمع ماعندهم ويقول ماغنده ويناظر هم شهرا او اكثر من ذلك حتى يستقر احد الاقوال فيها. (ص۱۳۳ ج۲)

اورجس مجلس شوری کے اعضاء وار کان کے متعلق وکیج بن الجراح لوگوں سے بیکما

امام ابوضیفہ کے کام میں غلطی کیے باتی رہ سكتى ب،جب واقعد بيتما كدان كرماته ابو پوسف، زفر،محمر، جیےلوگ قیاس واجتہاد میں (مدد دیئے والے موجود تھے اور حدیث کے باب میں میکیٰ بن زکریا بن ابی زائد، حفص بن غياث حبان ومندل (على ... بين عديث ان كى مجلس مير شریک تھے اور لغت و**عربیت کے ماہرین** مير قاسم بن معن يعنى عبد الرحن بن عبد الله بن معود کے صاحبزادے جیسے حضرات شريك تق اور داؤد بن تفيرطا أي تفيل بن

كيف يقدر ابوحنيفه ان يخطى و معه مثل ابی یوسف و زفرد محمد في قياسهم واجتهادهم ومثل يحيى بن ابي زائده وحفص بن غیاث و خبان و مندل ابنا على في حفظهم للحديث و مغرفتهم به والقاسم بن معن يعني ابن عبدالرحمن بن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه في معرفته باللغة والعربية وداود بن نصير الطائي و فضيل بن عياض



فی زهد هماد و رعهما. (ص۳۳ عیاض جیے لوگ تقوی و طهارت و زبر اور ج ا جامع المسانید) پهیزگاری رکھنے والے موجود تھے۔

اوران نا موں کو گنانے کے بعدو کیج کتے:

من کان اصحابه هولاء جس کے رفقاء کار اور ہم نشین اس قتم کے لوگ و حلسائه لم یکن لیخطی لانه ہول، وہ قلطی نہیں کرسکتا، کیونکہ فلطی کی صورت ان اخطاء ردوہ الی الحق. میں میں میں میں اس کے اسری طرف بیادگ یقیناً واپس کردیتے۔

کہتے ہیں کہ وکیع نے بیفر مانے کے بعدا مام ابوحنیفہ کے مدونہ توانین پراعتراض کرنے والوں کے متعلق بیہ فیصلہ بھی صا در کیا تھا۔

والذى يقول مثل هذا ان كى طرف اس قتم كى باتين منسوب كرنے كالانعام بل هم اصل (ص ٣٣ والے (ليني فقد الى حنيفه بے بنياد ہے) جانور جامع) جامع)

) وضع قوانین کی ای مجلس کے متعلق میں سمجھتا ہوں کہ اس کام کو جاز سے واپسی کے

وسط واین فی ای بس لے مسل یک بھتا ہوں کہ اس کام و کازے واپی کے بعدامام نے شروع کیا کیوں کہ عموماً اس مجلس کے اعضا زیادہ تر وہی حضرات ہیں جن کی شرکت کا امکان خصوصاً اس حیثیت ہے جس کا ذکر ان لوگوں نے کیا ہے ای زمانہ میں ممکن ہے جب امام نے جاز ہے واپس آ کر دوبارہ کوفہ میں نے طور ہے وضع تو انین کا کام شروع کیا۔ وضع تو انین کی اس مجلس کے خصوصیات کا امام کے سوانح نگاروں نے تفصیل ہے ذکر کیا ہے۔ عبداللہ بن ممیز کے حوالہ ہے موفق نے لکھا ہے کہ:

امام جب بیشے تو ان کے ارد راسی اب بین جاتے جن میں قاسم بن معن عافیہ بن معن عافیہ بن معن عافیہ بن معن عافیہ بن بدیں اور ای قسم کے لوگ ہوتے۔اس کے بعد کی مسئلہ کا ذکر چھیڑا جاتا پہلے امام کے تلافہ ہ اپنے اپنے معلومات کے لحاظ سے بحث کرتے یہاں تک کہ ان کی آ واز بلند ہو جاتی ۔ جب با تیں بہت بڑھ جاتیں تب آخر میں امام اپنی تقریر شروع کرتے ، امام کی تقریر جس وقت شروع ہوتی لوگ خاموش ہو جاتے اور





جب تک امام تقریر فرماتے رہتے ۔ کوئی کھٹیمیں بولٹا (ص ۱۵ج ۲مو)

ای متم کی رپورٹ ابوسلیمان جوز جانی ہے بھی منقول ہے وہ کہتے تھے کہ:

"جب ابوصنیفدانی تقریر شروع کرتے توسب چپ ہوجاتے ایمامعلوم ہوتا کہ گویا کوئی اس مجلس میں موجود ہی نہیں ہے حالا تکہ اس مجلس میں رتوت (بڑے بڑے گھاگ) حاضرر ہتے۔"

ا مام محمد بن حسن الشبياني امام كي اس مجلس كاتذكر وكرتے موئے كہتے

ابو حنیفہ کی عادت بھی کہ وہ اپنے تلاندہ سے مناظرہ کرتے ، تلاندہ بھی تو امام کی بات مان لیتے اور بھی امام کے دلائل کے مقابلہ میں اپنے دلیلیں پیش کرتے۔ (ص ۹۰ ج امونق)

گذر چکا کہاعتراض کرنے کی بیآ زادی امام ابوحنیفہ نے خودان لوگوں کوعطا کی متنی ۔خود ہی فرماتے کہ میں نے ہی ان کواس کا عادی بنادیا ہے۔

علی بن مسیر جوامام کی اس مجلس وضع قوانین کے متازمنبروں میں ہیں۔ان ہی کا

بيان ہے۔

امام کی مجلس میں چند حدیثوں کے متعلق بحث ہور ہی تھی کہ ان کے اسنا دکیا ہیں۔ مسعر کا بیان ہے کہ اتفاق ہے ان کے اسنا د جھے معلوم تھے، میں نے عرض کیا۔ امام اس سے بہت خوش ہوئے اور فر مایا:

احسنت یافتی بجله شاباش بجله کے جوان (بجله ان کے قبیله کا رص ۱۸ ج۲) تام تھا)

خلاصہ یہ ہے کہ ہررکن کو جیسے آزادی کے ساتھ رائے دینے کا اختیار تھا اس طرح ہرخص کی اس کوشش کے مطابق حوصلہ افزائی ہی کی جاتی تھی اور خواہ اسے حوصلہ افزائی خیال کیجئے یا امام کی اس احتیاط وانصاف کا نتیجہ قرار دیجئے کہ اس صلقہ کے ایک رکن جن کا نام عافیہ بن پزید تھا اور بعد کو مشاہیر قضاۃ میں شار ہوئے ان کے تذکرے میں بالا تفاق لوگوں نے یہ کھا ہے کہ وضع قانون کی اس اتفاق تاکی دن قاضی عافیہ اگر غائب

THAT CHEST OF JESUS O

موت تو مسلد پر بحث جاری رہی تھی اور جلس کی نتیجہ پر پہنی بھی جاتی ۔لین امام ارشاد فرماتے کہ امجی یا دواشت کی کتاب میں اس فیصلہ کو درج ندکیا جائے جب تک عافیہ کی نظرے گذرنہ جائے۔مورفین نے کھا ہے کہ

ماذا حضو عافیه ووافقهم جب عافیه حاضر ہوجائے اور تعفیہ سے اتفاق کر قال البتوها (جواهو مفیه لیے تب امام صاحب فرمائے کہ مشکرکویا دواشت میں ۲۲۷ ج ۱)

ندکورہ بالا اجمالی خصوصیتوں ہی سے آغدازہ کیجئے کدان حالات بیں جونمائے بھی اس چلس بیں منفج ہوتے ہوں کے ان کی کیا اہمیت ہوگی ابن مبارک کے حوالہ سے موفق نے تقل کیا ہے کہ خودان کے سامنے کی بات ہے کہ مسئلہ چیش آیا اور

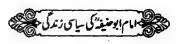
فعاضوا فی**ها ث**لثه ایام تمین دن تک ارکانمجکس اس پمی غور و خوش (ص۵۳)

بحث ومباحثہ کے اس طریقہ سے توانین کی تدوین اگر چداس زمانہ کی ایک عام بات ہے۔ لیکن اس عہد کے حماب سے سوچنا چاہیے جب امام نے ' وضع قوانین'' کی میہ نگی راہ تکالی تھی، کوفہ کے مشہور محدث اعمش نے امام کی اس مجلس اور اس کے خصوصی طریقۂ کارکو بیان کرتے ہوئے کتنے اجھے الفاظ میں تصویر کینجی ہے۔

اذا وقعت لهم مسئلة جباس مجل كما منكولَ مسئلة تا قوا بم يه يديرونها حتى يضيولها لوگ ال مسئله كوگردش ديت بين اور يول گردش (ص٣ كور) ديت بين ـ ديت بوئ بالآخراس كوروش كر ليت بين ـ

جہاں تک میراخیال ہے جہاز ہے واپسی کے بعدامام کی زندگی کے آخری سالوں
تک وضع قوانین کا بیکام جاری رہاہے گواس عرصے میں جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا امام کو
مختلف حوادث سے گذرنا پڑا ۔ لیکن یہ کسی روایت سے نبیس معلوم ہوتا کہ امام نے اس کام
کوکسی زمانہ میں بند کر دیا ہو بلکہ محدث جلیل عبداللہ بن المبارک کے حوالہ سے بیالفاظ
موفق نے جونقل کے جیں کہ





میں نے ابوطنیفہ کی کتابیں ایک سے زیادہ دفعہ نقل کی ہیں ان کتابوں میں اضافے ، د جاتے سے ، تو ان کتابی اضافے ، د جاتے ، تھا۔

کتبت کب ابی حنیفه غیر مرة کان یقع فیها زیادت فاکتبها (ص ۱۸ ج۲ مو)

ان سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس مجلس کے مرتبہ تو انین کی کتاب کو تکھوا کر کامنہیں بند کردیا گیا تھا اس پر اضافے بھی ہوتے رہتے تھے اور اضافہ کا یہ کام برابر جاری رہا، امام کی وفات کے بعد بھی لکھا ہے کہ عبداللہ بن المبارک امام کے حلقہ کے مشہور رکن زفرے عادید ان کی کتابیں لے کر نقل کیا کرتے تھے عطیہ بن اسباط جو ابن المبارک کے بہنوئی تھے بیان بی کا بیان ہے وہ کہا کرتے تھے کہ کتبہا مرار از ایعنی متعدد مرتبہ نقلیں ابن مبارک نے کی تھی اور کے تو یہ ہے کہ امام کی اس جلس میں جینے قانونی دفعات مرتب ہوئے تھے ان کی تعداد کے متعلق پانچ لاکھ والی روایات مان بھی کی جائے کہ مبالغہ ہواور مسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ صبحے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ صبحے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے وہی ہوجو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے دی ہو جو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے دی جو بی ہو جو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے دی جو بی جو بی ہو جو خوارزی سے منقول ہے کہ اس جسے دی جو بی ہو بی جو بی

وضع ثلاثة آلاف و ثمانين الف كر (A۳) بزار مسئلال ميل ميل طرك مسئلة (مناقب تاري م ۱۲۷۰) مسئلة (مناقب تاري م ۱۲۷۰)

تواس کے لیے بھی پندرہ سے بیں سال کی مت ای وقت کافی ہو عتی ہے جب امام اوران کے تلافہ ہی غیر معمولی صلاحیتوں کوان بیں دخیل پایا جائے بے چارے وام جو ''فق'' کے متعلق سمجھتے ہیں کہ اس ہیں کچھ نماز روزہ جج زکو ہ جیسے ابواب بی کے صرف مسائل بیان کیے گئے ہیں وہ اس کام کی صحیح نوعیت کا اندازہ بھی نہیں کر سکتے۔ ان کو کیا معلوم کہ آج و نیا کے بڑے ہوئے مشقل فنون۔ مثلاً معاشیات و سیاسیات و منزلیات معلوم کہ آج و نیا کے بڑے ہوئے اندر سمیٹے ہوئے ہے اوران علوم کے متعلق جوتوانین مدون کئے ہیں بہن نہیں کہ ان کی بنیا دصرف کتاب وسنت اجماع وقیاس واسخسان بی

مونق ج ۲ص ۱۸

ع پانچ لا کھکا مطلب ممکن ہے کہ بیہ ہو کہ امام کے کلیات سے پانچ لا کھ مسائل بعد کے اوگوں ۔ پیدا کئے چونکہ بنیا دان کی امام ہی کے کلیات پر قائم تھی اس لیے ان کو بھی منسوب کرائے والوں نے امام کی طرف منسوب کردیا۔ ۱۲

پہنی ہے بلکہ قانون سازی کے اس مرسط میں لغت نحوصرف حساب وغیرہ علوم ہے بھی کافی مدولی گئے ہے موفق نے بالکل کے لکھا ہے کہ امام کے مدونہ قوانین کا مجموعہ مشتملة علی وقائق النحو وہ مشتمل ہے نحو اور حساب کے ایے دقیق (الحساب) ما تبعت فی مسائل پرجن کے بچھنے کے لیے عربیت (لیمنی استخواجها الی اهل العلم ادب عربی اور اس کے متعلقہ فنون) اور جبرو بالعربية واهل العلم بالجبر مقابلہ کے ماہرین کی ضرورت ہے۔ بالعربية واهل العلم بالجبر مقابلہ کے ماہرین کی ضرورت ہے۔ والمقابلة (ص ۱۳۸)

اور ایک عربیت یا جرومقابلہ ہی کیا واقعہ یہ ہے کہ نقہ کہیے یا قانون اور وہ بھی مسلمانوں کا بیفقتری قانون اس کے مرتب کرنے والوں کو تو اور بیمیوں ہی طرح کے معلومات کی ضرورت ہوتی ہے۔ یع



حضرت امام کی مجنی کے مرتبہ تو انین کی دفعات کی تعداد خوارزی نے امام ابوصنیفہ کی مجلس کے مرتبہ قوانین کے دفعات کی جو گذشتہ بالا تعداد بتائی ہے ان بی کابیان ہے کہ

ان (۸۳) ہزار دفعات میں صرف (۳۸) ہزار مسائل کا تعلق عبادات (یعنی خالص دینیات) سے ہاور باتی بعنی (۵۵) ہزار دفعات کا براہ راست معاملات بعنی انسان کے دنیاوی کاروبار کے متعلقہ آئین و دستور سے تعلق ہے۔ (۲۲م قاری)

جیا کہ میں نے عرض کیا ہے معاملات کے اس لفظ کے نیچے وہ سارے معاملات درج ہیں جن کا آ دی کے انفرادی، عاکلی، تو می، عام انسانی مسائل سے تعلق ہے در حقیقت اسسلسله می فقد کا برباب مرف متقل کتاب بی نبیس بلکه متقل فن مونے کی حیثیت رکھتا ہونیا جب مسلمانوں کے صد ہاسال کی ان محنوں کی جانچ پر تال جیمان بین کرے گی تو انسانی زندگی کے بے شارمشکلات کو یائے گی کہ پہلے ہی سے ان کاحل ان میں موجود ہے۔ خیرامام کے وضع قوانین اور اس کی مجلس کے اس قصے کوتو سروست یہیں چھوڑ ہے یہ بات کہاہے اس کام کے سامنے امام کا نصب العین کیا تھا؟ کن محرکات نے ان کواس مہم کی سرانجامی پر آمادہ کیا تھا؟ اب میں اس پر بحث کرنا جاہتا ہوں اگر چہضمنا کچھے اشارے ان کی طرف مختلف حدیثیتوں سے مختلف مقامات میں کرتا چلا آ رہا ہوں لیکن بجائے اشاروں کے دفت آ گیا ہے کہ جو کچھ کہنا جا ہتا ہوں اے 'اب کھل کر کہدووں۔'' اس کے توشاید کہنے کی بھی ضرورت نہیں کسب سے برامقصد جیسا کہ اس زمانہ کا دستورتھا اور امام جیسی ہستیوں ہے اس کے سوار اور کسی بات کی تو قع بھی نہیں کی جاسکتی کہ سب سے برا مقصد ان کا اینے مالک کی خوشنودی تھی ان کے شاگر دول سے سوائح نگاروں نے نقل کیا ہے کہ

امام كادستورتها كرمجل ميس جس وقت بحث ومباحثه كاسلسله شروع هوجاتا تو



دراصل میں احسن القول (لینی تمام بہلوؤں میں سب سے بہتر بہلوقر آن و حدیث کی عبارتوں کا جونکل سکتا ہوائی پہلوگ جتبو اور تلاش یہی ان کی اس خدمت کا سب سے برانصب العین تھا اور میں مطلب ہے ان کے اس مشہور تول کا جو اپنے اجتبادی مسائل کے لیے متعلق فرمایا کرتے تھے۔

ھو احسن ما قدرنا علیہ سب سے بہتر پہلو جہاں تک پنچنا میرے بس (ص۱۲ مقاری) شی تھادہ کی ہے۔

امام کی اس مجلس کے اختیام کا میدوستور جو نقل کیا جاتا ہے کہ ہرمجلس کے ختم پر تلاندہ کو خطاب کر کے ان کا قاعدہ تھا کہ ان الفاظ کے ساتھ رخصت فرماتے۔

"فدائم لوگوں کی باہمی اخوت اور برادری کو ایمان کے رشتہ سے مضبوط فرمایئے اور تمہاری باہمی محبت و الفت میں اپنی رحمت شریک فرمائے اور تمہارے دلوں کو علم اور قرآن سے صحت مندی عطا فرمائے۔" (موفق صحص ۲۵۳ج)

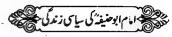
اس سے بھی ان کے نقط نظر کا اندازہ ہوتا ہے۔ بلکہ عبداللہ بن المبارک نے ای مجلس کا پیچیب دستور بھی جو بیان کیا ہے بعنی جب کوئی مشکل اور پیچیدہ مسئلہ بحث و تحیص کے بعد آخری فیصلہ کی صورت اختیار کرتا تو وہ فرماتے ہیں کہ

كبروا جميعاً قالوا الله اكبر. سب لوگ تكبير بلندكرتے ^{يعن}ى الله اكبر

(ص ۵۳ ج ۲ مو)

گویا موجودہ زمانے کے مجانس کا جودستور ہے کہ پہندیدگی اوراطمینان کا اظہار تصفیق (چرز) کی تالیوں سے کیا جاتا ہے امام کی مجنس جس کا کاروبار للہت برمنی تھااس





میں بجائے چیرز کے تکبیر کارواج تھا۔ اِ

بہر حال جیسا کہ میں نے کہا بیمسئلہ توشائد قابل بحث بھی نہیں ہوسکتا بھلا جوعلانیہ این تلاندہ کو کہتا ہو۔

ان لم تریدوا لهذا لعلم بخیر اگرعلم ہے آخرت کی بھلائی تمہارے سامنے لم تولقوا (ص ۸۹ ج مو) بنیس ہے تعصیل توفیق نہیں بخشی جائے گ۔

بعض لوگ جنھیں ان کے کام کی اہمیت کا سیح انداز ہونہ تھا بھی ان پرمعترض ہوتے۔ تو اس وقت فر ماتے۔

بھائی اس سے بڑی نیکی اور کیا ہوگی کہ حلال وحرام کا فیصلہ کیا جائے خداکی طرف کوئی غلط بات منسوب کرنے والے نہ منسوب کردیں اور خداکی مخلوق لاعلمی کی وجہ سے خداکی نافر مانیوں میں نہ جتلا ہو جائے۔اس کا ڈریعہ اس کے سوااور کیا ہوسکتا ہے۔ (ص۹۳)

امام کے نفری شاگر د خالد سمتی کہا کرتے تھے کہ بکثر ت امام کی زبان مبارک پر بے ساختہ عمو ما پیشعر جاری رہتا تھا جس کا حاصل ہیہے۔ ع

''غم والم کے لیے بیدو ہا تیں کافی ہیں۔ایک تو بیک زندگی آ دی کی ناخوش گوارگذرے اور دوسرے بیک انسان ایسے عمل میں مشغول ہوجس سے خوشنودی حق مطلوب نہ ہو۔''(ص ۸ ج ۲ موفق)

لیکن سوال میہ ہے کہ علاوہ اس علمی کام کے کوئی دوسری غرض بھی امام صاحب کے اس قانونی کاروبار کے چھپے کیا پوشیدہ تھی؟ میں واقعات پیش کرتا ہوں نتائج خود بخو د آپ کے سامنے آجائیں ہے۔

اصل مر في شعريه ب كفى حزفان ان لاحياة هيئة + ولا عمل يوضى به الله صالح

اس ہے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ پچھلے چند دنوں سے تصفیق کی جگدا سے مواقع پر بھیسر کے نعرے کا جوطریقة مسلمانوں کے موام نے اختیار کیا ہے یہ کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ قدیم دستور ہے جس کارواج جاتار ہاتھااور پھر کسی طرح وہ زندہ ہو گیا ہے۔ ۱۲

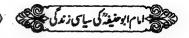


لیکن واقعات کے پیش کرنے سے پہلے بیر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عہای حکومت کے قائم ہو جانے کے بعد حجاز سے امام رحمۃ اللہ علیہ جب کوفیہ واپس ہوئے اور وضع قوانین کی مجلس کے اس کاروبار کوآپ نے شروع کر دیاان ہی دنوں میں اچا تک ایک بڑی سیای آزمائش میں جوان کو جتلا ہوتا پڑا تھا اس کا ذکر کرلوں۔

ابراجيم بن ميمون اورامام:

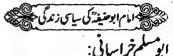
یحتی وی ابراہیم بن میمون بن العمائے الروزی کا واقعہ جس کا مختلف مقامات ہیں اب
تک اجمالاً تذکرہ کیا گیا ہے وعدہ کرتا چلا آیا ہوں کہ تفصیلاً آئندہ اس واقعہ کو بیان کردں گا۔
قصدیہ ہے کہ مردانیو نے توزید شہید اور ان کے صاحبز اوے یکی وغیرہ کے ساتھ
ناعاقبت اندیشانہ اعمال کا ارتکاب کر کے اپنی قبر آپ کھود کی تھی۔ ضرورت صرف کی
ایا قبت اندیشانہ اعمال کا ارتکاب کر کے اٹھیں ان کی بنائی ہوئی قبروں میں ڈھکیل
ایسے بے جگر آدی کی تھی جو ذرا ہمت کر کے اٹھیں ان کی بنائی ہوئی قبروں میں ڈھکیل
دے جیسا کہ معلوم ہے عباسیوں کے داعیہ ابو سلم خراسانی نے اس کام کو انجام دیا یہ ایک
عیب وغریب طلسی شخصیت عباسیوں کو خوش تھتی سے ال گئی اور بنی امیہ کی حکومت کی تجییز
ویکھین بلکہ تدفین کے کام کوائی نے پورا کیا۔ ا

نصرف اسلامی تاریخ بلک خالباد نیا کی سیای تاریخ بین ایوسلم کا وجود خاص اجمیت کا ما لک به ما مون الحرام المیت کا ما لک به ما مون الحرام المیت کا ما لک به ما مون الحرام المیت کا ما که به می چین کیا تھا۔ خدا می جائی القدر فاتحوں کا ذکر آیا تو لکھا ہے کہ خود ما مون نے ابوسلم کا نام بھی چین کیا تھا۔ خدا می جائی ہے کہ اس کی پراسرار استی کیا تھی اگر چہ بعد کو اس کے متعلق بر سے بزے بران افراد یا میا اور بھی مجی انسل قرار دینے والوں نے اس کے نسب نامے کو مشہورا برانی وانشور سکیم بران تر رحم سے ملاد یا تھا تا ہم جہاں تک واقعات کا تعلق ہو وہ بھی انسل می تھا اس کے نسب نامے کو مشہورا برانی وانسل مردی کے قریب قصبہ ما خوان کا رہنے والا سویشیوں کی چیمری کا کام کرتا تھا ای سنسلہ میں کو فریعی بھی بھی آیا آخر زمانے میں رستاق (تعلقہ) فرید بن جو عماق کا تعلقہ کا مرک کا قال کہ اس بر باقی رہ تھا اس کے گا دو کرتے کی استظامت کا ری شروع کردی لیکن مال گذاری حکومت کی اس پر باقی رہ گئی اور کرنے کی استظامت ناری شروع کردی لیکن مال گذاری حکومت کی اس پر باقی رہ گئی اور اس کی اور سے تھی دوئید با بی جو اس کی خورت تھی اس کو لے کرآ ذر بانجان کی طرف خواک ٹیا خور بانجان کی طرف خواک ٹیا خور بانجان اسلامی خواک ٹیا خورت میں اس کو بناو دی گئی جہاں انجی تعلیم و تربیت کا اس کوموقد ملا وہ عربی اور فران کی اور اللی میں اس کو بناو دی گئی جہاں انجی تعلیم و تربیت کا اس کوموقد ملا وہ عربی اور واروں لائی ماندانوں میں اس کو بناو دی گئی جہاں انجی تعلیم و تربیت کا اس کوموقد ملا وہ عربی اور واروں لائی



لایه زبانو _کاغیرمعمولی خطیب تفارنگ گورا آنجنمیس بدی بدی چوژی پیشانی تخها موابدن دیک*ه کر*اس ک شخصیت بی ہے لوگ متاثر ہوتے تھے۔ کہتے ہیں کدابتدائی جوانی بی ہے اس کے دہاغ میں طرح طرح کے خیالات موج زن رہے تھے ان بی دنول عل بعضول نے ویکھا کروات وات بحر جملا رہا ب نیزئیں آتی ہوج الم اکر کیا حال ہے۔اس نے کہا کہ کیا ہو چیتے ہومیراد ماغ ہروقت شدیدتک و وويس مثلار بتا ہے۔ مدے زياده ميراذ أن صاف ب نتيج تك فوراً بي جاتا ہے۔ ارادے ش صد ے زیادہ بلندی پیدا ہوگی ہے چویں مھے کی خبط دماغ پر مسلط رہتا ہے کدکوئی بدا کام جھے کرنا ما ہے۔لین سادہ زعد کی کے ساتھ میں خیال جھے بے چین رکھتا ہے جانتا ہوں کر صرف بیداری سے ول کی بے چینی کا زالٹیں موسکا لیکن آخر کروں کیا؟ کہا گیا کوتوجو تی میں تیرے آر دہا ہے اسے کر مذر _ بولاسلات ك حسول ك بغير جهة لل بيس ل عنى كها حميا كرة اى راه بي كوشش كر _ بولا بات ائ بی او مشکل بے بیری بر بخت عل مجھے آ مے بر معنیس دی دخرات می محمد بغیر حومت مل ميں عتى اور عش خطرے ميں اين آپ كوة النے سے مانع بے الوكوں نے كہا كر بھائى تو چريوں بی کھٹ گھٹ کرو مرجائے گا۔ تب اس نے کہا کہ میں اس کی تیاری کرر ہاہوں کدا بی عشل کے پھے حصہ کرجہل و ناعاقبت ائدیشی سے بدل دوں اور جس نصب انھین کی تھیل جہالت اور مسلحت سوزی کے بغیر نیں ہو عتی۔اس کو میں ای جہل سے حاصل کر کے دہوں گا۔اس کے بعد پر حقل سے ان چیز ول کو سلجھاؤں جوعقلی تدبیروں کے بغیر سلج نہیں سکتیں۔ آخر میں اس نے کہا کہ میں ایک ایسی زعر کی گذار نا جا بتا ہوں جوموت ندمعلوم ہوگم ؟ می اور نیستی ایک بی چیز ہے اور عالم کا باب وی ہے جس فے شہرت حاصل کی (نویری) ابوسلم اس کے بعد تیار ہوا اور عباس جوئی امیہ کے زوال سے فائد واشانے کی آفر میں تھے۔ان سے ملا ہے، عباسیوں نے توسمجا کدوہ ہمارا آلد کار ہے۔اور میراخیال ہے کدایوسلم عباسيون كواسية آلة كاركى حيثيت ساستعال كرنا جابيتا تعار مخلف مالات سے كذرتے موت است آ بائی وطن مرد کنج اور سیس سے سادے خراسان عل اس نے آگ لگا دی ابتداء على اسے حسين و جیل چرے نسیج و بلن مختلوے لوگوں پراس نے میں ظاہر کیا کہ ٹی امیہ کے ظلم سے تجامت حاصل کر کے پنجبر کے خاندان والوں میں اسلامی حکومت کا لانا میں میرامتصد بے لیکن اقتدار پر قابویا نے کے ساتھ ہی اس نے بے دردی کے ساتھ مسلمانوں کا تل عام شروع کردیا فوجی متبابوں کے سوانظرادی طور پراینے سائے کم اکر کے جن لوگوں کواس نے قل کیا ہے بالا تفاق مورجین ان کی تعداد یا فی لا کھ بتاتے ہیں۔ حالت یقی کہ مروی میں کسی نے اس کے سیاہ نہاس کے متعلق یو جھا کہ اس رنگ کوآپ نے کیوں اختیار کیا ہے جواب تو اس نے وے دیا کدر مول اللہ عظافے کے مریر فتح مکھ کے وقت ساہ مُامد قاريكن صرف اس جرم من كدي وجها كيول اخرب ياغلام عند (يعني استفلام يوجيف والى كى الله





ابومسلم خراسانی:

ابوسلم نے اینے کام کا آغاز وال میں مرو (خراسان کے مشہور شہرے کا جواس کا آبائی وطن تھا یہ اسلام کامجز ہ ہے کہ کل صدی ڈیڑھ صدی کے اندر دور درازمما لک اور شہروں میں بڑے بڑے لوگ پیدا ہو چکے تھے۔مروجوعرب سے پیکٹر وں میل دور تھا۔ کیکن غیرمعمولی ایمانی اورعلمی وعمل شخصیتوں ہے معمورتھا لیان ہی شخصیتوں میں ایک بزی

لل اگردن اڑاوے) (خطیب ص ۲۰۸ ج ۱۰) غریب بو چینے والاختم کردیا گیا۔ یکنیس بلک عربیت کے مقابلہ میں مجمی عصبیت کی پرورش میں پوری طافت اس نے خرچ کردی اور آخر میں تو معلوم ہوتا ہے کہ عباسیوں کوالٹ کر حکومت بی پر قبضہ کرنے کا پہنتہ ارادہ کر چکا تھا۔منصور عباس خلیفہ نے اس کولل کرنے ے پہلے خوداس کے مند پر جوالزامات لگائے تھان میں بیالزامات بھی تھے چونکہ تحریری تھاس لیےاس ئے اٹکار بھی نہیں کیا صرف معافی جا بتا تھا۔ یعنی اپنے آپ کوعبداللہ بن عباس کے صاحبر اوے سليط كى اولا دے ہونے کا مدی ہوا تونے میری چوچی زاد بین آسیدے تکاح کا پیغام خود مجھے لکھ کر بھیجا تو اسے خطوط على جمارے نام سے يميل اين نام كودرج كرنے لكا (ابن خلكان)منصورنے ان چيزوں كود كيوكر سب سے بردادش اپنااورا بی حکومت کا یقین کرے انتہائی دانش مندی سے اگر اس کوٹم کرویا تو اس کے سوا وہ اور کیا کرتا جہال تک معلوم ہوتا ہے۔اسلامی حکومت کا تخت الث کر عجمی ابوسلم ہی گی تھی ۔لیکن الوجعفر منعور براور جتنے الزامات بھی ہوں مسلمانوں براس کا بقینا ایک برااحسان ہے خواہ اس کی ثبت میں کچھ بی ہوواللہ اعلم مافی الصدور۔ ابوسلم سے کتابوں میں پڑے عجیب وغریب مدیران فقرے منقول ہیں۔ نی امیہ کے ذوال کے اسباب کو بیان کرتے ہوئے ایک سبب بیجی بیان کرتا تھا کہ دوستوں پراعتاد کرکے انھول نے دور دراز علاقوں میں ان کو بھیج دیا اور وشمنوں کو مانوس کرنے کے لیے اپنے پاس رکھا۔لیکن وشمن وشمن بی رہار دور ہونے کی وجہ سے دوستوں کی بھی نیت بدل گئی۔ وشمن بن مئے کئی نے اس سے یو جھا ك بهادرة مكون ب؟ اس في كها كه جروه قوم جويرسرا قبال آتى بيد بهادر بوجاتى بيداب اس كا فیملکون کرے کہ بہاوری اقبال کو پیدا کرتی ہے یا قبال سے بہاوری پیدا ہوتی ہے۔ ۱۲

حافظ ابن جرنے لکھا ہے کہ احمدین سیار نے مروکی ایک متعلّ تاریخ لکھی ہے مسلمانوں کی کتابوں کا بیسنسلہ بھی مجیب تھا بعنی قریب قریب ہر بڑے مرکزی شہر کی انھوں نے تاریخ لکھی مگر انسوس كه مِلا ومصار كي ان تاريخو ل ميں اس وقت تك صرف خطيب اوران كي تاريخ بغداواورا بن عسا كر ك تاريخ دمثق كا خلاصطبع مواب ابن عساكرك ال كتاب كم متعلق لكعاب كداى جلدول ميل هي بصر و کوف بخارا ، سمر قند ، مرو ، اصفهان ، نمیثا پوروغیر و دغیر و سب بی کی مستقل تاریخیس که هی تی ہیں۔ ہستی ابراہیم بن میمون کی تھی۔ امام بخاری نے تاریخ کبیر میں لکھا ہے کہ میمون ابراہیم کے والدرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موالی میں تھے۔ حافظ بن حجر کا بیان ہے کہ بی میمون تھے جن کا نام مہران بھی بتایا جاتا ہے چند خاص حدیثوں کے میمون راوی بھی بیں۔ بہرحال ابراہیم نے مروکو وطن بنالیا تھا ان کے نام کے ساتھ الصائع کے لفظ کا اضافہ کیا جاتا ہے اس سے بہ ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ زرگری کا کام کرتے تھے اس لیے صائع کے نام سے مشہور ہوئے حافظ ابن حجر نے ان کے حالات میں جو یہ فقرہ ابن معین کے حوالہ نے تقل کیا ہے کہ

كان اذا رفع المطرقة فسمع

النداء لم يردها (ص ١٤١٦

اسكرى كے حوالہ نے قال كيا ہے:

ج ا تهذیب)

ان کا حال تھا کہ ہتھوڑی اٹھائے ہوئے ہیں اگر اذان کی آ واز آتی تو اس ہتھوڑی کو پھر دوبارہ نہیں واپس کرتے (یعنی کام ختم کردیتے اور نماز کی تیاری میں مصروف ہوجائے تھے۔

اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ذر آگری ان کا معاثی شغل تھا۔لیکن اس کے ساتھ حدیث میں بڑے بڑے جلیل ائمہ مشلاً عطاء بن الی رباح نافع ابواسحاق ابوز بیر سے روایت کرتے تھے نسائی ، ابوداؤ دصحاح کی کتابوں میں ان کی حدیثیں میں تعلیقا صحح بخاری میں بھی ان کی روایت پائی جاتی ہے اور یہی حال ان کا فقہ میں بھی تھا۔ خفی طبقات کی کتابوں میں ان کا دوایت پائی جاتی ہے اور یہی حال ان کا فقہ میں بھی تھا۔ خفی طبقات کی کتابوں میں ان کا دائمہ مرؤ' کے نام کی ذیل میں ذکر کیا جاتا ہے موفق نے ابو حزہ ا

ا سیوی الوحز واسکری بین جن کی ایک روایت الوطنیفه کے اجتماد کی بنیاد کی حثیت سے عام طور پر مشہور ہوگئی ہے وہ کہتے تھے کہ شک نے براہ راست امام سے بیسنا کہ وہ فریائے تھے کہ آئے خضرت سن الله علیہ وہ مسلم سے محصے حدیث جب محصل جاتی ہے واس کو میں ابنا ند جب بنا تا ہوں اور جب سحابہ سے مختلف اقوال لقال کئے جاتے ہیں توان میں سے کی کو تربیح ویا ہوں اور کوشش کرتا ہوں کہ صحابہ کے بعدوا لے دوگ نیمی تا بعین کے اقوال کا مرحلہ آتا ہے تو زاعمناهم (تو پھر ہم بھی مقابلہ کرتے ہیں) مطلب یہ ہے کہ تا بعین کے اقوال میں خود بھی اجتماد کی کوشش کرتا ہوں۔ (ص حد ۲۵ جرابر صنیه)

"ایراہیم صائع نے جھے امام ابوضیفہ کے پاس کچھ پوٹمی (بعنی زادراہ دے کر ایک ہزار فقتبی سوالات کے ساتھ روانہ کیا تاکہ میں امام سے ان کے جوابات حاصل کر کے ان تک پہنچادوں۔ "(ص۱۲۰)

اس سے ابراہیم کے فقہی ذوق کا اندازہ ہوتا ہے اور کی توبہ ہے کہ جم محف کے متعلق عبداللہ بن المبارک جیسے تقد جت محدث امام ابوضیف کے بیالفاظ قال کیا کرتے ہے کہ کان شدید الورع شدید لین امام ابوضیفہ ابراہیم کاذکر کرتے ہوئے فرماتے البذل لنفسه فی طاعة الله. کہ وہ بڑے خت پر ہیزگار اور حق تعالی کی فرمال

(ص ٩ م جواهو وغيره) برداري مين الى جان چيز كنوالول مين تھے۔

توان کے تقوی اور رہانی قوت کی بلندی میں شک کی کیا منجائش ہو عتی ہے عبداللہ بن السبارک کی اسی روایت میں امام صاحب کے بیالفاظ بھی منقول ہیں۔

'' کدوہ میرے پاس آیا کرتے تھے اور مجھے پوچھا کرتے تھے۔''

جس سے معلوم ہوا کہ ابوجزہ اسکرری کے ہزار سوالات کے علاوہ براہ راست ابراہیم صائع کو بھی امام سے استفادہ کا موقعہ ملاتھا، اس روایت میں بیہ بھی ہے کہ امام ابوحنیفہ کہتے تھے۔

ابراہیم کے تقویٰ کا حال بیتھا کہ جب میرے پاس آتے تو یس ان کے سامنے کچھکھانے کی چیز چیش کرتاوہ جھسے پوچھتے (بیقایت تقویٰ کی بات تھی کہ امام ابوطنیفہ ہے بھی پوچھا جائے کہ بیکھانا کس ذریعہ ہے آیا ہے) پھر بھی تا پند کرتے اور بھسے بھی نہیں یوں بی واپس کردیتے اور بھی پند کرتے تو کھالیتے۔(ص ۲۹ ج اموفق)

شاید شدتِ تقوی کا بینتیجہ تھا کہ انھوں نے معاش کے لیے زرگری کے پیشے کو اختیار کرلیا تھا۔ ورندا پے علم وفضل کے لحاظ سے فلا ہر ہے کہ بڑے سے بڑا عہدہ حکومت کا ان سے زینت حاصل کرسکتا تھا۔

ببرحال ابوسلم جس وقت اپنی دعوت لے كرمروينچا توجيسا كدابن اثيرنے ككھاہے



سارع الیه الناس وجعل اهل لوگ اکی طرف بل پڑے اور مروکے باشنروں مرو یا توند (ص۱۳۷ ج۵) کی آ مدورفت اس کے پاس شروع ہوگئ ۔

جس کی وجہ وہی تھی کہ محان یدعوا لمی خلع مروان (لینی بنی امید کا حکمرال اس زمانے میں مروانتھا اس کو تخت خلافت سے اتارنا) ای نصب العین کولوگوں کے سامنے ابوسلم پیش کرتا تھا۔ بی امیہ کے مظالم سے دنیا تک آ چکی تھی اتی تک آ چکی تھی كه كلى بغاوت كى ابومسلم حالا تكه لوكون كودعوت و بربا تفاليكن لكها ب كه

"اینے خیمہ میں ابوسلم بغیر کی پہرے اور دربان کے رہتا تھا۔"

اليامعلوم ہوتا ہے كەعام مسلمانوں ميں ابومسلم كے متعلق يمي مشہور ہو كميا تھايا كر دیا گیا تھا جیسا کہ کامل ہی میں ہے کہ

"نى باشم سے ايك آ دمى طا بر مواہے جو بزے وقار دوزن والا بھارى بحركم آدی ہے۔"(صےاج ۵کال)

اور صرف يي نبيس بكداس كعلم وفضل كاج حيا بحي عوام ميس بهيلا ديا كيا تفاك کامل بی میں ہے کہ

'' مرد کے نوجوان ابوسلم کے باس فقداور دینی مسائل کاعلم حاصل کرنے كے ليے حاضر ہونے لگے۔"

لیکن جب اس ہے کوئی مسلہ پو چھا جا تا تو کہتا کہ

" مائو! يدونت مسلول كى يوچين كا ب، ضرورت تواس كى ب كه يمل معروف (شرع کےمطابق قوانین) کونا فذکرنے کی اورمنکر (خلاف شرع امور) کورو کئے کے ذرائع مہیا کیے جا کیں۔''

آخر میں کہنا کہ:

"اس ونت آپ کے ان مسکوں سے زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ مجھ کرور کی جوٹن کوقائم کرنے کے لیے کھڑ اہوا ہے مدوفر مائی جائے۔' آ تجمی بھی نوگ اس کے نب کے متعلق بھی یو چیر بیضتے جواب میں کہتا کہ



''میری زندگی میرےنب سے زیادہ غالباً آپ لوگوں کے سامنے میری خوبیوں کوظا ہر کرکتی ہے۔'' مسا

ابراجيم اورابومسلم كے دوستانہ تعلقات:

خلاصہ بیہ کہ پچھا کیے انداز ہے مروش اس نے آپ کو نمایاں کیا تھا کہ بڑے

بڑے لوگ اس کے جال میں گرفتار ہو گئے ان بی لوگوں میں یہ بے چارے ابراہیم الصائغ

بھی تنے میں نے کی موقعہ پر طبقات ابن سعد سے نقل کیا ہے کہ ابراہیم صائغ اور ابوسلم

میں دوستانہ تعلقات پیدا ہو گئے تھے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ ابراہیم اور ایک دوسرے

محدث محمد بن ثابت ابوسلم کے خاص لوگوں میں تھے۔ ابن سعد کی روایت میں ہے کہ

یجلسان الیہ ویسمعان کلامه یہ دونوں (نعنی ابراہیم صائغ اور محمد بن ثابت)

رص ۱۰۳ جے قسم دوم) ابوسلم کے پاس بیٹھا کرتے تھے اور اس کی

با تیں سنا کرتے تھے۔

لیکن طاہر ہے کہ اس کی شاطرانہ کارروائیوں کاراز کب تک چھپار ہتا جوں ہی کہ اقتدار کی باگ اس کے ہاتھ میں آنے گئی جو پچھاس کے اندر تھاوہ باہر آگیا کھل گیا کہ یہ بھی شغال کا بھائی سگ زروہی ہے گویا

چواز چنگال گرگم در د بودی ندانم عاقبت خود گرگ بودی کاقصه لوگول کے سامنے پیش آگیا۔ کاقصه لوگول کے سامنے پیش آگیا۔ ابرا جیم اور ابوسلم کی مخالفت:

ارباب اخلاص و دیانت میں ہے جواس کے مغالطوں کے شکار ہو گئے تھے۔ حقیقت جب بے نقاب ہوکران کے سامنے آئی تواپنے اپنے ظرف اورا یمانی ذکاوت حسی کے لحاظ سے ہرایک پراپنی اس غلطی کاردئمل ہوا۔

ابراہیم صائغ جس طبیعت کے آ دلی تھان کے تھوڑے بہت حالات جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔انسی سے اس کا انداز ہ کیا جاسکتا ہے کہ اپنی اس فاش غلطی کی ندامت کا ان پر کیسا کچھاٹر مرتب ہوا ہوگا۔البر والتقویٰ کی نیت سے جس تعاون کوانھوں نے پیش



کیا تھا۔اب معلوم ہوا کہ بیتو ہالکلیہ الاثم والعدوان پر میں نے اس کے دست و ہازو و قوت پہنچائی بھراس غلطی کی تلافی کیسے کی جائے جہاں تک ان کے حالات ہے معلو ہوتا ہے کہ آگ کی طرح ان کے اندراس سوال کا شعلہ بھڑ کئے لگا۔

ابراميم كاابوسلم كمتعلق حضرت امام عمشوره:

یہ بیب بات ہے کہ ای کے بعد ہم اہرا ہیم کو بجائے مرو کے کوفہ میں پات ہیں ایرا ہیم اور امام ابوطنیفہ کے بعنی امام ابوطنیفہ سے ابوسلم کے متعلق مشورہ کر رہے ہیں اہرا ہیم اور امام ابوطنیفہ کے درمیان اس مسئلہ میں جو گفتگو ہوئی اس کا ذکر تو خیر آئی رہا ہے لیکن یہاں سو چنے ٹی بات سے کہ مرو سے لے کر کوفہ تک کے درمیانی علاقے میں مسلمانوں کی ہڑی ہوئی آبادیاں تھیں، ماسوااس کے باہر بی کے کسی آ دمی سے اگر ابرا ہیم کواس مسئلہ میں مشورہ کرنا تھا تو اسلامی دنیا کے طویل وعریض علاقے میں ان کی نظر انتخاب ابوطنیفہ بی پر گیوں بڑی ؟ اسلامی دنیا کے طویل وعریض علاقے میں ان کی نظر انتخاب ابوطنیفہ بی پر گیوں بڑی ؟ میں تو یہی سجھتا ہوں کہ امام ابوطنیفہ کے سیاسی رجحا نات بی نے اسٹے لیے چوڑ سے سفر پر ان کو آمادہ کیا اس زمانے میں جب مسلمانوں کی سیاست میں ارباب اغراض نے عام طور پر تشیخ کارنگ بھر دیا تھا۔ دوسر سے خیال کے لوگ یعنی جوم ہلمانوں کی صومت کوشور کی طور پر تشیخ کارنگ بھر دیا تھا۔ دوسر سے خیال کے لوگ یعنی جوم ہلمانوں کی صومت کوشور کی

ا سیات کے دو کمتب خیال جو پیدا ہو گئے تھے ایک گروہ تو یہ جھتا تھا کہ سیای افتدار جس کی تعبیر امامت اور ظلافت کے الفاظ ہے کی جاتی تھا کہ میاں افتدار جس کی تعبیر امامت اور ظلافت کے الفاظ ہے کی جاتی تھی میکی خاص خاندان کے موروثی حق ہے گؤ کس خاندان کا ہما اور اس خاندان میں کس کا حق ہے اس باب میں است خیالات اور مسالک بنے چلے گئے کہ شاید ان کا بخار کرنا بھی مشکل ہے۔ کسی خاندان پر منق ہوجانے کے بعد آ کے کی شاخوں میں اختلاف کا بیدا ہوجانا گا کر برتھا ایو سلم حضرت عباس اور ان کے خاندان کو مسلمانوں کی سیای امامت کا حق وارث ہے کی منافوں کا بیدا کو بہتا تھا۔ کہتا تھا کہ رسول اللہ میں ہوجانا کا کر برتھا بہتا تھا۔ کہتا تھا کہ رسول اللہ میں ہوجانا کو کی تھا جو بی تھی وارث ہے کی میں اور کا بیہ مسلمانوں کی سامہ کو بی تھی وارث ہے کی مسلمانوں کی دائے کے حوالہ اس مسلمہ کو کر دیا ہی سامت ہے خود امت کے اختیار کی چیز ہے بینی مسلمانوں کی دائے کے حوالہ اس مسلمہ کو کر دیا گیا ہے اس لیے قرآن میں کسی محض یا خاندان کی تخصید نہیں گئی ہے۔ مسلمان جس کا جا ہیں انتخاب کر کیا جات سے قرآن میں کسی محض یا خاندان کی تخصید نہیں گئی ہے۔ مسلمان جس کا جاتوں ہی جاتھا ہیں انتخاب کر کہتے ہیں مرف اس میں امامت کے صفیات ہونے جاتیں میں گائی ہے۔ مسلمان جسی کا جاتی ہیں دیا تھیں جس کی بی میں میں دیا تھیں جسی میں دیا تھیں جاتھا ہے جسی میں دیا تھیں جسی دیا تھیں جسی کی جسی میں دیا تھیں جسی دیا تھیں جسی میں دیا تھیں جسی دیا تھیں دیا تھیں جسی تھیں جسی دیا تھیں جسی تھیں جسی دیا تھیں جسی دیا تھیں جسی تھیں جسی تھیں جسی تھیں دیا تھیں جسی تھیں تھیں جسی تھیں تھیں تھیں تھیں جسی تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں تھیں



اوردائے عامدے وابستہ بھتے تھے بہت کم پائے جائے تھے۔ ائن سعد نے تو صاف طور پر
کھا ہے کہ ایوسلم ہے ابراہیم کی تالفت کی ابتدائی وقت ہے شروع ہوئی جب اس نے
اظھر الدعوة یخواسان وقام اس نے عہای وقوت کا اعلان شروع کیا اور اس
بھذا الامر (ص ۱۰۳)

بہر حال ابراہیم مروے روانہ ہوئے کوف پنچ آ گے قصہ جس شکل میں پیش آیا ہے عبداللہ بن المبارک نے خود امام ابوطنیفہ ہے اس کوسنا ہے اور ابو بکر جصاص نیز القریشی صاحب طبقات حنیفہ وغیر وسب ہی نے اس قصے کوفل کیا ہے۔

حاصل بيه ب كه جب ابوسلم اورا براجيم صائع مين اختلاف پيدا مواتو جهال تك

للے بیقسہ ہاں جس ارباب افراض نے پہلے خیال ہی کوزیادہ تر پھیلا دینے کی کوشش کی''تشخے''
سے اس وقت میرا بھی مقصود ہے کوام جوایک زمانہ ہے موروثی بادشاہوں کی عادی سے اس قدیم زہنیت کے لیے ای کا مانا زیادہ آسان تھا بہتی رحکومت کی جاتی ہو بقدرت و نیا اس نقط پر پہنی ہے کہ حکر انوں کا انتخاب ان ہی لوگوں کا حق ہے جن پر حکومت کی جاتی ہو دنیا کا اسلام سے پہلے اس باب میں کیا حال تھا ای سے اندازہ بھی کہ ایوسلم کے مانے والوں کا ایک طبقہ او تھ بیے نام سے مشہور ہے ان کا فدا ہے ان کا فدا ہے ان کا فدا ہے ان کا فدا ہے گا کہ خوا میں ان کو کھلاتا بھاتا ہے) آ خرمنصور بھی الذی بطعمہم ویستقیہم (لینی ان کا فدا منصور ہے وہی ان کو کھلاتا بھاتا ہے) آ خرمنصور بی کے ہاتھوں اس فرقہ کا قلع قبع ہوا میر سے خیال میں چندال تجب کی ہانے بیس ہارا جوں کو ان جندل میں روزی اور رز ق کو کہتے ہیں بجنسہ ان ہی الفاظ کا ترجہ ہے جنسی راونی ہے ان جندی عیں روزی اور رز ق کو کہتے ہیں بجنسہ ان ہی الفاظ کا ترجہ ہے جنسی راونی ہے مدیر کی طرف منوب کرتے تھے۔ ۱۲

ا حال الدمود من ابوسلم شروع شروع من بیعت لوگوں سے جن الفاظ میں لیتا تھا ان کا ترجمہ بید ہے کہ میں اللہ کا ترجمہ بید ہے کہ میں اللہ کا ترجمہ بید ہے کہ میں اللہ کا ترجمہ بید اللہ بیت کی دخیا مندگی و فرماں برداری کا معاہدہ کرتا ہوں اور اپنے حکر انون سے کسی قتم کی شخواہ یا خوراک کا مطالب خود میں شرکوں گا بیلیوں جو پھی مناسب بھے کردیں گے اس پرداختی رہوں گا ، بیعت میں بیشر طامی لگار بیتا کہ اس عہد کو اللہ کا عبد بھتا ہوں ، نیز میری بیپوں کو طلاق اور میز سے خلام آ زاوہ ہو جا میں ، اگر و بدھنی ترویا کا در مکہ تک بیادہ یا تی کرتا جھ پر لازم ہوگا۔ (ص ۲۳ کا تا ہے تی ایک قابو بیا نے کے مناتھ میں اس سے جن و و ت میں بیا ہے کہ و بی میں اللہ بیت ہی سے جی ۔ ا



معلوم ہوتا ہے ابراہیم مرو سے روانہ ہوکرسید ھے امام ابوضیفہ کے پاس کوفہ پنچے یادر کھنا چاہے کہ یہ عباسیوں کی خلافت کا ابتدائی عہد ہے بغداد کا نقشہ زمین پرکیا ابھی د ماغوں میں بھی نہیں آیا ہے کیونکہ اس کی نقیر تو منصور عباسی نے کی اور ہم جس ز مانہ کا قصہ کھورہے ہیں یہ عباسیوں کے پہلے خلیفہ ابوالعباس سفاح کا زمانہ ہے گوسفاح نے اپنی زندگی کے آخر دنوں میں انبار کو پایتخت خلافت بنالیا تھا جو کوفہ سے اگر چہزیادہ فاصلے پرند تھالیکن خود کوفہ نہ تھا، مگر انبار سے پہلے اس نے اپنی قیام گاہ ابن ہمیرہ کے قصری کو قرار دیا تھا ''جس کا مطلب یہ ہوا کہ خود کوفہ بی میں رہتا تھا اور جہاں تک سنین کے لملانے اور دوسرے قرائن سے بیت چا ہے امام کے پاس ابر اہیم صائع اس زمانے میں آئے ہیں جس زمانہ میں عباس خلیفہ اس ابر اہیم صائع اس زمانے میں آئے ہیں جس زمانہ میں عباس خلیفہ اس ابن ہمیرہ کے قصریا قصری کے قریب ہاشمیہ نامی گردھی میں رہتا تھا۔

ال مطلب بیہ ہے کہ کی امید کوئم کر کے جب عباسیوں نے منان محومت اپنے ہاتھ میں فی الو لا کہ پاید بخت یعنی دھتی میں رہنا مصلحت کے خلاف سمجھا کیا اور عراق کو خلف وجوہ ہے ترجے دی گئی کوفہ میں ابین مہیرہ جس کا بار بار ذکر گذر چکا ہے ایک معظم اور خوبھورت کل اس کا بنا ہوا تھا ای میں سفاح نے تیا م افتیار کیا اور جلد جلد بہت ہے مکانوں کا اس کے ساتھ اضافہ کر کے شابی آبادی کا نام سفاح نے تیا میں ایک نوبان پر'' قصر این مہیرہ '' مرق کا لا چ' ھا ہوا تھا الکھ کوشش کی گئی کہ '' ہاشیہ'' رکھا گیا گئی در چلا، تب ابن مہیرہ کے قطر کو چھوڈ کر اس کے ساسفے ذمین میں ایک جدید آبادی قائم کی گئی جس میں اپنو الا گئر کے ساتھ خلیف نے بھی اپنا گل قعیر کیا اور اب اس جدید آبادی قائم کی گئی جس میں اپنو الا گئر کے ساتھ خلیف نے بھی اپنا گل قعیر کیا اور اب اس جدید آبادی کا نام اس کی مقام جو قر اُت کے سامل پر تھا اور ایرانی سلاطین کا غلہ خانہ یا انبار خانہ تھا اس کی مقیم ہوا کہ کوفہ ہو ہوا کہ کوفہ ہو ہوا کہ کوفہ ہوا کہ کہ بھر محمود نہ ہو کہ کہ کا جاتھ اس کی جو رکیا بغداد جہاں آباد ہو اس کا جہ یہ محمود نہ ہو کہ کی جہور کیا بغداد جہاں آباد ہو کا می خور دو بغداد کی تھر ہو ججود کی بغیاد و جہاں آباد ہو کا می معامل سے خوالفہ المع میا







ابوسلم كى خالفت يرحضرت امام اورابراجيم كالقاق:

ببرحال ابراہیم امام کے سامنے پینچتے ہیں جہاں تک معلوم ہوتا ہے سارا قصد ابتداء سے انتہا تک امام کے سامنے وہراتے ہیں اور جس خطرے کو ابوسلم اسلام کے سامنے لار ہاتھا۔اس ہے آگاہ کرتے ہیں امام کا بیان ہے کہ اس کے بعد اس مخص نے مجھ ہے اس مسئلہ پر بحث کرنی شروع کی کہ جو پچھ ہور ہا ہے کیا اس کا مقابلہ مسلمانوں کا فرض نہیں ہے؟ ایبا معلوم ہوتا ہے کدوونوں میں اس مسلد پر دریک بحث ہوتی رہی، كونكرة خريس امام كالفاظ بي كد:

الى ان اتفقنا على انه فريضة جم دونول في السيرا تفاق كرلياكه (مقابلدك لیے کھڑا ہونا) خدا کی طرف سے فرض ہے۔ من الله تعالى.

ابراہیم کاحضرت امام سے بیعت جہاد کے لیے ہاتھ بڑھانا

كلام كايطرز بتار ہا ہے كدردوقدح كاكوئى طويل سلسلهاس كے بيجھے چھيا ہوا ہے ا مام فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ کو مطے کر لینے کے بعد میں نے دیکھا کہ ابراہیم اپنا ہاتھ بر ھائے ہوئے ہیں اور کہدرہ ہیں کہ

> ہاتھ ہڑھائے تا کہ میں بیعت کروں۔ مدیدک حتی ابایعک.

یه مرید ہونے کی بیعت نہیں تھی بلکہ اس وقت کرؤ زمین کی کہیے یا کم از کم اس علاقے میں سب سے بوی قبر مانی طاقت جس کی حکومت بن چکی تھی ابراہیم اس طاقت ے نگرانے کے لیے امام ابوصنف کے ہاتھ پر بیت کرنا جائے تھے۔مطلب ان کا یہ تھا کہ جب یہ طے ہو چکا کہ خدا کی طرف ہے فرض عائد ہو چکا ہے تواب اٹھیے اور خدا کے فرض کو بورا کیجئے۔ یا در کھنا جا ہے کہ بیسارا معاملہ کوف میں ہور ہاتھا۔ اس کوف میں جس کا باشميه كويا ايك محلَّه تها اور بن في قائم مونے والى حكومت كے خفيه كارندے مركهريل آ تھیں بھاڑے بھاڑے د کھورے ہیں کہ کہاں کیا مور ہاہے۔امام ابو منیفہ زیر شہدکے ا یا م خروج ہی میں سیاس دلچیں اور رجحانات کے معاملہ میں کافی بدنام ہو کیے تھے اور نی



قائم ہونے والی حکومت کے متعلق گوامام کے رویہ کا ابھی لوگوں کو پیت نہیں چلاتھا بلکہ سفاح کی تقریر کے بعدامام نے جوالفاظ علاء کوفہ کی طرف سے فرمائے تھے جن کا ذکر گذر چکا ہے ان کی بنیاد پر بھی حسن طن قائم کیا جا سکتا تھا کہ موجودہ حکومت سے مطمئن ہیں اور پول بھی جہاں تک قیاس کا اجہ نوائے بعد کوامام نے جس طرف علی کومت عباسیہ کے مقابلہ میں اس مقابلہ میں اختیار کیا ہولیکن آس زمانہ میں ابراہیم نے موجودہ حکومت کے مقابلہ میں اس مم کے لیے آمادہ کرتا چاہ جوعباسیوں کی حکومت کا ابتدائی دور تھا اس زمانے میں وہ فرصت کے اوقات کو غیمت شار کر کے ان سے قائدہ اٹھانا چا ہے تھے بہ ظاہران کی نیت فرصت کے اوقات کو غیمت شار کر کے ان سے قائدہ اٹھانا چا ہے تھے بہ ظاہران کی نیت کون سے اراوے تھے اس کا پیچ تو بعد کو چلا لیکن سروست ہر چیز سے الگ ہو کر معصومانہ ماحول میں ایک ایسے پرامن شہری کی زندگی گذار رہے تھے جوا کی طرف تجارتی کا روبار ماحول میں ایک ایسے پرامن شہری کی زندگی گذار رہے تھے جوا کی طرف تجارتی کا روبار ماحول میں ایک ایسے برامن شہری کی زندگی گذار رہے تھے جوا کی طرف تجارتی کا روبار ماحول میں ایک ایسے برامن شہری کی زندگی گذار رہے تھے جوا کی طرف تجارتی کا روبار ماحول میں ایک ایسے برامن شہری کی زندگی گذار رہے تھے جوا کی طرف تجارتی کا روبار وردر می طرف طلقہ بنا کر طلبہ کوفقہ کی تعلیم دینے میں مصروف نظر آر ہا ہو۔

لیکن ابراہیم الصائغ کے حسن طن اور اپنی روشی طبع نے اچا تک ان کو ایک عجب مخصص میں مبتلا کر دیا۔ امام پر جو حال ابراہیم کے ہاتھ بڑھانے کے بعد طاری ہوا۔خود اس کا ظہاران الفاظ میں کیا کرتے تھے کہ

فاظلمت الدنیا بینی و بینه. میرے اور ابراہیم کے سامنے وٹیا گویا تاریک موگئی۔

کیا جان کے خوف سے امام کی بیرحالت ہوئی؟ میں اس کا خود کیا جواب دے سکتا ہوں جس نے '' حق پڑوہی'' اور راست بازی ہی کی راہ میں جان دی ، اس کے متعلق بید خیال طاہر ہے کہ منطق تناقض ہے جہال تک میں سجھتا ہوں اور جیسا کہ آئندہ امام کے بیان سے معلوم بھی ہوتا ہے کہ اچا تک خت کش کمش کی حالت میں بہتلا ہو جانے کی وجہ بیان سے معلوم بھی ہوتا ہے کہ اچا تک خت کش کمش کی حالت میں بہتلا ہو جانے کی وجہ سے ان پر بیرحالت طاری ہوئی۔ ایک طرف ابر اہیم کی صداقت واخلاص ان کے دلائل کی قوت ضرورت کی شدت کا تقاضا بیتھا کہ ابر اہیم کی درخواست کو بغیر ردو کد کے فور آ تیول کرلیں اور جس حال میں متھے کھڑ ہے ہوجا کیں لیکن اس کا انجام بھی سا صنے تھا۔ اس



انجام کود کھ کرام خیال کرتے ہوں کے کہ جو پروگرام میں نے سایا ہے وہ فاک میں ال جائے گا۔ کامیانی شاس راوے ہوگی اور جوراہ ش نے سوچی ہو مجی بیشہ کے لیے بند ہوجائے گی۔دل کی حالت کا جائے والا تو غلام الغیوب علیم بذات العدور علی ہے لین بنظا برمیری مجمع می بی بات آئی ہے۔

حضرت امام كاجواب:

اليامعلوم موتاب كريداك فورى حال تعاجس على اجاك وه جتلا مو كئ تت تا ہم اینے آ پ کوا مام نے سنجالا اور بجیدگی کے ساتھ ابراہیم کو ناطب فر ماتے ہوئے کہا كرة خري تهاري بيت كس ليكول _

معلوم ہوتا ہے کداہراہیم نے چرکوئی طویل تقریر کی خلاصداس کا امام نے است الفاظ على يديان كيابك

دعا لى الى حق من حقوق الله كحقوق على الكحق كى طرف ايراتيم نے چر جمے دعوت دی۔ الله

تبانام نے ابراہیم کو مجمانا شروع کیا اس تقریر کے بعض اجزاء کا ذکر پہلے ہی کھی ا جاچکا ہاس وقت ہوری تقریف کی جاتی ہے امام نے فر مایا کہ

"من نے بیعت لینے سے اٹکار کیا اور کہا کہ اس حق کو اوا کرنے کے لیے ایک دوآ دی اگر کھڑے ہوں گے تو قتل کر دیے جائیں کے اور مخلوق خدا کے لیے کام کی کوئی بات انجام نددے عیں مے۔''

اس کے بعداس تم کی مہم کے لیے جس علی واجاع قوت کی قدرتی ضرورت ہے ال كى المرف توجد ولات موئ آب فرمايا:

ولكن ان كان وجد عليه البداكراك كام كي مرانجاي ش يجما يحصالح اعوانا صالحين ورجل يرء س لوگ مددگارين جاكي اوران لوكول كاكوئي سر عليهم ملعونا على دين الله وحرايا آدى موجس كوين يرجروسكيا جاسكا



یعنی تین چیزوں کی ضرورت امام نے جمالی۔

(۱) کیبلی بات تو یمی ہے کہ اس قتم کے کام میں افراد کامیاب نیس ہو سکتے بلکہ اچھے صالح رفقا اور مددگاروں کی ضرورت ہے۔

(۲) مرف اوام کے غیر منظم گردہ ہے جم کا منہیں چانا کی دصدت کے ساتھ کشرت کی امنہیں چانا کی دصدت کے ساتھ کشرت کی شیراز ہبندی کے بغیر بھی کا میا ٹی نہیں ہو عتی برخض د ماغ بن جائے یا الجن بن جائے اور اپنی اپنی دائے پراگدہ اپنی اپنی دائے کرا گئا تھی ہو گئا۔ ضرورت ہے کہ د ماغ کے ساتھ دوسر سے لوگ ہاتھ پاؤں بنیں یا کسی کو انجن بنا کرلوگ اپنی آپ کو گاڑی بنا کراس الجن کے ساتھ کے ساتھ ایک اور کو گئی بنیں یا کسی کو انجن بنا کرلوگ اپنی آپ کو گاڑی بنا کراس الجن کے ساتھ کے ساتھ ایک جو ور دیں۔

(۳) ایمانی اور دین حالت اس کی درست جو مینی دین میں منافق یا کمزور نه جوراست باز اور پخته ہو۔

جس کا حاصل ہی ہوا کہ باطل کا منانا اور تن کوآ کے بر حانا یا امر بالمعروف میں عن المنکر اگر چہ ہر مسلمان کا قرآنی فریف ہے۔ لیکن تمام فرائض قرآنی کی نوعیت کیسال نہیں ہوتی۔ آخر نماز بھی فرض ہاور جج بھی۔ لیکن جج کے لیے استطاعت میمل کی شرط ہے جونماز کے لیے بین ہے۔ امام بی کے الفاظ اس کے بعد یہ بھی جیں کہ:

ہذہ فریضة لیست كالفرائض باشہ يہ بحی فرض ہے ليكن اليا فرض نہيں ہے يقوم لها الرجل وحدہ (ص جس كے ليے تناايك آدى كمر ابوجائے۔

پرایک فاص شبرکا جیسا کدمیرا خیال ہام نے جواب دیا ہے مطلب ہے ہے کد حفرات انبیا علیم السلام کوتو دیکھا گیا ہے کہ باطل کے مقابلہ میں وہ تن تنہا کھڑے ہو مجے امام کی فہمائش کے بیالفاظ

هذا الامر لا يصلح لواحد ما تنهاكى آدى كبى كابت بيس بيغ برول ك اطاقته الانبياء حتى عقدت لي بي بيس بيراشت على السماء (ص ٥٠) بولى جب آن بران كي بيد باندها بيا-

ام صاحب کا برظا ہر مقصد یمی معلوم ہوتا ہے کہ الوالعزم پیمبروں کو بھی و یکھا گیا ہے ہے کہ نہا ہے کہ الوالعزم پیمبروں کو بھی و یکھا گیا ہے جہ کہ نہا ہا کہ اس خطرے کو انھوں نے پیش کیا ہے جس کا نہ یشہ بہر حال الی صورت میں کیا جاتا ہے مثلاً موی علیہ السلام کو جب فرعون کے متا بدیں بھیجا جا رہا تھا حالانکہ بھیجے والا قادر مطلق تھا۔ پھر بھی حضرت موی علیہ السلام نے اپنے بشری احساس کا اظہار بارگا ورب العزت میں بایں الفاظ فر مایا کہ:

ر بنا اللہ نخاف ان یضوط موی اور ہارون نے کہا کہ پروردگار جمیں اندیشہ ہے کہ فرعون جم پر زیادتی کرے اور علیہ اور علیہ اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کرے اور علیہ اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کرے اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کرے اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کرے اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کرے اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کے اور علیہ کے کہ فرعون جم پر زیادتی کے اور کی کام لے۔

جب تل تعالى كى طرف سے باي الفاظ كه

قال لانخافا اننی معکما تم دونوں کی شم کا اندیشد کرویس تم دونوں کے اسمع واری. ساتھ میں ماتھ میں ماتھ میں اور دی کے رہا ہوں۔

المام کے الفاظ کو پیغیروں کے لیے یہی میصورت حال ای وقت قابل برداشت بوئی جب آسان پران کے لیے عہد باندھا گیا اس میں میرے نزدیک میدیا ای قتم سے دوسرے واقعات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

الاصاحب كى غرض يہ ہے كہ يغيروں كوتو خيراس كا موقع بھى تقاليكن ايك ما ى

آدى جس كے پاس اس تم كاكوئى آسانى و ثيقة نبيل ہے۔ كيے ايے كام كى جرأت كرسكا
ہے اى كساتھ امام نے ابراہيم كے سامنے دوبا تيں بھى دہرائيں جن كا ذكر امام كے
ساكى مسلك كى تنقيح كرتے ہوئے ميں پہلے كر چكا ہوں يعنى بغير نظيى قوت كے فراہى
ساكى مسلك كى تنقيح كرتے ہوئے ميں پہلے كر چكا ہوں يعنى بغير نظيى قوت كے فراہى
کے اس قتم كے خطرات ميں بل پڑنے كا نتيجہ يہ ہوتا ہے كہ ايك بڑا قيمتى سرمايه (جان
عزير) سنت كى قيمت كے بغير ضائع ہوجاتى ہے جب اتنى بڑى قربانى پر آدى آ مادہ يى
بوگيا ہے تو كھے قيمت حاصل كر كے مرنا يہ زيادہ مفيد ہے حربی كے الفاظ يہ ہيں كہ
وهذا المتى المو به الرجل اور جب تنها كوئى آدى اس كے ليے التھ كھڑ اہوگا

وهدا المتی امر به الرجل اورجب نبا وی آدی اس کے لیے اتحد فرا وحدہ اشاط بدمہ (ص) توبے قیت اپنون کورائیگال کرے گا۔



اشاط بدمه عربی زبان کامحاوره ہے ختی الارب میں ہے شاط دمه (رائیگاں رفت خوں لو)ای کے ساتھ آ بے نہ بھی فرمایا کہ

وعرض نفسه مقتل. اوراپے آپ کوخود آل کے لیے پیش کرتا ہے۔

جیسا کہ پہلے عض کر چکا ہوں کہ اس قتم کے مواقع میں قتل ہوجانے کی وجہ ہے گو آ دمی خودکشی کا مجرم تونہیں قرار دیا جاتا ہے بلکہ ہمارے حنفی فقیهاء کا فتو کی ہے کہ باطل کے مقابلہ میں تنہائی اورضعف کی وجہ ہے اگر باطل والوں کےمظالم کے سہنے کی صلاحیت ہو اوراینے دل پراعماد ہوکہ جوتکلیفیں اس راہ میں پنچیں گی ،ان کی شکایت لوگوں ہے کرنا ندیزے گی تو ایس صورت میں مقابلہ کے میدان میں اتر نا اور طالموں کوان کے ظلم برٹو کنا صرف يهي بينين كدجائز بلكه "هو مجاهد" مجماجائ كاكداس في جهاد كفريضه كو ادا كيا۔ طالم بادشاہ كے سامنے حق بولناسب سے برا جہاد ہے "اس حديث سے جو تر فدی، ابوداؤ دوغیرہ میں ہے، فقہاء حنفید نے استدلال کیا ہے۔ بلکہ دلچسپ لطیفہ اس سلسلہ میں یہ ہے کدان ہی ابراہیم السائغ کے حوالہ سے امام ابوطیف کی طرف ایک روایت فقہ وحدیث کی کتابوں میں منسوب کی گئی ہے میں نے شاید پہلے بھی اس کونقل کیا ہے حاصل جس کا یمی ہے کہ ابن عباس رسول اللہ عظافة کا فرمان اس حدیث کوقر اردیتے تھے کہ'' ظالم حکمرال کے سامنے معروف کے امراور منکر کی نہی کے لیے جو کھڑا ہواوہ اور حمز ہ بن عبد المطلب بید دونوں شہداء کے سر دار ہیں بیطا ہراس کا مطلب یہی ہے کہ اس مہم میں جو قتل کر دیا جائے گا اس کوشہادت کا وہی مقام حاصل ہو گا جوسید نا حضرت حمز ہ رضی الله تعالیٰ عنه کوعطا کیا گیاہے۔

ایسامعلوم ہوتا ہے کہ ای گفتگو کو موقعہ پر ابر اہیم الصائع نے ہام کے سامنے یہ روایت جو عکر مدمولی ابن عباس سے اٹھوں نے سی تھی پیش کی تھی۔ بہر حال اخروی انعام و اکرام یہ دوسری بات ہے سور و کئیس میں اس شخص کا جو رسولوں کے پاس شہر کے کنارے (یعنی اتصیٰ المدینہ) ہے آیا تھا مفسرین جس کا نام صبیب نجار بتاتے ہیں ان کنارے (یعنی اتصیٰ المدینہ) ہے آیا تھا مفسرین جس کا نام صبیب نجار بتاتے ہیں ان کے قصے ہے بھی اس کی تائید ہوتی ہے قرآن میں ان کا بیقول نقل کیا گیا ہے۔

یا لیت قومی یعلمون بما غفرلی کاش! میری قوم جانتی که فدا نے بچے پخش ربی و جعلنی من المکرمین. دیااور عزت والول میں مجھے شریک فرمادیا۔

اور ظاہر ہے کہ یہ بیچار کے حبیب نجار بھی پنیمبرنہ تھے۔ بلکہ ابھی تازہ آیمان لانے والوں میں متھے فرعون نے حضرت مویٰ کے مقابلہ میں جن جادہ کروں کو پیش کیا تھا اور حضرت مویٰ کے مجوزے کود کھے کرائیان لے آئے تھے۔ ان کو بھی دیکھا جاتا ہے کہ تل پر آمادہ ہوگئے اور ان کی بیآ مادگ قرآن میں کل ستائش قرار پائی۔

پس بات وی ہے جو پہلے بھی کہہ چکا ہوں کہ جہاد کے اسلامی قانون کی بنیاد صرف افادے ہی پر بنی نہیں ہے بلکہ افادے کے ساتھ ابتلاء پر بھی مشتمل ہے الیی صورتوں میں اپنے آپ کوتل کرادینے سے فائدہ تو کچھ حاصل نہیں ہوتالیکن

موروں میں ایچ اپ وں حرادیے سے فائدہ و بھا کا بین ہوتا ان ان ہوا ان ہوا ان ہوا ان ہوا ان ہوا کے خت ادا نہ ہوا کے نصب العین کی تحکیل کر کے جان دینے والا اخلاص وصد اقت کی امتحان گاہ میں یقینا کا میانی حاصل کر لیتا ہے۔

لین امام کا نظر نظریت کہ جب جان ہی دیے گھری تواس کے معاوضہ میں بوی ہی بوی ہی بوی ہی بوی ہے اسلام اور سلمانوں کوجوفا کدہ پہنچایا جا سکتا ہے اس کوخواہ خواہ فتو اہ قتل ہو کر ضائع نہ کرنا چاہئے ابن المبارک سے روایت کے نقل کرنے والوں میں سے بعضوں نے امام کی طرف یہ بھی منسوب کیا ہے کہ خلافت آ دم کے قرآنی تھے میں ملائکہ نے انسان پر اعتراض کرتے ہوئے خدا سے جو یہ کہا تھا کہ فران کی حقوات ہوئے خدا سے جو یہ کہا تھا کہ فران کی اس کے انسان پر اعتراض کرتے ہوئے خدا سے جو یہ کہا تھا کہ فران کی خوات میں کیا اس خلوق کو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو اس میں فساد بر پاکر ہیں کے اور خون بہا کیں گئام نے اہر اہیم کو بید آئی آ بت یا دولائی اگر واقعی امام ابو صنیفہ نے اور خون بہا کیں آخر میں طاوت کی تھی تو بہ فلا ہران کا ختا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب قبل ہوجانے اور نہ ہو جانے دونوں کا شرعاً اختیار دیا گیا ہے تو نہ کورہ بالا آ بت کی رو سے بھی قبل کے بہلوکو بلا وجدا ختیار کر لیما مناسب نہیں ہے اور گوتر کی کی طبقات میں یہ اضافہ نہیں ہے۔ کہلوکو بلا وجدا ختیار کر لیما مناسب نہیں ہے اور گوتر کی کی طبقات میں یہا ضافہ نہیں ہے۔ لیکن علامہ ابو کر الجمعاص نے اپن تفیر میں امام کے بیان کوجن الفاظ میں درج کیا ہے لیکن علامہ ابو کر الجمعاص نے اپن تفیر میں امام کے بیان کوجن الفاظ میں درج کیا ہے

ان میں آخری نظرہ یہ بھی ہے میں نے پہلے بھی اس کا ذکر کیا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ
"اپنے آپ کو جہا ہرہ سے نگرا کرفل کرا دینے میں ایک اور مصلحت بھی مانع
ہے دہ میر کہ اس قل کے بعد اندیشہ ہے کہ دوسروں کے حوصلے بھی باطل کے
مقابلہ بہت ہوجا کیں گے۔"

المالم المعتدى المديدة المعتدى المعتدى

بلاشبہ بیالی عام نفسیاتی مسئلہ ہے، تربی ہوئی لاش اور بہتے ہوئے خون کود کھے کر فطر تا انسان غیر معمولی طور پر متاثر ہوتا ہے کو یا فائدہ تو الگ رہاا مام نے توجہ دلائی کہ اس جمارت بے جامیں ایک نقصان کا پہلو بھی مضمر ہے۔

ظامہ بیہ کہ ابوسلم کے نقابلہ میں ابراہیم کا ایمانی جوش جس خونی تماشے کے پیش کرنے پران کوآ مادہ کررہا تھا امام نے اپنی پوری ذہانت سے اس ارادے سے ان کو بازر کھنے پرخرج کی لیکن ابراہیم کچھ طے کر بچکے تھا مام کی فیمائش ان کومتا ترکرنے میں کامیاب نہیں ہوری تھی اسی روایت میں امام می کی زبانی بیم محقول ہے بینی امام فرماتے تھے کہ

وكان يتقاضى ذلك كلما

قدم على تقاضى الفريم

الملح وكلما قدم على

تقاضاني.

جھے سے اس مہم میں شریک ہو جانے کے لیے
اہراہیم نقاضا کرتے ایبا سخت نقاضا جیسے کوئی
قرض خواہ اصرار وتشدد کے ساتھ قرض دار سے
نقاضا کرتا ہو جب بھی اہراہیم میرے پاس آتے

ای کا نقاضا کرتے۔

صاحب طبقات اورعلامہ جصاص دونوں نے اپنی اپنی کتابوں ہیں ان الفاظ کو درج کیا ہے ان بی الفاظ کو درج کیا ہے بیقصہ ایک بی دفعہ بیٹن نہیں آیا ہے بلکہ بدفا ہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ المام رحمۃ اللہ علیہ کے مجمانے بجعانے سے وقی طور پر ابراہیم کا خیال شاید کچھ بدل جاتا تھا۔ کیان مرد بی تھی کراہو سلم کے حرکات پران کی نظر جب پڑتی تو پھر آپ ہے ہا ہر ہوجاتے ایمانی جوش ان کو پھر ادائے فرض پر آمادہ کردیا تھامرو سے پھر مشورہ کرنے اور اپنا ہم نوا



بنانے کے لیے وہ امام ابوصنیفہ کے پاس آئے تھے چونکہ ابوسلم نے اپنے کاروبار کا آغاز خراساں میں 11 ہے رمضان ہے شروع کیا تھا کچھ دن تو مخالف تو توں کو زیر کرنے میں خرج ہوئے۔ لیکن مادہ پکا ہوا تھا تھر بن سیار جو بی امیہ کی طرف ہے خراسان کا گور تھا شکست کھا کرشہر بہشہر مارا پھر تا تھا آخر رہے بیجے کر بے چارا مارا گیا اور سارے خراسان کا حاکم مطلق ابوسلم بن گیا۔ فعر بن سیار کا انتقال اسلام میں ہوا۔ گویا ہجھنا چاہے کہ ابوسلم بن گیا۔ فعر بن سیار کا انتقال اسلام میں ہوا۔ گویا ہجھنا چاہے کہ ابوسلم بن ای سال سے سارے خراسان پر اسلام تک مکر ال رہا۔ اسلام میں عبای خلیفہ اول اسفاح کی دعوت پر بردی مشکلوں سے وہ عراق گیا۔ گویا چھساڑ ھے چھسال کے بعدوا پس ہوا اس عرصے میں گو سمر قدر ، بخارا ، رہے اور خراسان کے دوسر ہے شہروں کا بھی دورہ کرتا ہوا اس عرصے میں گو سمر قدر ، بخارا ، رہے اور خراسان کے دوسر ہے شہروں کا بھی دورہ کرتا رہتا تھا۔ لیکن مشقر اس نے مروہی کو قرار دیا تھا جہاں پہلے بھی بنی امیہ کے گور خرر ہے تھے۔ یہی وجہ ہے جو ابراہیم الصائع کو اس کے طاہری اور باطنی کارروائیوں سے واقف سے واقف کا اور بہت قریب سے موقعہ ملاز ہا اور وہی چیز جب کا احساس بعد کوخود عہاسی خلفاء ہونے کا اور بہت قریب سے موقعہ ملاز ہا اور وہی چیز جب کا احساس بعد کوخود عہاسی خلفاء

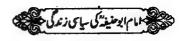
ل حتی کدابوجعفر منصور جس کے ہاتھ ہے وہ آلی دفعد السفاح کو بھی ابوسلم کے آل پرآ مادہ کرتے ہوئے اس ہے کہا تھا کدان کامیا ہوں ہیں ابوسلم کا کوئی کمال نہیں ہے منصور نے کہا کہ دلاشتہ سنوراً مقام مقامہ (طبری جھ ص ۱۵۳) لیخی آپ کی بلے کو بھی اس موقعہ پر فراسان بھی دیے تو جو کام سنوراً مقام مقامہ (طبری جھ ص ۱۵۳) لیخی آپ کی بلے کہی ہوا ہوسلم کی کامیا ہیاں فراسان ابوسلم نے کیا وہی کام آپ کا جھیجا ہوا با بھی انجام دے سکتا تھا، کچھ بھی ہوا ہوسلم کی کامیا ہیاں فراسان میں غیر معمولی تھیں اپنی گورزی اور حکر انی کے اس چھے سال بھی دوردور کے مرصدی مما لک ہے بھی اس کا مقابلہ ہوجی کہ چینی ظروف جن پر سوتا چڑھا ہوا تھا اور چین کہ اس کی فوج لڑی کا بل جی ہے کہ چینی ظروف جن پر سوتا چڑھا ہوا تھا اور چین کے دیشتی تھا ان نو صات بھی ابوسلم کی ہیں جب پہنچ تو بڑا سر ورہوا۔ (ص میان کی میال کو ضافی کرنے کے بعد ابوسلم کو مسلمانوں پر مظالم تو ڈ نے کا کھلا میدان بل گیا دی دی جو بچارے تی کہ جو بچارے تی ہوئے ہوئے سے ۔ ان تک کی سفیانی بینی بی امریہ کے شیعہ بیں قبل کیا حتی کہ جو بچارے تی کہ دیا جب مدے ان تک کی جا کہ اس کو اس کی مطافی کو اور موال کے ضبط کر لینے کا تھم دیا جب مکہ ہوئے دیوں کا بیر قافلہ کوفر چہنی ۔ تب اسلمانی کو مالی کو اور موال کے ضبط کر لینے کا تھم دیا جب مکہ ہوئے دیوں کا بیر قافلہ کوفر چہنی ۔ تب اسلمانی کی مطافی کی اور اموال کے ضبط کر لینے کا تھم دیا جب مکہ ہوئے دیوں کا دیوں کا واقعہ ہا اسفام کی دا دری جا بی تکھوا ہے کہ سفاح کون حاجیوں پر درم آگیا اور ابوسلم کی نام لیکھوں پر درم آگیا اور ابوسلم کے نام لیکھوں پر درم آگیا اور دری جا بھی تکھوں کیا میان میں کہ کی تام لیکھوں پر درم آگیا اور ابوسلم کے نام لیکھوں پر درم آگیا اور ابوسلم کے نام لیکھوں پر درم آگیا اور دری جا بھی تکھوں کو درم آگیا کہ کو داخل کیا میان کے دیوں کو درم آگیا کہ ان میں کھوں کو درم آگیا کہ کو دیوں کی کیا میان کیا کھوں کے دیوں کو دیوں پر درم آگیا کہ کو دیوں کی کیا کی کھور کی کو دیوں کی کو دیوں کی کیا کی کھور کیا کھور کی کو دیوں کی کو دیو



(السفاح اورمنصور) کوہوا ابرائیم کی آ تکھیں براہ راست اس کامشاہدہ کررہی تھیں۔
میں بینہیں کہہ سکتا کہ ابرائیم امام کے پاس اس مسئلہ کو لے کر کتنی دفعہ آئے لیکن جننی دفعہ بھی آئے ہوں ان کے بار بار بلٹ کرآنے سے بقیناً اس کا اندازہ ہوتا ہے کہ امام کی طرف سے ایک دفعہ جواب پالینے کے بعد بھی ابرائیم ان سے مایوس جونہیں ہوتے سے اس کی وجہ وہی تھی کہ اختلاف دونوں میں جو پچھ تھا وہ صرف طریقۂ کار میں تھا ورنہ باطل کے مقابلہ میں فرض کے احساس کی آگ دونوں میں برابر گئی ہوئی تھی موجودہ عکومت سے بیزاری اور ممکنہ حد تک اس سے مقابلہ کی کوشش میں دونوں کا سیاسی نداق ایک یہی تھا اس کی امید پیدا کرتی تھی کہ شاید اس سے مقابلہ کی کوشش میں دونوں کا سیاسی نداق میں اس کی امید پیدا کرتی تھی کہ شاید ابنیس تو تب امام ابوضیفہ میری ہم نوائی اور پشت میں اس کی امید پیدا کرتی تھی کہ شاید ابنیس تو تب امام ابوضیفہ میری ہم نوائی اور پشت طرح بقول امام ابوضیفہ ابرائیم کا امام سے تقاضا کرتا ہے ہی طرح بقول امام ابوضیفہ ابرائیم کا امام سے تقاضا کرتا ہے ہی اس اعتاد کی دلیل ہے جونش طرح بقول امام ابوضیفہ ابرائیم کا امام سے تقاضا کرتا ہے ہی اس اعتاد کی دلیل ہے جونش سے تقاضا کرتا ہے ہی اس اعتاد کی دلیل ہے جونش

لا فرمان بھبجا کہ حاجیوں کے مال سے بطی اٹھائی جائے لیکن اس پر بھی اس نے سفاح کو لکھ بھبجا کہ بید لوگ قابل رعایت نہیں ہیں۔ گرسفاح نے جب دوبارہ اصرار کے ساتھ واپسی کا تھم دیا تو قبراً جراً اس کی الحکے ازا تا تھا'اٹھا کر بھینک دیا تھا تھیل کی۔ (کا بل ابن اٹیر س ۱۲۸) کھا ہے کہ السفاح کے فراہین کا مشکدا زاتا تھا'اٹھا کر بھینک دیا تھا آ خرعبا ہی جو کئے خود السفاح نے مالھ میں خراسان کے ایک فوجی جزل زیاد بن صالح کو بدر از لکھا کہ جس طرح ممکن ہوا ہوسلم کو آئی کر دولیکن وہ کا میاب نہ ہوسکا۔ اس کے بعد السفاح نے اس کو اپنے پاس بلایا اور ابوسلم نے السفاح کو کھی کر دولیکن وہ کا میاب نہ ہوسکا۔ اس کے بعد السفاح نے اس کو اپنے پاس بلایا اور ابوسلم نے السفاح کو کھی عربوں ہیں تھی ہوا کہ فوج کے ماتھ عرب ردانہ ہوا ورخراسان کے فتو حاصہ جو دولت جع کی تھی عربوں ہیں تھی تھی کہ کو ان کو اس کو جو بعد کو خلیفہ ہوا اور اس کو اس کو جو بعد کو خلیفہ ہوا کو اس کو تو بعد کو خلیفہ ہوا کہ موسل کا گور نرتھا خوا کھا کہ ابوسلم کے پینچنے سے پہلے تم مج کا اعلان کر دوتا کہ امیر الحاج بنے کو اموات کو کہ ایوسلم کو جب معلوم ہوا کہ مصور نے بھی جی کا علان کی جو بھی جو کہ کی جو بیا کہ ہوا کہ موسل کا کو اس کے سوائوں کو کی سال جو بار بار کہتا تھا کہ اس سال کے سواادر کوئی سال جے کے لیے مصور کوئیں ماتا تھا کہ کو ساتھ اس نے کی اور اس کے سے دامیوں نہی میں السفاح کی دد ہے مصور خلیفہ ہوگیا جس نے ابوسلم کا خاتمہ کیا۔ ۱۱ واپسی کے درمیان ہی میں السفاح کی دونات کی وجہ ہے مصور خلیفہ ہوگیا جس نے ابوسلم کا خاتمہ کیا۔ ۱۱





مئله كي حدتك ابراجيم المام برر كمن تفيد

پھی ہوا ندر دونوں کا بچ بچ چے تو ایک بی تھا البتہ بے چارے اہراہیم میں صرف ایمانی جوش تھا اس جوش کوعشل اور تدبیر کی راہ نمائی میں استعال کرنے ہے وہ معذور سے لیکن امام چاہتے سے کہ ایمان کی اس حرارت سے آگر کسی چیز کے تیار کر لینے کا امکان ہوخواہ وہ کوئی معمولی ہنڈیا بی کیوں نہ ہوتو اس موقعہ کو کیوں کھویا جائے اس بیان کی بعض روا بتوں میں ہے کہ امام نے اہراہیم کو سمجھانے بجھانے کے بعد آخر میں اپنے مسلک کا ظہار کرتے ہوئے فرمایا کہ

ولكنه ينتظر الجصاص (ص٣٣ ج ١) ليكن جائ كرا تظاركيا جائد

جس کا مطلب جیسا کہ امام کی آئند وطرز عمل سے پتہ چاتا ہے ہیں معلوم ہوتا ہے
کہ مسلمانوں کی کسی باضابطہ اجھا گی تنظیم جس شریک ہوکر مقابلہ کا موقعہ اگر مل حمیاتو جس
اس جس شریک ہوکر فرض سے سبک دوقی حاصل کرلوں گا ورندا نظار کی ان گھڑ ہوں جس
جس حد تک حق کو آگے بڑھانے اور باطل کو پیچھے ہٹائے کے امکانات ملتے چلے جا ئیں
گے ان امکانات سے نفع اٹھانے کی کوشش کرنے جس زندگی کے اوقات گذاروں گا اور
یہ جیب اتفاق ہے کہ امام کے سامنے دونوں صور تیس آئیں جس کی تفصیل انجی آپ کے
سامنے آئے گی۔

ابراجيم كاابوسلم كسامنا حقاق:

لیکن اس سے پہلے بے چارے اہر اہیم الصائغ کا جوانجام ہوا ہے اسے بھی سن لینا
چاہے اس سلسلے میں ایک روایت تو وہ ہے جوا مام ابوصنیفہ کے حوالہ سے کا بوں میں درج
کی گئی ہے اور دوسرے اجزاء طبقات ابن سعد کی روانتوں میں ملتے ہیں ساری روانتوں کو
ملانے کے بعد واقعہ کی جو تر تیب میرے دماغ میں آئی ہے وہ بیہ کہ بالآ خربار ہار عرض
کرنے کے بعد جب امام رحمۃ اللہ علیہ سے اہر اہیم کو مابوی ہوگئی تو آخری فیصلہ کرکے وہ
کوفہ سے مرور دانہ ہوئے اور ابومسلم جو مروکی آخری افتد اری طاقت کے قالب ہیں
وہاں حکم رانی کر رہا تھا فررافر راسی بات پرگر دنیں اڑوار ہا تھا۔ ابھی کچھ در پہلے کہیں میں



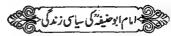
نقل کیا ہے کہ ساہ لہاس کیوں اختیار کیا گیا ہے۔ صرف اس سوال پر پوچھنے والے کی کردن اڑادی گئی خود ہی سوچنا جا ہے کہ صبر الدین فوتی مقابلے بیل نہیں بلکہ سامنے کھڑا کرکے)اس کے کھم اور ہاتھ سے آل ہونے والوں کی تعداد با تفاق مورضین چھلا کھ تک بتائی گئی ہے ایسے خص کی جباریت اور قبر مانیت کا کیا حال ہوگالیکن ایمان ویقین کے نشہ میں مست احساس فرض کے جذبہ سے بے چین اہرا ہیم اپنے طے شدہ ارادے کے ساتھ مروا کرسید ھے اس کے در بار میں وین نے ہیں جیسا کہ معلوم ہو چکا ابو سلم اور اہرا ہیم میں دیرینہ تعلقات سے ان کیا ہوئی وائے نے گئی ہے خوب واقف تھا اس لیے ابو سلم کے در بار میں ان کا آن گئی آدمی کا آنا نہ تھا لیکن خلاف معمول بینچنے کے ساتھ ہی الیاس معلوم ہوتا ہے کہ اہرا ہیم نے ابو سلم کے سامنے ایک تقریر کی اف وی ہے کہ ساتھ ہی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اہرا ہیم نے ابو سلم کے سامنے ایک تقریر کی اف وی ہے کہ ایرا ہیم مائغ ابو سلم کے سامنے ایک تقریر کی اف وی ہیاں کے اور ان ابو اہیم صائغ ابو سلم کے پاس آئے اور ان ابو اہیم الصائغ اتی ابا مسلم ایرا ہیم صائغ ابو سلم کے پاس آئے اور ان ابو اہیم الصائغ اتی ابا مسلم ایرا ہیم صائغ ابو سلم کے پاس آئے اور ان فوعظہ (ص ۱۳ ا ج) قسم دوم) اس کو فیصوت کرنے گئے۔

چاہے تو یہی تھا کہ ای تقریر کے بعد جس انجام کوسوچ کر انھوں نے تقریر کی تھی وہ سامنے آجاتی لیعنی قتل ہوجائے لیکن ابرا جیم کوئی معمولی آ دمی نہ تضان کے دین وتقوی کا سار بے خراسان بلکہ اس زمانے کے عام اسلامی ممالک پراٹر تھا لکھا ہے کہ تقریر کو ابوسلم نے بڑے ضبط وسکون کے ساتھ سنا اور بجائے اپنے اظہار غیظ وغضب کے اس نے ان سے صرف یہ کہا کہ

''آپ کی رائے مجھے معلوم ہوگئ اچھا تواپنے مکان تشریف لے جائے'' (ص۳۰ا۔ ابن سعد)

ایامعلوم ہوتا ہے کہ پہلی دفعہ وہ واپس ہو گئے کین جیسا کہ امام ایوضیفہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے وقفہ کے بعد پھر پنچے اور اس دفعہ کلمه بکلام غلیظ (ذرا تیز وتند لہد میں ایوسلم کو آپ نے خطاب کیا) اس دفعہ بھی قل کا تھم ایوسلم نددے سکا۔ بلکہ صرف گرفتار کر لیا امام ایوضیفہ کا بیان ہے کہ ایرا ہیم کی گرفتار کی کی فرجس وقت مرواور





اس کے اطراف میں مشہور ہوئی تو

فاجتمع عليه فقهاء اهل خراسان كے علماء اور مشائخ ابومسلم كے پاس جمع

خراسان وعبادهم. مو_

بالآخراہل علم ودین کے اس مجمع کے اصرار پرابراہیم کواس نے اس دفعہ بھی چھوڑ دیا ممکن ہے کہ لوگوں کے کہنے سننے سے کچھ دن ابراہیم رک گئے ہوں لیکن امام ابوطنیفہ ہی کا بیان ہے کہ پھر پنچے اور تندو تیز لہجہ میں اس کے حرکات پر متنبہ کرنا شروع کیا واللہ اعلم کیا صورت پیش آئی کہ اس دفعہ بھی ابومسلم نے صرف ڈانٹ ڈ پٹ جھڑ کیوں سے کام لیتے ہوئے ان کوچھوڑ دیا۔

ابمسلم کاابراہیم کے آل کے لیے قانونی حیلہ:

ایسامعلوم ہوتا ہے کہ تیسر ہے حملے کے بعد ابومسلم کی نیت بدل گئی اور ابراہیم کے متعلق وہ دوسری فکریں کرنے لگا۔

ابن سعد کے دوایت سے پہ چاہ ہے کہ قانونی گرفت ہیں لاکران کے خاتمہ کے لیے اس نے ایک مسودہ تیار کیا گذر چکا کہ اختلاف سے پہلے ابراہیم کے ساتھ محمد بن ثابت العبدی نامی صاحب بھی ابوسلم کے پاس آ مدورفت رکھتے تھے اب والتداعلم ابوسلم نے ان کوسازش میں شریک کرلیا تھا یا وہ بھی ناواقف ہی تھے۔ بہرحال قصہ یہ ہے ایک رومی کو ابوسلم نے تیار کیا کہ خفیہ طور پرتم ان دونوں (یعنی ابراہیم الصائغ ادر محمد بن ثابت سے) یہ مسلد دریافت کرد کہ ابوسلم کے فتک کا اگر ادادہ کیا جائے تو شرعا اس کا کیا تھم ہے اچا تک رو درر دوموکر کی پرقا تلانہ تملہ کرنا اس کو عربی میں فتک کہتے ہیں اس زمانے میں بھی اس کا دستور مقا کہتے ہیں کو اس کی بینیا ور اس کے بیش کیا ہو ابوسلم کا گوئندہ دونوں حضرات کے پاس پہنچا اور اس سال کو اس نے بیش کیا محمد بن شابت کے متعلق تو کہا جا تا ہے کہ انھوں نے جواب دیا۔ اسی سوال کو اس نے بیش کیا محمد بن شابت کے متعلق تو کہا جا تا ہے کہ انھوں نے جواب دیا۔ اسی سوال کو اس نے بیش کیا محمد کرنا میرے نزدیک الا دری ان یفت ک بعد لان اچا تک قاتلانہ مملہ کرنا میرے نزدیک الایمان قیلہ الفت کی ایوسلم برصیح نہ ہوگا کیونکہ 'ایمان' اس قسم الایمان قیلہ الفت کی ایوسلم برصیح نہ ہوگا کیونکہ 'ایمان' اس قسم الایمان قیلہ الفت کی ایوسلم برصیح نہ ہوگا کیونکہ 'ایمان' اس قسم الایمان قیلہ الفت کی ایوسلم برصیح نہ ہوگا کیونکہ 'ایمان' اس قسم

الایمان قید الفتک. ایوسلم پرنتیج نہ ہوگا کے (ص۱۰۳)



''الایمان' کے لفظ کے متعلق بعضوں کا خیال ہے کہ پیمین کی جمع ہے بینی قسمی معاہدہ

کے بعد جس شخص سے پرامن رہنے کا معاہدہ کرلیا گیا ہواس پر قاتلانہ تملہ کرنا جائز نہ ہوگا یہ
محد بن ثابت نے فتوی دیالیکن دوسرااحتال ہے بھی ہے کہ بجائے جمع کے اس کو'' ایمان لیمنی
مصدر کا صیغہ قرار دیا جائے اور مطلب ہیہ ہو کہ ایمان کا جود عولی کرتا ہواس کے قبل کی شریعت
کسے اجازت دے گئی ہے۔ پچھ بھی ہو محمد بن ثابت نے اس جملہ کونا جائز قرار دیا ۔ لیکن وہی
آ دمی جب ابراہیم کے پاس آیا اور اس سوال کوان پر چیش کیا تو انھوں نے فتوئی دیا کہ

اری ان یفتک به و یقتل. کیکن میں سجھتا ہوں کہ اپوسلم پر اچا تک قاتلانہ

حملہ بھی کرنا چاہیے اور اس کوفل کردینا چاہیے۔

یہ بیس لکھا ہے کہ یہ فتو کی زبائی لیا گیا آیا تحریری دستخط کے ساتھ ابو مسلم نے اس کو حاصل کیا ابن سعد کابیان ہے کہ اس فقو ہے کو دشیقہ اور سند بنا کر ابو سلم نے حضرت ابراہیم کے قتل کا تھم نا فذکیا۔ ہوسکتا ہے کہ یہی واقعہ ہواور ایمان اگر یمین کی جمع ہے تو ابراہیم کے نزد کیا۔ معاہدہ کی پابندی اس لیے ضروری ندر ہی ہوگی کہ جن امور کی پابندی کا اس نے معاہدہ کیا تھا ان کا ارتکاب کر کے معاہدہ کو اس نے تو ژو پا اور الی صورت میں مسلمانوں پر بھی معاہدے کی پابندی ضروری نہیں رہتی ۔ اور اگر ''ایمان' کا لفظ سمجھا جائے تو

نودقر آن کی متعدر آیتی اس پردالت کرتی بین مثلاً و ان نکنو ا اینمانهم بعد عهد هم و العنوانی فی دینکم فقاتلو اکلایت جس کا مطلب بیجی ہے کہ معاہدہ کرنے کے بعد جب معاہدہ کی پابندی انھوں نے ندگی تو مسلمانو اتم پر بھی تکیل معاہدہ واجب ندر ہا اور ان سے از و معاہدے کے بعد قرائے مقاہدہ کے بعد تاہد کر کے معاہدے کو چونکہ تو ڑویا تھا اس لیے اخترت علی فی فرزاعہ کے مقابلہ بیل فی فرزاعہ کی مقابلہ اللہ کا خرائے معاہدے کو چونکہ تو ڑویا تھا اس لیے آئے خرات علی ان اهل العهد متی خالفو اشینا مما عو هدو اعلیه و طعنو افی دنینا فقد نقصو العهد (یعن جن کی پابندی دنینا فقد نقصو العهد (یعن جن کی پابندی معاہدے میں لازم کی گئی ہوکی ایک بات کی پابندی ندریں اور ہمارے دین پر طعند کریں تو اس کے بیہ معاہدے میں ان افرائی میں کے بیہ کریں اور ہمارے دین پر طعند کریں تو اس کے بیہ معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس اسے معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہد معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہد معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہد معاہدے کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہد میں معاہد کی شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہد می کے شرائط میں کی ایک شرط کی تو ڈویا جس سے معاہد کی خوا تا ہے جا ا

١٩٨٠ المادين الماراد مند الماراد مند الماراد مند الماراد مند الماراد مند الماراد مند الماراد من الماراد من الماراد من الماراد من الماراد المارد المارد المارد المارد المارد المارد المارد الما

ابراہیم برواضح ہو چکا تھا کہ در برد واسلامی حکومت کی الٹنے کی قکر میں ہے۔

ببرمال بدوجب ہے كہم يدمان ليل كدواقع على ابراجم في بيفوى ديا تما۔ لیکن میراخیال ہے کہ بیٹوی سرے سے جعلی تھا اور صرف اہراہیم کے آل کے جواز کی قانونی سندحاصل کرنے کے لیے اومسلم نے کسی کوآ مادہ کر کے ان کی طرف اس فتوے کو منوب كراديااوريدي اللي كهدر إمول كدام الوطنيد في ابرايم حال ك تص کوجو بیان کیا ہاس سے بیمعلوم ہوتا ہے کہ اہراہیم کی طرف جوثق کی منسوب کیا گیا ہے ووان كامسلك ندتخابه

شہادت سے پہلے ابراہیم کا ابوسلم کے سامنے اپنی تمنا کا ظہار امام ابومنیفد کابیان بیب کدابرایم ابوسلم کے پاس آخری: فعد جب آئے واس نے کہنا شروع کیا۔

" حن تعالى كى رضا مندى كے ليے اس وقت سب سے بدى چيز مير ب نزد یک بیے کہ پس تھو نے جہاد کروں کوئی کام اس وقت اس سے بہتر ضدا كوفش كرنے كے ليے مرے زدكي باتى نيں رہاہے۔ اس تمبيد كے بعدان كے آخرى الفاظ جو بجند تقل كئے جاتے ہيں يہ تفرك

والقريشي)

والاجاهدنك بلسانى ليس ش قطعاً تحد الي زبان ب جادكرول كا لى قوة بيدى ولكن يواني الله ميرے باتھ ش (باتھ سے فيملہ) كا اقدّار وانا بغضك فيه (الجصاص نيس بر مرش توصرف بيجابتا بول كر (مرا ما لک) مجھے اس حال میں دیکھے کہ محض ای اللہ کی دجہ سے میں تھوسے بغض رکھتا ہوں (صرف ای کا ثبوت بیش کرنا مقصود ہے)

جس سے صاف معلوم عوتا ہے کہ ہاتھ سے ایے مواقع پر جہاد اور حملہ کرنا جیسا كرامام الوطيفه كاندبب بياوام كانيس بكدان لوكون كاكام ب جوصاحب امر

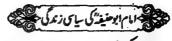


ہوں لیے ہی سلک اہراہیم کا بھی تھا' البتہ عدم افادہ اور قل کے اتھ بھی ہی ہہ ہے امر باللمان (یعنی زبان ہے ہی) کئے کی فرضیت کوسا قط ہو بھی تھی۔ کی انھوں نے امام ابدونیند کے بجائے کے باوجود عزیمت ہی بھل کرنے کا فیصلہ کیا در حقیقت افادہ سے زیادہ اس ایمانی حال کے لجائے تا ہے جوان پر طاری تھا انتظارے میدان جی کامیانی نے ان کی تگاہوں میں زیادہ اہمیت حاصل کر لی تھی وہ اپنے مالک کے قدموں پر اپنی جان شار کرنا چا ہے تھے اور ' موت' جیسے لا نیل عقدے کاحل انھوں نے بھی تکالا تھا کہ خداکی دیمن کی تگاہوں ان کوخداکے باس بہنچادے ان کے الفاظ

"میں تو صرف بیرجا بتا ہوں کر (میرا مالک) الله دیجے کرمرف ای الله کی وجد سے بی تھے سے بغض رکھا ہوں۔"

يه بدايد كمتن كا مسلم بكدالامر بالمعروف باليداني الامراء وباللسان الى غير بم م الاسا كاب النعب جس كامطلب بي ب كريكومت كا اقد ارجور كمن بي ان على ساس عم كالعلق ب كريز وراوكوں كوئ يرقائم كرنے اور باطل سے بٹانے كى كوش كريں بيكن ايك عامية وى جو كومت كاقد ار عروم باس رمرف زبان عصروف كامراد دمكركي في واجب بحى كماى بنياد رام الوضيف كافتى بكركان بجان كالات جومنوعات شرعة يس عين أكركسى مسلمان کے پاس ہوں اور دوسرامسلمان اس کوغیر شرع چز قرار دیے ہوئے تو روے کا قراس کو اوان ادا کرنا پڑے کا کیونکہ اس نے ان حدود میں تعرف کیا ہے جواس کے فرائنس کے دائرہ سے خارج تھے قریب قريب مختف الفاظ مين ماكل اورشافي علاء كى كمايول مين يحى مين كلها مواسب ييني مارية يين ي والحلود قال يرآ ماده بوجانا بيمام لوكول كاكام بيس بود يكية احكام القرآن الوكرين العرى الحريف الحيك فدراجياء العلوم غزالی وغیرہ بہرمال امام الوصنيف كا محج مسلك ويى ب جو جي صاحب بدايد فيل كيات اگر جداس فتم كرمواقع مي جهال شديد جسماني اور جاني ضرر وغيره كالند يشيع جهاد باللمان كي فرضت بھی ساقط ہو جاتی ہے اور فاعوش رہنے کی بھی اجازت ہے صرف ول سے براجا فا کاف ہے قرآن عي الا إن تعقوا منه تفاة عديس لقيركا تحديث عدد يك عبد يُعد على علق فار لے میں کربھن لوگوں نے تقید سے کام لیا چھے عمارین یا سرونی اللہ تعالی عبد اور ایعضوں نے اس قصہ ربمی زبان سے حل کے اظہار پراصرار کیا تا ایک شہید ہو گئے جیے خیب بن عدی رضی اللہ تعالی عند کیلن مُعَارِيرَ الْمُخْصِرَتِ عَلِيْقِيدُ نِي كُولَى اعتر اضْ نبيل كياان؟ كالحمل فقيد ك حدود كومتعين كرج يروا





ابراهیم کی شهادت:

ان ہی الفاظ ہے ان کے دل میں جوارادہ تھا وہ ظاہر ہورہا ہے چرکیا ہوا؟ امام
ابوصنیفہ کی روایت میں تو صرف اس قدر ہے کہ فقتلہ (پس ابوسلم نے ابراہیم کوئل کر
دیا) لیکن ابن سعد نے اس واقعہ کو ذرازیادہ تفصیل ہے لکھا ہے یعنی آخری دفعہ یہ بچھ کر
کریا ہو اللہ میں ابوسلم جھے رکدہ نہ چھوڑے گا تحفظ (یعنی میت کوجو خوشبو وغیرہ لگائی جاتی ہے
ابراہیم نے اپنے کپڑوں کوان سے باسا) اور تکفن (کفن کا کپڑا بھی پہن لیا) اس کے
بعد ابوسلم کے سامنے اس وقت آئے جب وہ جمرے دربار میں بیٹھا ہوا تھا ابن سعد کے
الفاظ اس کے بعد یہ بیں کہ

فوعظه و کلمه بکلام شدید ابراہیم نے ابوسلم کو خطاب کر کے نفیحت و وعظ فاہو به فقتل و طرح فی کہنا شروع کیا اور بخت الفاظ استعال کئے اس پر ابوسلم نے تھم دیا بے چارے تل کر دیئے گئے البسیو. (ص ۱۰۳) اور کسی بادل میں ان کی لاش پھنکوادی گئی۔

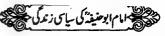
اور یوں عے: نہ کہیں جنازہ الحتا نہ کہیں مزار ہوتا۔ شاعر کی اس شاعرانہ تمنا کو انھوں نے واقعہ بنا کر دکھادیا 'فرضی اللہ تعالیٰ عنہ

بیان دیکھنے کی چیز سے کدابراہیم صائع نے حالا تکدامام کے مشورے کوئیس مانا اور جو دھن ان پر سوار تھی اس پر ان کا اصرار باتی رہا لیکن آپ دیکھ رہے ہیں اس اختلاف کا تمره کہ عبداللہ بن مبارک بی رادی ہیں۔ پہلے بھی ذکر کر چکا ہوں کہ جب ابراہیم کا تذکرہ امام کی مجلس میں آتارونے لگتے اور کیسارونا؟ بیشاعرکی نہیں ایک جلیل و تقد محدث کی نیرے کہ

حتی ظننا انه سیموت ہم خیال کرنے لگے کہ ثایدام م ابو صنیفہ عنقریب (ص ۹ س) مرجائیں گے۔

بات وہی تھی کداختلاف صرف راہ میں تھا منزل دونوں کی ایک تھی ابراہیم ابتلاء کی راہ سے پہنچے اور بالآخر امام ابوحنیفہ اپنے آپ کو اس منزل تک پہنچا کر رہے لیکن





افادے کی راہ ہے اوراب آپ کے سامنے ای کی تفصیل آتی ہے۔

مرقبل اس کے ایک سوال یہاں پیدا ہوتا ہے اس کے جواب پر بھی غور کر لینا چاہئے۔ میں بیکہنا جا ہتا ہوں کہ عباس حکومت کا اس زمانہ میں جوسب سے بڑامعمار بلکہ اساس ستون بنا ہوا تھا لینی ابوسلم اس کے مقابلہ میں ایک دفعہ نہیں بار بار ابراہم کا ابوصنیفہ کے پاس آنا اور پھر جانا اور آ مدورفت کا بیسلسلہ جاری بھی کہاں تھا کوفد میں کہد چکا ہوں کو قصر بن ہیر ہ ہو یا ہاشمیہ جواس زمانے میں عباسیوں کا مرکزی مقام بلکہ یاب تخت ہونے کی حیثیت رکھے تھے بیکوف کے مفسلاتی محلے تھے زیادہ تر قرید یکی ہے کہ ابراہیم کی آ مدورفت کے اس زمانے تک ابھی ابنار پایے تخت نہیں بنا تھا اور مان لیجئے کہ انبار ہی ہوتؤ انبار بھی کوفد سے کتنا دور تھا حمرہ (جوسلاطین مناذرہ کا قدیم یا بی تخت تھا) ای کے مقابل ست میں دریائے فرات کے ساحل برانبارتھا اور جرو کا فاصلہ کونے سے كابول من بتايا كياب ككل جيمل تعاـ

ابوسلم خراسانی کے ہاتھوں بیس مقتولوں کی تعداد:

بدخیال بھی سیح نہ ہوگا کہ ابوسلم کے چھ لاکھ بے کس اور کمنام معتولوں میں ایک ابراہیم بھی تھے جن کی حکومت کی نگاہوں میں کوئی اہمیت نہی قطع نظر اپنی وجنی اور علمی مزلت کے جس کا اونی ثبوت یہ ہے کہ پہلی دفعہ جب ابوسلم نے ان کو گرفتار کیا تو امام الوصنيف بى كايد بيان كذر چكا ك

ابومسلم کے یہاں خراسان کے علاء اور فاجتمع عليه فقهاء اهل مشائخ جمع ہوئے تا ینکدابراہیم کوچھڑ الیا۔ خراسان و عبادهم حتى اطلقوه (ص ۵۰ و جصاص جواهر)

صرف مرونہیں بلکہ عام طور پرخراسان کے فقہا اور عباد کا ابراہیم کی رہائی کے لیے جمع ہوجانا خود ظا ہر کرر ہاہے کہ اسے زمانے میں ان کامسلمانوں میں کیا مقام تھا۔ علاوہ اس کے ہم دیکھتے ہیں کدابراہیم کی شہادت کے برسول بعد تقریباً جالیس پیاس سال بعد ایک خراسانی محدث جن کا نام نفرین باب تھا بغداد کنیختے ہیں حسب



وستورلوگ ان سے مدیث سفتے کے لیے جمع ہوجاتے ہیں جن میں دوسرول کے ساتھ الم احدین طبل بھی ہیں۔

بیان برکیا جاتا ہے کہ جب تک دوسرے محدثین کی روایتیں هر ساتے رہاوگ سفتے رہاوگ سفتے رہا ہیں السائع کے حوالہ سے انھوں نے ایک دو حدیثیں بیان کیں بجر چند خاص لوگوں کے ساوا جمع الحد کیا کی معمولی آ دی کی نہیں بلکہ خود امام اج بن خبل کی چشم دید شہادت ہالذہ ہی نے ان علی کے حوالہ نے قبل کیا ہے لین کھا ہے گال احمد ما محان به باس انما امام احمد نے فر بایا کہ تعریمی کوئی خوالی نہ انکوو علیہ حین حدث عن محمی بلکہ محض ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم المسائع (حیوان الاعتدال نے بیان کی تو لوگ اٹھ کھڑے ہوئے۔

ص ۵۲۸ ج۲)

یقیغ بددلیل ہاس بات کی کہ اہرائیم صائع کی حیثیت عام متو اوں کی بیس تی جیسا کہ اس وقت ہوا چل رہی تھی ایوسلم نے سفا کا نہ کرتو توں کا نہیں بلکہ اہرائیم کو بقینا عکومت عہاسیہ کا دخمن مشہور کرا دیا ہوگا۔ جس کے دوسرے مصلے یہ تھے کہ بنی امیہ کے شیعوں جس وہ بھی شریک کرلئے کے ہوں کے اور ظاہر ہے کہ بغدادی جوئ جس کا کھاتے ہیں اس کا گاتے ہیں سے عوی طور پراپنے آپ کوعہاسیوں کے شیعہ بجھتے تے ان کھاتے ہیں اس کا گاتے ہیں سے عوی طور پراپنے آپ کوعہاسیوں کے شیعہ بجھتے تے ان کے بھلا یہ بات قابل پر داشت ہو سے تھی کہ عہای شیم جس بنی امیہ کے حالی ک حدیث کی کہ بیان کرنے کا موقعہ دیں اور الحمینان سے ان کوشیں ایسے لوگ جو اس عہد کے دست اور ان کے رسول کے دوست کو دوست اور ان کے دوست کو دوست اور ان کے دوست کو دوست اور ان کے دشمنوں کو دیمن سے والے ہوں بجز امام احمد جسے پر رکوں کے بہت کم تھے اور ان کے دام کی جائے ہوں کے دام سے بیں رہا ہے۔

میراخیال ہے کہ عہائ حکومت سے اہراہیم اورامام ابوطنیفہ کے تعلقات بوشیدہ نہ موں کے حکم کوئی ایکی روایت نہیں ملتی کہ اس جرم عمل امام ابوطنیفہ کی طرف بھی حکومت میں امام ابوطنیفہ کی طرف بھی حکومت ختم ہواً ا



تھی۔عبای ان بی کے تو جانشین تھے محرز پر شہید کے زبانہ میں امام نے اپنے جس سیاس روبیکا اظهار کیا تھااس سے عباس کیا ناواقف ہوں گے جن وجوہ واسباب نے امام کوبنی امیدوالوں کے مقابعہ یں حضرت زید شہید کی حمایت برآ مادہ کیا تھا عباسیوں میں جب وہ ساری باتیں یائی جاری تھیں تو امام ابو حنیفہ سے نہ کھیے رہنے کی کوئی وجہ ہوسکتی تھی؟ لیکن جیما کہ میں نے عرض کیا۔ جہاں تک واقعہ کا تعلق ہے ایک مت تک عباسیوں کوہم امام اوران کے سیای رجانات سے کھے بےتعلق سایاتے ہیں کم از کم السفاح جس نے قریب قریب یا نچ سال تک مکومت کی اس یا نچ سال کے مرصے میں كى ايسے واقعه كاپية نيس چلاجس سے امام الوطنيفه اوراس نى قائم بونے والى حكومت كا موافقة بالخالصة تعلق ثابت بوتا مؤريجي تؤنيس تغاكدا مام حكومت كيكسي ووروراز كوشه میں مقیم تنے وہ تو کوفد بی میں تھی ای کوفد میں جہاں سے عباسیوں نے سرا تھایا اور ایک مت تک ای کے آس یاس میں بغداد کی تغیرے پہلے ایے واوالخلافت کو انحوں نے رکھا' بلك ياطيفة تاريخ كاا رميح ب جس كاذ كرمتعدد كمابون من كيا كياب يعن لكه بي كه '' خلیفه منصور الوجعفر کے پاس ایک آئینے تھا جس میں دوست دہمن سے الگ ہوکراس کونظر آجاتے تھے۔"

مخلف مواقع پرای آئینہ بل دیکی کرمنصور نے اپنے وشمنوں کا پیتہ چلا یا ہے اس کا بھی اس آئینہ سے پیتہ چل جاتا تھا کہ دشمن کہال مقیم ہے کہتے ہیں کہ بعض قدیم سلاطین کے خزانے سے بیرچزمنصور کولی تھی والنداعلم بالصواب۔

مینیں کہ سکا کہ یہ کیا چیز تھی؟ جشد کے ساخر جہاں نہا کا افسانوی روایات میں جیسے ذکر آتا ہے کچھای تم کی چیز آن میں جیسے ذکر آتا ہے کچھای تم کی چیز آئی عباسیوں کول گئی تھی تو اہام ابو حذید کیا ان کی تگا ہوں سے پوشیدہ درہ سکتے تھے خصوصاً جب ان کے دارا لخلافہ کے ذریسا یہ بی جہارے کا مکان تھا۔



وستورلوگ ان سے مدیث سننے کے لیے جمع ہو جاتے ہیں جن میں دوسرول کے ساتھ امام احدین خبل ہی ہیں۔

بیان برکیاجا تا ہے کہ جب تک دوسرے محدثین کی روایتی افرسات رہاوک سفت رہے ہوگ کے حوالہ سے انھوں نے ایک دو حدیثیں بیان کیں بجر چند خاص لوگوں کے سارا جع الحد حما کی معمولی آ دی کی نہیں بلکہ خود امام احمد بین خبل کی چیٹم وید شہاوت ہے الذہبی نے ان بی کے حوالہ سفق کیا ہے بین تکھا ہے میاں انعا امام احمد نے فرمایا کہ افر جمی کوئی خرائی نہ انکو و علیہ حین حدث عن تھی بلکہ محض ابراہیم سے جب حدیث انکو و علیہ حین حدث عن تھی بلکہ محض ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم سے جب حدیث ابراہیم انکہ کو گرے ہوئے۔

ص ۵۲۸ ج۲)

یقیقا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ اہرائیم صائع کی حیثیت عام معتولوں کی نہیں تقی
جیدا کہ اس دقت ہوا چل رہی تھی اہر سلم نے سفا کا نہ کرتو توں کا نہیں بلکہ ابراہیم کو یقیفا
حکومت عہامیہ کا دخمن مشہور کرا دیا ہوگا۔ جس کے دوسرے معنے یہ بھے کہ بنی امیہ کے
شیعوں بی وہ بھی شریک کر لئے گئے ہوں کے اور طاہر ہے کہ بغدادی جوئ جس کا
کماتے ہیں اس کا گاتے ہیں ۔۔۔۔۔ عموی طور پر اپنے آپ کوعباسیوں کے شیعہ بجھتے تنے
ان کے لیے بھلا یہ بات قابل برداشت ہو سی تھی کہ عہا ی شیر بی بنی امیہ کے حالی ک
حدیث کو بیان کرنے کا موقعہ دیں اور الحمینان سے ان کوشی ایسے لوگ جو اس عہد کے
سیا کی تشیق و تخر ب سے جدارہ کر صرف الشداور اس کے رسول کے دوست کو دوست اور ان
کے شمنوں کو دیمن بھی والے ہوں بجز امام احمد بھیے برزگوں کے بہت کم تنے اور اس
خران کے خراب کے جوال جرز مانہ جی قریب بھی برزگوں کے بہت کم تنے اور اس

میراخیال ہے کہ عہاس مکومت سے اہراہیم اور امام ابوطنیفہ کے تعلقات پوشیدہ نہ موں کے مراخیال ہے کہ عہاس کے مراف ہمی مکومت میں امام ابوطنیفہ کی طرف بھی مکومت نے کوئی توجہ کی اور ایک یمی کیا جس بوچھتا ہوں کہ ابھی انجی تو بنی امیہ مکومت فتم ہوئی

ام ابرمنید کی سای زعر کی ایک ایک در ایک ایک در ایک ایک در ایک در

ائی آوار بردیک نگائے مبدی کے سر بر کھڑا ہوا تھاسفیان کے اس بے باکانہ جواب سے اس کے رو نکٹے کھڑ ہے ہو گئے غصہ سے مجمعت ہو گیا اور مبدی کو خطاب کرے کہنے لگا حضوراس موار جال کی بیجال کہ برسر دربار آپ کی شان میں آپ کے سامنے الی گتا فانہ بات کرے جھے اجازت دیجئے اس کی گردن ماردیتا ہوں۔

ای موقعہ پرری کو جواب دیے ہوئے مبدی نے جوبات کی تھی ای کوش چیں كرنا جا ہتا ہوں ربع سے اس نے كہا كه

اسکت ویلک مایوید هذا و بربخت دیدره!یهاورای هم کے لوگ یمی تو واہتے ہیں کہ ہم ان کو قل کر کے ان کی کامیانی کو این بریختی اور بدنامی کا ذر بعیه ینا کیں۔

امثاله الا ان نقتلهم فنشقى بلسعادتهم (المسعود ص ۱۱۲ برگامل)

جس سے معلوم ہوا کے حسین کے قل میں ہرز مانہ کے بزیدوں کو اپنی موت کی تصویر نظر آئی ہے بلکہ بھنے والے اگر جھنا جا ہیں تواہنے زمانہ کے سب سے بڑے حکمرال (مینی مبدى) كى ندكوره بالاشهادت سے بينتي بھى پيدا كرسكتے بيل كھينى نمونے كى اقتداء كرنے والول نے بھی ریکس اس کے اپنی موت بی میں اپنی زعد کی گنا مؤں کومستور مایا ہے۔

بہر حال قطعی طور پر کوئی بات نہیں کہی جائے الیکن ہوسکتا ہے کہ اینے قیام کے ابتدائی چندسالوں تک امام ابوصنیدے عبای حکومت کی بے تعلقی بی مجی کچھای تتم کے امرار پوشیده موں یا بول بھے کر قدرت کوامام سے اسلام کا ایک کام لیرا تھا ایا کام کہ بقول بزید بن مارون کے

" نقدامام الوصيفه كا خاص منرتها عمل في نبيس ويكما كدفقه كے متعلق ان ے کی نے گفتگو کی ہواورا مام سے و مغلوب ند ہو گیا ہو۔"

آخریں انھوں نے کہا کہ

یہ تو ان کا اور ان کے شاگر دوں کا خاص ہنراور

فهو صناعته وصناعة اصحابه



کانھم خلقوا لھا (ص ۱۵ فن ہے گویا ایما معلوم ہوتا ہے کہ ای کام کے موج ۲) موج ۲)

اور بچی توبیہ کے کمٹنی فقہ بی نہیں بلکہ سلمانوں کے پاس فقہ کا آج جو پچھ بھی سرمایہ ہے وہ شافعی فقہ ہو یا صبلی بلکہ مالکی فقہ تک کسی نہ کی حیثیت سے سب کی بالآ خرا مام ابوصنیفہ بی کی ان دیدہ ریز یوں ہے آبیاری ہوئی ہے جن کا موقعہ قدرت نے ان کوعطا فر مایا تھا۔

ظامہ یہ ہے کہ حجاز سے واپسی کے بعد' وضع قوا نین' کے اس مشغلہ میں ہو منہمک ہوئے تو جہاں تک میرا خیال ہے ۱۳۵ھ تک ابرا ہیم صائغ کی اس آنہ مائش کے سواجس کے متعلق ان کا خودا قرار ہے کہ مجھ پر دنیا اندھیری ہوگئ تھی' کوئی ایبا واقعہ نہیں پیش آیا جوان کے اس اطمینان اور جمعیت خاطر میں خلل انداز ہوتا جس کی ضرورت ایک ایسے عظیم مہم کی سرانجامی کے لیے ناگز ہرہے۔

عباسی حکومت کے ابتدائی دور میں حضرت امام کی خاموش جدوجہد

وقفہ کی اس مدت میں جوتقریباً تیرہ چودہ سال سے کم نتھی جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے امام کے سامنے دوہی با تیں تھیں یعنی مسلمانوں کی کوئی تنظیمی قوت اگر فراہم ہوجائے تواس میں شریک ہوکر حق کی جمایت اور باطل کے ازالہ کے جس فرض کووہ اداکر نا چاہتے تھے اسے اداکریں اور جب تک ییمکن نہ ہواس وقت تک بجائے ابتلائی راہ کے مکنہ مواقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے جس صد تک حق کی اقامت اور باطل کے مغلوب کرنے میں آگے بوصے کا امکان ملتا جائے۔ بڑھے چلے جانا چاہیے۔

یہ ضدا کی طرف کی بات تھی کہ عباس حکومت کے قیام کے ابتدائی سالوں میں یعنی اسلام تا کہ اللہ کی سالوں میں یعنی اس ۱۳۵ھ تک تو ٹانی الذکر مقصد کے متعلق پورے انہاک اور توجہ کے ساتھ کام کرنے کا کھلا میدان ان کو ملا اور جب کام ایک ایسی حد پر پہنچ گیا کہ دوسرے بھی اس کوآ گے برجانے

ا سرد مور کو کتار برائد وین فقه این شاء الله دلائل و شوامد کی روشی میں چیش کیا جائے گا اس وقت صرف اشاره کافی ہے۔

میں امام کی نمائندگی کر سکتے تھے وقد رت نے امام کودوسرے حوصلہ کی پھیل کا بھی موقعہ عطا فرمادیا۔

میں جو کچھ ککھنا چاہتا ہوں اس کے پیش کرنے سے ایک غلونہی کا از المقصود ہے یعن ۱۲۵ میران تک حکومت سے بے تعلق کا جودعوی میں نے کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عماس حکومت اورامام میں کشکش کے جو تعلقات بعد کو پیدا ہوئے ان مخالفانہ تعلقات سے ا مام کی زندگی کے رپہ چندسال خالی رہے ہیں ورنہ جیسا کہ ابھی آ پ کومعلوم ہو گا السفاح جس کی و فات ۱<u>۳۱۱ ہے میں</u> ہوئی اس کے عبد حکومت میں تونہیں 'لیکن سفاح کے بعد جوں ہی کہ ابوجعفر منصور خلیفہ ہوا اس نے اپنی خلافت کے چند ہی دنوں کے بعد امام ابوحنیفہ ے اجھے خاصے خوش گوار تعلقات قائم کر لیے تھے لیکن بہ شکل بیخوش گواری ۱۲۵ ہے تک قائم رہی اس کے بعد تو ہوا جو کچھ ہوا تفصیل خود آ گے آ رہی ہے۔

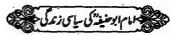
جدوجهد کی تفصیل:

امام الوطنيفه وقفه كے اس زمانے ميں كيا كرتے رہے اور جو چھ بھى كرتے رہے کیوں کرتے رہے۔اس سوال کے جواب کا ایک حصہ تو گذر چکا لیعنی'' وضع قوا نین'' کی مجلس قائم کر کے انسانی زندگی کے ان تمام شعبوں کے متعلق جن کے کلیات اسلام میں یائے جاتے تھے خصوصا جن کا آ دی کے عملی زندگی سے تعلق ہے اسلامی آ کین کی روشی میں جزئیات پیدا کرتے رہے امام کی خدمت کے اس حصہ کے متعلق اس رسالہ کی مخبائش کی حد تک میں بحث کر چکا ہوں دراصل صحیح مقام اس کی تفصیلی بحث کا کتاب مّد وین فقہ ہے پڑھنے والوں کوای کتاب کا انظار کرنا جاہئے۔

اس ونت اس سليلے ميں اب جن چيز وں کو پيش کرنا جيا ہتا ہوں وہ مذکورہ بالاسوال کے جواب کے دوسرے اجزاء ہیں۔

محكمه عدليه كے متعلق اپنے شاگر دوں كی صحیح تربیت (۱) سب سے پہلی بات اس سلسلہ میں جونظر آتی ہے وہ قضا کے متعلق اپنے تلاندہ





میں خاص فتم کے جذبات کی برورش ہے۔

مطلب یہ ہے کہ امام جس کام کواپ تا ندہ کی ایداداور رفاقت میں انجام دے رہے تھے یہ کام بی ایبا تھا کہ اس میں کمال حاصل کرنے والوں کے لیے حکومت کے سب سے بڑے اور سب سے اہم شعبہ میں داخل ہونے کا قدرتی موقعہ پیدا ہو جاتا تھا اور پکھ اس ذرائے میں نہیں۔ آج بھی دنیا کی حکومتوں میں آگر دیکھا جائے تو پارلیمان سے تحانی تعلقہ داری پچر یوں تک میں اس کے سوا اور کیا ہوتا ہے جے اسلامی حکومتوں کے زمانے میں قضا قاور مفتی وغیر وانجام دیتے تھے وہی قانون بنانا ان کو حوادث وواقعات پر شطبتی کرنا اور ان بی کی روشنی میں 'دامن وامان ' داوری جو حکومتوں کا سب سے برا اور سب سے پہلا فرض ہے اب بھی موجودہ ذرائ کی حکومتوں کا سب سے برا امشغلہ ہے اور اس زمانے میں بھی کی روشنی میں نہیں جھڑ ہے جو لوگوں میں ہوتے رہتے ہیں ان کے چکانے میں تھا بلکہ عربی زبان میں با ہی جھڑ ہے جو لوگوں میں ہوتے رہتے ہیں ان کے چکانے بی کو حکومتوں کا اصلی کام کی ہے۔

بہر جال امام صاحب چاہتے تھے کہ ان کی مجلس کے اراکین اور شرکاء جس علی
کمال کو اپنے اندر پیدا کر رہے ہیں یہی کمال ان کو حکومت کے اس شعبہ ہیں شریک و
دخیل ہونے کا ستحق بنا رہا ہے چونکہ اسلامی قانون جس کی تدوین کا کام ابوطنیفہ انجام
وے رہے تھے صرف قانون ہی نہ تھا بلکہ وہی مسلمانوں کا دین بھی تھا جس کے معنی یہ
ہوئے کہ دنیا کے دواز ہے بھی ان لوگوں پر دین کی راہ سے کھل رہے تھے۔ طاہر ہے کہ
دین کے لیے جس اخلاص اور راست بازی استقامت وغیرہ کی ضرورت ہے دنیا ہیں
جتل ہونے کے بعد دین کے ان اقتصاف کی جمیل ہر معمولی آ دمی کا کام نہیں ہوسکا۔

حضرت امام کواکی طرف جو و یکھا جاتا ہے کہ اسلامی آئین کے باریک سے
باریک دقیق سے پہلوؤں پراپنے تلافدہ کو منفبہ کررہے ہیں لیکن ای کے ساتھ جب بھی
موقعہ ملک ہے تو اس جذبہ کی لینی اس علم کو حکومت کے حکمہ عدلیہ میں داخل ہونے کا ذریعہ
بنایا جائے بخت حوصل فکنی کرتے ہیں نوخ بن دراج جو بعد کو حکومت عباسیہ کے متاز قضاۃ



میں ثار کیے گئے وہ خود اپنا ذاتی قصہ بیان کرتے تھے کہ امام ابوطنیفہ سے میں ایسے بھن خاص مسائل خصوصیت کے ساتھ دریافت کیا کرتا تھا جن کا تعلق''قضا'' سے ہوتا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابتداء میں امام ان کے سوالوں کا جواب دیتے رہے آخر ایک دن ان سے ندر ہاگیا اورنوح کو خطاب کر کے فرمانے گئے۔

نوح میں تم کو دیکے رہا ہوں کہ تم زیادہ تر قضا کے ابواب کے متعلق سوال کرتے رہتے ہو میں دیکے رہا ہوں کہ تمہارے اندر قاضی بننے کی آرزو پرورش پارہی ہے نوح دیکے موا تمہاری ذکاوت تمہاری ہجھ بوجہ جھے بہند ہے کہاں خدادادعطیوں کتم بگاڑنہ بیٹوں' (ص٠٩) ہانا خدادادعطیوں کتم بگاڑنہ بیٹوں' (ص٠٩) تا خدہ کی ای مجل میں جمی فرماتے کہ:

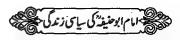
جوقاضی بنایا گیاسمجھ لینا چاہیے کہ سمندر میں وہ ڈوبا تیرنا بھی اگر کوئی جانتا ہوتو سمندر میں کب تک تیرتار ہے گااور ہاتھ پاؤں پھینگار ہے گا۔ (م ۹۰ ج ۲۰مونق) خالد بن سبیح جوامام کے متاز طلبہ میں شار ہوتے ہیں مروبی کے باشندے تھے انھوں نے تو اسی سلسلہ میں امام صاحب سے یہ عجیب ردایت نقل کی ہے لینی ایک دن امام ابو حذیفہ اینے اصحاب ورفقا م کا تذکر ہ کر تے ہوئے فرمانے گئے:

ان میں سب سے بہتر تو وہ ہیں جنھوں نے فقہ کے علم کو حاصل تو کر لیا لیکن فتو کی دسینے کے پیٹے کو اختیار نہیں کیا ان کے بعد درجہ ان لوگوں کا ہے جو فتو کی دسینے کا کام بھی کریں گے ادر سب سے کم تر درجہ ان لوگوں کا ہے جو قاضی بنیں گے۔ (ص 10 ج مو)

امام كے بجنب الفاظ بيري كه

للبه لیکن خداکی شان چار بینے درائ کے قاضی ہوئے لکھا ہے کہ قاضی شریک بن عبداللہ اپنے بچول کی تربیت اور گرانی میں زیادہ توجہ سے کام نہیں لیتے تھے جس پرلوگ ان کوٹو کا کرتے جواب میں جنجلا کر قاضی شریک کہتے کہ درائ ٹورباف (حاکک) نے کیا اپنے بچول کی تربیت کی تھی کہ سب کے سب عباس کا کومت کی ججی کے عبدے پرمرفراز ہوئے۔ ۱۲





سب سے کم تر درجدان کا ہے جو قاضی بنیں گے۔

اخسهم القضاة.

حصول علم کے محم مقصد کے متعلق شا گردوں کی ذہنی تربیت

ظاہر ہے کہ یہ پیش گوئی نہیں تھی جوامام پر بیاعتر اض کیا جائے کہ ان شاگر دوں میں جوسب سے بڑے تھے یعنی ابو پوسف وہی تو قاضی ہے بلکہ در حقیقت اپنے تلاندہ کی تربیت کا ایک طریقہ تھا مقصود ان الفاظ سے یہی تھا جیسے امام بھی بھی ان الفاظ میں ادا کرتے ابوشہاب نحاط امام کی زبانی پیقل کیا کرتے تھے کہ:

علم کوجس نے ونیا کے لیے سیکھا وہ علم کی برکت سے محروم کر دیا جاتا ہے۔
ایسے آ دی کے دل میں علم جاگزیں نہیں ہوتا اور اس کے علم سے لوگوں کو
زیادہ فائدہ بھی نہیں پہنچتا۔ لیکن جس نے دین کے لیے علم حاصل کیا اس
کے علم میں برکت دی جاتی ہے اور دل میں اس کے علم رائخ ہوجا تا ہے اور
لوگ اس کے علم سے زیادہ نفع اٹھاتے ہیں۔ (ص ۹۰ ج ۲ موفق)

یہ اوراس قتم کے بیمیوں اقوال امام صاحب سے کتابوں میں منقول ہیں' امام کے نقط نظر کو بیجھنے کے لیے غالبًا یہ چندمثالیس کافی ہو کتی ہیں۔

اب ایک طرف امام کے ان اقوال کور کھئے اور دوسری طرف ان ہی ہے اس باب میں جود دسری باتیں منقول ہیں وہ بھی من لیجئے ان کے تلمیذرشید جن پرمحد ثین کو بھی اعتاد ہے لینی قاضی ابو پوسف ہی کی روایت ہے کہ:

"امام کی مجلس میں اگر کوئی ادھرادھری باتیں کرتا جب اس کی گفتگوطویل ہو جاتی تو امام سے پھر رہانہ جاتا اور اس کی بات کاٹ کر پچھ مسئلہ مسائل کا ذکر چھٹر دیتے پھر تلافدہ کی طرف خطاب کر کے فرماتے خبر دار! جو بات ناگوار گذرتی ہوئنواہ کو اہواں سے لوگوں کو مطلع کرنے کی ضرورت نہیں (بہ ظاہر لوگ امام تک بیتذکر ہے بھی پہنچاتے کہ فلاں آپ کو بیہ کہتا ہے وہ کہتا ہے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) آخر میں فرماتے کہ بھائی جو میرے



متعلق بری باتیں کہتے ہیں خداان کومعاف فرما دے اور جوا چھے خیالات رکھتے ہیں خداان برحم فرمائے

اس کے بعد' گر'' کی بات امام کابیآ خری فقرہ ہوا کرتا تھا کہ

تفقهوا فی دین الله و ذر ''تم لوگ الله کوین کی مجھ پیدا کئے چلے جاؤ والناس وماصنعو الانفسهم اور لوگ جو کچھ کررہے ہیں ان کو ان بی کے فیحوجهم الیکم (ص۹۵ حوالہ کرو اگرتم ایسا کرو گے تو تمہاراعلم لوگوں کو ج۲ مو)

بس امام کے ان بی الفاظ کی طرف میں توجہ دلانا چاہتا ہوں کہ ایک طرف اپنے تلا ندہ میں '' قضا'' وافقا کی حوصلہ فکنی بھی کرتے رہتے تھے اور دوسری طرف ان ہی شاگر دوں کو اس کے لیے بھی تیار کرتے تھے کہتم اپنے اندرالیا کمال پیدا کرو کہ خواہ مخواہ لوگوں کو تھا رافتاج ہونا پڑے۔

ظاہر ہے کہ جس علم کوان کے تلاندہ حاصل کررہے تھے اس کی طرف احتیاج افتاء اور قضاء کے سوااور کس مسئلہ میں ہو عتی تھی۔ وہ طلب کاعلم تو حاصل نہیں کررہے تھے کہ اپنے جسمانی امراض میں لوگ ان کے مختاج ہوتے اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو صنیفہ قضاً یا افتا کے باب میں اپنے شاگردوں جو ہمت فکنی کیا کرتے تھے اس سے غرض

ا پہلے بھی مفتی اور قاضی کے الفاظ آتے ہیں اور یہاں بھی اقماء اور قضاء کے الفاظ کا ذکر کیا گیا ہوا م کوشا یہ ان دونوں چیزوں میں جو فرق ہے معلوم نہ ہوگا عام مسلمانوں کو نہ بی زندگی میں جو ضرور تیں چیش آتی ہیں اور مولو ہوں ہے ہو چی کراپ نہ نہ ب کا تھم معلوم کرتے ہیں اس کا نام استفتاء ہے اور اہل علم کا جو طبقہ عوام کی راہ نمائی اس باب میں کرتا ہے ان بی کو مفتی کہتے ہیں مفتوں کا کام صرف مسئلہ بتانا ہے کیون کی پراپ بتائے ہوئے مسئلہ کو نافذ نہیں کر سکتے بخلاف قضاء کے وہ حکومت کا محکمہ ہے ہم فیصلہ جو قاضی کرتا ہے حکومت و مددار ہے اس کے نافذ کرانے کی البتہ اسلامی عدالتوں ہیں تاضع ل کی مدد کے لیے پی ضرورت کے وقت قاضی کو علی مشورے دیئے کے لیے چھلوگ ملازم موتا تھا لیکن فیملوں کے نفاذ کرائے گا کہ اس وہ کی مفتی کے تیے مفتیوں کا میگر وہ حکومت کا ملازم ہوتا تھا لیکن فیملوں کے نفاذ کرائے گا کہ تاری وہی حاصل نہ تھا۔

يئ تحى كدد نياك ليدين كاس علم كواس طور پراستعال نبيس كرنا چاہيكدين كے احرام كاجوا تفتاء بود م تحد ب تارب۔

آخرآب اس کوکیا کہے گاام بی کے ایک اور بڑے شاگرد بہل بن مزاح جن پر مامون الرشيد نے خراسان كى كورنرى كے زمانہ ميں شديد اصرار كيا تھا كہ تضاء كا عبدہ تبول کرلیں لیکن وہ اٹکار پرمعررہے جیل کی سزاہمی ای اٹکار کی وجہ سے ان کو بھکتنی پڑی لیکن مامون کی بات نہیں مانی تنگ آ کراس نے ان کوچھوڑ دیا۔ بہرحال وہی راوی ہیں کہ ایک دن امام صاحب این تلانده کا ذکر کرتے ہوئے فرمانے سکے کہ ميرے اصحاب ميں تميں آ دمی خاص اہميت رکھتے ہيں جن ميں دس آ دمی تو تیک لوگ ہیں اور فقیہ ہیں اور دس عی ان میں ایسے ہیں جوفق کی دینے کے قابل ہو کی بیں لیکن دس ایے ہیں جوقاضی بن سکتے ہیں۔'(ص ۸۹) سہل بن حرام نے اس کے بعد امام کی طرف بدالفاظمنوب کے کہ آخری جماعت جوقامنی بنے کے قابل ہو چکی ہے؟ ان کے ذکر کے بعدامام نے فرمایا کہ: وهم احسن اصحابی (۱۸۹۰) کی اوگ جارے شاگردوں میں سب سے بہتر ہیں امام کے اس بیان کوجس میں قاضی بننے والوں کو تیسرے درجے کا آ دی قرار دیا گیا تھااس بیان سے ملائے جس میں اپنے ان شاگر دوں کو جو قاضی بننے کے قابل ہو چکے تھے اپنے بہترین تلاندہ میں شار فرمار ہے ہیں بہ ظاہر دونوں میں تضارمعلوم ہوتا ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ پہلی گفتگو کی حیثیت ایک نظریہ کی تھی جس کا مال کو یا یہ تھا کہ فقہ کی تعلیم قاضی بننے کے لیے جو حاصل کرتے ہیں وہ ادنیٰ درجے کے آ دمی ہیں امام نے نزدیک اس سے ذلیل اور کمینکوئی نہ تھا جودنیا کے لیے دین کوآلہ بنائے بیاحاصل تو بان کے پہلے قول کا تھا باتی سمل بن مزاحم نے دوسری بات جوان سے قل کی ہے اس میں واقعہ کا اظہار فرمایا گیا ہے آخروہ کیا کرتے جن جن لوگوں میں قاضی بننے کی قابلیت بیدا ہو چکی تھی جب وی ان کے تمام شاگردوں میں اچھے ٹابت ہوئے تھے تو ایں واقعہ کا انکار کیے کر دیتے اس روایت پر اس کا بھی تو شبہ نہیں کیا جا سکتا کہ جن



لوگوں نے قضا کا عہدہ قبول کرلیا تھاوہ اپنے طرزعمل کی تھی کے لیے امام کی طرف اس فتم کی روایت و بے چارے ہمل بن حراحم فتم کی روایت و بے چارے ہمل بن حراحم کی ہے جنھوں نے عرض کر چکا ہوں کہ مامون الرشید کے انتہائی اصرار پر بھی اس عہدے وقبول نہیں کیا اور جیل جانا پہندفر مالیا۔

عهدة تضاكم تعلق حفرت امام كاتاثر:

بہر حال کچر بھی ہوا مام اپنے شاگر دوں کوجس کام کے لیے تیار کر دہ ہے اس کا انداز وان کے ای تیار کر دہ ہے اس کا انداز وان کے ای تی می کے او ال سے ہوتا ہے امام صاحب کے بوتے اساعیل بن حماد جو اپنے وقت کے مشہور قاضی تھے ان سے بھی قریب قریب ای تم کی روایت ہے فرق انکا ہے کہ بجائے تمیں کے تماد کی روایت میں چھتیں آ دمیوں کا ذکر ہے امام نے ان کے معتلق فر مایا کہ:

اٹھائیس تو ان میں قاضی بنے کے قابل ہو بھے ہیں اور چوفتوے دینے کی صلاحیت رکھتے ہیں کی دونوں قاضی اور مفتی صلاحیت بیدا کر بنے می صلاحیت بیدا کر بنے می صلاحیت بیدا کر کھی صلاحیت بیدا کر کھی میں (ص ۲۳۲ج۲)

اب خود ہی سوچنا چاہیے کہ قضا کے متعلق طلبہ کی حوصلہ تکئی بھی اور پھراپنے جلیل تلانہ ہ کے متعلق سید اعلان بھی کہ فلال فلال قامنی ومفتی بننے اور فلال فلال تاضی ومفتی بنانے کی صلاحیت پیدا کر چکے ہیں ان کے دوثوں اقوال کا حاصل اس کے سوا اور کیا ہوسکتا ہے کہ در حقیقت امام صاحب قاضی اور مفتی بننے کے خالف نہ سے بلکہ قاضی اور مفتی بننے کے لیے نقہ کی تعلیم حاصل کرنے والوں کی ہمتوں میں بلندی پیدا کرنا چاہتے تھے۔

اور واقعہ یہ ہے کہ قضا کے اس عہدے کی جو اہمیت امام کی نظر میں اگر اس قدر مقی ہے۔ ان کے اس مقدر مقی ہے۔ ان کے اس مقدر مقبل پر تعجب بھی نہیں ہوتا۔ طرز عمل پر تعجب بھی نہیں ہوتا۔

نوح بن دراج جن کا پہلے ذکر گذر چکا ہے ان کے سوا امام کے متاز تلاندہ میں نوح بن دراج جن کا پہلے ذکر گذر چکا ہے ان کے سوا امام کے متاز تلاندہ میں نوح بی نام کے نام سے ہیں عام طور پر کتابوں میں لوگ ان کونوح الجامع بھی کہتے ہیں۔

الماليميد لاساكاد تدل ميها

CO DO DO

ان کامشہور بیان کتابوں میں نقل کیا جاتا ہے وہ بھی کہتے تھے کہ بھن خاص مسائل کے دریافت کرنے پر مجھے بھی امام نے ڈاٹٹے ہوئے فرمایا تھا۔

یا نوح تدق باب القضا. (ص ۱ ۱ نوح تم قشا کادروازه که کمتار به و -ج۲ موفق)

ان کا وطن بھی مروتھا کہتے جیں کہ فارغ ہوکر کوفہ سے جب وطن واپس لوٹا تو قضا کی مصیبت میں مجھے جتلا ہوٹا پڑا امام ابو حنیفہ ابھی بقید حیات سے ڈرتے ڈرتے اپنا اس قصور کی اطلاع میں نے امام کودی۔ جواب میں امام نے ان کوا کی خط کھا ہے جس کا شارامام کے تاریخی خطوط میں ہے کتابوں میں عمو آاس خط کولوگ کفل کرتے ہیں 'بہر حال اس خط کی ابتداءامام نے ان الفاظ ہے کی تھی۔

"ابوطنیفه کی طرف سے ابوعصمه (بینوح کی کنیت بھی) کے نام تمہارا خط پہنچا جو کچھاس میں تم نے لکھا ہے اس سے واقف ہو۔"

وقلات امانة عظیمة تمہارے سرد بہت بڑی امانت کی گئے ہے اتن یعجز ضہا الکبائر من الناس بڑی امانت جس کے اٹھائے ہے بڑے بڑے وانت کا الغریق فاطلب لوگ عاجز ہیں تم اب ایک ایسے آ دمی ہو جو لنفسک مخرجاً. (ص ۱۱۰ ڈوب رہا ہوچا ہیے کہ تجات کی راہ اپنے لئے پیدا ج موفق)

ان الفاظ میں جوقوت مجری ہوئی ہے کو گول کواس کا میچے انداز وہیں ہوسکتا جب تک کہ عہد و قضا کی ان چند فر مداریوں کا ذکر نہ کرلیا جائے جوامام کے نزدیک ضروری تھیں اس قتم کی با بیس مثلاً کسی سے قاضی کومر کوب نہ ہوتا جا بیئے خواہ دہ بادشاہ ہی کیوں نہ ہو۔ (ص ۱۱۵ ج ۲ موفق)

عدالت کی ذمہ داریوں کے متعلق حضرت امام کا نقط نظر

عدل دانساف دغیره جیسی عام چیزیں توان ہی کے نزد یک کیا انساف وعدالت كم متعلق سارے عالم كا يكى خيال بے خواه اس يو كمل موتا مويان موتا موليكن مس تو د كيوكر دنگ ہوگیا جب اس وصیت نامدیس جوقاضی ابو پوسف کے نام ہا کی فقر والم کاریمی یایاجا تا ہے۔

"اگرامام (مسلمانوں کے باشادہ اور حکراں) سے کوئی ایبا جرم سرزد ہو جس کاتعلق مخلوق خداہے بادشاہ کو ہوتو اس جرم کی سزااس قاضی کو دینی جاہے جواس زمانہ میں بادشاہ سے قریب تر ہو۔ (م ۱۰۰موفق)

میں نے امام کے الفاظ کا ترجمہ کیا ہے میری مجھ میں تو اس کا میں مطلب آیا جو لکھا ہے خو دالفاظ کو بھی درج کردیتا ہوں۔

ملمانوں کا حکرال کی ایسے جرم کا اگر مرتکب وان اذنب ذنبابينه وبين ہوجس کا تعلق عام لوگوں سے ہوتو اس *حکمر*اں کو الناس اقامه عليه اقرب وہی قاضی سزادے گاجواس سے قریب تر ہو۔

عدالت کے افتدار کی بلندی:

القضاة عليه.

اگرامام کے نزدیک قضا کا درجہ اتنابلند ہے تواس کے صاف منی یہی ہوتے کہ حكومت كافتذار بجي تضاك افتذاركوه وبالاتريقين كرتے تھے۔

ابو برالجصاص نے اپنے تغیریں جو بہ سکد لکھا ہے کہ سلمانوں کے جس علاقے میں ان کی حکومت باتی ندر ہے تو مسلمانوں کی جماعت جس مخض کو آینا قاضی انتخاب کر لے گی اس کے فیلے اس طرح واجب النفاذ ہوں مے جیسے حکومت کی طرف سے مقرر كرده قاضو ك فيل واجب التعميل موت إن السي معى يمي مجهمي الما تابك

الجماص كائي الفاظرية إلى: لو أن أهل بلد لاسلطان عليهم لواجتمعو أ على الرصاتبولية رجل عدل منهم القصاحتي يكونوا عواناله على من تنع من قبول

المانينية المانينية

قنا كاس عبدے كے لئے حنى فرجب من حكومت كى بھى چندال ضرورت نيس ب درقامنى حكومت كے بغير بھى اقتدار كاما لك بنايا جاسكتا ہے۔

شاگردول كفيحت:

پس بات وہی ہے کہ یہ جو کھ میں کیا جارہا تھا دراصل مسلمانوں کے لیے سی افتح وہ اسلام سلمانوں کے لیے سی کھنے وہ اسلام سلمانوں کے بیدا کرنے کی مکن کوشش تھی پہلی ضرورت تو اس کے لیے بیتی کہ خوداسلام قانون کو مکن غور وفکر کے ذریعہ سے مدول کرلیا جائے۔ اس کام کوتو وہ اپنی مجلس وشتح قوانین کے ذریعہ انجام دے دے سے اور دوسری قدرتی ضرورت بیتی کہ جن لوگوں کے ہاتھ میں بیرقانون دیا جائے وہ مجمح معنوں میں جو چیز لے بے پردا ہوکراس کے فقافہ کی ہمت اور جرائت اپنے اندرر کھتے ہوں اپنے شاگردوں کو جیسا کہ ان سے منقول ہے بار بار اس کی تاکید کرتے کہ:۔

خدا نے تم لوگوں کو علم کا جتنا حصہ بھی عطا کیا ہوخدا کے لئے اس علم کے احر ام کو باتی رکھنے کی کوشش کیجیو اور آخر میں فرماتے کہ میں خدا بی کا حوالہ دے کرتم لوگوں سے کہتا ہوں کہ کی امیر کی رضا مندی کی ذات سے اس کو تحفوظ رکھیو۔ (ص ۱۰۰)

آخران کی غرض ندکورہ بالا باتوں ہے اگریہ نہ ہوتی تو پھرامام بی کے اس قول کا

كيامطلب بكه:

" حکومت کی ملازمت اس وقت تک تم لوگوں کو تبول نہ کرنی چاہیے جب تک کرتم کو اس کا یقین نہ ہو جائے کہ اہم اس عہدے کو اگر نہیں تبول



کرتے ہیں قواس پراس تم کے لوگ بعند کرلیں کے بین سے خدا کی ملون کو مرد پنجے گا۔ (ص ۱۱۱)

ماف ظاہر ہے کہ جہاں یہ صورت حال ہود ہاں حکومت بی شریک ہوجائے کا وہ مشورہ دے رہے ہیں اور جراتو خیال ہے کہ امام کی سلے جو زم طبیعت کے خلاف ان کی زعر کی بیں ایک خاص پہلو جو ایسا پایا جاتا ہے جو بظاہر ان کی فطری افرادہ طبع کے خالف ہے تو اللہ ہے ہیں دختی وضع تو انین کی مہم کے ساتھ حلا ندہ میں نہ کورہ بالا جذبات کو پیدا کرتے ہوئے ہم ان کو پاتے ہیں کہ حکومت کی طرف سے کوفہ میں جن قضاۃ کا تقرر ہوا تھا ان کے متعلق ان کا ایک خاص رویہ یہ تفاکہ ان کے اجلاس میں جو مقد مات فیمل ہوتے سے امام صاحب ان کو معلوم کر کے چند ایسے سخت اعتر اضات کر دیتے ہے کہ بے جو امام صاحب ان کو معلوم کر کے چند ایسے سخت اعتر اضات کر دیتے ہے کہ بے جارے تھا تھا ان ہوجاتے ہیں جن اسلامیں ایک بی نہیں بیبیوں وا تعات ہیں جن جی رہا ہی ذیار ہوجاتے ہے اس سلسلہ میں ایک نہیں بیبیوں وا تعات ہیں جن میں زیادہ تر واقعات کا تعلق تو کوفہ کے قاضی ائن آئی لیا سے بی اور بھی ایمن شہر مربھی اس لیبیٹ میں آ جاتے ہے۔

امام کے انکسار و تواضع کے جو حالات اب تک عرض کئے جا چکے جیں وہی اس بدگمانی کی تر دید کے لیے کافی جیں کداس میں امام کی رعونت ونخوت یا خودنہا کی جیسے ذکیل صفات کودخل ندتھا۔

حفرت امام كاانكسار:

علاوه ان اخلاقی واقعات کے جن کا ذکر مخلف مقامات یس گذر چکا ہے خودا ہے علم کے متعلق امام کے جواحماسات تھے ان کا پید خودان کے بعض ہے ساخت اقوال سے چا ہے کہتے ہیں کہ کوف کے بازار یس ایک آ دی یہ لا چہتے ہوئے داخل ہوا کہ ابوطنیفہ فتیہ کان کہاں پر ہے؟ اقفا قایر سوال خودام عی سے اس نے کیا آ پ نے فر مایا:
لیس ھو بفقیہ انما ھو مفت وہ فتیہ نیس ہے بلکہ زیمدی مفتی (مینی فتوئی منتی اس کے کہی نے مام ابو منیف سے جھنم الاحرایک بررگ گذرے ہیں ان کا بیان ہے کہیں نے امام ابو منیف سے



ا یک مئلہ بوچھاجس کا جواب انہوں نے دیا میں نے عرض کیا کہ جب تک آپ اس شہر میں موجود ہیں اس وقت تک خیر دبہتری ہے بیشہ بھی خالی نہ ہوگا۔ جعفر ہی کہتے ہیں کہ بین کر بے ساختہ امام کی زبان پر بیشعر جاری ہوا۔

خطت الدیار فسدت غیر آبادیال اجر گئیں تو سردار ہونے کی صلاحیت مسود ومن الشقاء تفردی کے بغیر علی سردار ہوگیا یہ بری برختی کی بات ہے بالسود (ص۸۴ ج۲) کہ آج علی تنہا پیٹواادر سردار سمجا جا تا ہوں۔

تھم بن ہشام کابیان ہے میں نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا کہ آپ لوگوں کوجونتوی دیا کرتے ہیں کیا آپ کویفین ہے کہ وہی سیجے ہے امام نے سننے کے ساتھ فرمایا کہ ہوسکتا ہے کہ غلط ہونے کے سواد وادر کچھ نہ ہو۔ (ص۱۵۳)

حسن بن صالح جن کا شارا کابر علاء میں ہے۔خوداپنا واقعدلوگوں سے بیان کیا کرتے تھے کہ شہر کے والی نے جھے اور ابن الی لیل اور امام ابوطنیفہ تینوں کو بلا کر ایک مسئلہ دریافت کیا حسن کہتے ہیں کہ میں نے جو جواب دیا وہ امام اور ابن الی لیل کے جواب سے مختلف تھا۔ والی نے تھم دیا کہ امام ابوطنیفہ اور ابن الی لیل بی کے فتو کی کے مطابق عمل کیا جائے ہم نے دیکھا کہ امام ابوطنیفہ کچھ سوچ میں غرق ہو گئے اور اس کے بعد والی کو خاطب کر کے فرما دے ہیں۔

"صاحب! میں نے جو جواب دیا تھا سی نہیں ہے مسید بی ہے جواس نے بتایا ہے (ص ۲۰۹موفق)

اورا یے متعددوا تعات نقل کے جاتے ہیں کہتے ہیں کہ امام صاحب ایک صاحب کے اس کے منہ سے نکلنا تھا کہ امام کا چیرہ وزرد پڑگیا سر جھکالیا اور کہتے جاتے تھے۔
'' بھائی! فدا آپ کو جزائے خیر دے علم پر ناز جس وقت کی کو ہونے لگے اس وقت اس کا وہ بہت تھائے ہوتا ہے کہ کوئی اسے فدایا ددلا دے۔'' (ص

الم الومنيذ يكى سايى زعرك المنظمة المن

بهلاجس كى ذكاوت حسى كاحال بيهوكدراستدين اجا عكان كاياؤن كسى لزيركى ٹا تگ پر پڑ گیا۔لڑ کا چلا کر بولا اُبڑے میاں! قیامت کے دن اس کا بدلہ جولیا جائے گا۔ اس سے تم نہیں ڈرے مسر بن کدام جواس دفت امام کے ساتھ مٹھے کہتے ہیں کہ میں نے د یکھا کہ امام ابوحنیفہ چکرا کر گریزے میں کھڑا ہو گیا اور ان کوسنجا لنے لگا جب ہوش میں آئة قيس نے كہا كەس لوغرے كى بات كاآپ نے اتنا الرليا۔ امام نے فرمايا كم بھائی۔! مجھے خطرہ ہوا کہ خور نہیں بولا ہے بلکہ شاید بلوایا گیا ہو۔ (ص ۱۳۸)

اوریس کیا یس تو کہتا ہول کدامام کی بوری زندگی اس بات کی زندہ شہادت بن

عتی ہے کہ ان کے سوانح نگاروں نے بیرواقعہ جوان کی طرف منسوب کیا ہے کہ:۔

ما ذال ابو حنیفه یخطی ابن امام ابومنیفد ابن الی لیل (کوف کے سب سے ابی لیلیٰ فی مسائله وقضایاہ برے قاضی) کے سائل اور فیملوں میں بیشتر

غلطیاں تکالتے رہتے تھے اور لوگوں ہر ان ويظهر ذلك.(ص١٢٢ ج موفق)

غلطيون كوظام كرتة ريخ تقے۔

اگریدوا تعہ ہاورکوئی ایک بی بیان کرتے والا ہویا ایک بی روایت ہوتو شک کی مخبائش بھی ہوسکتی ہے اجمالاً وتفصیلاً اتنے مختلف ذرائع سے امام کے اس طرز عمل کولوگوں نے نقل کیا ہے کہ مشکل ہی ہے استے راو ہوں کی طرف غلط بیانی کے انتساب کی اجازت عقل دے سکتی ہے۔

کوئی شبہیں کرنفسانیت یا خودنہائی وغیرہ کے ذلیل جذبات کے سواا گراس کی توجیدی کوئی دوسری شکل نہ ہوتی تو امام کی پوری زندگی کوسا منے رکھتے ہوئے شایدان روایتوں کومستر دکرنے کی ایک وجہ نکل سکتی تھی۔

لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ امام کے سامنے جو کام تھا اس کی پھیل میں ور حقیقت اس منزل سے گذرنا ناگز برتھا انہوں نے مکنہ جدوجہد فکروتا مل تحقیق وقد قت کے سارے ذرائع کوخرج کر کے اسلامی آئین کے تمام شعبوں کومدون کرلیا تھا اورا مے لوگ بھی اپن صحت اور تربیت میں ر کھ کرتیار کر چکے تھے جن میں وہ محسوس کرتے تھے کہ نفاذ کا

المناعدة الم

اختیارا گران کے ہاتھ دے دیا جائے گا تو دواس مدونہ آئین کے دفعات کو ہر چیز سے بے بردا ہوکر حوادث دواقعات بر منطبق کرنے میں کامیاب ہوں گے۔

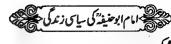
قضا فصل خصومات میں حکومت کے نظام کی اصلاح

لیکن ای کے ساتھ قضا وضل خصومات کے اس نظم کو جواب تک حکومت نے قائم کر دکھا تھا اس کے نقائص بر سرعام جب تک فلا ہر نہ کئے جائیں گے امام کے'' لائح ممل'' کی طرف حکومت اور عوام کو توجہ کرنے کی ضرورت ہی کیا ہوگی۔

اس ماہ کا بھی سوال تھا کہ فاموثی اور مروت سے اگر کام لیا جاتا ہے تو امام دیکھ مہے تھے کہ سارا کیا کرایا ہوں بی دھرا کا دھرارہ جائے گا اور جن بہتر ہوں سے اس وقت اس معاملہ میں حکومت کام لے ربی ہے ان کے اصلاح کی کوئی صورت پیدا نہ ہوگی۔

جن میں مروت و اجت کے جذبات کی نوعیت وہی ہو جوامام میں تھی وہی پور اعدادہ کر کتے ہیں کہ اس کھن منزل کو طے کرنے کے لیے اپنے سینے پر ان کو کتی بڑی چان رکھنی پڑی ہوگی حقیقت تو یہ ہے کہ کھر رسول الشریق کے دن اور آپ کی امت مرحومہ کے فلاح وصلاح کا جو بے پناہ ولولہ اور تڑپ امام میں تھی۔ اگر وہی ان پر غالب آ کرمروت و مدارات کے جذبات پر غالب نہ آ جاتی تو میں ہیں جھتا کہ ان جیسے آ دی سے یہ جرائت تقریباً نامکن تھی۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ جو بچوں کی ڈانٹ سے ڈر جاتا ہوا تنا ڈر جاتا ہو کہ چکرا کر گر پڑتا ہو بازار بوں کے خت وست سننے کا خاموثی کے ماتھ عادی ہو والی کے بھرے دربار میں اپنی غلطی کے اعتراف پر جری ہو۔ اس آ دی عاصی عیر ہو والی کے بھرے دربار میں اپنی غلطی کے اعتراف پر جری ہو۔ اس آ دی جائے ایک وہ و دف قربیں بلکہ اس کو اپنا مشخلہ بنالینا اور اس پر ہی نہ کرتا بلکہ کو چہ و بازار میں ماتھ یہ موالمہ کیا شدید ترین د تی ضرورت کی احساس کے بغیرا مام ابو حذیہ جسے آ دمی کے ماتھ میں معالمہ کیا شدید ترین د تی ضرورت کی احساس کے بغیرا مام ابو حذیہ جسے آ دمی کے





مکن ہے؟

حکومت کی عدالتوں کے فیصلوں پر حضرت امام کی بے لاگ تقیدیں

پس واقعدوہی ہے کہ یہال کی کی شخصیت کا سوال ہی نہیں تھا بلکہ جوان کا نصب العین تھا بلکہ جوان کا نصب العین تھا اس کے سواکوئی صورت ہی نہ تھی کہ اس طریقے سے حکومت کو نقائص کی اصلاح کی طرف متوجہ کیا جائے اور جب وہ متوجہ ہوتو اپنی ساری زندگی اور زندگی کے سارے وسائل کو کھپا کر جوشچے چیز انہوں نے تیار کی تھی اس کے قبول کرنے پر قدرتا وہ مجبور ہوجائے۔

یقینا ابن ابی لیل کی شخصیت ہے ان کو بحث نہیں تھی۔اس راہ میں جو بھی ان کے سامنے آتاوہ اس کے ساتھ یہی معاملہ کرتے بلکہ میراخیال ہے کہ ابن ابی لیل کی جگہ امام کے اکلوتے صاحبز اوے حماد ہی کیوں نہ ہوتے جب بھی وہ وہی کرتے جو ابن ابی لیل کے ساتھ انہوں نے کیا۔

این افی افی کی کے مسائل اور قضایا جن میں امام مسلس غلطیاں نکالتے رہے میرا خیال تو یہ ہے کہ خیال تو یہ ہے کہ خیال تو یہ ہے کہ قانون کے اصلاحی سلسلے کی وہ عجب چیز ہوگی کین اس کا افسوں ہے کہ امام کے سوائح نگاروں نے جیسا کہ میں نے عرض کیا جیمیوں واقعات تھ کویا گرفی بڑم کے زیادہ تربیالی چیزیں ہیں جنحیں ہم تک بجائے قانونی اصلاحات کے کویا گرفی بڑم کے لطائف سے زیادہ مشابہ پاتے ہیں ابن افی کیلی زمانے تک کوفہ میں قاضی رہاورامام بھی کوفہ میں موجود تھے خدا می جانتا ہے کہ بھی قصد اگر وہاں چیز گیا تھا تو کتے مقد مات اور مسائل ایسے ہوں گے جن پرامام کی طرف سے نکتہ چینی کی گئی ہوگی میرے مقد مات اور مسائل ایسے ہوں گے جن پرامام کی طرف سے نکتہ چینی کی گئی ہوگی میرے خیال میں علم کا دہ ایک ذخیرہ ہوگا۔ بہر حال اس سلسلہ میں امام کے سوائح نگاروں نے جن لطائف کا ذکر کیا ہے چند کا تذکرہ تو جھے کربی دینا چا ہے مثلا وہی در بچکا مقدمہ رقن داش کا مقدمہ:

کتے ہیں کہ ابن الی لیل کے اجلاس میں ایک فخص نے بدعرضی چیش کی کہ اپنے



مکان میں ایک شیقہ یاروش دان بنانا چاہتا ہوں لیکن میر اپروی بنانے نہیں دیتا اور وکا کے پروی بلایا گیا۔ اس نے کچھ وجوہ پیش کے ابن البیلیائے نے فیصلہ کردیا کہ روش دان نہ کھولا جائے مسئلہ کو لے کروہ امام ابوصنیفہ کے پاس پہنچا امام نے کہا کہ تم بجائے روش دان کے عرضی دو کہ میں اپنے مکان کی ایک دیوار گرادی چاہتا ہوں اور جس دیوار میں روش دان قائم کرنا چاہتے ہوائ کو گرانے کا ارادہ کرواس نے یہی کیا۔ ابن الی لیا نے فیصلہ کیا کہ جرفص کو اپنے مکان کی دیوار کے گرادیے کا حق ہے تم اس دیوار کو ڈھاسکتے ہو وہ اس فیصلہ کے ساتھ گھر آیا اور امام کی ہدایت سے دیوار کے گرانے کا اعلان کیا۔ پڑوی گھر ایا ہوا ابن الی لیل کے پاس پہنچا کہ جناب اب تو روش دان ہی نہیں وہ پوری دیوار گرگرا رہا ہے میرے لیے روشندان دیوار کے گرانے کا مان تھا۔ ابن الی لیل کے پاس پہنچا کہ جناب اب تو روش دان ہی نہیں وہ پوری دیوار فاموش ہو گئے اور تھے گئے کہ ابوضیفہ کا اس مشورے میں ہاتھ ہے۔

مجنونه كامقدمه

ای طرح دوسرا مقدمہ مجنونہ کا بیان کیا جاتا ہے کہ کی محلہ بین ایک بڑھیارہ تی مخل لوگوں نے اس کا ایک خاص نام رکھ چھوڑا تھا جہاں اس نام سے اسے پکارتے ہے تکان نام لینے والوں کو گالیاں سائی شروع کرتی حسب عادت کسی نے اس تام سے بڑھیا کو پکارا اس نے صلوا تیں سائی شروع کیں جن بیں اس کے باپ ماں کے نام کی بھی گالیاں تیس بیصا حب جھوں نے بڑھیا کو چھیڑا تھا۔ شے خضبنا ک آ دمی آ پ نے فوراً ابن ابی لیل کے اجلاس بیں قذف (گالیاں دیتا یا ازالۂ حیثیت عرفی کا وعوی بایں الفاظ دائر کردیا کہ میری ماں اور باپ کو اس بوڑھی نے گالیاں دی ہیں۔ قذف جیسا کہ موتی ہے اسلام نے ان جرائم کے ذیل بیل اس کوشریک کردیا ہے۔ جس پر حد جاری موتی ہوتی ہے۔ بین ابن ابی لیل نے تحقیقات موتی ہوتی ہے۔ بین دی باین ابی لیل نے تحقیقات کے بعد قذف کے مرتکب کو کوڑے لگائے جاتے ہیں ابن ابی لیل نے تحقیقات کے بعد قذف کے تابت ہوجانے کی وجہ سے بوڑھی پر صد جاری کردی چونکہ اس نے مدی کی ماں کو بھی گالیاں دی تھیں اور باپ کو بھی اس لیے بجائے ایک حد کے دو صدوں کے کی ماں کو بھی گالیاں دی تھیں اور باپ کو بھی اس لیے بجائے ایک حد کے دو صدوں کے کی ماں کو بھی گالیاں دی تھیں اور باپ کو بھی اس لیے بجائے ایک حد کے دو صدوں کے قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور مجد جو اسلام کے ابتدائی زمانہ میں (عدالت گاہ) کے لیے بھی قائم کرنے کا فیصلہ کیا اور مجد جو اسلام کے ابتدائی زمانہ میں (عدالت گاہ) کے لیے بھی

استعال ہوتی تھی وہیں اس بڑھی پر دونوں حدیں جاری کرویں گئیں واقعہ ہے تھا کہ دی کے ماں باپ کو بڑھی نے گالیاں دی تھیں وہ اس وقت تک بقید حیات تھے۔امام تک ابن ابی لیل کے اس فیطے کی خبر پہنچائی گئی آپ نے فرمایا کہ ایک بی نہیں اس مقدمہ میں قاضی نے متعدد فلطیاں کی ہیں پہلی بات تو یہی ہے کہ وہ بڑھی شہور ہے کہ مجنونہ ہے اس کی تحقیق ہوئی چاہیں دوسری بات ہے ہے کہ جب ماں باپ مدی کے زندہ ہیں تو قد ف کے دعوے کے بیش کرنے کا حق اس مدی کو تھا بی نہیں دوسری بات ہے ہے کہ جب ماں باپ مدی کے زندہ ہیں تو قد ف کے دعوے کے بیش کرنے کا حق اس مدی کو تھا بی نہیں لوگوں کی طرف سے دعوی پیش نہیں ہوا تھا جن کے ساتھ قذ ف کا ارتکاب کیا گیا ہے۔ لوگوں کی طرف سے دعوی پیش نہیں ہوا تھا جن کے ساتھ قذ ف کا ارتکاب کیا گیا ہے۔ تیسری بات ہے کہ مجد میں انھوں نے حدالگوائی۔ حالانکہ مجد سز ادیے کی جگر نہیں۔ چوتھی بات ہے کہ مجد میں انھوں نے حدالگوائی۔ حالانکہ مجد سز ادیے کی جگر نہیں۔ کوئی گالیاں دی تو گائی دیے والے کوایک بی سز ادی جائے گی نہ کہ ہر ہرخض کی طرف سے دوہ علیمہ علیمہ علی دیا والے کوایک بی سز ادی جائے گی نہ کہ ہر ہرخض کی طرف سے دوہ علیمہ علی دیا والے کوایک بی سز ادی جائے گی نہ کہ ہر ہرخض کی طرف سے دوہ علیمہ علیمہ علی دیا والے کوایک بی سز ادی جائے گی نہ کہ ہر ہرخض کی طرف سے دوہ علیمہ علی

ای طرح امام نے اور بھی چند نقائض نکال کردکھائے جن کی تعداد کافی درازتھی۔
خطیب بغدادی نے بھی اس واقعہ کا اپنی تاریخ بیں ذکر کیا ہے آخر بیل بیاضا فہ ہی ان کی
روایت بیل ہے کہ ابن الی لیا کو جب امام کے ان اعتراضوں کی خربو کی تواہی حا کمانہ
اختیار سے کام لے کریہ تھم دے دیا کہ شرقی معاملات بیل امام ابوطنیفہ کی تم کی گفتگونہ
کریں لیعنی فتو کی وغیرہ نددیا کریں اس قانون کا نام قانون جر ہے لیکن پھے ہی دن کے
بعد خطیب نے لکھا ہے کہ ولی عہد حکومت کی طرف سے چندسوالات کوفہ آئے ولی عہد کا
حکم تھا کہ امام ابوطنیفہ سے بھی ان مسائل کے متعلق فتو کی لیا جائے قاصد نے ان سے
دریافت کیا جس کے جواب بیل انھوں نے فر مایا کہ جھے قاضی شہر نے فتو کی و ہے ہے مکا
منع کردیا ہے قاصد نے ولی عہد کہ خبر سنائی فر مان ہوا کہ جھے قاضی شہر نے فتو کی و ہے سے حکم
ابن ابی لیل کے لئے یہ اختیار بھی باتی ندر ہا امام نے آزادی کے ساتھ اعتراضات کا
سلیل شروع کردیا۔ کتابوں بیل ایک ذخیرہ ان اعتراضات اور تقیدوں کافتل کیا گیا ہے
سلیل شروع کردیا۔ کتابوں بیل ایک ذخیرہ ان اعتراضات اور تقیدوں کافتل کیا گیا ہے



جوسرکاری قاضوں کے فیعلوں پرامام کی طرف سے آئے دن ہوتے رہے تھے سب کا نقل کرنا دشوار بھی ہے اور غیر ضروری بھی ہے نمونے کے لیے غالبًا ان چند لطیفوں کا تذکرہ کافی ہے۔

كوابول يرجرح كمتعلق حضرت امام كانقط نظر

چیب بات ہے کہ گواہوں پر جرح کے سلسلے میں اعداد و شار اور کل و توع کے فاصلہ وغیرہ کے متعلق سوال کرکر کے شہادت کے کزور کرنے کی کوشش و کلاء کی طرف سے موجودہ زماند کی عدالتوں میں جومرون ہے امام کی سوائح عمری میں بھی ایک واقعای فتم کانقل کیا گیا ہے۔ لیکن اس قسم کے لغوجرح کوامام نے مستر دکرویا تھا کہتے ہیں کہ کی باغ کا مقدمة تھا گواہ این انی لیل کے سامنے جو پیش ہوا۔ اس ۔ سے دریافت کیا گیا کہ باغ میں کتنے درخت ہیں کیا تم بتا ہے ہو؟ گواہ نے کہا کہ جناب میں نے درختوں کے ساخ می کوشش کھی نہیں کی این انی لیل نے محض ای کوجرح قرار دے کراس کی شہادت کے کوشش کھی نہیں کی این انی لیل نے محض ای کوجرح قرار دے کراس کی شہادت مستر دکردی۔ قصدامام تک پہنچا امام نے گواہ کو یہ تعلیم کر کے واپس کیا کہ قاضی صاحب سے جاکر بیدریافت کرد کہ جناب کوفہ کی جامع مجد میں استے زمانہ سے اجلاس کرر ہے ہیں اور نماز بھی پڑھے ہیں کہاس کے ستونوں کی تعداد کیا ہے۔ جام قاضی صاحب میں اور نماز بھی پڑھے ہیں کہاس کے ستونوں کی تعداد کیا ہے۔ جام قاضی صاحب میں اور نماز بھی پڑھے ہیں کہاس کے ستونوں کی تعداد کیا ہے۔ جام تونوں کواس کے نیس گنا گواہ نے کہا گیا تھی چو ہو تھی تیں کہا ہیں نے یہ فیصلہ کیے کردیا کہ میں اس باغ سے دافف نہیں موں یکھوں کی حجد سے آپ نے یہ فیصلہ کیے کردیا کہ میں اس باغ سے دافف نہیں ہوں یکھوں کی

کوفی جامع مجدکی وسعت کے لحاظ سے بیمعولی سوال نہیں تھا۔

ع اسموقد ربانی دارالعلوم دیوبند حضرت مولین عمر قلیم قدس الله سره العزیز کاوه واقد یاد آتا میک جب شاه جهال پور کر قریب ایک ندی کے کنارے 'میله خداشنای ' بیس چنزت دیا تند مرسوتی فی جمہ بنا میکتے ہیں کہ جنت کی ان نے اسلام کی جنت کی نبر دس براعتراض کرتے ہوئے ہو مجھا کہ مولوی قاسم بنا سکتے ہیں کہ جنت کی ان نبر دس کا طول دعرض کیا ہے؟ مولینا جب جواب کے لئے کھڑے ہوئے تو فرمایا کر' جنت' تو عالم لائے



الغرض بیراورای فتم کے اعتراضات کا ایک سلسلہ تھا جو حکومت کے مقرر کردہ قاضوں ابن ابی لیلی اور ابن شرمہ پرامام کی طرف ہے مسلسل جاری تھا' ابن ابی لیلیٰ کی طرف پیفقرہ جومنسوب کیا گیا ہے کہ:

من هذا النحز از لا يزال يا يثرار (ثرباف ياثر فروش) كون ب جس كى تينى منه الصواعق (ص٢٢٥) طرف يد بجليال جمه براولتي الس

مربے چارے بجزاں کے سٹ پٹا کررہ یا ئیں اورکر کیا سکتے تھے اعتر اضات اوروہ بھی امام ابو حنیفہ کے اعتر اضات بھلا ان کا جواب وہ کیا دے سکتے تھے زیادہ سے زیادہ یمی کہ''خزازیا حا تک (جولاہے) وغیرہ الفاظ کا امام کی طرف انتساب کر کے دل کی بھڑاس نکال لیا کرتے تھے۔

حاتك كالطيفه:

ایک دلچی بلطیفه اس سلسله بیل بیقل کیا جاتا ہے کہ موکا بن عینی مکہ کا عباسیوں کی طرف سے والی تھا تے کے زمانے میں وہاں ابن الی لیکی اور ابن شرمه مرکاری قضا ہ بھی پہنچ ہوئے تنے اور حضرت امام ابو حنیفہ بھی وہیں تنے کسی وثیقہ کے تکھوانے کی ضرورت موکی بن عینی کو پیش آئی پہلے اس نے دونوں سرکاری قاضع وں کو بلوا کر تکھنے کی فر مائش کی لیکن جو لکھتا دوسرا اس میں نقائص نکال کرر کھ دیتا اسی جنگڑے میں وثیقہ تیار نہ ہوسکا آخر بید دونوں حضرات تشریف لے گئے تھوڑی دیریش امام ابو حنیفہ بھی کسی ضرورت ہوسکا آخر بید دونوں حضرات تشریف لے گئے تھوڑی دیریش امام ابو حنیفہ بھی کسی ضرورت سے موٹی کے پہنچے۔ دیکھ کر بہت خوش ہوا اور وثیقہ کا قصدا مام کے سامنے دہرایا امام نے تو

للی خیب کی ایک چیز ہے بیندی جس کے کنارے کھڑے ہوکر پنڈت تی نے ابھی تقریر فر مائی ہے کیا ہتا سکتے ہیں کہ اس ندی کا طول عرض کیا ہے۔ پنڈت تی چپ تھے مولا ٹانے تب تنبیہ فر مائی کہ اس قتم کے صفات کے نہ جانے ہے یہ نتیجہ نکال لینا کہ الی شے موجو دنبیں ہو سکتی تحض مغالطہ ہے ندی سب کے صفات کے نہ جو دنبیں ہو سکتی تحض مغالطہ ہے ندی سب کے سامنے موجو دنبیں ہے بیلازم آئے گا کہ ندی موجو دنبیں ہے یا جولوگ سام موجود ہیں ان کواس ندی کاعلم نہیں ہے یہ کہ پرانی فرسودہ جرح اس ندی عدالتوں ہیں بھی اس ذمانے کے مشاکنوں نمانے کی عدالتوں ہیں بھی اس ذمانے کے مشاکنوں میں ایک اکتشافوں میں ایک اکتشاف ہے۔ الا



ای تم کے مواقع کی تلاش میں رہتے تھے فرمایا کہ کا تب کو بلوا ہے میں لکھوا تا جا تا ہوں وہ لکھے یہی ہوا کا تب آیا وہیں بیٹے بیٹے امام نے وثیقہ لکھوا دیا۔ اور موکی کے حوالہ کیا جیسا چاہتا تھا ٹھیک اس کی مرضی کے مطابق تھا جب امام صاحب چلے گئے تب دونوں مرکاری قاضیوں کواس نے بلا کرو ثیقہ خود پڑھ کرسنایا دونوں سنتے رہے اور کوئی نقص اول سے آخر تک نہ نکال سکے موکی نے بتایا کہ بیدام ابو صنیفہ کا لکھوایا ہوا و ثیقہ ہے ایک دوسرے کا منہ دیکھنے گئے۔ لکھا ہے کہ جب باہر نکلے توایک نے دوسرے سے کہا کہ:۔ دوسرے کا منہ دیکھنے گئے۔ لکھا ہے کہ جب باہر نکلے توایک نے دوسرے سے کہا کہ:۔ اما توی ھذا المحانک جاء تم نے اس جولا ہے کود یکھا کہ اس وقت اس نے فی صاحة فکتبه (ص ۱۵)

کہتے ہیں کہ تب دوسرے نے کہا بھائی! جولا ہہ بھی کہیں اسی عبارت لکھ سکتا ہے۔
الغرض جواب میں یہی ' الخزاز' الحائک صاحب الرائے قیاس وغیرہ الفاظ کے سوا
یچاروں کے بس میں کوئی دوسری چیز نہیں تھی اگر چہ بعضوں نے لکھا ہے کہ ابن الی لیا نے
بعض مقد مات میں امام کو پھنسانا چاہا۔ لیکن میرے خیال میں شاید سہ بعد کی بنائی ہوئی
با تیں ہیں اور اصل واقعات سے جوناواقف ہیں انہوں نے امام اور ابن الی لیلی یا کوفہ
کے دوسرے قضاۃ کے ساتھ حضرت امام کی اس طرز عمل کو مولویانہ چھیڑ چھاڑ کی چیزیں

ا ایک واقعه اس سلمه میں جومیرا چشم دید ہاب تک یاد ہے میرے گاؤں "کیلانی" میں ایک بڑے عالم سے واعظ سے مصنف سے نام طاحبراللہ تھا بنجاب کے سے گیلانی شرہ ہڑے سے مسلک اہل مدیث کا کہتے سے مفتی عبدالطفی صاحب ماہی پر وفیسر جامعہ متانیہ نے امام ابوطنید کی سالک اہل مدیث کا کہتے سے مفتی عبدالطفی صاحب ماہی پر وفیسر جامعہ متانیہ نے امام ابوطنید کی سائے دی انہوں نے ان بی اہل مدیث عالم صاحب کے پاس خود صاحب مرحوم کویہ کتاب دی کی نے دی انہوں نے ان بی اہل مدیث عالم صاحب کے پاس خود مطالعہ کرنے کے بعد بھیج دیا ہی میں کی گھوں کی دیکھی ہوئی ہات ہا الل صدیث صاحب نے کتاب کو دیکھرایک رقعہ کے ساتھ واپس کیا جس بی کھا ہوا تھا" کی بات ہے کہ ابوطنیفہ جولا ہہ سے براز سے فلال فلال کتاب میں بھی کھا ہوا ہے شاید میری اس کتاب پر دہ رقعہ جہاں بھی کر دیا گیا تھا گویا بارہ موسال تک ایک یہ فظ ہے جس سے امام پرلوگ جملہ کرد ہے ہیں۔ ۱۲



منسوب کی گئی ہیں جوان کی شان کے مناسب نہیں اور جواباً امام کی طرف بھی ان میں ملایا نہ مراج والوں کی جانب سے ایسے اقوال منسوب کئے گئے ہیں جومیر بزد یک تو کس طرح امام ابوحنیفہ کے مند پر چھپتے نہیں'' کہتے ہیں کہ ابن الی کی طرف سے اس قتم کی خبریں امام تک پہنچائی جائیں گئ آپ کو اس فتم کے خطابوں سے وہ مخاطب کرتے ہیں یا دھمکیاں دیتے ہیں تو جواب میں امام نے فرمایا کہ:

فلیجتهد فانی افا اشجا فی ان کوکهوجتنا چاہیں اپناز ورخرچ کرلیں کیکن میں حلقہ (ص۲۲۲ ج ۱) تواس مخص کے حلق کا کائنا بن کررہوں گا۔

کویا اس کے بیمعنی ہیں کہ امام صاحب میں ابن ابی لیل کے متعلق کوئی ذاتی کاوش پیدا ہوگئ تھی جہاں تک امام کی مجموعی زندگی سے ان کی فطرت اور جبلی نہاد کا پید چلا ہے اس میں ابن ابی لیلی تو خیرا یک بڑے آ دمی تھے کسی معمولی آ دمی کے متعلق ذکیل جذبات کی پرورش اپنے اندروہ کر ہی نہیں سکتے تھے افسوس ہے کہ ان کی بوری زندگی اس وقت میں نہیں پیش کررہا ہوں تا ہم دوسر سے مسائل کے خمن میں جو چیزیں اب تک گذر چکی ہیں پڑھنے دالوں کے قلوب خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ اس قسم کی معمولی ملایا نہ نفسانیوں کی کیا امام صاحب کے سینے میں مخوائش پیدا ہوگئی ہے۔

زیادہ سے زیادہ ان روایتوں میں ایسی با تیں مثلاً بھی بھی ابن ابی لیکی کے حملوں کو سن کرا مام فرمادیتے کہ:

ل مثلاً كہتے ہيں كدايك دن بطور سرك ابن الي ليل كى باغ بيں گئے ہوئے سے تھوڑى دريميں المام ابوصنيفہ بحى پنجے اتفاقا باغ بيں دوسرى طرف كچر عور تن تھيں جوگارى تھيں گاتے گاتے جب وہ گانے كوا ہن البوصنيفہ بحى پنجے اتفاقا باغ بيں دوسرى طرف كچر عور تن تھيں جوگارى تھيں گات كاتے جب وہ گانے كوا ہن البوصنيفہ كى زبان سے بيقتر ونكل گيااحس (خوب كياتم عور توں نے) بن طاہر جس سے معلوم ہوتا تھا كدان م نے عور توں كانے كی تعریف كی ابن البی لیل نے كہا كہم پر فت كے سرائے كامقد مد چلاكر بيں تم ہميں مردودالشہادة قرار دوں گا۔ امام نے كہا كي كيا ہولئے من نے غير شرى گانے كی تعریف كی امام نے كہا۔ بيل نے فير شرى گانے كی تعریف كی امام نے كہا۔ بيل نے تواس كی تعریف كام تم نے كیا ابن البی نے تواس كی تعریف كی ام تم نے كیا ابن البی نے تواس كی تعریف كی کہا ہے ہیں گانے كھان پراعتی ذہیں ہے۔ ۱۲



''میرے متعلق میخض ان حدود تک چلا جاتا ہے کہ میں شایداس کے بلے اوراس کے گدھے کے متعلق بھی باتیں نہیں کہ سکتاص ۱۳ ج۔

اوراس سے بھی بھی معلوم ہوتا ہے کہ ابن الی لیکی اور ان کے ہم پیشہ دوسرے سرکاری قضا قدامام کوخواہ کچھ کہہ دیتے ہوں۔ جو لا ہم ٹرزاز خباز وغیرہ لیکن امام کی شرافت دیکھئے کہ ابن الی لیک تو ابن الی لیک علی تھے وہ ان کے بلے اور ان کے گدھے کے متعلق بھی ایسی باتیں پرندئیں کرتے تھے۔

یہ سے ہے کہ امام صاحب میں تمام خوبیوں کے ساتھ جیسا کہ دوسری شہادتوں سے بھی تا ئید ہوتی ہے مزاج میں کچھ ظرافت اور مزاح کاعضر بھی شریک تھا بالکل ممکن ہے کہ بطور مذاق کے انہوں نے بھی کچھ کہہ دیا ہو۔ بلکہ بعض لوگوں نے میر بھی لکھا ہے۔

مثلاً کہتے ہیں کہ آخر زمانہ میں تک آکرابن الی کیل نے چند آدمیوں کومقرر کرلیا شاجوا پی طرف سے امام ابو حنیفہ سے ان مسائل کے متعلق پہلے ہی رائے دریافت کرا لیتے جن کے متعلق ان کو شبہ ہوتا تھا کہ امام ان پر اعتراض کریں گے مگر سائل کے طرز سوال ہی سے امام صاحب تا ڈ جائے کہ میہ خود سوال نہیں کر رہا ہے بلکہ پس پشت خود قاضی صاحب ہیں بیان کیا جاتا ہے کہ بے ساختہ اس وقت امام کی زبان پر میشعر جاری ہوجا تا ہے کہ بے ساختہ اس وقت امام کی زبان پر میشعر جاری ہوجا تا کہ ۔

اذا تكون عظيمة ادعى لها جبكوئى كرى كمرى آبرتى بهتره بلايا واذا يحاس الحيس يدعى جاتا بهاورجب طوے انڈے پر ہاتھ پھيرنے جندب.

شاعرنے تو بیشعز'' جندب'' نامی کے لئے لکھا تھا امام ابوحنیفہ اس کو ابن ابی لیل پر

منطبق كرتے تھے۔

خلاصہ بدہے کہ امام کے سامنے جیسا کہ بار بار عرض کرتا چلا آ رہا ہوں جہاں تک میرا پذیال ہے قطعا کسی کی شخصیت نہیں تھی حکومت اسلامی میں'' قضا'' اور''فصل

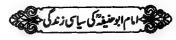
الماليومنية كاراي ونول المنظمة المنظمة

خصومات 'کے مسئلہ کو وہ اس بلندی پر دیکنا چاہتے تھے جس کا وہ قرار واقعی طور پر ستی تھا۔ لیکن جن لوگوں کے ہاتھ بیں حکومت تھی وہ اس باب بیں اپنی ذید دار یوں جیسا کہ چاہیے تھا نہیں محسوس کر رہے تھے۔ بعض مثانوں کا ڈکر بیں پہلے کر چکا ہوں اور گذشتہ واقعات جن کا ابن ابی لیک کے سلسلے میں تذکر ہوئی گیا ہے۔ اس سے اندازہ سیجئے کہ کس متم کو گوں کا ابن ابی لیک کے سلسلے میں تذکر ہوئی گیا ہے۔ اس سے اندازہ سیجئے کہ کس مقم کے لوگوں کا ابن ابی لیک کے سلسلے میں تذکر ہوئی گیا ہے۔ اس سے اندازہ سیج کے کہ محمول گاؤں یا قصبہ تعلقہ کے قاضی کا نہ تھا بلکہ اس محتقہ وجوہ واسباب کی بنیاد پر جو تہ الاسلام'' تھا بلکہ جیسا کہ آپ جمھ بی سے بن چکے کہ بغداد سے پہلے عباسیوں نے بہادار الخلاف کہ کو فدیا ما ما تھی اور بڑے برے دوگر جہاں مقم سے وہاں کے قاضی صاحب کا تصفیہ مقد مات میں سے صال تھا۔

برسر عدالت حضرت امام كي ايك فيصله برتنقيد

ان واقعات کی حیثیت تو شاید لطائف کی ہولیکن ایک مقدمہ تو خود امام ابوطنیفہ کے سامنے کا ہے۔ چونکہ اس واقعہ سے صرف اس زمانہ کے سرکاری قاضیوں ہی کا حال نہیں معلوم ہوتا ہے بلکہ امام اسلامی عدالت میں جن بلندیوں کو پیدا کرنا چاہتے تھے۔ ان کی بھی ایک بلکی ہی جھلک نظر آتی ہے اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اس قصے کونقل ہی کردوں اس قصے کے رادی کوئی معمولی آدی نہیں ہیں بلکہ حسن لبن الی مالک رادی ہیں جوقاضی ابو





پوسف کے مشہور تلاغہ وہیں شار کئے جاتے ہیں غالبًا خود قاضی ابو پوسف سے انہوں نے اس دا قعہ کوسنا تھاا درحسن ہےان کے تلمیذشہید مجرین شجاع الملخی اس قصے کونقل کرتے تھے بہر حال قصدیہ ہے کہ امام ابو صنیف ایک دن قاضی ابن الی سل کے اجلاس میں بہنے۔ امام كے ساتھ قاضى ابولوسف بھى تھے بيان كياجاتا ہے كەاس وقت ابن الى ليلى كواس كاخيال مواكم مقدمات كتصفيه مسجس تحقيق ومدقق سے كام ليتا موں امام ابو حذيفه كود كھاؤں آ دمی کوانہوں نے تھم دیا کدار ہاب معاملہ کوائدر بلالیا جائے اتفاق دیکھئے کداس وقت مجی پہلا مقدمہ جو پیش موا وہ قذف بی کا تھا مائی نے دعوی وائر کیا تھا کہ فلاس آ دمی نے (جو حاضر تھا) مجھے ابن الزاند کہا ہے ابن الی لیلی نے من کر مدی علیہ کی طرف رخ کر کے بوچھا کہ کہوا تم کیا کہنا جاہتے ہوا مام ابو حنیفہ نے قاضی صاحب کے اس طرز عمل کو و کم کرکہا کہ جناب قاضی صاحب بہلے آپ نے بیجی تنقیع کی کہ دعویٰ بیش کرنے والا اس دعویٰ کو پیش بھی کرسکتا ہے یائیس انہوں نے کہا کہ کیوں؟ امام صاحب نے فرمایا کہ زنا کی نسبت مدی علیہ نے اس کی مال کی طرف کی ہے دعوے کاحق اس کی مال کو ہے نہ اس کوآپ کوردر یافت کرنا جا ہے کہ اس کی مال نے اپن طرف سے کیا دیل بنا کرآپ کے اجلاس میں اس کو بھیجا ہے؟ مرکی نے کہا کہ بیس میری ماں نے وکیل نہیں بنایا ہے بلکہ میں نے خود اپنی طرف سے دعویٰ دائر کیا ہے امام ابو عنیفدنے ابن ابی لیالی کو سمجھایا کہ ایے موقعہ پرآپ کوچاہیے تھا کہ مدگ ہے بیدریافت کرتے کہ اس کی مال زندہ ہے یامر چى با گرزنده بنو ظاہر بكروى اس معيدى طرف سے وكالت وائر موسكتا باور اگرمر پیکی ہے تواس کامسئلہ دوسراہے۔

ابن ابی کیل نے بین کر مرعی کوخطاب کر کے بوچستا شروع کیا کرتمہاری ماں زندہ یام چی ہے۔ مل نے کہا کہ مرچی ہے ابن انی کیل نے کہا کہ اس دعویٰ کے جوت میں کیا تم كوئى شهادت پیش كرسكتے ہوگواہ موجود تھان كواس نے پیش كرديا۔اب ابن الى ليل مجمدى عليه كى طرف متوجه موت إس كامكيا جواب بيدريافت كرنا حاما ابوصيفه ن پر ۱۰۰ رکبا که ابھی بات یوری نہیں ہوئی ہے آپ کو مری سے میکی یو چھنا جا ہے کہ اس

المايومنية كالماي والمالي المايومنية كالماي والمالية

کی ماں جومر چکی ہے وارث اس کا صرف مدی بی ہے یا اور ور شیعی بیں کو کلداگراس کے بھائی ہیں تو اس دعویٰ کاحق اس میں اور اس کے بھائیوں میں مشترک ہو **کی**ا اور اگر اکیلا وہی وارث ہے تو یہ دوسری بات ہوگی این الی لیل نے مری سے محی بات بوجی جواب میں اس نے کہا کہ نہیں اکیلا میں ہی اس کا وارث ہوں۔ قاضی صاحب سمجے کہ اب مدى كى بات صاف موچى اور پھر مدى عليه كى طرف متوجه موے ـ امام ابوطنيفه ف كباجناب! آپكومدى سے يېمى يو چمنا جائي كداس كى مال آياح (آزاد ورت) تقی یا امت (شری لونڈی) تقی قاضی صاحب نے مدی سے یہی سوال کیا جواب میں اس نے کہا کہ حروقی اس پرشہادت طلب کی گئی جو گذاردی گئی قاضی صاحب نے چرجا ہا کہ مری علیہ کو ناطب کریں مگرا مام نے روک کر کہا کہ آپ کو بوج منا جاہیے کہ اس کی ماں آیا ملمان عورت تھی یا ذمیر ایعنی اسلامی حکومت کی غیرمسلم رعایاتھی) می نے کہا کہ مسلمان عورت بھی فلال مشہور خاندان سے اس کا تعلق تھا اس بر بھی شہادت طلب کی عمی جوپیش ہوئی امام ابو صنیفہ نے تب ابن الی لیک کوخطاب کر کے کہا کہ ان تنقیحات کے بعد۔ شانک الان. اب وقت آیا ہے۔ کہ مرک علیہ سے دریافت کیجے کہ وہ جواب میں کیا كتاباس ف الكاركيا مى سے شهادت طلب كى كى اس فے كوف كے مشہورلوكوں ميں ے چند کے نام پیش کئے آ محمقدمہ جاری رہاام ابوطیفہ اٹھنے لگے ابن ابی لیلی نے جاہا کہان کو بٹھا ئیں لیکن وہ اٹھ کر چلے آئے۔

نقد منی سے تعور ابہت بھی جو لگاؤر کھتے ہیں وہ سمجھ کتے ہیں کہ امام ابوطنیفہ کی قانونی موشگافیوں اور آ کینی نکتہ بخیوں کا جو حال ہے اس کے لحاظ سے اس مقدمہ کے متعلق نہ کورہ بالا تنقیح س کی حیثیت بالکل معمولی ہے گئن پھر بھی ان لوگوں کے لئے جوفقہ سے ناواقف ہیں ان دونوں باتوں کے اندازہ کرنے ہیں ایک حد تک مدول سکتی ہے بعنی حکومت قاضوں کے مقرر کرنے ہیں گئے تساملی سے کام لے رہی تھی استے معمولی تھی سوالات جن کی حیثیت گویا بالکل ابتدائی سوالوں کی کسی مقدمہ کے لحاظ سے ہوسکتی ہے لیکن قانونی مناسبت کے نہ ہونے کی وجہ سے ان تحقیح س کے پیدا کرنے کی بھی ان میں



ملاحیت نظمی ای کے ساتھ اس کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی عدالتوں کو امام ابو حذیفہ کس بلند معیار پر لانے کے خواہش مند تھے اور بیسارے پاپڑ جو بیل رہے تھے اس کا مقصد کیا تھا؟

عدالت يرحكومت كااثر:

افریکی نین قاضی این الی لیل اپنی سرت و کردار کے اعتبار سے حالاتکہ ایک افتیازی حیثیت کے مالک شے میرا مطلب یہ ہے کہ ان کے والد یعنی عبدالرحمٰن بن الی لی فرج جیل القدر تابعی جی بی خود کہتے تھے کہ صرف انصاری صحابیوں کی تعداد جن کو انہوں نے پایا تھا۔ ایک سوجی تھی معرت عز معزت علی عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالی عنہم سے روایت کیا کرتے تھا اس لحاظ سے بڑے باب کے بیٹے تھے تام ان کا محمر تھا۔ لیکن جس نام سے والدان کے مشہور تھے ای نام سے یہ بھی مشہور ہوئے والد کا کم سی بی بی مشہور ہوئے والد کا کم سی بی میں انتقال ہوگیا تھا فود کہتے تھے کہ اپنے والد کے متعلق اس سے زیادہ یا دہیں ہے کہ میں انتقال ہوگیا تھا فود کہتے تھے کہ اپنے والد کے متعلق اس سے زیادہ یا دہیں ہے کہ میر سے والد کی دو ہویاں تھیں اور دو سبزر مگ کے ٹم گھر میں تھے جس میں نبیذ بنی تھی۔ اس میر سے والد کی دو ہویاں تھیں اور دو سبزر مگ کے ٹم گھر میں تھے جس میں نبیذ بنی تھی۔ ان کی سیر سے اور کردار پر کسی نے اعتم اض نہیں کیا ہے بلکہ قاضی ابو یوسف کے حوالہ سے منجملہ اور با توں کے بیدی الفاظ بھی نقل کے گئے جیں کہ میں نے ابن ابی لیل سے زیادہ لوگوں کے مالیات کے متعلق می کے جیں کہ میں نے ابن ابی لیل سے زیادہ لوگوں کے مالیات کے متعلق می کوئیس پایا (میزان ذہبی)

ا کمجوروں کو پائی میں ڈال کرتھوڑی دیر کے لئے چھوڑ دیتے تے مثلاً دی ہارہ تھنے اس عرصہ میں اس کی مشاس پائی میں خل ہوجاتی تھی۔ عربوں کا بیا کیہ مرغوب مشروبہ تھا، کو یا ایک تنم کا شربت تھا، لیکن مجمی اس کے پینے ہے مرود کی کیفیت بھی پیدا ہوجاتی تھی اس کئے بعض لوگوں نے اس کے استعال کو بھی ناجائز قرار دے رکھا تھا اور دوسری طرف بے باکوں کا بھی ایک طبقہ تھا جو واقعی نشر کی کیفیت پیدا کرنے کے بعد بنام بنیذ اس کو بیتا تھا حالا نکہ نشہ پیدا کرنے کی خاصیت پیدا ہوجانے کے بعد وہ بنیز تیمی شراب بن جاتی تھی تھی۔ بیرے فائد واٹھا یا جاتا تھا۔ کو فدے علا رفس بنیز کو حلال کیتے تھے جس میں امام ابو حیفے ہی شریک ہیں۔ ابن الی لئل کے بارے میں تو لکھا ہے کہ جو نبیز کو حلال نہیں کرتے تھے (ویکھومیز ان ذہی)



مرمشہور مورخ الیافعی کی بیروایت اگر میچ ہے کہ عباسیوں کے طاغیہ چھولا کھ مسلمانوں کاخونی سفاک ابوسلم کاسامنا جب قاضی ابن الی لیلی سے ہوتا۔

فقبل یدہ (ص۲۸۷ ج ۱) تواس کے ہاتھ کو پورند ہے۔

اس پرلوگوں نے ان کوٹو کا بھی جواب میں کہنے گئے کہ حضرت عمر کے ہاتھ کو ابو عبدہ بن الجراح بھی تو بوسہ دیتے تھے کہنے والا بھی ذرا دلیر تھا اس نے کہا قاضی صاحب! ابوسلم کا نام حضرت عمر کے مقابلہ میں لیتے ہیں۔ جواب میں بولے کہ تو پھر تم لوگ بھائی جھے ابوعبیدہ سجھتے ہو مطلب یہ ہے کہ ابوسلم اگر عمر نہیں ہے تو بندہ ابوعبیدہ کب ہے بیں دوح ہے دیے بی تو فرشتے بھی ہوں گے۔

اس بحث کوچھوڑ ہے کہ این الی لیل کا یہ جواب کس حد تک واقعی جواب بننے کی ملاحیت رکھتا ہے بلکہ مان بھی لیا جائے کہ بے چارے قاضی صاحب نے ایوسلم جیسے شتر کینہ سیاہ سیندانسان کے ظلم وزیادتی سے بہتے کے لئے بطور تقیہ یا مدارات کے اس طرز ملل کوا عقیار کیا ہو!

لین یہاں سوال مطلقا جواز وعدم جواز سے بیں ہے بلکہ ام ابوطیفہ عبدہ قضا کی ذمہ دار یوں کوجس بلند معیار پر پنچانا جا ہے تصاس کھا کا سے دیکھیے کہ اس متم کے مثالوں کود کھے کران کا کیا حال ہوتا ہوگا۔

بلاشہوہ جا ہے تھے کہ دین دنیا کے سامن علم جہل کے سامنے انصاف ہے انصاف کے کوئی نہ جھکے جمکانے کا اگر ارادہ کیا جائے تو خواہ انکار کرنے والے پر کھی کہ جھکانے کا اگر ارادہ کیا جائے تو خواہ انکار کرنے والے پر کھی اور عملی اور عملی دونوں ذمہ داریوں کو چا ہے تھے کہ جس صدتک بلندی اس جس پیدا ہو سکتی ہے پیدا کی جائے علمی حیثیت سے دہ جو کھے کر رہے تھے آئے بھی اس کے نتائج دنیا کے سامنے ہیں جائے علمی حیثیت نارک دارو علی کی راہ جس ان کی تربیت وقعلیم سے جن آٹار کا ظہور ہوا ان کا اندازہ ان برگوں کی سوائح عمریوں سے ہوسکتا ہے جنہوں نے امام کے بعد قضا کے خدمات انجام دیے ہیں۔ یہ ایک مستقل کتاب کا معمون ہے لیکن اس دقت قاضی این الی لیگی کے اس



قصے کے مقابلہ میں بے ساخت کی جاہ رہاہے کہ امام ابو مثیقہ کی تربیت نے جس انتقاب کو پیدا کیا تھا اس کی کم از کم ایک مثال کاؤ کر کری دوں۔

حفرت امام ك جدوجيد ك فتائج

آپ و کھورہ ہیں کہ جس کا ہاتھ جو ما گیا وہ خود بادشاہ یا خلیفہ ہیں ہے بلکہ حکومت کا ایک افسر ہے اگر چہ بہت ہوا مطلق العمان افسر ہے لیکن چربی بادشاہ اور فرمان روان تو نہیں ہے۔ و کھیے ای کے مقابلہ میں ای عبای حکومت کا سب سے ہوا حکر ان ہارون الرشید ہے ہے کی جنی مورخ کی نہیں بلکہ خطیب بغدادی کی روایت ہے جس کی تمان مورخ کی نہیں بلکہ خطیب بغدادی کی روایت ہے جس کی تمان المراف ہی تمان الاموال کے مصنف الوعبید قاسم بن سلام کے حوالہ سے یہ واقد نقل کرتے ہیں۔ ابو مین کہ مول کی جم اوگ جو بن الحس (بعنی امام ابو منیفہ کے شاگرد) کے ساتھ میں۔ ابو مین کہ مول گھر بن الحس (بعنی امام ابو منیفہ کے شاگرد) کے ساتھ سے کدا سے بی الرشید (ہارون) سامنے سے گذر رہا تھا ورشید کود کھتے ہی مجل میں جنے کہا سے مول کھر بی اس مے سے گذر رہا تھا ورشید کود کھتے ہی مجل میں جنے کہا تھی وقد کھڑے ہوگئے۔

الا محمد بن المعسن فاله لم الكن ايت محدن الحن عجود كر يهوا _

اور چیے بیٹے ہوئے تے بیٹے کے بیٹے رہم ان شد کر اہونا بھی ٹیس بلکہ فقام
الیہ النامی کلھم (رشید کے لئے سب کے سب کوڑے ہو گئ اس واقعہ کے بعد بحل
میں کی ایک آ دی کا بیٹے رہا ہے کئی معمول بات ٹیس ہے ابوعبید کہتے ہیں کہ رشید اندر
دافل ہو کیا اور تو وقت سے وققہ کے بعد الا ذن (لیٹی باریابی کی اجازت ویے والا)
باہر لکا اور آ واڑ دی کہ گئ بن الحن لیٹی میر کی خلیفہ کی بیٹی میں طلی ہے ابوعبید
کہتے ہیں کہ اس آ واز کے شغ کے ساتھ ہی لوگوں کا بیٹی ام تھر کے شاگر دجوو ہاں بیٹے
ہوئے تی سب کا خون ختل ہو گیا لیکن امام تھ اطمینان کے ساتھ اٹھے خلیفہ کے پاس
ہوئے تی سب کا خون ختل ہو گیا لیکن امام تھ اطمینان کے ساتھ اٹھے خلیفہ کے پاس



خود بی فرمانے گئے کہ خلیفہ نے بلا کر جھے ہے بوچھا کہ لوگوں کے ساتھ تم کیوں کھڑے نہیں ہوئے میں نے کہا کہ:

جھے یہ کچھا تھا معلوم نہیں ہوا کہ آپ نے جس طبقہ میں مجھے رکھا ہے اس طبقہ سے نکل کر دوسرے گروہ میں داخل ہو جاؤں آپ نے مجھے اہل علم کی جماعت میں داخل کیا ہے یہ بات مجھے پسند نہ آئی کہ اہل علم کی جماعت سے باہر ہوکر ان لوگوں میں شریک ہو جاؤں جو آپ کی خدمت کے لیے ملازم بیں۔

امام نے اس کے بعد کہا کہ:

''رشیدے میں نے بیہ می کہا کہ آپ کے بچاکے بیٹے (رسول اللہ علیہ کے کی کہا کہ آپ کے بچاکے بیٹے (رسول اللہ علیہ کے طرف اشارہ تھا)نے فر مایا ہے کہ جواس کی تو قع رکھتا ہو کہ اس کی تعظیم کے لئے لوگ کھڑے ہوا کریں جا ہے کہ اپنا ٹھکا ناہوہ جہم میں بنائے۔'' امام محمد کہتے ہیں:

'' میں نے رشید سے میچی کہا کہ الی صورت میں جو بیٹھار ہااس لئے سنت کی بیروی کی لینی و بی سنت جوآ ب بی کے خاندان سے نتقل ہو کر ہم لوگوں تک پیٹی ہے۔

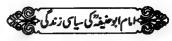
ان بى كابيان بىكدرشىدمىرى الى كفتكوكوستنار بااورة خريس اس في كهاكه:

صدقت یا محمد محراتم نے مجی بات کی۔

دین اور علم کی ایک شان بیہ کہ اور ای کا دوسرا ہجار وہ تھا وہی ہارون جس کی زبان پر انطح اور السیف کے الفاظ چڑھے ہوئے تھے اس کے سامنے بھی امام الوحنیف کا چھا ہوارنگ چھا ہوارگ خی

ل نطع چى فرش كا نام تفاجس برقل ہونے دالے كو بھلا كرقل كيا جاتا تھا۔ سيف كے معنى تو ظاہر ہے كہ تكوار بیں جس عبد كايہ قصد ہے صديل سلاطين اور حكمر ان كى زبان پريد دونوں لفظ چے ھے ہوئے تھے۔





زم پر جانے پر مجبور کردی ہے۔

حقیقت توبیہ کراس معاملہ میں اپنے تلافہ کے اندراہام نے جس تم کی حی وکاوت پیدا کردی تھی۔ اس کے بیدا زمی نتائج تھے لیکن اس حی ذکاوت کے بیدا کوسٹ میں وہ کیے کامیاب ہوئے بلاشیہ ہم اسے ان کی کرامت عی قرار دے سکتے ہیں۔

عدلیہ پرحضرت امام کے لائے ہوئے انقلاب کا اثر

قاضی عافیہ جن کا ذکر کسی موقعہ پر آچکا ہے بعنی امام کی مجلس کے مطے شدہ مسائل جب تک عافیدندد کیولیں۔امام صاحب کا حکم تماکہ یادداشت کے رجٹر ہیں وہ درج نہ کے جائیں۔ان بی قاضی عافیہ کا ایک قصہ خطیب بی نے نقل کیا ہے حاصل یہ ہے کہ مهدى عباى ظيفه ف ان كا تقر رعبده قضاير كيا تعاد يحددن كام كرت رب أيك دن خلاف معمول خلیفہ کے دربار میں حاضر ہوکر باریائی کی اجازت جابی مہدی نے بلالیاب و کیوکرکہ کاغذوں کابسة (قطر) بھی بغل میں دبا ہوا ہے۔مہدی نے خیال کیا کہ معلوم موتا ہے کہ حکومت کے کی عہدہ داریا میرے رشتہ داروں نے ان پر کچے دیاؤ ڈالا ہے اس ك شكايت كرنة آت بي خودى بيش قدى كرك بولا كدكيا كوئى الى مورت بيش آئى ب بولے کدامیر الموثین اس متم کی کوئی بات نہیں بے بلکہ قصد دومرا ہے اور وہ یہ ہے کہ ادهردومينے سے دوامير فريقين كامقدمه جارے بال چل رہا ہے مقدمه تعاذرا يجيده اور دشوارشہادت اور گواہیاں دونوں طرف سے پیش ہور بی تھیں اور ایسی گواہیاں جن میں ایک کودوسرے پر ترجی وینے کی کوئی صورت مجھ من نیس آ ربی تھی میں اس خیال میں تھا کہ دونوں میں سلح کرادوں یا اس عرصے میں خداتہ جنے کی کوئی وجہ مجمادے ای میں پکھ تا خیر ہوئی اس عرصے می فریقین میں ہے ایک فخص نے اس کا پید جلایا کہ مجھے تازہ رطب (مجور) سے خاص رغبت ہے حالانکہ انجی مجوروں کے موسم کا آغاز ہے لیکن خدا جانے اس بندہ خدانے کہال سے ان کومبیا کیا اور میرے دربان کورشوت دے کر راضی كيا كد كجورول كے طبق كو لے كر قاضى صاحب كے ياس جانے كى اجازت دے دے



خواہ قاضی صاحب میرے ہدیہ کو قبول کریں یا نہ کریں 'بہر حال تھجوروں کو لے کرمیرے مکان بروہ پہنچاد کیھنے کے ساتھ ہی میں نے اسے واپس کیا اور بخت نا گواری کا اظہار کیا' در بان جس نے آنے کی اجازت دے دی تھی اے بھی میں نے نکال باہر کیا وہ تھجوروں کے طبق کو لے کر واپس ہو گیا بات ختم ہوگئی لیکن دوسرے دن جب میں اینے اجلاس پر پنجا فریقین میرے سامنے حاضر ہوئے تو امیر المومنین! میں نے بیچسوں کیا کہ دونوں نہ میرے دل کے آ محے برابر باتی رہے تھے اور ندمیری آ تھوں میں دونوں کیساں تھے۔

قاضی عافیہ نے سارے ماجرے کو سنانے کے بعد مہدی سے عرض کیا کہ امیر المونین! رشوت کے نہ لینے کی صورت میں جب میرے نفس کی بیرحالت ہوگئ اس سے انداز ہ کرتا ہوں کدرشوت کے قبول کرنے کے بعد کیا حال ہوسکتا ہے۔ میں ڈرر ہا ہوں کهاس راه میں اینے دین کو برباد کر کے خود اینے آپ کو میں تباہ نہ کر دوں ^لے آپ دیکھ رہے ہیں امام ابو حنیفہ کے انقلابی تا شیرات اور ان کے نتائخ کو اور کیا ہے کوئی ایک دو واقع ہیں جیسا کہ میں نے کہاا مام کی ترتیت و پرداخت نے جن لوگوں کو پیدا کیا اور پھر ان لوگوں کی صحبتوں میں جولوگ ہے ای طرح صدیوں اس کاسلسلہ باتی رہاا کی مستقل كتأب كاوه موادي_

اس ونت گفتگوتو دراصل آمام ابوحنیفه کے اس طریقه کار کے متعلق مور ہی تھی جو کومت کی طرف سے مقرر کئے ہوئے قاضوں کے فیصلوں کے سلسلے میں انہوں نے اختیار کررکھا تھا۔ کھلی ہوئی بات ہے کہ اس فتم کے فیصلوں پر جواعتر اض کے جاتے ہیں وہ یوں بی مشہور ہوجاتے ہیں اور بہاں آپ س بھے کہ اعتراض بھی کرتے جاتے تھے ایے ان اعر اضوں کولوگوں پرامام ظام بھی کرتے رہے تھے اگراس کا بتیجہ یہ ہوا ہوجیسا کہان کے سوائح نگاروں نے یکیٰ بن آ وم جیے تقد فبت جت سے ان کا یہ قول نقل کیا

كوفه فقد معمور تعااد رفقها وكي اس شريس كثرت تعي مثلاً ابن شرمها بن

ارابومنين كارندل المنظمة المنظ

انی کیل حسن بن صباح شریک اوران بی جیسے لوگ کیکن البوطیف کے اقوال کے سامونق)

اورامام کوجواصل مقصود تھاوہ آخران کے سامنے اس شکل میں جلوہ گر ہوا جیبا کہ حاد بن سلمہ کا بیان ہے کہ:

گواہن الی لیل اور ابن شرمہ شریک سفیان وغیرہ امام سے اختلاف کرتے رہے استواری حاصل کی اور امراء رہے لیکن بالاخرامام ابو حنیفہ ہی کی بات نے استواری حاصل کی اور امراء امام ابو حنیفہ کے مختاج ہو گئے خلفاء کے درباروں میں اس کا ذکر ہونے لگا۔ (صا اے ۲ موفق)

امراء ابوصنیفہ کے بختاج ہوگئے اور خلفاء کے درباروں بیں ان کا ذکر ہونے لگا۔

" بہی چیز دیکھنے کی اور غور کرنے کی ہے امراء سے الگ رہنا حکومت اور حکومت سے
استعفاد ہے کرسار ہے ذرائع سے قطعی طور پر بے نیاز ہو کرزندگی گذار نامون خون کوسر
سے گذرتے ہوئے دیکھتے رہنا 'لیکن آستان یار سے نداشھنے پراصرار کو جادی رکھنا اپنی
آخری سائس تک جاری رکھنا یہ واقعہ ہے کہ اس حد تک امام ابو حنیفہ کے ساتھ اکا براسلام
کا ایک بڑا گروہ شریک تھا' تا رہن کے اور اق میں ان بزرگوں کے اساء گرامی زرین
حروف میں لکھے ہوئے ہیں۔

لیکن یہ بات کہ امراء سے دور بھی رہنا اور ان بی امراء کو اپنامخان بنانے کی کوشٹوں کو بھی جاری رکھنا خودا پی مجلس کو خلفاء اور سلاطین کے ذکر سے پاک بھی رکھنا لیکن ان کی مجلسوں تک زبردتی اپنے ذکر کو بر ور پہنچا نا اور صرف ذکر بی نہیں بلکہ امام نے اپنی تدبیروں سے ایک ایک صورت حال پیدا کردی کہ بالا خر بقول کی بن آ دم۔
قضی به بحلفاء والانمة خلفاء اور ائمہ (یعنی مسلمانوں کے ساسی والحکام واستقر علیه حکر انوں کا طبقہ اور حکام ابو حنیفہ کے مدونہ والحکام واستقر علیه توانین سے فیصلہ کرنے گے اور بالا خراس پر الامر . (ص اسم ج۲ موفق) توانین سے فیصلہ کرنے گے اور بالا خراس پر سلمنے ہوا۔



سی پوچھے تو ترک موالات کی سلبی کوششوں کے ساتھ حکومت میں شریک دوخیل ہونے کی ایجانی و اثباتی جدد جہد حضرت امام ابو صنیفہ کا ایک ایسا نصیصہ اور علمی وعملی زندگی کا ایسا طغرائے امتیاز ہے جس میں جہاں تک میں جانتا ہوں کم از کم ان کے عہد میں ان کوئی شریک ومہیم ندتھا۔

امام کے سوانح نگاروں نے قاضی ابو پوسف کے نام سے جس وصیت نا مہ کوامام ابو حنیفہ کی طرف منسوب کیا ہے مجملہ دوسری باتوں کے اس میں ایک فقرہ رہ بھی ہے کہ:
حکومت تنہارے سامنے جب کوئی خدمت پیش کرے تو تم ہرگز اس کواس
وقت تک قبول نہ کر نا جب تک اس کا پورااطمینان نہ ہوجائے کہ تمہارے
علمی اجتہا دات اور تمہارے فیصلوں پروہ اتنااعتا دکرتی ہے کہ ان کے بعد
و مکمی دوسری کی طرف اس باب میں توجہ نہ کرے گی۔

(مساااج ٢موفق)

اب اس کامطلب سمجھ میں آتا ہے۔

در حقیقت ایسے حالات بنی انہوں نے پیدا کردیئے تھے جس کالازمی نتیجہ یہی ہو سکتا تھا کہ اپنی مرضی کا تابع بنا کرنہیں بلکہ اہل وعلم و دین کی مرضی کے خود تابع ہو کر حکومت ان سے امداد لینے پر کم از کم اس خاص شعبہ (لینی عدل وانصاف فصل خصو مات) میں مجبور ہوگئی تھی عثمان بن عفان نے جو حدیثوں کے بھی راوی ہیں اپنے والدعفان کے حوالہ سے ان کی چثم دید شہادت بیقل کی ہے۔

''عراق کاہمارے زمانے میں بیرحال تھا کہلوگ مسائل میں ایک دوسرے سے جھڑتے رہے اور ہاتیں کرتے رہتے تھے:

بحروبی کہتے ہیں کہ آخر میں بیحال ہو گیا کہ:

"جہاں ابوصنیفہ کی رائے کا ذکر کیا گیا تو اس کے سوااور کسی دوسری رائے کو قطعی فیصلہ نہیں سمجھا جاتا تھا لوگ امام ابو صنیفہ سے اختلاف کرنے میں ڈرنے گئے ان کے قلوب ابو صنیفہ کے قول کے سوااور کسی بات سے مطمئن



ی نبیں ہوتے تھے۔ (صے ۱۲ ج ۲ موفق)

اور واقعہ بھی یہی ہے کہ عوام تو عوام جس کی تقیدی چاند ماریوں سے سرکاری قاضی ل کے فیلے محفوظ نہ سے بلکہ بقول قاضی ابن ابی لیلی الصواعق (کرئی ہوئی بحلیوں) کی طرح امام ان پرٹوٹ رہے ہے اور جس شم کی جان وار تقیدیں ان کی ہوتی مخص کی میں ان تقیدوں کے رد کی تاب بھی نہ تھی امام کے مشہور تلیذ جو طبقہ صوفیہ کے رئیسوں میں شار کئے جاتے ہیں لینی داؤد طائی امام اور ان کی کوششوں کی روئداد بیان کرتے ہوئے ترمیں مجل وضع قوانین اور اس کے کارناموں کے تذکرے کے بعد کہا:

در میں جوئے ترمیں مجل وضع قوانین اور اس کے کارناموں کے تذکرے کے بعد کہا:

در میں بیل وقی مثل ابن ابی لیلی توری شریک وغیرہ نے امام کا مجھ دن مقابلہ کیا اور چا ہے تھے کی طرح امام کوزک پہنچا کیں کیکن ان کے حالات مقابلہ کیا اور چا ہے تھے کی طرح امام کوزک پہنچا کیں کیکن ان کے حالات مقابلہ کیا اور چا ہے تھے کی طرح امام کوزک پہنچا کیں کیکن ان کے حالات مقابلہ کیا اور چا ہے مع معجد میں سب سے بڑا حلقہ آخر میں امام ہی کا ہو وسیع ہوگیا' بلکہ کوفہ کی جامع معجد میں سب سے بڑا حلقہ آخر میں امام ہی کا ہو

پھر تلانہ ہ کے ساتھ امام کے سلوک اور برتاؤ کی جو کیفیت بھی داؤد طائی نے اس کی طرف اشار ہ کرنے کے بعد کہا کہ:

بالآخرلوگوں کارخ آپ کی طرف پھر گیا۔ بڑے بڑے امرااور حکام آپ کی عزت کرنے گئے مشکلات کے طل بھی امام نے بھیشدایٹے آپ کو آگے آگے رکھا۔ لوگ آپ کے مداح ہو گئے الیا کام کر کے امام نے مسلمانوں کے سامنے پیش کیا جودوسروں کے بین شآیا۔ (ص۲عیق موفق) اور گوداؤد طائی نے امام کی ان غیر معمولی کا میابیوں کے اسباب کو بیان کرتے

ہوئے پینے بات کی ہے کہ

ا مونق کی کتاب میں بجائے دومروں کے''مغرب'' کا لفظ سے یعنی عربی النسل علاء سے جو کام نہیں پڑاوہ اس مجمی مسلمان نے انجام دیا لیکن داؤد کی یمی روایت دومری کتابوں میں جو پائی جاتی ہے۔ جاتی ہے اس میں عرب کالفظ نہیں ہے میرےزد کی مسلمی تو دومری بی بات ہے۔



قوی علی ذلک بالعلم ان کے وسیع علم نے بھی اور تقریر نے بھی ان کی ان کی الواسع واسعد نه مددکی جو اتنی قوت امام کو حاصل ہوئی۔ المقاد (ص ۲۷)

کیکن علم واسع عقل و تدبیراوران کے بخت بلند کے سواجہاں تک میں سجھتا ہوں ان کی کامیا بیوں کا ایک بزاراز پچھاور ہی تھا اور اب میں اس کے متعلق پچھے کہنا چاہتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ وقت کے امراء اوران کے بخت بلند کے سواجہاں تک میں سمجھتا ہوں ان کی کامیا ہوں کا ایک بڑاراز کچھاور ہی تھااوراب میں اس کے متعلق کچھ کہنا چاہتا ہوں۔ کہنا چاہتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ وقت کے امراء اور حکمرانوں کو جب اپنے اور اپنے علمی کارناموں کی طرف متوجہ کرنے میں خداان کواس حد تک کا میاب کر چکا تھا اور جھی ہی ہے آ پامام کے اس قول کو بھی من چکے ہیں جواپئے شاگر دوں سے فر مایا کرتے تھے کہ حکومت کی ملازمت میں اس وقت تک تم لوگوں کو شریک نہ ہونا چا ہیے جب تک کہ اس کا یقین نہ ہوجائے کہ اس جگہ پراگر ہم نہیں قبضہ کرتے ہیں تو ناکارہ اور نالائق لوگوں سے وہ جگہ جرجائے گی اور خلق خداان کی وجہ سے تکلیف میں جتال ہوجائے گی ۔

جیسا کہ واقعات کی روشی میں آپ دیکھ بچکے کہ صورت حال امام کے زمانے میں قریب قریب یہی ہو چکی تھی پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ با دجوداس کے حکومت کی شرکت انہوں نے جیسا کہ معلوم ہے اور آئندہ تفصیل کے ساتھ اس کا ذکر آر ہاہے امام صاحب نے کیوں قبول نہ کی حالانکہ حکومت کی طرف سے ان کے سامنے وہ سب پچھ پیش کر دیا گیا جو پچھو وہ جا جتے یا جا ہ سکتے تھے گروہ انکار ہی پراصرار کرتے رہے تا ایں کہ ای اصراری انکار کی حالت میں جان جان آفریں کے سرد کی۔

میرے مضمون کا ابتدائی سوال یمی تھااب وقت آیا ہے کہ اس سوال کے جواب پر غور کیا جائے لیکن جواب سے پہلے مناسب ہے کہ امام کی زندگی کے آخری مرحلہ یعنی



حکومت عباسیہ کے ساتھ ان تعلقات کی جوایک طویل داستان ہے اس کا ند صہیث کر دیا جائے۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا امام نے قصداً ایسے حالات ہی پیدا کر دیئے تھے کہ حکومت اپنے تعاون اور اپنے ساتھ اشتر اک پر امام کوآ مادہ کرنے پرمجور ہو چکی تھی علاوہ اس کے دوسری عام وجہ یہ بھی تھی خود امام ہی نے اس کا اظہارا پی اس گفتگو میں کیا ہے جو خلیفہ البجعفر سے ایک دفعہ ان کی ہوئی تھی۔

کہتے ہیں کہ اپنی خلافت کی ابتدائی دنوں ہی میں ابوجعفر نے غالبًا جب وہ مدینہ میں تضامام مالک اور ابن الی ذئب کے ساتھ امام ابو صنیفہ کو بھی دربار میں طلب کیا اور نتیوں حضرات کو بخاطب کر کے اس نے بوچھا کہ:

"اس امت (یعن مسلمانوں) کی حکومت کی باگ جارے ہاتھ میں خدا فی اس است جودی ہے آیا ہم لوگ اس فی خدا کے واقعی اہل ہیں۔"
کے واقعی اہل ہیں۔"

اپنے اپنے نداق کے مطابق ہر ایک نے جواب دیا جس کی تفصیل کی یہاں ضرورت نہیں البعد امام نے جو جواب دیا تھا اس میں دوسری چیز دل کے ساتھ آپ نے مصور کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

ا پند دین کی بھلائی کے جائے والے کو جائے کہ غصر اور غضب سے اپنے آپ کو خالی کرے۔

استمبیدی فقرے کے بعدامام نے کہا کہ:

اگر آپ اپنے دافعی بہی خواہ بیں تو آپ یقیناً پیرجائے بیں کہ ہم لوگوں کواس وقت آپ نے اپنے در باریس جوجمع کیا ہے قطعاً پیکام آپ کا اللہ کے لئے نہیں ہے۔''

اس کے بعد بیالفاظ امام کی زبان سے اداہوئے کہ

در حقیقت آپ عوام الناس کویہ باور کرانا چاہتے ہیں کہ ہم لوگ بھی آپ



کے متعلق وہی خیال رکھتے ہیں جو خود آپ لوگوں کا اپنے متعلق ہے۔''(ص1اج۲)

مطلب امام کا یہ تھا کہ مسلمانوں کی حکمرانی کاحق دارا پنے آپ کوجوآپ لوگ سجھتے ہیں اور یہ کہ جم بھی اس مسلم میں آپ کی جمنوائی کر ہیں تا کہ اس ذریعہ سے دائے عامہ کا اعتاد حاصل کریں۔

جس سے معلوم ہوا کہ رعایا کے ممتاز افراد کو ہم ٹوا بنا کر رائے عامہ کے اعتاد عاصل کرنے کا عام رواج جیسا کہ اس زمانہ میں ہے امام کے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ حکومتوں کی ریجی پرانی اور قدیم رسم ہے اس سلسلہ میں جو کچھ آج کیا جارہا ہے۔کل بھی دنیا یہی کرتی تھی۔

جہاں تک میرا خیال ہودہ حال جس کا امام کے سوائح نگاروں نے ذکر کیا ہے یعنی امراء وقت کے حکر انوں کا امام اور امام کے علمی خدمات کی طرف متوجہ ہو جانا یہ تو بعد کی بات تھی اور ابن پیم مسلسل کوششوں سے بتدر تئے پیدا ہوئی تھی جن کے جاری رکھنے کا موقعہ بغیر کسی مزاجمت کے باطمینان تمام سے بندر تئے پیدا ہوئی تھی جن کے جادی رکھنے کا موقعہ لئیر کسی مزاجمت کے باطمینان تمام سے اعلاء کے تعلقات اس سے پہلے بی قائم ہو چکے تھے۔ اور اس میں پھوام ہی کی خصوصیت نہتی بلکہ ہرو قونص جس کی موافقت اور ہم آ جنگی سے عوام متاثر ہو سکتے تھے ان کو مختلف طریقوں سے حکومت اپنے قابو میں لانے کی کوشش شروع بی متاثر ہو سکتے تھے ان کو مختلف طریقوں سے حکومت اپنے قابو میں لانے کی کوشش شروع بی متاثر ہو سکتے تھے ان کو مختلف طریقوں سے حکومت اپنے قابو میں لانے کی کوشش شروع بی میں کوفہ کے سر برآ وروہ علماء کو بلا کر اس نے تقریر کی اور اپنی نو از شوں اور عنایتوں کا سب کو میں گرمیوں کو نبتاز یا دہ بڑھا دیا تھا۔ السفاع کے بعد جب منصور خلیفہ ہوا تو اس سلسلہ میں اس نے امیدوار بنایا تھا۔ السفاع کے بعد جب منصور خلیفہ ہوا تو اس سلسلہ میں اس نے مروج علوم میں وہ خود بھی دست گاہ رکھتا تھا ہو سکتا ہے اس کے ملی مدتک اس زمانے کے مروج علوم میں وہ خود بھی دست گاہ رکھتا تھا ہو سکتا ہے اس کے ملی مذات نے بھی اطرف اس کو بچھ متوجہ کیا ہو۔

اورا ہام کے ساتھوتو دوسرامعا ملہ بھی تھالیتیٰ عباسیوں کی پیش روحکومت کے ساتھ



امام کا جوطرز عمل رہاتھا وہ کوئی پوشیدہ راز نہ تھا۔ زید بن علی کے ساتھ ان کی ہمدردیوں کے قصے کوئی وجنہیں کہ موجودہ حکومت کے کانوں تک نہ پہنچے ہوں گے۔ ماسوااس کے اہراہیم صائغ کا واقعہ تو خودای حکومت سے تعلق رکھتا تھا جیسا کہ میں نے پہلے بھی لکھا ہے۔ ابراہیم اورامام ابوحنیفہ کے تعلقات ایسے نہ سے کہ حکومت کے خفیہ گوئندوں سے پوشیدہ رہ سکتے سے امام کے ساتھ دارو گیراگر نہ ہوئی تو عرض کر چکا ہوں کہ اس کی بنیاد بھی ایک سیاسی مصلحت ہی پر بنی تھی۔

ا مام جن سے ایسے خطرناک آٹار کا ظہور مختلف شکلوں میں ہو چکا تھا بقینا یوں بھی اس کے متحق تھے کہ حکومت ان کواپنے قابو میں رکھنے کی کوشش کرے۔

جیا کہ چاہیے گری سے پہلے عموا اس متم کے مواقع میں پہلے عکوتیں نرمی کی راہیں اختیار کرتی ہیں اور گویا امام ابو حنیفہ اور خلیفہ منصور عباس کے تعلقات کے قصوں کو بیان کرنے والوں نے بغیر کسی ترتیب کے پراگندہ طور پر بیان کیا ہے۔ ان میں بعض واقعات کا تعلق اس زمانے سے ہی جب نرمی کی راہ سے منصور امام کو اپنے قابو میں لانا چاہتا تھا۔ اور گرمی کے واقعات کا تعلق ان دنوں سے ہے جن میں حکومت بالآخر امام ہے مایوس ہوگئی چر مایوس ہو جانے کے بعد حکوتیں جو پچھ کرسکتی ہیں امام کو بھی اس کا تجربہ کرنا ہوا۔

حكومت عباسيه سے امام كے تعلقات كى ابتداء

جیسا کہ عرض کر چکا ہوں عباسیوں کے پہلے حکمران ابوالعباس السفاح کے پیخ سالہ دور حکومت میں بجراس ایک واقعہ کے جس کا ذکر گذر چکا ہے ۔ یعنی علاء کی مجلس میں اہام نے خلیفہ کو جو جواب دیا تھا اور کوئی ایسا واقعہ نہیں ملتا جس سے معلوم ہو کہ حکومت نے اہام کی طرف توجہ کی ہویا اہام نے حکومت سے براہ راست تعلق قائم کرنے کا ارادہ کیا اور السفاح کے بعد جب ابوجعفر منصور گدی پر آیا تو اس کی حکومت کی بھی ابتدائی چندسالوں میں سکوت اور خاموثی کا وہی عالم قائم رہا۔ میں نے لکھا تھا کہ تقریباً



بارہ تیرہ سال کے اس طویل وقفہ میں امام کوان کا رروائیوں کا موقعہ ملاجن کی داستان سائی جا چکی ۔

ابوجعفر منصور:

باقی بسوال کرخلفہ ابوجعفر منصوراورا ہام کے تعلقات کی ابتداء کب ہے ہوئی اور
کیے ہوئی میں کہہ چکا ہوں کہ امام کے سواخ نگاروں نے دونوں کے باہمی تعلقات کے
قصے منتشر طور پر بیان کردیے ہیں کی شم کی تر تیب ان میں نہیں پائی جاتی تا ہم جہاں تک
قرائن وقیا سات کا اقتضاء ہے۔ میر نزد یک سب سے پہلی دفعہ ابوجعفر منصور نے امام
کواس وقت بلایا ہے۔ جب اپنے مدینہ السلام (بغداد) کی تغییر کے سلسلے میں پہلی دفعہ
اپنی حکومت کے ارباب علم ودائش کواس نے جمع کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ اس واقعہ کا طبری
نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے جس کا حاصل ہے ہے کہ کو مدینہ السلام کی حقیقی تغییر کی
ابتداء۔ اس واقعہ کے بعد شروع ہوئی جے النفس الذکیہ محمد بان میں عبداللہ اور ابراہیم بن
عبداللہ کے خروج سے تجیر کرتے ہیں جس کی پوری تفصیل آگے آ رہی ہے کی طبری بی
عبداللہ کے خروج سے تجیر کرتے ہیں جس کی پوری تفصیل آگے آ رہی ہے کی طبری بی
کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ منصور نے بغداد کی تغییر کا انتظام اس واقعہ کے ظہور
سے پہلے کرنا شروع کر دیا تھا لیکن کام کی ابتداء بی ہوئی تھی کہ اچا تک ان دونوں
سے پہلے کرنا شروع کر دیا تھا لیکن کام کی ابتداء بی ہوئی تھی کہ اچا تک ان دونوں

بغداد كالغمير كيسليل ميس حضرت امام كى طلى

بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ میرے نزدیک ابوجعفر نے سب سے پہلے امام کو اپنے دربار میں باضا بطہ طور پر اس وقت بلایا جب پہلی دفعہ مدینة السلام کی تقمیر کا کام زمین کے انتخاب کے بعد شروع ہوا تھا' طبری نے سلیمان بن مجاہد کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جب مدینة السلام کی تقمیر کا ارادہ قطعی طور پر طے ہو گیا تو۔

''منصور نے شام موصل جبل کوفہ واسط بھرہ وغیرہ شہروں میں اپنا تھم بھیجا کہ ہرتنم کے کاریگراور کام کرنے والے مزدورا کھٹے کئے جا کیں ای کے

المالامنية كالماكان المالية المالامنية كالماكان المالية المالي

ساتھ اس نے بیکم بھی صادر کیا کہ ارباب فہم و دانش جن میں امات اور دیانت کے مفات بائے جاتے ہوں نیز فن ہندسہ (تقبیری ہندسہ) سے جو واقف ہوں ان کا انتخاب بھی ہر شہرسے کیا جائے۔''

سلیمان کابیان ہے کہ معور کی ای تھم کی تھیل میں جولوگ طلب کئے مخت ان میں خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر۔

الحجاج بن ارطاق وابو حنيفه حجاج بن ارطاة اورنعمان بن ثابت بمي النعمان بن ثابت (ص ١٣٦ ج ٩) تے۔

اور یکی میرا خیال ہے کہ خلیفہ ہونے کے بعد سب سے پہلے منصور نے امام ابو حنیفہ کوائی تقریب سے اپنے پاس بلایا میں جمتا ہوں امام کے متعلق بیقسہ کہ بنی امید کی حکومت کے ذمانے میں تضاء وغیرہ کے عہد ول کے قبول کرنے سے ابن ہمیرہ کے شدید اصرار کے باوجودا نکار کر دیا تھا کوئی وجہ نہیں کہ منصور تک نہ پہنچا ہوگا اور گومقصود تو اس کا اصرار کے باوجودا نکار کر دیا تھا کہ گذر چکا خود امام نے اس کے منہ پر کر دیا تھا کہ اس تم کے لوگوں کے بلانے سے رائے عامہ کے اعتاد کوتم حاصل کرنا چاہتے ہو خصوصا امام نے تو اپنی علمی اور علمی تدبیروں سے ماحول ہی ایسا پیدا کر دیا تھا کہ حکومت میں امام کے اشتراک کا مطالبہ اس ذمانے کا ایک عام مطالبہ بن چکا تھا لیکن بظاہر بھی معلوم ہوتا ہے کہ شروع میں کی ایسی چیز کی امام پر چیش کرنے میں منصور نے احتیاط کی جس کے متعلق و حیاتا تھا کہ انکار کردیں گے۔

حضرت امام بحثيبت ناظم تغميرات

اگر چہمور خین نے واقعات کوایک دوسرے سے خلط ملط کر کے بیان کیا ہے کہ کیکن ان بی سلیمان بن مجاہد کے والد سے طبری بی نے چنداور دوایتیں جونقل کی ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ تغییری مشورے کی حد تک امام نے منصور کے حکم سے سرتا بی مناسب نہیں خیال کی اور گوسلیمان کی اس روایت سے پید چلنا ہے کہ آخر وقت تک امام اس کام



میں مشغول رہے لیکن میرے نزدیک میر سی جی نہیں ہے بلکہ جہاں تک قیاس کا اقتضا ہے خروج کے واقعہ سے پہلے بغداد کی تعمیر کے جتنے ابتدائی مراحل طے ہوئے تھے امام کی شرکت ان ہی کی حد تک محدود تھی اور سلیمان کے الفاظ۔

فولاه القيام بناء المدينة شهر كالقم اورايت كى و حلائى ان كا كنا وضوب اللين وحل لا واخذ كام كرنے والوں كے كام كى محرائى بيرارے الرجال بالعمل (ص ٢٣١) كام ابوضيف كر برد بوئے

اگر محیح ہیں تو اس کا مطلب میرے نزدیک یہی ہے کہ قبل خروج نفس ذکیہ جس حد تک مدینۃ السلام کی تغییر کا کام ہو چکا تھا اس میں ممکن ہے کہ امام نے کچھ دن کے لئے الن ذمہ داریوں کو قبول کرلیا ہو!

ایک دلچیپلطیفدال سلسله کابیہ ہے جے امام کے حنی سوائح نگاروں نے اگر چہ

ا بہاں یہ یادر کھنے کی بات ہے کہ نس ذکیہ کے فروج سے پہلے حدیثة السلام کی تعمیر کا سلسلہ اس صد تک پہنے چکا تھا جیسا کہ کا مل بن اشیر نے لکھا ہے کہ قد آ دم کے برابر فسیل کی دیوار زمین سے ادپر آ چکا تھا جیسا کہ کا مل بن اشیر نے لکھا ہے کہ قد آ دم کے برابر فسیل کی دیا گیا ص ۲۰۸ کا مل جلہ اس میں لکھا ہے کہ کام کے التواسے پہلے منصور ان تمام چیزوں کو مہیا کر چکا تھا جن کی فردرت اس شہر کی تغییر میں ہو کتی تھی بعن لکڑیاں اور سوگوان کے تیخے وغیرہ یہ ساری چیزیں اس سر فردرت اس شہر کی تغییر میں ہو کتی تھی بعن لکڑیاں اور سوگوان کے تیخے وغیرہ یہ ساری چیزوں کہ میا سارے مرادرت اس شہر کی تغییر میں ہو کتی تھی بعن لکڑیاں اور سوگوان کے تیخے وغیرہ یہ ساری چیزوں کی تعمیل سارے سار در سامان کو چھوڑ کر خودتو منصور مقابلہ کے لئے کو فہ کی طرف بھا گا آور ان تغیری چیزوں کی گرانی سے ساز دسامان کو چھوڑ کر خودتو منصور مقابلہ کے لئے کو فہ کی طرف بھا گا آور ان تغیری چیزوں کی گرانی میں دی گئی کہ منصور کی فوج کو سار در سام میں جو اس کی گرانی میں دی گئی کہ منصور کی فوج کو ساس کی خبر کی تعمیل سے خواب دیا کہ دست قاش ہوئی تو اس ساری چیزوں میں جواس کی گرانی میں دی گئی کہ منصور کی بنیاد پر اس کو خت تکلیف پہنی ۔ اس کہ جو کہ کہ بنیاد پر اس کو خت تکلیف پہنی ۔ اس کی خبر کی کی اس خوف سے میں مراد اس کا مشہور عالم بخل ہو دہ ہے کہ بیان کیا ہے کہ جب اس مرز مین کود کی کر جس پر بغداد تھر کیا گیا منصور میں خور اس میں میان کول ہے جو اس میں ہوگیا گیا منصور کی کہ بیان کیا ہے کہ جب اس مرز مین کود کی کر جس پر بغداد تھر کیا گیا ہی منصور کی کہ بیان کیا ہے کہ جب اس مرز مین کود کی کر جس پر بغداد تھر کیا گیا ہے میں خور کی کی خور کی کر جس پر بغداد تھر کیا گیا ہے میں کہ خور کی کہ خور کی کہ کی کھل دار میں جو کیا دہ جلد کیا گئی ہے جس سے کی کھل دار میں جو کیا کہ دی کیا گئی ہوئی تو کہ کہ کہ کو کہ کی کھر کو کہ کو کہ کہ کو کہ کی کھل دار میں میں میں کو کو کو کھر کی کور کی کھر کی کھر کی کھر کیا گئی کے کہ کور کی کور کھر کی کھر کے کور کھر کی کھر کی کھر کے کور کھر کی کھر کی کھر کی کھر کے کور کھر کے کور کھر کی کھر کے کھر کھر کے کور کھر کی کھر کے کہ کھر کی کھر کے کھر کھر کے کھر کے کھر کھر کے کھر کھر کے کھر کھر کے کہ کور کھر کے کھر کے کھر کھر کے کھر کھر کے کھر کے کھر کھر کے کھر کے کھر کے ک



بیان بیس کیا ہے لیکن طبری وغیرہ جس اس کا تذکرہ کیا گیا ہے لینی اینوں کے گئے کا کام
امام نے اپنے ذمہ جولیا تھا تو ظاہر ہے کہ بید مدید السلام کی اینوں کا قصہ تھا جب معمولی معمولی شخصی مکانوں جس دس بیس لا کھا بنٹیں خرج ہو جاتی جیں تو اس سے اندازہ کرتا چاہیے کہ مدید السلام نے لئے کتنی اینوں کی ضرورت ہوتی ہوگی بقینا کروڑ ہا کروڑ سے معمی ان کی تعدادا گر جو اور تو تعبی ہے اتنی اینوں کا شار کرنا آسان نہ تھا آخروی عقل صفی جو مسائل شرعید کی محتیوں کے سلحانے جس نت سے تکتے نکالا کرتی تھی اس وقت بھی کام آئی کھا ہے کہ:

امام نے ایک بانس منگوایا اور جس نے جتنی اینیس و صالی تھیں ان کواسی بانس سے ناپ دیتے تھے۔

تغيرونيا يرحضرت امام كااحسان

کویا پیائش کے اس عمل سے اینوں کی تعداد معلوم ہو جاتی تھی اگر چہ بعد کو یہ طریقہ خشت شاری کے سلسلہ میں عام ہو کیالیکن ان عی مورخین کا بیان ہے کہ:

للیہ اورای راہ سے ہندوستان معرالغرض ہرمقام کی چزیں میرے دار الخلاف تک ہا سانی پہنچتی رہیں گی پھر چندراہیوں کی خافقا ہیں ای میدان میں جو تھیں ان میں داخل ہوا ایک راہب سے اس نے بوچھا کہ یہاں کوئی شرقتیر ہوتو کیا ایچی بات ہواس نے کہا ہماری کتابوں میں لکھا ہے کہ یہاں پر ایک فخص جس کا نام ابوالد دائیق ہوگا شہر بسائے گا بین کرمنھورز درسے ہنا اور بولا کہ بیتو میرائی نام ہے۔ مطلب بیتھا کہ دوائیق جودائت کی جمع ہے جس کے میں عربی میں ای کی نبست سے ہنے اور الدوائیق جودائت کی جمع ہے جس کے میں عربی میں ای کی نبست سے ہنے آن دی کو ابوالد دائیق (ایسی میسیوں کا باپ کہتے ہیں۔

منصور بجھ گیا کہ وہ بخیل آ دی تو میں ہی ہوں بعد کو ہوں بھی لوگوں نے اس کوای بخل کی وجہ بے دوائقی کہنا شروع کیا تھا لینی ایک ایک پیسہ کا حساب لیا کرتا تھا بغداد کی تقییر سے جب فارغ ہوا۔ تو اپنے ایک بہت بڑے افسر کو صرف اس جرم میں اس نے قید کر دیا تھا کہ چند آنے اس غریب پر حساب کے دوسے باتی رہ گئے تھے۔ 11

ارابومنيد كارعاك المحالية المح

وکان ابو حنیفه اول من اینولکوبانس کے ذریعہ گنے کا طریقہ سب سے عداللبن بالقصب (طبری پہلے امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا۔

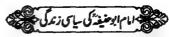
س ۲۳۱ ج۹)

اگریسی ہوئے کہ تغیری دنیا پرامام کا یہ احسان قیامت تک کے لئے رہ گیا بلکہ میں تو سجھتا ہوں کہ بعد کوائ تم کی چھوٹی چھوٹی عددی چیزوں کی مقدار کا پیائش کے ذریعہ سے پت چلانے کا دنیا میں جو عام رواج پایا جاتا ہے۔علمی اصطلاح میں جس کی تعبیرہم میر کرسکتے ہیں کہ کم منفصل کو کم متصل کے قابل میں لاکراس کی نوعیت سے واقنیت حاصل کرنے کا یہ مجیب رواج امام ابو منیفہ بی نے کو یا دنیا میں قائم کیا۔

البتہ بہال بیسوال جو پیدا ہوتا ہے کہ نی امید کی حکومت سے امام نے جن وجوہ اسباب کی بنیاد پر ترک موالات کا طریقہ افتیار کیا تھا۔ جب عبای حکومت نے ان چیزوں کے اعاد سے بیل کی نہیں کی تھی ابراہیم صائع کے قصد میں گذر بھی چکا کہ اس نی قائم ہونے والی حکومت کے مقابلہ میں کھڑ ہے ہونے کو امام فرض قرار بھی دے چکے تھے ابراہیم سے آپ کا اختلاف صرف اس میں تھا کہ مقابلہ کی صورت کیا افتیار کی جائے۔

بہر حال یقینا یہ حوال پیدا ہوتا ہے طبری نے بعض روایتی اس موقعہ پر جودرج کی بیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عمای خلیفہ منصور نے بھی دراصل آپ ہے بھی چا ہتا ہا کہ اس کی حکومت بیل قضا کی ملازمت تبول کریں امام نے جب انکار کیا تو پھر نہ کورہ بالا خدمت (لیمنی خشت شاری اور مزدوروں کی گرانی) وغیرہ ان کے سپر دکی کہتے ہیں کہ امام کے انکار پر منصور تم کھا جیٹا تھا کہ ضرورتم کو مقرد کر کے رہوں گالین جب دیکھا کہ قاضی ہونے پر کی طری راضی ہیں ہوتے تو اپنی تنم پوری کرنے کے لئے امام کے حوالہ اس کام کو کیا طبری کی اسی روایت کے الفاظ ہیہ ہیں کہ:





انما فعل المنصور ذلک بیکام مصور نے اس لئے کیا کہ ای قتم سے وہ ليخرج عن يمينه (ص ٢٣١ بابر بونا جابتا تقاليني جوتم كما أي تقي اساس تذبيرت يورى كرناجا بتاتها

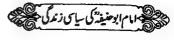
ج 9 موفق)

حضرت امام نے پیرخدمت کیوں قبول کی

لیکن میری سجم میں نہیں آتا کہ متم اگر منصور نے کھائی تھی تو تضاکی خدمت کے قبول كرنے بر مجرية خشت شارى وغيره كے كام كے قبول كر لينے سے اس كي تم كيے يورى ہوگئ علاوہ اس کے جو قضا کے قبول کر لینے پرا نکار کرسکتا تھا دہی ہے سانی اس دوسری ذمہ داری کے قبول کرنے ہے بھی انکار کرسکتا تھا کہ بھلامیں بے جارا ایک ملاآ دی قرآن و حدیث کے مسائل کا بتائے والا اس کام کو کیا جانوں۔

ای لئے میرا خیال ہے کہ پہلی مرتبدا مام نے منصور نے قضا کا قصہ چھیزا ہی نہیں گودل میں ارادہ ہو کہ آئندہ یہی کام ان سے لوں گالیکن شروع شروع میں مانوس کرنے کے لئے یا تو اس قصے کواس نے چھیڑای نہیں جس کے متعلق اس کومعلوم ہو چکا ہوگا کہ قبول کرانے میں بن امید کی حکومت ناکام ہو چک ہے یا پھر کہا بھی ہوتو بھانینے کے لئے اشارے کنائے میں کہا ہو۔لیکن امام کے بتورنے اس کوفور آ دوسرے مسلد کی طرف متوج کردیا۔ بدفا ہرخیال گذرتا ہے کداس نے امام کے سامنے یہ پیش کیا ہوگا كىمسلمانوں كى دارالحكومت كازين كاس كرؤير ببلاشرتمير بور باہے ميں نے برتم کے ہنر مندوں اور ارباب دانش وہم کواپی امداد کے لئے بلایا ہے اس معاملہ میں آپ بھی میری مدد کیجئے عباسیوں کے متعلق امام کے جواحساسات تنے ان کا اقتفا تو یہی تھا کداس خدمت ہے بھی ا نکار کر دیتے لیکن کی روایت سے میر ثابت نہیں ہے کہ پیش ہونے کے بعدامام ابوطنیفہ نے منصور کی تغیری امداد سے انکار کیا۔اس سلسلے میں امام ك سوائح نكاروں نے يا دوسروں نے مختلف الفاظ اور مختلف پيرايوں ميں جو كچھ بھي نقل کیا ہے۔ وہ صرف یمی ہے کہ جب مجمی قضا کی خدمت آپ پر پیش کی گی اس سے





ا نکار کرتے رہے۔

واللہ اعلم بالصواب اس کے قبول کرنے ہیں امام کے سامنے کیا مسلحتیں تھیں خوش اعتقادی سے اگر کام لیا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ بغداد کے متعقبل کی تاریخ ان کے سامنے تھی جس سے لاکھوں اولیا 'اقطاب علاء فقہا ء محدثین مفسرین اسلامی دنیا کو لئے کو یا بغداد کی تغییر ان سارے فضائل و کمالات کی تغییر تھی جن کا بالآ خروہ سرچشمہ بنا پھر ایسے نیک کام کی شرکت سے محرومی اپنے لئے انہوں نے پیند نہیں گی۔ کیونکہ بظاہر تغییر کی ابتداء ابوجعفر منصور کے ہاتھوں سے ہور ہی تھی کیکن بغداد منصور یا منصور کے باتھوں سے ہور ہی تھی کین بغداد منصور یا منصور کے باتھوں سے ہور ہی تھی کین بغداد منصور یا منصور کے باتھوں سے ہور ہی تھی اکہ وہ معروف و سری تقطی ، جنید و شیل سید ناخوث الاعظم شیخ عبدالقادر الجبلی 'شہاب الدین السبر وردی جیسے اقطاب اسلام کا بھی بغداد تھا 'وہ امام ابو صنیفہ جیسے اٹمہ کی خواب گاہ ہونے کا شرف حاصل کرنے :الا تھی بن جیسے لوگ ہوں کا مرف حاصل کرنے :الا منسخی تھا بلا شبداییا شہراس بات کا مستحق تھا کہ اس کی ابتدائی تغیر کے محران کا روں ہیں ابو صنیفہ ہی جیسے لوگ ہوں۔

کین ظاہر ہے کہ ہر مخص کے لئے بی تو جیہ قابل قبول نہیں ہو یکتی البتہ حکومت کے مقرر کردہ قاضوں کے ساتھ امام نے اپنی فطرت اور طبعی افراد کے خلاف جس طرز عمل کو اختیار فرمایا تھا اگر اس کوسا منے رکھ کرغور کیا جائے تو بیہ ہوسکتا ہے کہ چھے وہی غرض اس خدمت کے قبول کرنے میں ان کے پیش نظر رہی ہو۔

میرامطلب بیہ کہ جیے مسلمانوں کے لئے سی اسلامی قانون سے استفادہ کے مواقع اسپ اس طریقہ کل سے مہیا کرنا چاہتے تھے سرکاری قاضوں کے فیملوں پر نکتہ چینیوں کا سلسلہ جوامام نے قائم کیا تھا تفصیلاً عرض کر چکا ہوں کہ مقصوداس سے خودنمائی یا خودستائی کے جذبات کی تسکیل نہیں تھی بلکہ حکومت کوا پی مجلس وضع خوا تمن کے کارنا موں کی طرف متوجہ کرنا تھا۔

پس کیوں نہ مجما جائے کہ بغداد کی تغیری خد مات کے تبول کرنے بیں پھھا کہ اس محمال کے اس کے معمالے امام کے پیش نظر تھے؟



ابوجعفرا ورحضرت امام كي بهلي ملاقات كي تفصيل

میراتو خیال ہے کہ اہام خوارزی نے جامع المسانید کے دیا چہ ش استے تین تین استادوں سے جن میں ایک ابن جوزی بھی ہیں۔ بسته متعمل بیروایت جو درج کی ہے لینی خلیفہ اید جعفر منصور کے تھم سے کوفہ کے والی (گورز) عینی بن مویٰ نے جب امام ابو حنیفہ کے دربار میں حاضر کیا تو امام کو چیش کرتے ہوئے سینی نے کہا کہ:

یا امیر المومنین هذا عالم امیرالموشین! آج دنیا کے بیسب سے بڑے الدنیا الیوم. عالم ہیں۔

قرائن کا اقتضاء ہے کہ بیای وقت کا واقعہ ہے جب منصور نے اپنے مالک محروسہ کے متاز علاء اور دانش مندوں کو دریائے دجلہ کے کنارے بغداد کی نتمبر ہیں مشورہ اور مدد دینے کے لئے بلایا تھا۔

گذر چکاام ابوطنیفہ می دوسروں کے ساتھ اس موقعہ پر حاضر کئے گئے تھے جیسا کہ میں لکھ چکا ہوں امام کی منصور سے بیٹی ملاقات ہے یا کم از کم ذاتی طور پر امام اور منصور کے باہی تعارف کا پہلا موقعہ بھی ہے۔ اس لیے عینی بن مویٰ نے جو کوفہ کے منصور کے باہمی تعارف کا پہلا موقعہ بھی ہے۔ اس لیے عینی بن مویٰ نے جو کوفہ کے

ل اس ش کوئی شبخیل گدام سے سوائ قاروں نے بعض واقعات ایے بھی درج کے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابوضیفہ کا تعارف ابوجعفر منصور ہے اس واقعہ ہے کہ ابار جمعل کا تعارف ابوجعفر منصور ہے اس واقعہ ہے کہ ابوجھفر منصور کو ضرورت کے حوالہ ہے کہ دوری نے بیق تعد قتل کیا ہے کہ بجی بن اہر القرشی کا بیان ہے کہ ابوجھفر منصور کو ضرورت ہوئی کر ایک " بحق نامہ" کھوائے اور قالی وقت نامہ کا بھی ایک وثیقہ کھوائی این شرمہ کو بھی اس نے در بار میں طلب کیا جس جس نے مسودہ چیش کیا منصور کو بہذ نہ آبا ہے بار کو اس نے کہا کہ جنہیں ہم جانے ہیں وہ سب تو بھی تے البتہ کوفہ میں ایک اور فقیہ ہیں جن کا نام نعمان ہے اس تم کے کام وہ خوب انجام و سے جیں تب ڈاک کی چوکی پر امام ابو صنیفہ حاضر کے گئے اور منصور نے ملا قات کر کے دوم بینے کا دقفہ کیا گرتم کیا اسٹے دن جی یہ دوو شیعے تیار کرد کے امام نے جواب میں کہا کہ دوم مینے کی فرور رہ نیس اور دودن میں تیار کرد سے میں کہا کہ دوم سے کی فرور رہ نیس اور دودن میں تیار کرد کے مسود سے بیش کرد مینے کی فوئی جگر فقر کی اس پر منصور نے دی ہزار انعام منظور کیا گئے وب خور سے برحا انگل رکھے کی کوئی جگر فرائی گائی اس پر منصور نے دی ہزار انعام منظور کیا گئے خوب خور سے برحا انگل در کھنے کی کوئی جگر فرائی گئی اس پر منصور نے دی ہزار انعام منظور کیا گئی



گورز ہونے کی وجہ سے امام صاحب کے علی مرتب سے بخوبی واقف ہو چکا تھا ظیفہ کے ساتھ چیش کیا آ کے خوارزی کی اس روایت کا دوسرا جزیہ ہے کہ عینی بن موئی کے ان لفاظ کے بعد منصورا مام کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے دریافت کیا کہ نعمان! تم نے علم کس سے حاصل کیا حالا نکہ سوال کا سادہ جواب یہ ہوسکا تھا کہ جماد بن الی سلیمان سے یعنی ابو حنیفہ اپنے استاد کا نام لے دینے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ بجائے اجمال کے خلاف دستورا مام نے اپنی مجلس کے مدد نہ قوا نین کی بنیادوں پر خلیفہ کے سائے تفصیلی گفتگو شروع کی انہوں نے کہا ، جس کا حاصل یہ تھا کہ آئخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار ممتاز صحابیوں یعنی عمر بن حاصل یہ تھا کہ آئخضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار ممتاز صحابیوں یعنی عمر بن ماکھا ب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور الخطاب علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور النظاب علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور النظاب علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور النظاب علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور النظاب علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور النظاب علی بن ابی طالب عبد اللہ بن مسعود عبد اللہ بن عباس کے اصحاب اور شمار کی عبد اللہ باللہ عبد اللہ بن عبد اللہ من عباس کے اصحاب اور شمار کی عبد اللہ ہا خوذ ہے۔

جانے والے جانے ہیں اور میں نے اپنی کتاب " تدوین نقد ' میں پوری تفصیل کے ساتھ اس سلد کو بیان کیا ہے کہ "اسلامی نقد" کی بنیا دور حقیقت رسول اللہ علیہ کے کہ اسلامی نقد" کی بنیا دور حقیقت رسول اللہ علیہ کے ساتھ ان بی جارہ کا بیوں پر ختم ہو جاتی ہے۔

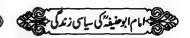
لا لیکن اہام نے قبول کرنے سے معذرت ظاہر کی اجازت لے کرکوف چلے گئے کردری می 10 ہم ان کا قریب قریب ای روایت کو خابن مینے کے حوالہ ہے جمی کروری نے قبل کیا ہے اضافہ مرف اتنا ہے کہ جب طلب کئے ہوئے فقہا و کے معووے منصور کو پشد ندا ہے تو اس کو ہزاد کو ہوااور بولا علم والے فتا ہو گئے تب ایک فض نے کہا کہ فو قبیل ایک جوان عالم ہے وہ ان کے مطلب کے مطابق کا م کرو ہو گا ام بلائے گئے اور فورا ای مجلس میں وثیتہ لکھ کردے دیا جو پہند کیا گیا لیکن فتلف قر اس الیے بیں جن سے جھے اس روایت میں شہرے منصور جس زمانہ میں تحف نظین ہوا ہے اس وقت اہام کی شہرت کا آب میں سرتا الراس پر چیک رہا تھا خصوصاً منصور جو کوف یا اطراف کوف بی میں رہتا تھا اس کا امام سے ناوا تف رہتا جیسا کہ ان روا چوں میں بیان کیا گیا ہوا در ابو حفید کا صورہ پند کیا گیا ہو منصور کے متعلق کو مور پر کو میں روا چوں میں ہے کہ اجما کیا ہو اور ابو حفید کا صورہ پند کیا گیا ہو منصور کے متعلق ہوں روا چوں میں ہے کہ ام ابو حفید ہے گیا آپ ہمارے پاس کو ل جیس آ تے جمان ہے ای میں روا چوں میں ہے کہ ام ابو حفید ہے گیا آپ ہمارے پاس کو ل جیس آ تے جمان ہے اس کو اس کے دیا میں ہوا ہوں اور ابو حفید کیا گیا ہو متعلق ہوں ہوں کا گیا ہو متعلق ہوں روا جوں میں ہے کہ ام ابو حفید ہے گیا آپ ہمارے پاس کو ل جیس آ تے جمان ہے ای میں اس کے دیا میں ہوں ہوں کہ اس کو انہوں بات ہوں۔ ا



بہر حال یہ دوسرا مسئلہ ہے مجھے اس وقت یہ کہنا ہے کہ بجائے اجمالی جواب کے امام نے اپنے مدونہ قوانین کی بنیا دوں کو ابوجعفر منصور کے یا ہنے جو واضح کیا تو فلا ہر ہے کہ اپنی مجلس کے قانونی جذبات کی اہمیت خلیفہ وقت کے ذہن نشین کرنا چاہئے تھے اس کے سوااور کوئی دوسری غرض ان کی اور کیا ہو گئی تھی 'ابوجعفر چونکہ خود طالب العلم رہ چکا تھا اور شریعت اسلامی کی بنیا دوں سے واقف تھا۔ سننے کے ساتھ می اس نے کہا کہ تم نے بڑی معظم راہ اپنے لئے اختیار کی ساس جامع المسانید بعض روا تھوں میں ہے کہ منصور نے یہ بھی کہا کہ بلا شبطم و ہیں ہے علم و ہیں ہے کر در کی صسم اج س

خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی قوانین کی صحیح ترین شکل امام کے نزدیک جوتھی ان کی تدوین کے بعدان کی آخری کوشش یہی تھی کہ مسلمانوں کی آئینی زندگی کے لئے حکومت قوانین کے اس مجموعہ کو کسی طرح قبول کرے اس لئے سرکاری قاضوں کے فیصلوں پر اعتراض کا سلسلہ انہوں نے شروع کیا تھا اور آج حکومت کی سب سے بڑی اقتداری طاقت کے سامنے ان قوانین کی بنیا دوں کو جو واضح کرر ہے تھے اس کا مقصد بھی بہ ظاہر یمی تفااورای بنیاد پر میں مجھتا ہوں کدانہوں نے بغداد کی تعمیری خدمات کے جس حصہ کو قبول کیا تھااس ہے بھی بالکل ممکن ہے کہ خلیفہ بریداثر قائم کرنا مقصود ہو کہ ان توانین کی تدوین میں صرف دینی معلومات ہی ہے مدونہیں لی گئ ہے بلکہ جو کاروباری مہارت امام كو حاصل تقى اس كى راه نمائى بھى اس خدمت ميں شريك و دخيل تقى گويايوں سجمنا جا بيئے کہ علاء وین کے متعلق عام طور پر جو یہ مجما جاتا ہے کہ دنیاوی معاملات اور ان کی نزاكوں يا پيچيد گيوں سے دہ عموماً ناواقف ہوتے ہيں بسااوقات ان كے دنيوى مشوروں کولوگ ای بنیاد پرمستر دکر دیتے ہیں کہ دنیا کونیس جھتے ہیں ہوسکتا ہے کہ اس غلط نہی کا ازالها پی عملی شهادتوں ہے امام صاحب کرنا جاہتے ہوں ندصرف بڑے بڑے کام بلکہ الم في منصور كودكها ديا كمعمولي معمولي ادنى كام حى كدفشت شارى تك على بهي ايى اجتهادي خصوصيتون كوظامر كرسكته بين





نظامت تغيرات كے كام

منصور نے اس موقعہ پر جو کام امام کے سپر د کئے تنے کوطبری نے چند الفاظ میں اس کوادا کیا ہے بعنی (۱) شہر کی تغییر کی عام تکرانی (۲) اینٹوں کی ڈھلائی کی تکرانی (۳) پھراینٹوں کا شار (۳) کام کرنے والوں کے کام کی دارو گیر۔

طبری کے عربی الفاظ کا یہی ترجمہ ہوسکتا ہے ان کاموں کی گرانی میں کامیاب ہونے والے کے لئے گئی بیدار مغزی انظامی قوت صبر و ثبات کی ضرورت ہے۔ اس استحان زمانے میں نہیں بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اس وقت بھی امام کا میدان عمل کے اس استحان میں شریک ہوجانا حنی فقد کی عملیت کی دلیل بن سکتا ہے یقینا ان لوگوں کو جوعلم دین کو پیشہ بنا لیئے کے بعد یہ اعلان کرتے بھرتے ہیں کہ عمل اور دنیا سے ہما راکوئی تعلق باتی نہ رہا بنا لیئے کے بعد یہ اعلان کرتے بھرتے ہیں کہ عمل اور دنیا سے ہما راکوئی تعلق باتی نہ رہا بنا لیم کا یہ طرز عمل بصیرت وعبرت کا سبق ان کودے رہا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ اور کسی دین علم بیل ضرورت ہویا نہ ہولیکن ' فقہ' ایک ایسا دین علم ہے جس میں صداقت اور مہارت اس دقت تک حاصل نہیں ہوسکتی جب تک کہ دین کے ساتھ دنیا اور معاد کے ساتھ معاش کے جھنے اور ہر نے کا بھی سلیقہ آ دمی میں نہ ہو۔

حضرت امام ابوجعفر كے ساتھ شاہى كيمپ ميں

بہر حال میرے لئے ان سارے قرائن اور وجوہ کا پیش کرنا تو مشکل ہے کیونکہ بات بہت طویل ہو جائے گی کین پنچا ہوں ہیں اس نتیج تک کہ بغداد کی ابتدائی تقیر کے زمانے ہیں خلیفہ ایوجعفر منصور نے وجلہ کے ساحل پراپنے خدم وحثم خیمہ وخرگاہ کے ساتھ جوشا بی کیمپ قائم کیا تھا'ای کیمپ ہیں جمہ النفس الذکیہ کے خروج تک زیادہ وقت خود بھی گذرتا تھا اور اپنے ساتھ ان لوگوں کو بھی رکھے ہوئے تھا'جنہیں اپنے اس محبوب شہر کے بسانے اور آباد کرنے ہیں مشورہ اور مداد کے لئے ملک کے مختلف کوشوں سے چن چن کر اس نے طلب کیا تھا ان بی میں ایک امام ابو حذیفہ بھی تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے منصور کے اس نے طلب کیا تھا ان بی میں ایک امام ابو حذیفہ بھی تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے منصور کے اس

المارادمنية كالماكان على المنظمة المارادمنية كالمارادمنية كالمارادمن كالمارادمن

اس شائی کمپ میں امام کے قیام کی مدت کانی طویل تحی مینی ہفتہ دو ہفتے نہیں بلکہ چند مہینے امام نے منصور کے ساتھ ای کمپ میں گذارے ہیں ۔ نویبا معلوم ہوتا ہے کہ باوشاہ وقت

مطلب بيب كهجس سرزين يراس وقت بغداد كاشرة بادب جب معور في شرك تعير كااراده ای قطعہ ارامنی پر کرلیا اور تغییر ساز وسامان کام کرنے والے معورہ وسینے والے حکم انی کرنے والے لوگ اطراف مل سے جمع کر لئے محتو خودایک اجھے فاصے شمر کی حیثیت اس نے اختیار کر لی جیسا کہ کابوں میں کھا ہے بغداد کی تغیر میں دس بڑار حردور کام کرتے تھے فاہر ہے کہ بیاتو بعد کا قصہ ہے لیکن جس کی انتہا دى برار ير بوكى ابتداءاس كى كم ازكم براد باره وحردور سے كيا كم بوكى كرخود مصور كے فدم حثم اور محافظ فوج و فیرو سے یقینا اس مقام نے اچھی آبادی کی شکل اختیار کر لی ہوگی اگر چرمنصور نے بوے بوے لوگوں کوائی ادادادر مشورے کے لئے جمع کرلیا تھالیکن واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شمر کی تعمیر سے ذاتى ول چيى اس كوأيي مى كرخود يى اس في اى مقام يرقيام كرليا تعاادر مخلف راتون من خوداوراسيد حاشينشينول وعنقب مقابات شرسلايا كرتاتا كدائدازه موسك كدمجمرول ادريهووك وغيره كي حالت اس علاقه من كياب، ليس كاس كريد حال تقا كرنتير سي ببلياس نشف كوج شركا بنايا كيا تعار فتف طريقول ے اس کے حسن وج کوخود جا بچا تھا بھی را کہ چیزک کر پورے شمری محارتوں محلول قصور اور محلات کا ا الدازه كرتاية كما شي ون كوبوت اوررات كواس في محم ويا كربول كرواف جن ك جاكي ان عى نشانول پرچن بردن کورا که چیزی کی تی ساول است کرونی دانول کوچیز کواکر آگ لگادیت کا تھم دیتا اس تدبیرے پوداشہر آتھین نشانوں کے ساتھ سامنے کمڑا ہوجاتا یہ محکوم ہوتا ہے کہ ایک دفعہ بانس کے تخفرول ہے بھی اس نے پورے شم کو کھڑا کر کے دیکھا الغرض شب وروز کا بھی مشغلہ تھا بہتر ہے بہتر تقيرى چزي كبال ل كتى جي متكوائي جاتى تقيس اى سلسله يساس في قصر مدائن كويمي تو ژنا جا با تفاليكن حاب سے نقصان کا بد چا چوڑ دیا مجر بھی واسل سے چار آئنی ورواز سے اور شام سے فرا صنے کا مانے کا ایک ولادی چا تک ایے شمر میں لگانے کے لئے اس نے متکوایا د جلہ کے سامل بر تعوز سے تعوز سے قاصلے ے عیدائی راہوں کی جو علف خافا بی خص مجی معوران بی بھی جا کردن یادات کو ا رام کرنا تقریباً ایک سال کے قریب قریب بیدت جس می دوزروز عیداورشب شب برات فی معود گذارد باقعا کرفیک اس دتت جس وتت وہ شدید گری کی تہیں سے نکے کے لئے ایک رامب کی خافاہ میں قبولد کررہا تھا امیا مک مرتش زکید کے خروج کی خراس کولی اورای وقت دھوب ہی میں ہما گا ہوا کوف پہنچا اور جب تک ال فتن كاقلع قمع نه وكيا قعرا بن مير و من تقيم و ١٢١

ارادمندتال بای درول کی ایسان اومندتال بای درول کی ایسان اومندتال بای درول کی دروستال بای د

کاس قرب ہے بھی اپنے نصب العین بھی امام نے قائدہ افغانا چاہا جیسا کہ بھی نے مض کیا تھیری گرانی خشت تاری وغیرہ کے کام کو بھی اس سلسلہ بھی انہوں نے قبول کیا قبا اور اپنی طبیعت کے ظاف ظیفہ کے سامنے اپنی علمی خصوصیتوں کا مخلف طریقہ سے اظہار فرماتے تے جس کی ایک نظیر خوارزی کے حوالہ سے گذر پھی ایک واقعہ کا ذکر قاضی الویسف کیا کرتے تے جس کا حاصل بیہ ہے کہ جن دفوں قاضی القفناة کے عہدے پروہ سرفراز تھ کہتے جیں کہ ان بی ونوں بھی ایک دفعہ جب ظیفہ کی ڈیوڑھی بھی تھا کہ سامنے سے ایک آ دمی گذر ااس کو و کھی کرلوگ آ گئی بھی ایک دوسرے سے کہنے گئے کہ یہ بہت بڑا حمالی آ دمی ہے جیس نے دیکھا کہ غیر معمولی طور پرلوگ اس کے اس کمال کی وجہ سے اس کا احر ام کررہے جیں قاضی ابو یوسف کہتے جیں کہ ایک حمائی مسئلہ بھی جسے اس کا احر ام کررہے جیں قاضی ابو یوسف کہتے جیں کہ ایک حمائی مسئلہ بھی دشواری محمول کو ان کا احر ام کررہے جیں قاضی ابو یوسف کہتے جیں کہ ایک حمائی مسئلہ بھی دشواری محمول کو ان کا حرام کررہے جیں قاضی ابو یوسف کہتے جیں کہ ایک حمائی مسئلہ بھی دشواری محمول کو ان کا حرام کررہے جیں قاضی ابو یوسف کہتے جیں کہ ایک حمائی مسئلہ بھی دشواری محمول کا کمال حاصل ہے جیں دشواری محمول کی کا کران حاصل ہے جیں دشواری محمول کی کمال حاصل ہے جیں دشواری محمول کی کا کران حاصل ہے جی



اس سے ملا اور جومسکہ تھااس پر پیش کیا اس نے بچھے مشورہ دیا کہ فلاں فلاں طریقے سے
اس کوحل کرویش نے حل کیا لیکن جو اب سیحے نہ نکلا۔ تب اس نے کہا کہ بس ایک ہی طریقہ
روگیا ہے جو جھے امام ابو حضیفہ نے بتایا تھا پھر اس نے امام کے بتائے ہوئے حسانی طریقہ
کا جھے سے ذکر کیا عمل کر کے میں نے دیکھا تو اب کے جواب بالکل صحیح تھا جو دشواری تھی
حل ہوگئی۔ ا

میرا خیال ہے کہ اس درباری محاسب کوا مام نے حساب کے اس نکتے سے غالبًا
ان ہی دنوں میں مطلع کیا ہوگا جب منصور کے ساتھ اس شاہی کیمپ میں وہ تیم سے جس
سے معلوم ہوتا ہے کہ خلیفہ اور خلیفہ کے ماحول میں رہنے والوں پر امام صاحب بیاثر قائم
کرنا چاہتے تھے کہ صرف دینی ہی نہیں بلکہ کی قانون کی تدوین میں جن عقلی اور ذہنی علوم
کے مسائل کی ضرورت ہوتی ہے ان کو بھی وہ اچھی طرح جائے ہیں اور مطلب وہی تھا کہ
کی طرح حکومت کا اعتاد ان کے مددنہ قوانین پر قائم ہو جائے اور ایسا اعتاد قائم ہو
جائے کہ مسلمانوں کے انصاف اور فصل خصومات کا مسئلہ ہرمدی علم کے جو سپر دکر دیا جاتا
جاس بری رسم کا انسداد ہو جائے کیمپ کی محدود آبادی میں خلیفہ کے ساتھ میل جول
اور حاضر باشی کے مواقع بکثرت پیش آتے تھے اور ان ملا قانوں میں امام کواپئی خدا داد
ذہانت 'اپنے کردار' اپنی گفتار' اپنی وسعت علمی سے متاثر کرنے کا کھلا میدان مل گیا تھا'
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب منصور خالی ہوتا تو امام کو دوسروں کے ساتھ اپنی مجلس میں بلالیا
کرتا تھا امام خوب کھل کر باتیں کیا کرتے تھے بعض دفعہ ظرافت کی باتیں بھی کرتے

ايك لطيفه

ای سلسلہ میں ایک لطیفہ کا ذکر مورضین کرتے ہیں حاصل جس کا یہ ہے کہ منصور کے دربار میں اتفاقاً قاضی ابن الی لیل بھی کسی ضرورت سے یا منصور کی طبی پر حاضر



ہوئے تھامام بھی بلائے گئے مینہیں معلوم کہ مسلکس نے چھیٹر الیکن ایک سوال بدا ٹھایا گیا کہ سوداگراہے مال کے متعلق گا کب سے اگر یہ کہددے کہ جس سودے کوآپ لے رہے ہیں میں اس کے عیوب اور نقائص سے بری ہوں اس کے بعد بھی آپ اگر لینا جاہتے ہوں تو لے سکتے ہیں سوال بیتھا کہ اس کے بعد سودے میں اگر کسی تتم کا عیب یا تقص نکل آئے تو خریدار کووالیس کاحق باقی رہتا ہے یانہیں امام ابو حنیفہ یہ کہتے تھے کہ سودا گراس اعلان کے ساتھ بری الذمہ ہوجاتا ہے اور ابن الی کیلی نے کہا کہ سودے میں جوعیب ہو جب تک ہاتھ رکھ کرسوداگراس کو متعین نہیں کرے گااس وقت تک صرف لفظی برأت كافى نہيں ہے ہے دونوں میں مسلہ پر بحث ہونے لكى منصور دونوں كى گفتگو دلچيں ے من رہاتھا آخر میں امام نے ابن الی لیل سے بوچھا کہ فرض کیجئے کسی شریف عورت کا ایک غلام ہے دہ اس کو بیجنا جا ہتی ہے لیکن غلام میں بیعیب ہے کہ اس کے عضو محصوص پر برص کا داغ ہے فرما ہے کیا آپ اس شریف عورت کو بیتھم دیں گے کہ عیب پرہاتھ رکھ کر خریدار کومطلع کرے قاضی ابن ابی لیلی نے اپنی بات کی چیس کہا کہ ہاں! ہاتھ اس مقام براس کور کھنا ہوگا۔ فلا ہر ہے کہ ان کے اس فق کی کا اثر حاضرین مجلس پر کیا پڑا ہوگا۔ لوگوں نے لکھاہے کہ ابوجعفر قاضی این الی لیلی پر بہت برہم ہوا۔ (ص ۲۷ اج اموفق)

حضرت امام جعفرصا دق کی خدمت میں حضرت امام ابوحنیفه کے سوالات

بے ظاہرای قول کی باتوں نے بتدرت کم مصور کے سامنے امام کو جری بنادیا تھا'اس سلسلہ میں امام نے بعض الی با تیں بھی منصور کے کہنے سے کیں کہ شایدا پی غرض ان کے سامنے نہ ، دتی تو ہرگز نہ کرتے مثلاً کہتے ہیں کہ مصور سے ملنے کے لئے حضرت امام جعفر صادق تشریف لانے والے تھے حسن بن زیاد کا بیان ہے کہ اس نے امام ابو صنیفہ کو بلا کر بیہ آرز وظاہر کی کہ لوگ جعفر صادق کے علم سے بہت مرعوب ہور ہے ہیں'کیا بچھا سے بہت مرعوب ہور ہے ہیں'کیا بچھا سے



علی سوالات تیار کر سکتے ہیں جن کے جواب میں ان کو بھی دشواری پیش آئے امام ابو صنیفہ جیسا کہ ان کی زندگی کے دوسرے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل بیت کے ان بزرگوں سے گہری عقیدت رکھتے تیے خصوصاً ان بی امام جعفر صادق کے متعلق تو امام سے بیردوایت بھی نقل کی جاتی ہے کہ ان سے جب بدوریافت کیا گیا کہ آپ نے جن جن جن علاء کو دیکھا ہے ان میں سب سے بڑا فقیہ کی کو پایا تو کہتے ہیں کہ امام نے جواب میں فر مایا

مارئت افقه من جعفر بن محمد مل في معفر صادق عن ياده مجهوالا فقيه آدى الصادق (ص ٥٣ ج ١ موفق)



لینی بیٹے امام جعفر صادق کے سامنے امام ابو حنید ایک بے چین مروب آدی کی طرح ایا معلوم ہوتا تھا کہ ان کی عظمت سے ان کا دل معمد سے

معمور ہونا مل کہ ان کی سے سے ان کا دل معمور ہے۔ بہر حال کھ بھی ہو باد جود ان تمام عقیدت مند یوں کے بدظاہر کبی خیال گذرتا

قعد ابو حنيفه كالمستوفز

معظماله (ص۱۳۴ موفق)

بہر حال چھ بھی ہو با وجود ان تمام عقیدت مند ہوں کے بہ ظاہر یکی خیال گذرتا ہے کہ منصور پراپی ساکھ قائم کرنے کے لئے امام نے چندا میے مشکل سوالات مرتب کئے کہ منصور بھی پھڑک اٹھا۔

کہتے ہیں یہ چالیں 'مسائل شداد' تے بھی بھتا ہوں کہ معوری علی پرواز کے لاظ سے ان سوالوں کی نوعیت خواہ کچھ ہی ہوئی کیکن امام ابو حنیفہ چونکہ جعفر صادق کی علمی گہرائیوں اور وسعت معلومات سے واقف تھے اس لئے انہوں نے اس بی کوئی مفا اُفقہ محسون نہیں کیا کہ حضرت کے سامنے ان سوالوں کو پیش کیا جائے بلکہ اندرونی طور پرمکن ہے کہ اس کو بھی امام جعفر صادق کی رفعت قدر کا ذریعہ بنانا چاہتے ہوں جیسا کہ بعد کو ہوا بھی۔

امام جعفر صادق ابھی منصور کے پاس نہیں پنچے تھے تیرہ بی میں تھے کہ اس نے امام ابوطنیفہ کوان کے پاس دوانہ کیا امام کا بیان ہے کہ میں نے ان مسائل کو جوں بی ان کی خدمت میں پیش کیا جیسی کہ تو تع تھی ہرسوال کا جواب انتہا کی بسط و تفصیل کے ساتھ سننے کے ساتھ دیتے چلے جاتے تھے بی نہیں کہ اپنی رائے صرف ظاہر کرتے بلکہ یہ بھی کہ اس مسئلہ میں عراق والوں کا فتو کی ہے ہے۔ مدینہ والے یہ کہتے ہیں خود ہمارا خیال ہے امام ابوطنیفہ کہتے ہیں کہ:۔

حتى اتبت على الاربعين عاليسول مسئلے انہوں نے اس طور پر بیان کر مسئلة ما اخل منها بمسئلة ویے یا کہ کی مسئلے کے بیان بی کی تم کا ظلل (ص۲۱ جا موفق) پیدائہ ہوا۔

منصور کی جوغرض تھی وہ تو پوری نہیں ہوئی لیکن امام ابوصنیفہ کا مطلب پورا ہو کمیا'



یعنی ان مشکل سوالوں کوئ کرامام کی علمی عقیدت اس کے دل میں اور بردھ گئے۔

ابوجعفرك يهال حضرت امام كارسوخ

الغرض بداورای هم کے مسلسل تجربات سے جوامام ابوطنیفہ خلیفہ ابوجعفر منصور کو ایٹ متعاق سے متعاق سے متعاق سے متعاق سے متعاق سے متعال کے دالوں نے اگر مید بیان کیا ہے جسیا کہ موفق نے معمر بن الحن البردی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ آخر میں منصور کا بیال امام کے ساتھ ہوگیا تھا کہ:

یری من المنصور من تفضیله یخی دیکها جار با تھا کر منصور امام کو دوسروں پر وتقدیمه واستشارته فیما ترج دے رہا ہے ہر معالمہ بی ان بی کو پیش ینوبه وینوب رعیته وقضاته پیش رکھتا ہے ان بی سے مشوره لیتا ہے ان وحکامه. (ص۱۳۳ جا معالمات بیل جوذاتی طور پرای سے تعلق رکھتے موفق) تحقیل اس کے قاضوں موفق) اور حاکموں سے تعلق ہوتا۔

تواس پرمتجب نہ ہونا چاہیاں تجربات کے بدلا ذی نتائج تنے واقعات سے تو معلوم ہوتا ہے امام کواس معاملہ میں ابوجعفر کے بال اتنارسوٹ ہو چکا تھا کہ اس کی ملکہ خاص بادشاہ بیگم اورخودمنصور کے درمیان خاتلی جھکڑوں میں بھی منصور امام پراعتاد کرتا اورمنصور کی ملکہ بھی امام کو ثالث مقرر کرتی تھی۔

بادشاه بیگم اور ابوجعفر کے درمیان ایک جھکڑے پر حضرت امام

كافيصله

ایک قصد بھی ای سلسلہ میں بیان کیا جاتا ہے حسن بن الی مالک اپنے والد ابو مالک کی ڈبائی اس قصے کو بیان کیا کرتے تھے خلاصہ جس کا سیسے منصور اور اس کی زوجة



اسمعی یا هذه. این تم سنری بو (بدکیا کهدر بس س

بیگم نے جواب دیا کہ ہاں! سے رہی ہوں۔اب امام ابوجعفر کی طرف مخاطب ہو کر فرمانے لگے۔

امیر المونین! سنے ایک بوی سے زیادہ عورتوں کی اجازت شریعت نے ایک شرط کے ساتھ دی ہے بعنی ان بی لوگوں کے لئے اجازت ہے جو انساف اورعدل سے کام لے سکتے ہوں۔

اوراس کے بعد آخر میں فرمایا کہ:



لیکن جوافساف سے کام ندلے یا ہے اندیشہ ہو کہ افساف ندکرنے یائے گا تو اس کو چاہے کہ ایک مورت سے خدانے قرآن میں فرمایا ہے کہ اگرتم کو اندیشہ ہو کہ انعماف ند کرو گے تو ہجرایک ہی مورت۔

فمن لم يعدل أو خاف ان لا يعدل فينهني أن لا يجاوز أتواحدة قال الله تعالى فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة.

يدار شاوفر مان كر بعدام منعور س كن كك كد:

دومیں چاہے کہ اللہ کے بتائے ہوئے آداب کو اختیار کریں ادراس کی تفیحتوں بھل کریں۔''

ان آخری الفاظ سے امام کا اشارہ تھا کہ عدل کا برتاؤ جب تم نہیں کررہے ہوئو بلاشبتم خدا کے حکم کی خلاف ورزی کررہے ہواور شریعت کے قانون سے تا جائز نفع اشا رہے ہو۔

ا تعدادازدواج کے مسلم میں امام کا جو نظر نظر تھا دوسری جگر لوگوں نے اس کو بیان کیا ہے ملا صدیہ ہے کہ ایرائیم (عالبًا لیکن) کے معلق امام صاحب سے کی نے اس قصد کا ذکر کیا کہ کی نے بدیا کوئی کیڑاان کی خدمت میں چیٹ کیا لیکن لینے سے انہوں نے اٹکار کیا اس نے کہا کہ ٹرید لیج بولے کہ میاں چار سودرم میر ہے پاس اگر ہوتے قد دوسری ہوی شرکتا جو تہارا کیڑا فریدتا۔ اس نے کہا کہ ایک بولی کیا آپ کے لئے کائی نمیں ہوئے کہ ان حافت خصت (جب اس کے ایام کا ذمانہ تا جو شرح کی گویا ایام ہی میں بیٹے جاتا ہوں) امام صاحب نے اس قصے کوئ کر کہا کہ بھائی جھے قورسول اللہ سو میں جاتھ ہے کہ ایک ہوی والا سرور میں رہتا ہے دو ہولی والا شرور کا شکار بنتا ہے لیون میں جاتا ہوں) امام صاحب نے فرمایا کہ میر سے والا شرور کا شکار بنتا ہے لیون میں جاتا ہو جاتا ہے بید سنا کر امام صاحب نے فرمایا کہ میر سے ساتھ جے افعاتی نہ ہوؤہ وہ تجربہ کر کے دیکھ لیا تا اید جاتی کی گر بہ کاموقد نہ طلا اور کہا کہ ایرا ہیم کوشا کہ تجربہ کاموقد نہ طلا اور اس کے بعد کہنے گے کہ دسول اللہ جاتھ کا چوبر تاؤ عدل وانصاف کا اپنی ہو ہوں کے ساتھ تھا جو اس برتاؤ کو ذکر سے تو وہ فالموں میں تھا جائے گا گھروہ صدے شائی جس میں ہے کہ دو جو ہوں کے ساتھ تھا جو اس برتاؤ کو ذکر سے تو وہ فالموں میں تھا جائے گا گھروہ صدے شائی جس میں سے کہ دو جو ہوں کے ساتھ تھا اوراس کے اور اضافہ کیا گھرا ہوں میں تھا جائے گا گھروہ صدے شائی جس میں ہور دو جو ہوں کے ساتھ تو اس برتاؤ کو ذکر سرکے والا قیامت کے دن اس حال میں آئے گوٹ کرا ایک شن نے اس کی برتاؤ میں نے اس کے اس



چوکدام کے بیان کے اس آخری حصدے بیگم علی کی تائید ہوری تھی کہتے ہیں کہ دہ بہت خوش ہوئی اس کے اس آخری حصدے بیگم علی کی تائید ہوری تھی کہتے ہیں کہ وہ بہت خوش ہوئی اور بہت کی اضام ماحب کے پاس بیجا جواب میں امام نے بیگم کو سلام کہلا بیجا اور کہا کہ ان کے دہ بجو کہ ان کے خاطر سے میں نے کوئی بات تیس کی تھی اینا و بی فرض میں نے اوا کیا خدا ان کو برکت دے اور جو کھی اس نے بیجا تھا شکریہ کے ساتھ وائی فرما دیا۔ (ص ۱۱۲ مونی ج

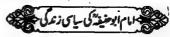
چ کد مرے زویک بیرمارے واقعات جہال تک قرائن و آیا مات ہیں جھ کا ہوں تھے مات ہے ہیں جھ کے اس کے میں بعداد کے ابتدائی کو بہتا ہوں کہ بہ بہلا داقعہ ہے جس میں امام کو مضور کے خشاہ کے خلاف '' کی اظہار پر مجبور ہوتا پر امکن ہے کہ مضور نے اس کا زیادہ اثر نہ لیا ہولیکن جو انجام امام اور مضور کے تعلقات کا آخر میں ہونے والا تھااس کی بنیاد کو یااس واقعہ ہے پر گئی۔

ابوجعفر كورباريس حضرت امام كحصاسدين

اور شایدای کے بعد معود کے بعض ماسدور بار یوں کواپنے مذب مسد کی تسکین کے مواقع ال محف مثلاً کہتے ہیں کدسب سے معود کی فیرمعولی ولیپیوں اور قوب کی وجہ

نے مسلک کوافقیار کیا ہے اور فر مایا کہ ہمائی ا ہے گلری اور سلامی کے برابر کوئی چرفیں ہے گر جور قول کی ذمہ دار ہوں کی طرف آجہ دلاتے ہوئے آ مختر می مسلک کوافقیا کے خطبہ جد الوواع کے ان افغاط کو دبرایا کہ یہ مورقی تم ماتھ نیک برای کرتے رہایا کہ یہ ہوئی جی بی ان کے ساتھ نیک برای کرتے رہا دبران کا بیان ہے کہ دریک مام ماحب اس مسئلہ پر کھی فر ماتے رہے لین محصل اوں کے مسال وں کے سب رہ کیا کاش المام کی پوری تقریر داوی کو یا درہ جاتی قو تعداد از دواج کے مسئلہ می مسلمانوں کے سب سے بدے امام کا نظافظر دنیا کے سامنے آ جا تا اور کیل مدی تک کے مسئل اوں کے قدال کی وہ ایک تاریخی موالی موالی کے اس کی جوری کی تاریخی کی جوری کی تاریخی کی ہوئی ہوئی جورادی کو یا درہ شروع کی بیان اور کیل مدی تک کے مسئل اوں کے قدال کی وہ ایک شروع کی بیان اور کیل ماری کی تاریخی کی جورادی کو یا درہ میں کی جوریکی کی اس مرای کی بیان ہو سکی کا قداد رہر سے خیال میں تو جو کھے داوی کو یا درہ گیا ہوں کی بیان ہو دہ بی اس مرای کا بہترین جواب امام کا بیان ہوسکی تھا اور جرے خیال میں تو جو کھے داوی کو یا درہ گیا ہوں کی بیان ہوسکی کی اس مرای کی بیان ہوسکی کی بیا ہو کی اس مرای کی بیان ہوسکی گیا ہوں کی بیان ہوسکی کی ہوں کی بیار میں کی بیان ہوسکی کی ہو دہ بی اس مرای کی بیان ہوسکی کی ہوسکی کی بیان ہوسکی کی ہوسکی کی بیان ہوسکی کی بیان ہوسکی کی ہوسکی ک





ہے جوامام ابوحنیفہ ہے منصور کی دربار یوں میں جاتا تھاوہ اس کامشہور حاجب رہیج تھا بہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کیمی ہی کی ان ہی مجلسوں میں ایک دن رہے نے منصور کو خطاب کر ككها كراب ان كعلم وتحقيق كالتغداح اورمعترف بين اوريس فعلاء ساسا ہے کہ آپ کے جدامجد عبداللہ بن عباس صلوات اللہ علیہ کے خلفا بیفتوی دیتے ہیں۔ منعورنے یو جھا کہ س مسلمیں؟ رہے نے کہا کہ شم کھا کرآ دی مجلس سے اٹھ جانے کے بعدا گراس تم سے کی چیز کومتنی کرے تو آپ کے جدامجد کا فتویٰ تھا کہ اسٹناء کا پیمل صحیح ہاوراس پڑمل کرنے سے منہیں وئی کین مجھے معلوم ہوا ہے کہ ابوطیفہ کہتے ہیں کہ فتم کھانے کے ساتھ ہی اسٹنا کاعمل موثر ہوتا ہے اختیا مجلس کے بعد اسٹناء لغوہے اور جو اس بطل کرے گافتم اس کی ٹوٹ جائے گی ۔منصور نے امام صاحب کی طرف ناطب ہو كربوجها كه داقعه كيابي؟ امام نے فرمايا كه امير المونين! آپ سمج بحى بيركيا كه رائ کہنا یہ جا ہتا ہے کہ آپ کی فوج وغیرہ آپ کے ہاتھ پروفاداری کی فتم کھا کر جوبیعت کرتی ہے تؤیدلوگ جاہتے ہیں کہ اس بیعت کوغیر موڑ بنا دیں لیعنی بیعت کرنے کے بعد بيت كرف والون وكويا اختيار دياجاتا كممرجا كراتتنا وكرليس يعى فلان فلان حال میں وفا داری کواپنے لئے غیرضروری قرار دیں تو شرعاً بیعت کی پابندی ان کے لیے غیر ضروری ہے۔ آپ خیال کررہ ہیں کہ یہ کتنے بڑے فتنے کی بات ہے۔

کتے ہیں کہ امام کی اس تقریرے توریع کا خون خٹک ہوگیا گویا فوج کے اغواء کا الزام ایک طرح اس پرقائم مو گیالیکن خیر گذری منصور مجد گیا که در باریوں کی با ہمی نوک

مطلب یہ ہے کہ پہلے بھی کہیں ذکرآ چکا ہے کہ عباسیوں کے زمانے میں بیعت لینے کا یہ وستور ہوگیا تھا کہ بیعت کرنے والاتم کھا تا تھا کہ اگر میں عبد کی پابندی ندکروں گا تو میری ہو ہول کو طلاق موجائے میرے غلام لوٹری آزاد موجائیں اور فج کعبہ پیدل اینے محرے جھے کرنا پڑے اب اگران سب باتوں کی حم کھا کرآ دی گھر آئے اور صرف اتنا بڑھا دے کہ حمراس وقت تک پابندی ضروری ہے کہ جب تک میرائی جاہے کیجے سارا کیا دھراختم ہو گیا استناء کا بیمسئلہ اصول نقہ کا ایک معركة الآرامسكم بامام اس كوتوكياسمجات ايك على دشوارى دكما كرخليفه كوسمجادى كدكتنا خطرناك مثله ہے۔۱۲



جودک سے اس کاتعلق ہام کا جواب من کرصرف ہسااور رہے ہے کہا۔

لا تعوض لابی حنیفة الوطنیفه کومت چمیز اکر (ورنه نیری جان پر بن رص ۱۱۱ ج ا موفق) جائے گی)۔

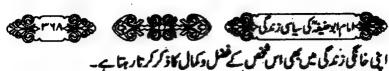
دربارے نکلنے کے بعدریج نے امام صاحب ہے کہا کہ آئ تم نے میرے فون سے کھیلنے ہی کا ارادہ کرلیا تھا امام نے فرمایا کہ بھائی تم نے بھی تو یہی چاہا تھا' بعضوں نے اس قصے کو محر بن اسحاق مشہور امام السیر والمغازی کی طرف منسوب کیا ہے' یعنی بجائے ربح کے محر بن اسحاق نے امام پر الزام لگایا تھا' لیکن میرے خیال میں ربح والی بات زیادہ مجے ہے۔

ای طرح منصور کے درباریوں میں ایک اور صاحب ابوالعباس طوی تھے امام کی روز افزوں مقبولیت ان کو کھی ہمائی تھی ایک دن برسر دربار آپ نے بھی امام سے ریہ مسئلہ دریافت کیا کہ:

''ابوحنیفہ بتایئے اگر امیر المومنین ہم میں سے کی کو بیتھم دیں کہ فلاں آ دمی کی گردن مار دواور بیمعلوم نہ ہو کہ اس مخص کا قصور کیا ہے' تو ہمارے لئے اس کی گردن مار ٹی کیا جائز ہوگی۔

برجستدامام نے فرمایا کہ ابوالعباس! میں تم سے بوچھتا ہوں کہ امیر المومنین میچے جم دیتے ہیں یا غلط طوی نے کہا کہ امیر المومنین غلط بھم کیوں دینے گئے امام نے فرمایا توصیح تھم کے نافذ کرنے میں تردد کی مخبائش کیا ہے! طوی امام سے میہ جواب پاکر کھیانا سا ہو کررہ گیا۔

ایک اور دلیپ واقعدای سلیے میں لوگ جونقل کرتے ہیں وہ اس کے زیادہ دلیپ ہے کہ امام ابوطنیفہ کی قدرومزلت منصور کے دربار میں کس حدتک بلندہو چکی تھی اس کا بھی اس سے اندازہ ہوتا ہے مطلب سے کہ عام دربار یوں کا ایک صورت میں امام سے رشک وحد چندال محل تعجب نہیں ۔ لیکن معمولی نوکر چاکر خدام اور شاگرد پیشہ والے کسی سے حلے لگیں تو اس کے میدعنے ہیں کہ بادشاہ محس مجالس عامدی میں نہیں بلکہ

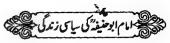


بہر حال قصہ یہ ہے کہ کہتے ہیں کدرادی اس کے قاضی ابد بوسف ہیں کہ معور کا ایک برامند پر حاغلام تمامنموراس کو بہت مامنا تھااس فض کے دل میں بھی امام صاحب كالحرف صحمد بيدا مواجب معودامام صاحب كى تعريف كرتا تووه منه ج عاليتا اور جود کی با تیں ادھرادھر کی ان کی طرف منسوب کرتا این اس جابل غلام کومنصور مع بھی کیا کرتا تھا کہ بچے ان سے کیاتھات؟ محر ظیفہ سے وہ اتنا شوخ تھا کہ باوجود بار بار ممانعت کے امام کے بد کوئوں سے بازمیں آتا۔منعور نے ایک دن جب ذراامرار كماته وان كرمع كياتواس في كماكة بان كى يوى تريف كرت بي من جال آ دمی ہول ' بھلا ممرے سوالوں کا جواب دے دیں تو میں جانوں مضورنے کہا کہ اچما بمائی تو بھی حوصلہ تال لے دھ کا ایکی اگر ابوطنیفہ نے تیری باتوں کا جواب دے دیا تو پرتيرى خرنين مراس جالى كواسيد سوالون يرناز تفار خليفه سے اجازت لى يى كائتى امام ماحب می وجدے منعود کے پاس بیٹے ہوئے تعے فلام نے خطاب کر کے کہا آپ ہر بات كا جواب ديے ہيں ممرے سوالوں كاحل يجيئے تو ميں جانوں۔ امام صاحب كيا بولع يى كما موكاكر يوجه بعائى كيابوجمتا باس في مجرافطاني شروع كى كدجناب متائے! ونیا کے فیک ع می کون ی جگہ ہے؟ اس جہالت کا جواب کیا ہوسک اقارام ففرایا کدوی جگه جال قومینا ب- فاہر ب کداس کی ترویدوہ کیا کرسکا تھا حیب ہو کیا۔اور دوسرا سوال چش کیا کہ خدا کی خلقت میں زیادہ تعداد سروالوں کی ہے یا یاؤں والول کی امام نے ای انداز عی فرمایا کہ یاؤں والوں کی اس نے کہا کہ و نیا میں زوں کی تعدادزیادہ ہے یامادول کی امام فرمایا کرجی بہت سے میں اور مادہ کی کی نہیں ایما توقاكس على ب جونكدو فصى غلام تعاصيب كيا-

فاجرب كرية اى دربادك يو فيل بي الم مناحب كونا كوارة كذرابوكالين جى متعدے دوسب كھ الكيزكرد بے تھاس جالت كوآپ نے برداشت فرماليا كتے میں کدامام کی خاطرے منصور نے غلام کو پٹوایا اور کہا کہ آئدہ تم ان کے متعلق اپنے اس







برےروبیت بازآ جاؤ (ص ۲۱ ج امونق)

اگرچہ بیا یک مہمل سابے معنی قصہ لیے لیکن اگر سچے ہے تو اس سے جیسا کہ میں نے عرض کیا اس اثر اور نفوذ عام کا پیتہ چلتا ہے جو امام کو اندد با ہر الغرض منصور کی درباری خاتگی زندگی میں ان کو حاصل ہو گیا تھا اس کے ردعمل کی بیر مختلف شکلیں ہیں۔ جنہیں مور خین نے بیان کیا ہے۔

اور بہتو رحمل کی ہلی شکلیں تھیں اصل واقعات تو بعد کو پیش آئے۔ تفصیل اس اجمال کی بیہ ہے کہ مصور کے شاہی کیمپ میں پہنچ کرامام اگر اس فکر میں سے کہ جس طرح ممکن ہومنصور کو قابو میں لانے کی جومکہ صورت ہواس کا کوئی دقیقہ نہ اٹھار کھا جائے اور آپ دکیورہ ہیں کہ مختلف راہوں سے منصور کواپئی گرفت میں لانے کی کوششوں میں وہ مصروف ہیں اس پر اپنا اور اپ قانونی غدمات کا ایسا غیر معمولی اثر قائم کرنا چاہتے ہیں کہ آئندہ اپنی حکومت کا آئین ان ہی کے مدد نہ قوا نین کو بنا لینے پر وہ مجبور ہو جائے جن کہ آئندہ اپنی کو اس کے الدا ور سول کی مرضی کے قد یہ ترین تکل یہی ہو سکتی ہے سلمانوں کی آئین زندگی حتی الوسع اللہ اور رسول کی مرضی کے قت گذر ہے گی آگر ان کے خصومات اور یا ہمی جھڑوں کی افران کے خصومات اور یا ہمی جھڑوں کا فیصلہ ان بی کی روشنی میں کرنے پر حکومت آ مادہ ہو جائے۔ وہ جو پھ

ا الیکن جھے اس قعے جس ایک کلیل گیا ہی اس قیم کے مہل سوالوں کا بہترین جواب یہ ہو سکت ہو گئات جس جواب کے کہ کو النو و دشکلات جس جواب کے آخر خود سو چ کہ اہم کے اس جواب پر کہ جس جگہ تو بیشا ہو دنی وسط دنیا ہے ایک ایسادوی کا ہے جس کی تر دید کے لئے ضروری ہوجا تا ہے کہ پہلے سادی دنیا کی پیائش کی جائے بغیراس کے اہم کے اس دوی کی تر دید کی کیا تھا اس کا جو جواب دیا گیا بعض روافوں کی جائے بغیراس کے اہم کے اس دوی کی کر دید کی کیا تھی ہوگئی ہوگئی



کرے تے ای کے لئے کررہے تھ لیکن جہاں وہ اپنی اس فکر میں تھے ظاہرہے کہ دوسری طرف ابوجعفر منصور بھی آئی فکر میں لگا ہوا تھا امام اس کو اپنے قابو میں لانے کی جدوجہد میں معروف تھے تو وہ بھی امام کو اپنے دام میں لانے کی تدبیروں میں ڈوبا ہوا تھا گویا حال وہی ہور ہاتھا جے اکبرم حوم نے اپنے اس شعر میں اداکیا ہے کہ۔
وہ خوش کہ کریں کے ذرئے اسے یا قید تفس میں رکھیں گے ہے خوش کہ وہ طالب ہے تو میرا صیاد سی جلاد سی

ابوجعفر كاحضرت امام كي خدمت مين ببهلاعطيه

نہیں کہا جاسکیا کہ ساحل وجلہ کے اس کمپ میں منصور نے اپنے کا م کوکب سے شروع کیا' تا ہم اتنامعلوم ہوتا ہے کہ امام کے نصل و کمال ذہن و ذکاوت کی خوبیوں کے مسلسل اعتراف کے بعد پہلی پیش قدمی اس کی طرف سے غالبًا وہی ہوگی جس کا ذکرا مام كسوانح تكارول في ان الفاظ من كيا بين لكت بين كمامام كي خدمات سيخوش ہونے یا خوشی کوظاہر کرنے کے بعدا پناممنون کرم بنانے کے لئے ابوجعفر نے بری مت ے کام لیتے ہوئے دل ہزار درم کا ایک عطیہ کہیے یا انعام امام کے نام منظور کیا، مغیث ین بدیل جواس واقعہ کے راوی ہیں ان کا بیان ہے کہ تو ڑے منظورہ رقم کے منصور نے منگوا کرامام کو بلایا اور رقم کو پیش کرتے ہوئے اس نے کہا کہ میری بیخواہش ہے کہاس رقم كوآپ قبول كريئ بدفا مريه پهلا داندتها جي صيادا پي شكار ك منديس اتارنا جا مناتها اوراس راہ میں امام کے لئے بھی شایدیہ پہلی آ زمائش تھی اگرچہ حکومتوں کے اس دانہ ددام سے بینے کے لئے جیسا کہ بتفصیل بتایا جاچکا ہے امام کافی انظام کر چکے تھے خدا نے ان کوتجارت کی راہ سے اتنا کچھ دے رکھا تھا کہ دس برار کی اس رقم کی ان کی تگاہوں میں کیا وقعت ہوسکتی تھی لیکن معالمہ یہاں دوسرا تھا اپنے عہد کا سب سے بڑا مطلق العنان فر مال روابيرقم و يربا تفااورد يكيار باتفاليني بركويا مجبور كرر باتفال ظاهر بكاس كا نہ قبول کرنا کو یا ایک طرح سے اس کے حکم سے سرتا کی تھی اور ابھی امام اس سے بے تعلق



بھی ہونانہیں چاہتے تنے بخت مخصد میں جالا ہوئے رادیوں نے تو نہیں لکھا ہے کین معلوم ہوتا ہے کہ معمولی عذر ومعذرت کے بعدامام نے کس حیلہ سے پچھ وقفہ چاہا لیعنی آئ تو تو اس کو ملتوی کیا جائے کل اس کا جواب دوں گا دربار سے واپس ہونے کے بعدا پنے اس کی دوست جن کا نام فارجہ بن میتب تھا ان کو بلایا اور ان کے سامنے اپنی اس نئی مصیبت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ میں بوی مشکل میں پھنس گیا ہوں۔

اگراس رضم کو واپس کرتا ہوں تو بیآ دی (یعنی خلیفہ) مجڑ جائے گا اور لینا منظور کر لیتا ہوں تو اپنے دین میں ایسی چیز کو میں داخل کروں گا جو جھے کسی طرح کوارانہیں _ (صاالاج اموفق)

خارجہ آدی تھے بڑے زیرک اور منصور کی نفسیات کے ماہر انہوں نے امام کو مشورہ دیا کہ آپ منصور کو کئی تھے بڑے زیرک اور منصور کی نفسیات کے ماہر انہوں نے امام کو مشورہ دیا کہ آپ منصور کو کئی طرح یہ باور کرا دیجئے کہ میرے دل جی قطعاً روپیہ بیسہ کا خیال نہ تھا خارجہ نے ان کو گویا ہے تھے میا کہ محوماً خلیفہ کے دربار جی جولوگ آتے جیں وہ ای قشم کی اس لئے اس کے کرآیا کرتے ہیں' اس نے آپ کے متعلق بھی بھی رائے قائم ہوگی اس لئے وہ دے رہا ہے ور نہ جس قشم کی طبیعت اس مختص کی ہے۔ اس کے لیاظ سے تو ان لوگوں میں وہ ہے جن کی زندگی کا وستور العمل ۔

" بهر که نه خور د جان من

ہوا کرتا ہے۔ امام صاحب کی بجھ میں خارجہ کی بات آگئی دوسرے دن در بار میں حاضر ہو کر پچھائ تتم کے خیالات کا اظہار کیا لکھا ہے کہ داقعی خارجہ کی بیرتد بیر کارگر ہوئی بیر سنتے بی منصور نے تھم دیا کہ اچھارتم خزانے میں واپس کر دی جائے۔ (ص ۲۱۱)

ابوجعفر کی دوسری پیش کش

والداعلم بیای زمانے کی بات ہے یا بعد کو پھر منصور نے خیال کیا کہ ممنون کرم کرنے کی شکل اس کے سوا اور کیا ہو سکتی ہے کہ امام کو پچھے نہ پچھے لینے پر مجبور کیا جائے ، بہر حال دوسری روایت یجیٰ بن النفر کے حوالہ سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ منصور نے



ان کی رقم کے ساتھ ایک خوبصورت حسین وجمیل جھوکری (امت) بھی امام کو عطا کرنے کی منظوری دی طاحب کو خارجہ نے کہ اگر بید دوسرا واقعہ ہے تو امام صاحب کو خارجہ نے نجات کی جوند بیر بتائی تھی وہ کارگرنہیں ہوسکتی تھی کی کیونکہ اب کے قو منصور نے قطعی طور پرامام کوممنون کرم بنا لینے کا ارادہ ہی کرلیا تھا اس لئے رقم کے ساتھ ایک ایسی چیز بھی اس نے جائزے میں قصد اُشریک کی تھی کہ مالی جال میں اگرامام نہ چینس سکے تو دوسرا دام کم از کم منصور کے تجربے کے لحاظ سے ایسا تھا جس سے آدم کی اولا دمشکل ہی سے دام کم از کم منصور کے تجربے کے لحاظ سے ایسا تھا جس سے آدم کی اولا دمشکل ہی سے کے کوئل سکتی ہے۔

حضرت امام كاجواب

ایمامعلوم ہوتا ہے کہ امام نے بھی اب کچھ طے کرلیا خلیفہ بگڑ جائے تو بگڑنے دو لیکن جو واقعہ ہے اب کھل کر کہد دینا چاہیے میرا خیال ہے کہ منصور کے سامنے امام کی جو تقریر نقل کی جاتی ہے جس کا ذکر پہلے بھی کسی سلسلہ میں آچکا ہے یعنی روپے کو واپس کرتے ہوئے امام نے فرمایا کہ:

''امیرالمونین اگر ذاتی مال ہے جھے کھودیے ہوتے قرشایداس وقت میں
اس کو قبول بھی کرلیتا'لیکن ہے جو کھو ہے جھے دے رہے ہیں بیر قو مسلمانوں
کے بیت المال کا روپیہ ہے جس کا میں اپنے آپ کو کسی حثیت ہے بھی
مستحق نہیں پاتا' میں نہ نگا' بھو کا بھتا ہے فقیر ہوں اگر صورت ہوتی تو فقیروں
کی مدے شاید کچھے لے لینا میرے لئے جائز ہوتا' اور نہ میں ان لوگوں میں
ہوں جو مسلمانوں کی حفاظت کرتے ہوئے ان کے دشمنوں سے اڑتے ہیں
اگر میر اتعلق فو جیوں سے ہوتا تو اس وقت میں بھی اس مدسے لے سکتا تھا
جس مدسے ہا ہیوں کو امداد ملتی ہے میر اتعلق جب نہ اس گروہ سے ہاور
نہ سی مطبقے ہے تو آپ ہی انصاف کیجئے کہ اس رقم کو میں کس بنیا دیر لوں۔''
طاہر ہے کہ امام کی اس تقریر کا منصور کیا جو اب دے سکتا تھا بعض روایتوں میں جو
طاہر ہے کہ امام کی اس تقریر کا منصور کیا جو اب دے سکتا تھا بعض روایتوں میں جو



یہ آیا ہے کہ امام نے جب جائزہ لینے سے اٹکار کردیا تب منصور نے ان سے کہا کہ:
لا تقل للناس انک لم اچھا تو لوگوں میں اس کا چرچا مت کیجیو کہ میں
تقبلها. (ص ۱۳ سے ۱ موفق) نے خلیفہ کے جائزے کو تبول نہیں کیا!

جہاں تک میراخیال ہے ای تقریر کے بعد منصور نے امام کویہ ہدایت کی ہوگی اور یہ معاملہ تو رہ ہے کہ اور یہ معاملہ تو رہ ہے کہ ساتھ گذرا باتی چھوکری اس کے متعلق غالبًا خود منصور سے امام صاحب حیاءً کچھ نہ کہہ سکے لیکن منصور کا ایک در باری حمید بن عبدالملک جو غالبًا کسی زمانہ میں منصور کا وزیر بھی تھا اور امام صاحب سے حسن ظن رکھتا تھا اس نے فرمایا کہ:

" بھائی کہ میں بوڑھا ہو گیا ہوں اور عورتوں کے معاملہ میں ہو چکا ہوں آ ب بی بتا ہے کہ ایس صورت میں اس بے چاری کو لے لینا اس پر کتنا برا ظلم ہو جائے گا' باقی سے احتمال کہ فروخت کر کے دام کھڑے کر لو' سوامیر الموشین کے ملک سے الموشین سے کہ دیجے گا کہ میری کیا مجال ہے کہ امیر الموشین کی ملک سے جوعورت نکل کرمیرے قبضے میں آئے اسے میں چے دوں۔ (ص ۲۱۲ جلدا موفق)

الغرض ان ہی طریقوں ہے وہ منصور کے داؤ ﷺ کے مقابلہ میں امام بھی ہتیر ہے کرتے رہے۔

ایک بیروایت بھی اس مالی اٹکار کےسلسلے میں نقل کی جاتی ہے کہ بعد کومنصور کہا کرتا تھا۔

خد عنا ابو حنیفه (ص۱۹۳ ابوضیفه مجھے دھوکہ دیتے رہے (لیمنی کمی نہ کسی جا موفق) تدبیرے دهرو پیدوالی کرتے رہے۔

کیا تماشے کی بات ہے دوسرے سے پچھ جھٹک لینے میں البتہ لوگ باہم ایک دوسرے کو دھوکے دیا کرتے ہیں لیکن روپے واپس کرنے میں دھو کہ دینا بلاشبہ عجیب بات ہے مگر کیا سیجئے کہ عباسیوں کے ایک خلیفہ کی یہی شہادت مسلمانوں کے ایک امام اور پیشوا کے متعلق ہے۔



خیر مالی لین وین کے متعلق امام کوجن آ زمانشوں سے گذرنا پڑا کو بجائے خودوہ
کتنی بھی اہم ہوں لیکن معاملہ ان ہی امور تک ختم کہاں ہوگیا جن اغراض کی بخیل کا
ذریعہ مصورا پی مالی ممنونیت کو بنانا چاہتا تھا۔ بہر حال وہ کا نے کی طرح اس کے دل میں
کھنکتے رہتے تھے وہ امام کواپنے کام کا بنانا چاہتا تھا اور امام اس کے ذریعہ سے اپنا کام
نکالنا چاہتے تھے اس لئے گوحتیٰ الوسع وہ مدارات ہی سے کام لیتے رہے لیکن امام کی افتاء
طبع سے منصور واقف تھا بنی امیہ کے زمانے کے قصاس کے کانوں تک یقیناً پہنچ ہوئے
ہوں کے جیسا کہ میرا خیال ہے ابر اہیم الصائغ اور امام کے تعلقات سے بھی غالبًا وہ
بوں کے جیسا کہ میرا خیال ہے ابر اہیم الصائغ اور امام کے تعلقات سے بھی غالبًا وہ
بر بھی اس کوئل رہا تھا غالبًا بھی بی کے دنوں کے یہ چند واقعات ہیں جن کا ذکر امام کی
سوائح عمریوں میں کیا گیا ہے۔

ابوجعفر کے دربار میں حضرت امام کی حق گوئی

مثلاً ربیع بن یونس کے حوالہ سے الکر دری نے اپنے مناقب میں بیر واقعد نقل کیا۔
ہے کہ موصل کے باشندوں نے اچا تک منصور کے خلاف بعناوت کا اعلان کر دیا ان کے
ساتھ کیا معاملہ کیا جائے در بارلگا ہوا تھا جس میں ابو صنیفہ بھی بیٹھے تھے منصور نے مجلس کی
طرف خطاب کر کے کہنا شروع کیا کہ موصل والوں نے بیہ معاہدہ مجھ سے کیا تھا کہ میر ب
اور میری حکومت کے وفا دار رہیں گے اور بھی سرکٹی پر آ مادہ نہ ہوں کے معاہد ہے میں
موصل والوں نے بیجھی تسلیم کیا تھا کہ اگر حکومت عباسیہ کے خلاف وہ بھی بعناوت پر آ مادہ
ہوں تو خلیفہ کوتی ہوگا کہ ہم میں ہرا یک کو وہ قل کر دے منصور نے بوچھا کہ:

'' دیکھو! میرے گورنر(عامل) کے خلاف وہ اٹھ کھڑے ہوئے ہیں' کیاان کی خوں ریزی خودان کے معاہرے کے روسے میرے لئے شرعاً جائز نہیں ہو چکی ہے؟''

یقیناً آپ کا ہاتھ ان کے مقابلہ میں کھولا جاچکا ہے اور جو بھی ان کے متعلق



آپ فیصلہ کریں اس کا آپ کو قطعاً اختیار حاصل ہے اگر ان سے درگذر کیجے تو عفواور درگذر آپ کا شیوہ ہے اور اگر سزائی ان کے لئے تجویز کی جائے تو وہ خودا پنے معاملہ کے روسے سزاکے ستی ہو چکے ہیں۔''

لیکن منصور کا اشارہ سوال میں جس کی طرف تھا وہ یہ آ دی نہیں تھا درحقیقت وہ امام ابوحنیفذ کے فتو کی اور جم نوائی کا امید وارتھا جب اس نے دیکھا کہ امام صاحب کچھ نہیں بولنے تو براہ راست ان کی طرف رخ کر کے منصور نے بوجھا:

اے شیخ اتہاری اس معاملہ میں کیارائے ہے؟

آ زمائش کی گھڑی پھرامام کے سرپر آ کر کھڑی ہوگئی منصورامام کے گذشتہ ماراتی طریقوں کود کی کرشایدائے دل میں کسی انقلاب کے تو قعات قائم کرچکا تھااس لئے اس نے امام کو شخصی مخاطب بنا کرسوال کیا تھا امام کھڑے ہوئے اوراپی رائے کو پیش کرنے سے پہلے تمہیدا منصور کو خطاب کر کے آپ نے دریافت کیا کہ:

'' کیا میں اس وقت نبوت کی جائشینی کے جو مدمی ہیں ان کے سامنے کھڑا ہوا نہیں مجھے تو قع ہے کہ جس گھر میں اس وقت ہوں بیرمسلمان کی پناہ گاہ ہے؟''

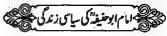
منصور نے کہا بے شک یمی واقعہ ہے تب اپنی رائے ان الفاظ میں پیش کرنے

" ''امیر المومنین! موصل دالوں نے اگر اس قیم کا کوئی معاہدہ آپ ہے کیا تھا (لیعنی بغاوت کی صورت میں ان کا خون خلیفہ کے لئے حلال ہو جائے گا) تو آپ کو معلوم ہونا جا ہے انہوں نے ایک الی چیز کا اختیار آپ کے سپر دکیا تھا جس کے سپر دکرنے کا شرعاً انہیں قطعاً اختیار نہیں تھا۔

مطلب میتھا کہ اپنی جان اور اپنے خون پرمسلمانوں کو اختیار ہی نہیں دیا گیا ہے اس لئے خود کثی اسلام میں حرام ہے پھر دوسروں کو بیا ختیار وہ کیے نتقل کر سکتے ہیں۔

دراصل میدفقه کامسکلہ ہے ای بنیاد پر میقانون عجے کہ کی کوکوئی اگر کیے کہ مجھے مارڈ ال یاقل لاہے





آخر میں امام نے فرمایا کہ:

اس کے بعد بھی اگر آپ ان کی خوں ریزی پر آمادہ ہوں گے' تو ایک ایس چیز میں آپ ہاتھ ڈالیں گے جو آپ کے لئے کسی طرح جائز نہیں ہے۔ امیر المومنین! خدا کا عہد زیادہ مستحق ہے کہ اس کا ایفاء کیا جائے'' (ص کا ج ۴ کر)

منصورخداجانے اپنے دل میں کیا پھے سوپے ہوئے تھا'لیکن امام کی کھری کھری اس بے لاگ تقریر کوئ کر پچنے بدحواس سا ہوگیا اس وقت اس نے جلسہ کے برخاست ہونے کا حکم دیا جب لوگ چلے گئے اور غالبًا امام کواس نے روک لیا تھا تو ان سے بڑی نرمی سے کہنے لگا۔

"اے شخ ابات وہی ہے جوتم نے کھا"۔

وطن کو دا پسی

اور شاہی کبمپ سے نجات کا ذریعہ بھی امام کی یہی جسارت بن گئی کہتے ہیں کہاس کے بعداس نے امام صاحب کو کہا کہ:

آباب وطن تشريف لے جائے۔

انصرف الى بلادك.

کردے اور اس کے کہنے والے گوٹل کردیا جائے تو قاتل بیعذر پیش کر کے کہ میں نے تو مقتول کے تھم سے اس کوٹل کیا ہے ہری الذمہ نہیں ہوسکتا' البیٹ آئی بھر میں ایک طرح سے شہدی گنجائش چو نکہ پیدا ہو جائی اگر چدایا م زفر کا فتو کی تھاص ہی کا ہے بہر حال بیوبی مسئلہ ہے جس کی تعیر فقد کی تنابوں میں بذل بالانفس والاموال' سے کی گئی ہے یعنی مالیات میں قوبذل چل سکتا ہے گر جان میں بذل کی گنجائش نہیں ہے اس طرح اطراف بدن یعنی آئی کھ ناک کان وغیرہ میں بھی بذل جاری ہوتا ہے یا نہیں اس کے تفصیلات فقد کی کمایوں میں دیکھنے حال حال تک یورپ میں ڈویل کا جوطریقہ جاری تھا وہ اس بنیاد کی نائبی پر بنی تھا بعنی انفس میں بھی بذل کو جائز سمجھا جاتا تھا لیکن شایدا ب اس کی مما نعت ہوگئی ہے۔ کا الذاعلم۔



رخصت کرتے وقت الوجعفر کی ایک خواہش

آ خریں بڑی لجاجت سے بطور وصیت اور دوائی ہدایت کے اس نے کہا: گراس کا ذراخیال رکھا کیجئے گا کہ ایسا فق کی لوگوں کو شددیا جائے جس سے آپ کے امام (یعنی امیر) کی ذات پرکوئی حرف آئے 'آپ جائے بیں کہ اس تم کے فتو ڈس سے خوارج (یعنی حکومت کے باغیوں) کو حکومت کے فلاف دست اندازی کا موقعہ ل جاتا ہے۔ (ص کا ج ۲ کر)

جہاں تک میراخیال ہے ساحل وجلہ کے شابی کیپ سے رست گاری آمام کوای واقعہ کے بعد میسر آئی معلوم ہوتا ہے کہ امام کے وجود کو منصور نے خطرہ قرار دیا اور یوں سمجھا بھا کر گھر جانے کی اجازت دے دی شایدای ونت کا بیواقعہ بھی ہے لیعنی امام صاحب جب منصور کی خرگاہ سے کوفہ روانہ ہونے گئے تو غالبًا منصور نے ان سے بید خواہش کی کہ بھی کہ بھی آ ہے ہمارے یاس آیا جایا کیجئے۔

حضرت امام كاجواب

کتے ہیں کہ امام نے جواب میں فر مایا جس کا حاصل بیتھا کہ:

" نی ذرامشکل ہے کیونکہ آپ سے قربت اور نزد کی کا بتیجدد کیے چکا ہوں کہ

آز مائش میں جٹلا ہو جاتا ہوں علاوہ اس کے اگر دل میں اس آرز وکو پالٹا

ہوں تو یقین مائے کہ کی وجہ ہے اگر اپ دربار میں میرے آنے کو آپ

روک دیں گو خواہ تو اہ کئے میں جٹلا ہوتا پڑے گا اور امیر المونین چ تو

یہے کہ آپ کے پاس میں دکھے چکا الی کوئی چیز نہیں ہے جس کی جھے آرز و

ہو۔ باتی آپ کے پاس اس لیے آمدورفت رکھنا کہ وارد کیرے آپ کے

محفوظ رہوں سواس معالمہ میں میرا خیال ہیہے کہ بھراللہ میں کمی ایسے جرم

میں جٹانیس ہوں جس کی وجہ سے کومت کی دیر کی کی گھے خوف ہو:



امیر المونین! یہ داقعہ ہے کہ آپ کے پاس دی لوگ زیادہ آ مدور دنت رکھتے ہیں جو ہر چیز سے بے نیاز ہو کر صرف آپ ی کو اپناسب کھی جھ لیتے ہیں اور خدا کا شکر ہے کہ جس نے آپ کو دوسر دل سے بے نیاز کر دیا ہے اس ذات نے جھے بھی اپنے سواہر چیز سے بے پر دااور بے نیاز بنار کھا ہے کہاں لوگوں کی طرح دربار داری جھ سے ممکن نیس جن سے آپ کی بارگاہ مجری رہتی ہے۔ (ص ۲۹ تی)

امام محر بن حسن الشیبانی امام کے متعلق بیروایت کیا کرتے سنے کہ والی کوفیسی بن موی کے دربار میں ایک دفعہ امام نے عربی کے چند شعر پڑھے جن کا ترجمہ یہ ہوسکتا

کوزه آب پارهٔ ناکے جامہ چند باتن و جانے مست بہتر ہزار بارزمیتیں کا ورد عاقبت پشیانے (نیاکیلانی)

بعضوں کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ منعور کے سامنے بھی وہرائے گئے تھے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بہر حال منصور نے اس وقت تواہام کواپیٹیمپ سے رخصت کردیا۔ کیکن امام نے
اپ متعلق اس کے دل ود ماغ پر جن لاز وال نفوش کو مخلف حیثیتوں سے قائم کردیا تھا
طاہر ہے کہ وہ کیامٹ سکتے تھے ان کی غیر معمولی شخصیت جس کے براہ راست تجربہ کرنے
کاموقعہ اس کو مہینوں شب وروز ملکارہا کوئی وجہ نہیں کہ طرح طرح کے خیالات اس کے
دماغ میں نہ آتے ہوں زید شہید کے ساتھ امام کی ہمدردیوں کا قصہ مشہور تھا ان کی
آزادی رائے صاف گوئی اور سب سے زیادہ ان کی فرز انگی و دانائی کے تصورات اگر

ل اصل عربی اشعاریه بی ر

كسرة خيز وقعب ماء وفرد ثوب مع السلامه خير من العيش في نعيم يكون بعد إباالملامه



مخلف وسوسوں میں اس کومبتلا رکھتے ہوں تو اس میں کوئی تعجب نہیں ہے ہم نہیں کہد سکتے کہ اس سلسلہ میں اس نے اور کیا کیا۔

ابوجعفر کے دربار میں حضرت امام کی دوبارہ طلی اور ایک سوال

لیکن تاریخ والے ایک واقعہ کا ذکر کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ منصور امام کی طرف سے کس قدر غیر مطمئن رہتا تھا' خلاصہ یہ ہے کہ براہ راست بلا کر پوچسے میں تو اس نے شاید مصلحت نہ بھی بلکہ امام کے رخصت ہونے کے چند ہی دنوں کے بعد مدینہ منورہ لیسے اس نے امام مالک اور اس زمانہ میں مدینہ کے ایک وومرے بااثر عالم ابن ابی ذئب نامی شخصان دونوں کی طبی کا فرمان جاری کیا اور کوفہ کے گور نرکو لکھا کہ امام ابوصنیفہ کو بھی روانہ کروغرض تینوں حضرات منصور کے پاس جمع ہوئے غالبا یہ بھی کہ بھی بی کا واقعہ ہے اور خلوت کی صحبت میں تینوں کو بلاکر اس نے دریا فت کیا کہ:

سے سے بتائے کہ اس امت (مین مسلمانوں) کی حکومت کی باگ قدرت نے جو ہمارے سپر دکی ہے کیا واقع ہم اس کے اہل ہیں یانہیں۔

حضرت امام کی جوابی تقریر

میں نے شاید کی دوسری جگہ بھی امام ابوطنیفہ کے اس جواب کا تذکرہ کیا ہے جو اس موقعہ پر آپ نے منصور کو دیا اس وقت چند اہمالی نقر سے ان کی تقریر کے پیش کئے سے پوری تقریر امام کی میتھی جسے اب درج کرتا ہوں پہلے بطور تمہید کے آپ نے طلیفہ کو نصیحت کی کہ:

ا جیسا کہ تاریخوں ہے معلوم ہوتا ہے کہ عباسیوں کے خلاف فنس ذکیہ کی تحریک اندر ہی اعمد جاری تھی ہے۔ جاری تھی اعمد جاری تھی ہے جب معالمہ خروج کا قریب قریب ظہور کے آچکا تھا منصور کے خلیہ نمائندے منٹ منٹ کی فیریں اس تک پہنچارہے تھے ۱۲



''اپ دین کے بھی خواہ کو چاہیے کہ غصے سے اپنے آپ کو پاک صاف رکھے۔''

اوراس کے بعد جوامام کا خیال تھااس کا اظہاران الفاظ میں فرمانے گئے۔

"ایٹ آپ کو ہر قتم کے فضول خیالات سے خالص اور پاک کر کے اگر تم

سوچو گے تو میں جھتا ہوں کہ تم پر یہ بات مخنی نہ ہوگی کہ ہم لوگوں کے جم

کرنے میں قطعاً عدا تمہارے سامنے نہیں ہیں (یعنی غداکی مرضی کے
مطابق اپنے آپ کو بنا لینے کے لئے تم ہم سے مشورہ نہیں کررہے ہو) بلکہ
صرف تم عوام پر یہ اثر قائم کرنا چاہتے ہوکہ ہم لوگ بھی تمہارے متعلق وی خیال دکھتے ہیں جو خیال خودتم نے اپنے بی سے اپنے متعلق قائم کرلیا ہے
خیال رکھتے ہیں جو خیال خودتم نے اپنے بی سے اپنے متعلق قائم کرلیا ہے
لین تمہارے خوف سے ہم بھی تمہاری جسی بات کہ دیں؟

اس کے بعد برقتم کے خطرات سے بے پرواہ ہوکر ابد جعفر کوامام نے سمجھا نا شروع

" دیکھوتم نے فلافت کی باگ اپنے ہاتھ بین اس وقت سنجالی ہے جب کہ مسلمانوں میں فتوی وینے کی اہلیت جن لوگوں بین ہے ان بین سے دو آ دی بھی تمہاری خلافت پر شفق نہیں ہوئے تھے اور تم جانتے ہو کہ خلافت ایک ایبا مسئلہ ہے جے مسلمانوں کا اجماع بی طے کرسکتا ہے ان بی کے مشورے سے خلیفہ ختن ہوسکتا ہے۔ 'ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ کی مثال تمہارے سامنے ہے چھ مہینے تک حکومت کرنے سے انہوں نے اپ مثال تمہارے سامنے ہے چھ مہینے تک حکومت کرنے سے انہوں نے اپ آ پ کورو کے رکھا جب تک کہ بین کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے ایپ کے ایپ کے اس کا جہاری کی کے اس کا جہاری کے اس کا جہاری کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے اس کا جہاری کے اس کا جہاری کی کورو کے رکھا جب کو کہا ہے کہا کہ کورو کے رکھا جب کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کی کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نے کہنے کے لیمن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کہن کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک نہ کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک کو کروں کے کروں کے کہنا کے مسلمانوں کی بیعت کی خبر ان تک کی بیت کی خبر ان تک کے کہنا کے کہن

ل اس تقریر میں اسلامی سیاست کی بنیاد کو واضح کرتے ہوئے اہام ابوطنیفہ نے حضرت ابو بکر کی خلافت کے متعلق ایک ایک بیات کے متعلق ایک ایک بیات کے متعلق ایک ایک بیات کے افسان کیا ہے۔ کا بیان ہے افسوس ہے کہ اس رسالہ میں اس رتف میلی گفتگو کی مخبائش نہیں حضرت علی کرم اللہ وجہ لاہ



صاحب فآوی بزازیدام حافظ الدین المعروف بالبزاز الکردری نے ندکورہ بالا تقرير د دجليل القدرمورخول يعني امام احمد المديني اورائحلبي كےحواله نے فقل كى ہے صحت ی ذمہ داریمی حضرات ہیں اس میں کوئی شبہیں کہ ایک مطلق العنان جمار کے سامنے ا یک بزی جرأت بھی کیونکہ یہ کوئی جز ئی مسکہ نہیں تھا بلکہ منصور کی خلافت کی بنیا دیر بیکاری ضریتھی کو یا آج امام نے صاف لفظوں میں اس کا اعلان خودمنصور کے منہ پر کر دیا کہ کی حیثیت ہے بھی تمہاری حکومت شرعی اور آئینی حکومت نہیں ہے اگر چدا مام نے اپنے جس مسلک کوابراہیم الصائغ کے سامنے ظاہر کیا تھا اس سے ان کا موجودہ طریقة عمل کچھ مخلف نظرآ تا بلیکن اگرییسو چا جائے کہ یو چھنے کے بعد کتمان کاحق اور جو تھے بات تھی اس کے چھیانے کوامام کی ایمانی غیرت نے قبول نہیں کیا اور ایراہیم سے امام جو پچھ کھد رے تھاس کا عاصل سے تھا کہ طاقت کے بغیرخود اپی طرف سے ایسے موقعہ برق کا اظہار لا حاصل ہے تو دونوں میں فرق نظر آئے گا اور میرا خیال تو کچھا دھر بھی جاتا ہے کہ کوفہ پہنچنے کے بعد ایسامعلوم ہوتا ہے حکومت عباسیہ کونتہ و بالاکرنے کے لئے اندر ہی اندر جوآتش فشال مادہ یک رہاتھا اس سے باخبر بی نہیں بلکہ پھے تعجب نہیں کہ امام کی نہ کی حثیت ہے اس میں شریک ہو گئے ہوں۔ اگویا ان کومسلمانوں کی جس تظیمی قوت کا ا تظار تھا وہ ان کے سامنے بے نقاب ہو چکی تھی ہوسکتا ہے کہ اس جسارت و دلیری میں مجھاس کوبھی وخل ہو!

لله كے متعلق يہ جوكہا جاتا ہے كہ الو بكر رضى اللہ عنہ كے ہاتھ پر چھ صينے بعد بيعت كى اس واقعہ كا امام ابوطنيفہ كے اس اكتفاف ہے بڑا گہر اتعلق ہے انشاء اللہ اسلامی سياسيات پر جس كتاب كے لكھنے كا ارادہ ہے اس ميں اس مسئلہ پر سير حاصل بحث كی جائے گی۔ واللہ ولى الاحو والتوفيق 11 ارادہ ہے اس ميں اس مسئلہ پر سير حاصل بحث كی جائے گی۔ واللہ ولى الاحو والتوفيق 11 اسلامی صوبوں ميں اللہ برسوں سے تمام اسلامی صوبوں ميں اللہ بيت كے نمائند ہے مسلمانوں كوا في احداد واعانت پر آبادہ كرنے كى كوشش كرد ہے منظم زكيہ كے بحائى جن كا امام ابوطنيفہ ہے كم اتعلق ہے ان كے متعلق تو كتابوں ميں لكھا ہے كہ منصور كے اس شاجى كہ منصور كے بر خوان پر دومروں كے ساتھ انہوں نے كھانا كھايا اور منصور كو بية نہ چا۔ 11 ہوئے ہيں كہ مناس كور بية نہ چا۔ 11

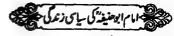
چاہے تو یمی تھا کہ ابوجعفر اس تقریر کے سننے کے بعد شائد امام کے متعلق اپنا آخری فیصلہ ابھی صادر کر دیتا جس حال بیں اس وقت تھا اس کا اندازہ ای سے بیجے کہ ابن ابی ذئب جب منصور کو جواب دے رہے تھے تو امام کا خود بیان ہے کہ میں نے اور مالک بن انس (امام مالک) نے اپنے کپڑے سمیٹ لئے ہم لوگوں کو یقین تھا کہ اس کے بعد کردن اڑادی جائے گی۔

لین ابوجعفر لا کھ فضب تاک، آدی تھا' تاہم ساس مصالح پراپ جذبات کو عالب ہونے نیس دیتا تھا اوراس بیس اس کی کامیا بی کاراز پوشیدہ تھا'آپ دیکھ بھے ہیں کہ اس کے عطیہ کوامام نے جب رد کر دیا تو بجائے جڑنے کے اس نے کہا تو یہ کہا'' اپ اس نہ لینے کا چرچا دورروں سے نہ کیجیو' یا موصل کے مسلمانوں کے قصے ہیں امام صاحب نے اس کی مرض کے خلاف رائے دی تو بجائے برہم ہونے کے اس وقت بھی ما ماس نے اس کی مرض کے خلاف رائے دی تو بجائے برہم ہونے کے اس وقت بھی اس نے امام ہے بھی کہا کہ'' قررااس میم کے فتو دک بھی اس کا خیال رکھا کر دکہ تہمارے امام پرکوئی حرف نہ آئے'' گا ہر ہے کہ یہ جو کچھوہ کر دہا تھا' محض سیاس مصلحت اندیشیوں امام پرکوئی حرف نہ آئے گئی تو جوہ اقعد کل چی وہ جان رہا تھا کہ ان لوگوں کے ساتھ کی تیم کی ب جاحرکت اگر کی گئی تو جوہ اقعد کل چی وہ جان رہا تھا کہ ان لوگوں کے ساتھ کی تیم کی بستیوں جاحرکت اگر کی گئی تو جوہ اقعد کل چین آئے والا ہے' آئی بی چیش آئے بائے گا اس زمانہ کے اس سیاس نظریہ کو اس مصور کے جئے مہدی کی زبان قل کر چکا ہوں کہ امام جیسی ہستیوں بروست اندازی سے حتی الوسع بینے کی کوشش اس لئے کیا کرتے تھے کہ اپنی بریدیت کی موت کی تصور حسین کے تل کے آئی جی کھی کے اپنی بریدیت کی موت کی تصور حسین کے تل کے آئی جی کی کوشش اس لئے کیا کرتے تھے کہ اپنی بریدیت کی موت کی تصور حسین کے تل کے آئی جی کی کوشش اس لئے کیا کرتے تھے کہ اپنی بریدیت کی موت کی تصور حسین کے تل کے آئے جینے میں ان لوگوں کونظر آئی تھی۔

کچریمی مو بلاسخت تھی دیے بخیر گذشت کستیوں مفرات کواپنے اپنے وطن جانے

ا بعضوں کا بیان ہے کہ معمور نے چھوتو ڑے اپنے آدی کے حوالے کے اور حکم ویا کہ ابن ائی ذب اور الاحقید کے جا کہ دو اگر لے لیں تو اس وقت دونوں کے سرا تارکر لینے آتا ہاں اگر لینے سے انکاد کریں تو چھوڑ وینا۔ کہتے ہیں کہ ابن ائی ذیب نے تو یہ کہا کہ جس مال کو اس فتص کے لئے ہیں حال نہیں جھتا بھلا اپنے لئے ای مال کو کیے حال قر اردوں اور امام ایوصنیف نے کہا کہ میری گردن بھی حال فی سے از اوی جائے گئی ایک درم چھونے کو بھی میں اپنے لئے جا تربیس جھتا مگر میرا خیال ہے کہ مضوراس سے واقف عی تھا جائی جی جے کہ دورہ ارد جانے کی ضرورت کیا تھی۔ ا





ي اجازت ل كي-

جھے پر بھی کہنا پڑتا ہے کہ واقعات کے بیان کرنے میں ترتیب کولوگوں نے قائم نہیں رکھا جہاں تک میں مجھ سکا ہوں اب امام کی زندگی کے دوئی واقعے سای حیثیت سے اہمیت رکھتے ہیں ایک تو نفس زکیداوران کے بھائی اہر اہیم بن عبداللہ کے خروج کے وقت امام کی علانیہ اس بغاوت میں شرکت اور دوسرا واقعہ ان کے قضا کا ہے یعنی منھور نے بلا بلا کرمتفرق اوقات میں ان کواس پر مجود کیا کہ اس کی حکومت میں قضا کا عہدہ قبول کرلیس پہلے تو صرف ای علاقے کی قضا اس نے پیش کی جس میں وہ اپنے جدید شہر مدینہ السلام کو بنوار ہاتھا جب امام نے اٹکار کیا تو پھر اس نے بغداد کے ساتھ کو فدادر بھرہ کو بھی ان کی عدالت کے حدود میں شرکی کردیا جیسا کہ الکردری نے تکھا ہے۔

عهل للامام الى البصرة والكوفة بعره كوف بغداد كم تعلى علاق كى قضاءت وبغداد وما يليها (ص ٢١ ج٢ كر) الم كنام مقررك _

اورآ خریس سب کااس براتفاق ہے کہ امام کے سامنے منصور نے بیرعبد پیش کیا

کہ:

ان یتولی القضاء یخرج القضاة قضا کاعبده ان کے سپردکیا گیا اور بیمی که من تحت یده الی جمیع کرد سارے اسلامی الفروش جوجی قاضی مقرر ہو الاسلام (ج۲ ص۱۸۲ موفق) امامی کے اتھے سے اس کا تقرر ہوگا

لیکن افکاری پرامام کااصرار قائم رہا پھراجبار وا نکار کے ان قصوں میں منصور نے امام کے ساتھ جو ظالمانہ سلوک مختلف طریقوں سے کئے افسوس ہے کہ لوگوں نے نہ اوقات اور تاریخوں کی قفین کی طرف توجہ کی اور نہ کی نے اس کی تقریح کی ہے کہ بید مختلف عہدے جوامام صاحب پر چیش کئے گئے ان میں مقدم کون ہے اور موخر کون ہے کہ اس لکھنے والوں نے صرف اتنا لکھ دیا ہے کہ اس قسم کے واقعات پیش آئے۔

سب سے زیادہ مشکل میہ کے نفس زکیہ کے خروج اور قضا کے ان قصول کے متعلق میں معلق میں ہوتا کہ خروج سے پہلے کہ بیدوا قعات ہیں یا بعد کے یا بعض واقعات



تہ اخروج سے پہلے اور بعض واقعات خروج کے اختام کے بعد پیش آئے۔

مرتوں کے غوروخوض کے بعدیل جس نتیجہ تک پہنچا ہوں ان کو درج کر دیتا ہوں۔ بڑی طوالت ہو جائے گی اگز اس ترتیب کے وجو ور بھی بحث کی جائے۔

بہر حال میرا خیال میں ہے کونس زکید کے خروج کے زمانہ تک آخری مکالمہ امام میں اور منصور میں وہی ہوائے جس میں امام مالک اور این الی ذیب مدینہ سے بلائے کے اور کوفد سے امام صاحب طلب کے محتے جس کی تفصیل گذر چی ہے جہاں تک میں سجھتا ہوں اس دفعہ امام صاحب کی صاف کوئی نے منصور کے تمام شکوک و شبهات كوجوامام كم متعلق وه ركمتا تعايقين سيد بدل ديا موكا ليكن اب كرنا كيا جاي کیا ' اخرا کیل السیف' ' یعن توارے آخری فیملہ امام کا کردیا جائے یا بجائے زہر کے ابھی گڑ کھلانے کے تجربے کو مجھے دن اور جاری رکھا جائے شاید وہ ان ہی خیالات میں غلطال پیمان بی تمااور جیسا که عرض کرچکامون ان دنون اس کا زیاد و تر قیام ای نوتقمیر شبرے ال کیب میں رہتا تھا جہاں مقیم رہ کرخود بھی تغیری دلچیدوں میں وہ حصہ لے رہا تھا کہ جس خطرے کی خبریں مختلف ڈرائع سے اس کول ری تھیں ٹھیک دو بہر کے وقت وجله کے کنارے جب کسی راجب کے دریش وہ قیلولہ کرر ہاتھا کہ ہائیا کا نیا مدینہ سے بغداد کے درمیانی فاصلے کول (٩) دن میں طے کر کے ایک مخص جس کا نام حسین بن صحر تھا پہنچا ہے اور رہے منصور کے حاجب سے کہتا ہے کہ خلیفہ سے تنہا کی میں مجھے کچے کہنا ہے ردوكدكے بعدر عاس وائدر لے جاتا ہے اورجس خطرے كے خيال سے منصور اندر ہى اندر كملا چلا جار باتمااى خركو:

خرج محمد بن عبدالله محمد بن عبدالله محمد بن عبدالله في بن عبدالله في الده بوك كيا (ليني بالمدينة (ص١٩٨ كامل وغيره) حكومت كفلاف مقابله برآ ماده بوك) كالفاظ بن الريف اداكيا كويا ايك بخل حمى جومضوركي آ تحمول كما من كوندگي كها توف خودد يكما ابني آ تكمول سدد يكما مجرس باربار بوجمة باورجواب مل وه كمتاج المات و يكما م بلكرسول الله الملكة كمنر برجب وه



بیٹے ہوئے تھ توان سے میں نے بات بھی کی ہے۔"

منصور کی جرانی و پریشانی کا ای ہے انداز ہ سیجئے کہ مدینہ السلام اوراس کی تقییر کا خیال اس کے د ماغ ہے نکل گیاای وقت کوچ کا اس نے تھم دیااور کوفہ ہی میں آ کر دم لیا کہتے ہیں کہ بچاس دن تک اپنے مصلی ہی پر جے زمین پراس نے بچھا دیا تھا سوتا بیٹھتا تھا ایک رکھین جب اس وقت پہنے ہوئے تھا جب مصلی پر بیٹھا تھا اس عرصے میں حدسے زیادہ میلا ہوگیا لیکن جب تک بخاوت کا بالکلیے قلع قمع نہیں ہوگیا کیڑے نہیں بدلے۔

اسلامی تاریخ کے مطالعہ جن لوگوں نے نہیں کیا ہے شاید اس واقعہ کی اہمیت کا انداز ونہیں کر سکتے اور میرے لئے بھی تفصیل کا موقعہ نہیں ہے تاہم چند سطروں میں ضرورت ہے کہ اجمالی ذکراس کا کردیا جائے۔

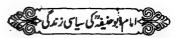
نفس زكيه كےخروج كى اہميت

اس واقعہ کاظہور ۱۳۳ یا اور ۱۳۵ یے کے درمیان ہوا ہے یعنی ہجرت کے قریب قریب ڈیڑ صوصال بعد اس عرصے میں اہل بیت نبوت کے دونوں صا جزاد ہے یعنی حضرت حسن اور حسین علیہاالسلام کی اولا دکی کئی پشتیں گذر یکی تھیں۔ دونوں خاندانوں کے افراد کی کئی پشتیں گذر یکی تھیں۔ دونوں خاندانوں کے افراد کی کافی تعداد بھیل چی تھی حالا تکہ ابتداء میں دونوں حقیقی بھائی تھے لیکن جیسا کہ دنیا کا دستور ہے کچھ دن کے بعد اہل بیت کے دومستقل سلسلے قائم ہو گئے یعنی حنی گھرانے کے سادات اور سینی خاندان کے سادات زیادہ تر دونوں خاندانوں کے افراد کا قیام مدید بی میں تھا۔

ا کہتے ہیں کہ ان ہی دنوں میں دوامیروں نے منصور کے پاس اپنی اڑکیاں بطور ہدیہ کے پیش کیں کین منصور نے ان کی طرف آ کھا تھا کر بھی نہیں دیکھا لوگوں نے اس سے پوچھا بھی جواب میں کہا کہ یہ وقت حورتوں کی طرف توجہ کرنے کا نہیں ہے جب تک اس کا فیصلہ نہ ہولے کہ دشن کا سر میرے سامنے آتا ہے یامیراس کے پاس جاتا ہے اس تھم کی باتوں کا میرے سامنے ذکر نہ کرو۔







حتنى سادات

اسلام کی سیاسی تاریخ میں ایک ش کمش تو وہ تھی جس کی ابتداء کر بلا کے میدان سے ہوئی اور زید بن علی الشہید کی جدوجہد پر گویا یوں جھنا چا ہے کہ اس کش کمش کا خاتمہ ہو گیا ہے جسینی سادات کی طرف سے اس وقت تک گیا ہے جینی سادات کی طرف سے اس وقت تک کسی سیاسی جدوجہد کا اظہار بہ ظا ہر نہیں ہوا تھا جینی سادات کے حوصلے اس راہ میں گویا پست ہو چکے تھے امام باقر اور امام جعفر صادق وغیرہ بزرگ جوجینی سادات کی نمائندگی کرتے تھے اپنی زندگی کارخ بدل چکے تھے گرمنی سادات کی امتیس ابھی زندہ تھیں جس کرتے تھے اپنی زندگی کارخ بدل چکے تھے گرمنی سادات کی امتیس ابھی زندہ تھیں جس زمانہ کا ہم ذکر کررہے ہیں حنی سادات میں سب سے سر برآ ورہستی حضرت عبداللہ بن الحن بن الحن بن علی بن ابی طالب علیہم السلام کی تھی ۔

حضرت محمر بن عبدالله نفس ذكيه

آپ ہی کے ایک صاجر اوے کا نام محمد بن عبداللہ تھا بھین ہی سے بعض غیر معمولی آ ٹاررشد وصلاح کے ان میں پائے جاتے تھے ان کی ان ہی خصوصیتوں کو د کھیکر لوگوں میں ' د نفس ذکیہ' کے نام سے مشہور ہوئے تھے بلکہ نام ان کا چونکہ محمد اور والد کا نام محمد اللہ تھا اور غالبًا والدہ کا نام بھی آ منہ تھا اس بنیاد پر بعض لوگوں نے ان حدیثوں کا مصداق ان کو قر اردینا شروع کیا'جن میں امام مبدی کے ظہور وخروج کی پیش گوئی گئی ہے جیسے عباسیوں میں مشہور تھا کہ بنی امیہ سے نتقل ہو کر حکومت ان ہی کے ہاتھ میں آئے گی اس طرح یہ حسن ظن حنی سا دات میں پھیل گیا تھا کہ پیدا ہونے والا مہدی ان کے خاندان میں پیدا ہوچی عباس کے خاندان میں پیدا ہوچی کے اور بنی عباس سے حکومت کا جائزہ وہی لیس کے ل

ا عباسیوں کا خیال تھا کہ ان کے ہاتھ جس آنے کے بعد حکومت مسلسل ان ہی کے خاندان غیں اس وقت تک ہاتی رہے گی جب تک میچ علیہ السلام ظاہر ہوکر ان سے حکومت کا جائزہ نہ لیس اور میچ علیہ السلام مجراس کومہدی کے حوالہ کریں گے۔ ۱۲



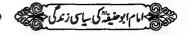
حسنی سا دات کی جہاد کے لیے ملی اسکیم

آ خرخیالات نے بتدریج واقعات کا قالب اختیار کرتا شروع کیا جس وقت منصور عبای خلافت کا وارث ہوا اس کے زمانے بیل حنی سادات کی سیاسی تدبیریں قریب قریب تحیل کے درجہ تک بینج چکی تھیں مجھ نفس زکیہ جن کے والد عبداللہ بن الحن بن الحن بن الحن البحی زندہ تھے علاوہ اپنے چند بھائیوں کے عبداللہ جوان جوان لڑکوں کے بھی باپ تھے انظام یہ کیا گیا تھا کہ مرکز تو خروج کا مدینہ منورہ بی کو بنایا جائے لیکن ہر ہرصوبہ میں فائدان کا ایک آ دمی بھیجا جائے اور وہاں کے مسلمانوں کو وہی موجودہ حکومت کے خلاف خروج پر آ مادہ کرے المسعودی نے یہ کھے کو گھرائنٹس الزکیہ کے بیعت میں سارے امصار کے لوگ شریک ہوئے۔ ہر ہرصوب میں جولوگ بھیج گئے تھے ان کے نام کی فہرست یہ کے لوگ شریک ہوئے۔ ہر ہرصوب میں جولوگ بھیجے گئے تھے ان کے نام کی فہرست یہ درج کی ہے۔

محرنس ذکیہ کے صاحبزاد ہے جن کانام علی بن محر تھا یہ مصر بھیج محتے تھے اور عبداللہ جودوس سے صاحبزاد ہے تھے یہ خراسان روانہ کئے گئے حسن ان کے جن صاحبزاد ہے کا نام تھاوہ یمن پنچے اور نفس ذکیہ کے بھائی موئی بن عبداللہ جزیرہ (موصل وغیرہ میں نمائندگی کرتے تھے ای طرح دوسر ہے بھائی جن کا نام یکی تھا وہ رے اور طبرستان میں کام کررہے تھے اور ان بی کے بھائی ادر لیس بن عبداللہ کے سپر دسارے مغربی علاقے (افریقہ مراکش وغیرہ) اور نفس ذکیہ کے بھائی ابراہیم کو بھرہ بھیجا گیا۔ المعودی برکال اور نفس ذکیہ کے بھائی ابراہیم کو بھرہ بھیجا گیا۔ المعودی برکال

ا کین خداکی میہ جیب شان ہے کہ گولوگوں کو ہم نوا بنانے میں ان میں سے ہر ایک کو ہر ہر علاقے میں بڑی جی کامیابیاں میسرآ کیں اوران ہی کے اعتاد پرنفس ذکیہ نے مدید میں با ضابطه اپنی کو متن کو اعلان کردیا گرقست نے عباسیوں ہی کی یاور کی کنورنفس ذکیہ بھی شہید ہوئے اوران کے لائے کے جمائی جہاں جہاں پنچے تھے وہیں تل ہوئے بعضوں نے قید خانوں میں جان دی البت مغرب اتصلی کی طرف اور ایس بن عبداللہ نفس ذکیہ کے جمائی جو بھیجے گئے تھے وہ اس علاقے میں ایک لائے





عباسي حكومت كانختة الث ديينه كامنصوبه

اس سے اندازہ ہوسکتا ہے کہ حنی سادات کی یہ کش کمش معمولی مقامی کش کش کی نوعیت نہیں رکھتی تھی بلکہ سارے اسلامی ممالک بیں ارادہ کیا گیا تھا کہ زبین کو تیار کر کے

للى آ زادمقاى حكومت كے قائم كر لينے ميں كامياب بوئے اور زمانة تك مغرب ميں حنى سادات كا یه خانواد و حکومت کرتا ر با وه اپنی ایک مستقل تاریخ رکھتے ہیں اور شاید حنی ساوات بھی اس عام نا کا می کے بعد اپنے حمینی بھائیوں کے ہم مسلک ہو گئے بینی ان بزرگوں نے بھی زندگی کی راہ بدل دی تھی موسیاست سے ہٹ کر دونوں خانواد ہے کے بزرگوں نے اپنے نانا محمد رسول الله ملی اللہ علیہ والدوملم كے دين كے مخلصاند خد مات انجام ديئے جي ليكن يد جيب بات ہے كرسياست كى راه سے جب بھی ان دونوں غاندانوں میں کسی نے حکومت پر قبضہ کرنے کا ارادہ کیا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مرضى رئي اس باب مين ان كاساته نبيل ديتي ربي بالله كي مسلخو سكوالله بي جان سكا بيكن اتى بات تر باورمشام ے کی ہے کہ کی قوم وامت کی زندگی کے لئے سیاس افتر ارخواہ جس صد تک اس دنیا میں ضروری ہولیکن دیکھا بہ جاتا ہے کہ سیاس افتدار کی باگ قوم کے جن افراد کے ہاتھوں میں چلی جاتی ہے ابتداء میں تو کم لیکن جوں جوں اپنی مطلق العنانیوں کا احساس ان میں بر حدجا تا ب فرعون بسامال بنع من وه آ م كى طرف يوحة حل محت مي مرايك كوده د باسكت مين ليكن ان کوکوئی زبان ہے بھی چوٹیس کہ سکتا بلکدان کی ہر برائی کوخوش نماتعیروں میں پیش کرنے والے ہر ز مانے میں پیدا ہو جاتے ہیں اور جن کی زندگی اغررے باہر تک عنونت میں سنڈ اس سے بھی بدتر ہوتی ہے۔لیکنظم ونٹر میں مداحوں کا ایک طبقدان کی ساری برائوں کی بردہ بوٹی کرتار ہتا ہے اور ب صورت حال اتنی خطرناک ہے کہ میں نہیں جھتا کہ جن لوگوں کی رگوں میں محمد رسول الله صلی اللہ علیہ والدوسلم كامقدس خون كى ندكى صد تك بين كياب إن كوخدااس برى حالت يس جلا مون كے لئے چھوڑ دیتا بہ ظاہر بادشاہی اور حکومت کے الفاظ میں بڑی جاذبیت سے اور بیرونی طمطراق کواس کے د کید کر بر شخص کی خواجش ہوتی ہے کہ کاش! ایباا قد ارا ہے بھی حاصل ہوتالین انجام اس طاقت کے حصول کا جو کچے ہوا کرتا ہے میں تو نہیں جھتا کہ اس کود کچے کرا پی نسل اورا پے خاندان کے متعلق کوئی اس انجام پر بخوشی راضی موسکتا ہے۔

یقینا بعض خاص لذتوں سے مزہ لوٹے کا موقعہ ان لوگوں کول جاتا ہے لیکن بری بھاری تبت اس کی ان کوادا کرنی پڑتی ہے شاید یکی کچھ صلحت اس بات کی نظر آتی ہے جوابل بیت فاطمہ لا



ایک دن میں عباس حکومت کا تختہ الث دیا جائے۔اندر ہی اندر۔ بیسارے انظامات کمل ہو بھلے متے اور نھیک ایک مقررہ تاریخ میں بغاوت کا اعلان کر دیا گیا۔ حالت اتن نازک ہوگئی تھی کے میمرین کی رائے الیافعی نے نقل کی ہے کہ:

قالو او لولا لسعادة لسل الرمضوركا اقبال نه بوتا تواس كا تخت الث چكا عرشه. (ص ۲۹۹ ج ۱) تقا

حسنی سادات کی اس جدوجہد کے تفسیلات تو تاریخ میں پڑھیے مجھے یہاں صرف اتنی بات عرض کرنی ہے کہتے یہاں صرف اتنی بات عرض کرنی ہے کنٹس ذکیہ کے بھائی ابراہیم جن کی جدوجہد کا مرکز بصرہ قرار دیا عمیا تھا علاوہ بصرہ کے ان کے نمائندے کو فے میں بھی تفی طور پر بیعت لوگوں سے لے رہے تھے اور یہاں کافی کامیابیاں حاصل ہورہی تھیں بیفقرہ تفریباً اکثر تاریخوں میں پایا جاتا ہے کہ حکومت عباسیہ کوالٹ دینے کے لیے۔

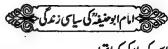
مائة الف سيف كامنة له ايك لا كه الورس كوفه من ان كے لئے بالكوفه. (ص ٢٩٩ ايافعي ج ا وغيره) جيسي بوئي شيں۔

ابوجعفركواطلاع

ابوجعفراپیزیمپ سے سیدھا بھاگا ہوا''جوکوف' ہی پہنچا اورسلطنت کے دوسر ب مقامات پرنہیں گیا اس کی وجہ بھی غالبًا معلوم ہوتی ہے کہ منصور کو اس کی اطلاع پہنچائی گئ ہوگی کہ سب سے بڑا منتھکم محاذ مدینہ کے بعد حکومت کے خلاف کوفہ میں قائم کیا گیا ہے کہتے ہیں کھیلی بن مولی جومنصور کے بعد عباسی حکومت کا خلیفہ ہونے والا تھا منصور نے

لله بنت رسول الله عليه كله كم باتعول بل سياى اقتدار مسلمانوں كا بھى منتقل ہو سكا حالانكہ به ظاہر حالات ایسے تھے كہ سب سے پہلے اس اقتدار كے ما لك وى ہو سكة تھے عہاسيوں نے محض ان كے نام كنا جائز استعال سے حكومت حاصل كى تھى البنة جب حكومت مل كئ تو بجائے الل بيت رسول الله كم سادات كى تعبير عباى طالبين سے كرنے گئے گويا ابو طالب اور عباس دو بھائيوں كى اولا و كے درميان يہ جھڑا تھا بہر حال اى كے ساتھاس كا بھی انكار نہيں كيا جاسكنا كہ حكومت كے سواد وسرى سے جننی خدمت دين كى سادات سے بن آئی ہے دوسرے خانوادوں بل اس كی نظر نہيں ملتی سالا





اس كوبلا كركبا تقا_

''بھائی! یہ جو پچھ ہور ہا ہے اس نے غرض صرف میر اادر تمہارا خاتمہ کرنا ہے اب دو بی حال ہے مدینہ تم جاؤا در میں کوفہ میں رہوں یا میں مدینہ فوج لے کر جاتا ہوں اور کوفہ کی گرانی تم کرو۔''(ص۲۰۲ کامل وغیرہ) چونکہ عیسیٰ بی مدینہ پر چڑھائی کرنے کے لئے آ مادہ ہو گیا۔ اس لئے منصور جیسا کہ گذر چکا مصلی بچھا کر بچاس دن تک ای پر پڑار ہااور انتظار کرتا رہا کہ ہمارا سرابراہیم کے سامنے جاتا ہے یا ابراہیم کا سرہمارے سامنے آتا ہے۔

عباسیوں کےخلاف اس سب سے بردی انقلا بی تحریک میں

امام ابوحنيفه كاحصه

جیبا کہ میں نے عرض کیا اس' انقلائی تحریک' کے تفصیلی واقعات کے ذکر کی مخبائش اپنی اس کتاب میں نہیں یا تا عام طور پر کتابوں میں وہ لکھے ہوئے ہیں کین اتنا ضرور کہ سکتا ہوں کہ عباسی حکومت کو اپنے قیام کے ابتدائی دنوں میں ایک ایسے خطرے کا سامنا کرتا پڑا جس کی نظیر غالبًا عباسیوں کی سینکڑ وں سال کی تاریخ میں مشکل ہی سے مل سکتی ہے مدید منورہ میں امام مالک فتوئی دے چکے تھے کہ عباسیوں نے مسلمانوں پر جبر کر کے بیعت لی ہے۔ اور جبری قتم یا سمیں نہ واقعی قتم ہے اور نہ سمیں نتیجہ یہ ہوا جیسا کہ تمام مورضین نے لکھا ہے بجز معدودے چند آ دمیوں کے۔

ا گذر چکا بیعت لیتے ہوئے عباسیوں کا دستورتھا کہ طلاق وغیرہ کو بھی شریک کردیتے لیمن معاہدے کی خلاف ورزی کی صورت میں بیعت کرنے والے کی بیوی کو طلاق پڑجائے گی جب مدینہ میں خردج کا مسلہ چھڑا تو لوگوں نے اپنے اپ معاہدے کا ذکر کیا امام مالک نے نتویٰ ویا کہ بیہ جبری طلاق ہے جو نیمیں پڑتی ہے ان کی طرف یہ مسئلہ جو منسوب ہے کہ '' طلاق المکرہ لیس ٹی' جبر آجس سے طلاق دلوائی جائے اس کی طلاق نہیں پڑتی' اس کی بنیاو یہی ہے۔ ۱۲



لم تحلف عن محمد من مدید ش ایا کوئی قابل ذکر آدی ند تھا جس نے وجوہ الناس (ص ۱۹۷ ان کی رفاقت ندکی ہو۔

کامل ج ۵)

عبد نبوت کی کھودی ہوئی خندق جو یٹ چکی تھی نے سرے سے کھودی گئی گویا مدیدہ میں ڈیڑھ سوسال بعد ایک ایسا نقشہ قائم کر دیا گیا تھا کہ لوگوں کے سامنے معلوم ہو رہا تھا کہ نبوت کا مقدس عبد پھر ان کے سامنے ہے جن جن میں وں میں نفس زکیہ کے نمائندے جیجے گئے تھے کم وبیش ہر جگہ ان کو غیر معمولی کامیا بی حاصل ہو چکی تھی لکھا ہے کہ دجلہ کے کمیپ سے بھاگ کر جب منصور کو فہ میں اپنے مصلے پر آ کر جما تھا تو جسیا کہ الیافعی وغیرہ نے کھھا ہے۔

کان کل یوم یاتیه فتق من روزان مختلف صوبوں سے بغاوت کی خبریں اس ناحیة. (الیافعی ص۲۹۸ ج۱) کے پاس آری تھیں۔

خیروہ تو جو کچھ ہور ہاتھا ہوہ ی رہاتھا جھے تو یہ بیان کرنا ہے کہ امام ابوصنیفہ کا اس انقلا فی تخریک میں کیا حصہ تھا ابراہیم صائغ کے قصے میں امام کے مسلک کی تفصیل گذر چی اس تخریک میں کیا حصہ تھا ابراہیم صائغ کے قصے میں امام کے مسلک کی تفصیل گذر چی اس تخریک سے پہلے امام'' انظار کرواور دیکھو!'' کے رویہ پر قائم سے بتا چکا ہوں کہ کی با ضابطہ اجتماعی تنظیم کے بغیر انفر ادی طور پر کسی ایسے خطرے میں اپنے آپ کو جھونک دینا جس کا تتجہ قتل ہوجانے کے سوااور کچھ نہواس کے وہ مخالف تھے ایسے زمانہ میں حق کے بڑھانے کے امکانات سے مکنہ صد تک فائدہ اٹھانے کی کوشش میں مشخول رہنا ہی ان کا مسلک تھا' اس امریک جوٹرے ہیں ان کی تفصیل آپ پڑھ کھے ہیں۔

انقلابي تحريك كيمتعلق حضرت امام كااظهار خيال

لیکن اب وقت بدل گیا تھا وہ سارے شرائط اپنی انتہائی مشکلوں میں پورے ہو چکے تھے جن کے بعد حق کی حمایت میں اپنے فرض ہے سبک دوش ہونے کے لئے کوئی عذر بافی نہ رہا تھا۔ بدمی سے بڑی اجتماعی تنظیم جوممکن تھی اس کا جال سارے اسلامی



ممالک میں پھیلایا جاچکا تھا اور امام کی شرط کے وہ الفاظ کہ:

رجل يروس عليهم ماهو نا الراجمًا عُرِّم كِكُ كَابِالْكُ كَا الْهِ آدى كَ بِالْهُ على دين الله. شي من موجوالله كرين كرمعا لمديس مخفوظ مو-

ان کے بھائی ابراہیم جن سے براہ راست امام کا سابقہ تھا دونوں کے دونوں برلحاظ سے
ان کے بھائی ابراہیم جن سے براہ راست امام کا سابقہ تھا دونوں کے دونوں برلحاظ سے
اس معیار پر پورے انزرہے تھے بلکہ بعض کتابوں بیل تو لکھا ہے کہ جیسے جمہ بن عبداللہ کو
ان کی عبادت ریاضت زمد و تقویٰ کی وجہ سے لوگ ' دنفس زکید' کہتے تھے ای طرح
ابراہیم ان کے بھائی ' دنفس رضیہ' کے خطاب سے مشہور تھے اور یہ واقعہ ہے کہ علاوہ
شباعت و بہادری ہے جگری و جھاکش کے جواولا وعلی کے فطری خواص میں دینی زندگی
دونوں بھائیوں کی قابل رشک بی ہوئی تھی ان کے ان بی فطری صفات نے لوگوں کوان
برجمع کردیا تھا۔

ا دونوں ہمائیوں کی جھاکھی اور اللہ کی راہ میں شدا کدو مشکلات کے ہرداشت کرنے کی جوغیر معمولی صلاحتیں تھی ان کا اندازہ ان ہزرگوں کی سوائح عمریوں کے پڑھنے تی سے پچھ ہوسکتا ہے طبری نے لکھنا ہے کہ ابوجعفر منصور کو جب ان دونوں ہمائیوں کی اندرونی تحریح کیوں کا پہتہ چلا تو ان دونوں کی گرفتاری کا اس نے عام تھم اپنے ممالک محروسہ میں جاری کر دیا تھا دونوں ہمائی روپوش ہو گئے ابتداء میں ان کا بیحال تھا کہ جس شہروں ہیں چینے خلافت کے لوگوں کو خبر ہوجاتی اور گرفتاری کا ارادہ کرتے ای طرح مختلف شہروں میں چینے جہیاتے آخر میں دونوں نے بیہ طے کیا کہ کی دور دراز علاقے میں پناہ لینا چاہیے ای نیت سے عدن پنجے اور جہاز میں سوار ہو کرسندھ کے کی مقام میں بھی پچھ دن میم رہے لینا خواہد کی سوار ہو کر کو خبر ہوگئی تک آکر پھر عرب لوٹے اور جب ہر طرف سے خبریں آنے لیکن کہ لوگ تیا رہو چکے ہیں تب خرون کا اعلان کر دیا مطری نے اور جب کہ ایک جاریہ جو اس میں ہی پہنے میں ان کے ساتھ تھی کہ تی تھی کہ اس سے ہمارا سے مال سے اس میں کہ کہ دن بھی ہی جہ دن بھی ہیں ہیں جہ کہ دن بھی ہیں ہیں ہی کہ دن بھی ہیں ہیں ہیں کہ دن بھی ہی ہیں ہیں گل کر ان میں پرسوں تجاز میں بھی دون ویلیم میں رہے پھر بین میں کہ دون بھی میں رہے پھر بین میں میں کہ دون ان میں ان کے سندھ پہنچ تھے (طبری واقعات ۱۳۵)ء مواصلات کے میں سلم کہ دون کی کا لاد دیا میں ہوگ اللہ اور کی ان اولوالعزمیوں کا انداز و کیجئے آئی ان مشکلات کومت کی خالفت اور اس حال میں ان بڑرگوں کی ان اولوالعزمیوں کا انداز و کیجئے آئی ان بھی کھیوں کا تھور بھی نامکن ہے۔ ۱۲



انقلا بيتحريك كيعلى الاعلان حمايت

بهرحال عبدانظار كے كام سے امام فارغ مجى ہو يك تنے بيان كى خوش تسمى تقى کہ جب وہ کام پورا ہوگیا تو خدانے ان کے سامنے ان کی سب سے بڑی آرزو کی تحمیل کا موقعہ بھی بری فیاضی کے ساتھ فراہم کر دیا۔الیافعی نے لکھا ہے کہ کوف میں ابراہیم کی حایت پرلوگوں کو تیار کرنے کا کام جولوگ محررہے تھان میں سب سے زیادہ انتیاز امام ابوطنيفداوران كساته شركوفدك چندووسر فاص مثلا ابراجيم بيثم ابوخالدالاعرميلي بن يونس عباد بن العوام بزيد بن بارون وغيره تنه ان من برايك فخص بوى بدى کٹر توں کا قبلہ بنا ہوا تھا' اور ایسامعلوم ہوتا ہے کہ زید شہید کی رفاقت اور حمایت کے قصہ میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں حتی الوسع امام اپنے آپ کو ظا جر کرنائبیں جا ہے تھے لیکن اس دندامام کارنگ بدلا ہواتھاوہ اپنے کام سے فارخ ہو کیے تھے اور اب مرف۔

ایک مرک نا حمانی اور ہے

كادا مدمر حلدان كرسامة قعاعم محى كافى مويكي تتى يعنى (٢٢) سال كرلك بجك ان كاس بن إلى حالما بالا تفاق مورفين في كعاب كدابرا بيم كى اعانت وحمايت مي

كان ابو حنيفة يجاهو في امره ايرائيم كي رفائت يرامام الوطيفه لوگول كو ويامر بالحروج معه. (اليافي علائيه ابحارت اورلوگول)و محم دية تحكه

ان کے ساتھ ہو کر حکومت کا مقابلہ کرو۔

الشافعي ص٠٠٠ ج١)

جس کا مطلب یمی ہوا کہ حکومت کے انتقام اور وارد گیرے قطعاً بے بروا ہوکر علانیابراہیم کی تمایت کا دم مجرنے گے اور ندصرف خود بلکہ جو بھی ان کے زیر اثر تھا اس کو ابراہیم کی جمایت یرآ مادہ کرتے تھے بلکہ "امر" کے اصطلاحی معنی اگر لئے جا میں تواس ك معنى بير مول كے كدان كاساتھ دے كر حكومت ظالمہ كے مقابلہ كوفرض قرار ديتے تتھے ادركيا فرض شايديس في كسي موقعه يرذكر بهي كيابي يعنى كوف كمشهور محدث ابراجيم بن سویدکابیان ہے کہ میں نے امام ابوضیفے سے اہراہیم بن عبداللہ بن حسن کے خروج کے



زمانہ میں دریافت کیا کہ جج جو فرض ہے اس کے اداکرنے کے بعد آپ کا کیا خیال ہے جج کرنازیادہ بہتر ہے یا اس مخص مینی ابراہیم کی رفاقت میں حکومت سے مقابلہ کرنازیادہ تواب کا کام ہے ابراہیم بین سوید کہتے ہیں کہ سننے کے ساتھ میں نے دیکھا کہ ابو صنیفہ کہہ رہے ہیں۔

کہ اس جنگ میں شرکت ایسے بچپاس قج سے زیادہ انفنل ہے۔(۱۸۳۸ ج اموفق)

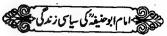
اسی طرح حسین بن سلمالرجی بیروایت کیا کرتے تھے کہ بی نے ایک ورت کو دیکھا ام ابوحنیفہ سے ابراہیم بن عبداللہ کے زمانہ بیل پوچیری ہے کہ بیرالڑکا ابراہیم کی تائید کر دہا ہے اور بیل اس کومنع کرتی ہوں گرنیس ما نتا امام نے عورت سے کہا''کہ دیکھ! ایسے نیک کام سے اپنے لڑکے کو شدوک۔' محادین اعین بھی کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں ہم دیکھتے تھے کہ لوگوں کو امام ابو حنیفہ ابراہیم کی امداد ونصرت پرآ مادہ کررہے ہیں اور برایک کو ان کی پیروی اور رفاقت کا تھم دے رہے ہیں سلم ۱۸ مام کا اس معاملہ میں کیا حال تھا؟ لوگوں کو حکومت سے ظرا جانے کا مشورہ کتنے اصرار اور کتنی بے خونی سے دیے مال تھا؟ لوگوں کو حکومت سے ظرا جانے کا مشورہ کتنے اصرار اور کتنی بے خونی سے دیے میں کہ دیا ہوگا کی بیہ کہ ان کے براہ راست شاگر دامام زفر بن بذیل کی بیہ شہادت ہے کہ:

کان ابو حنیفة بحر بالکلام ابرائیم کے زمانے میں امام ابوطیفہ علانیہ بلند ایام ابرائیم کے زمانے میں امام ابوطیفہ علانیہ بلند ایام ابرائیم جھاراً آوازے۔ شدیدا(ص ۱ کا)

ابوجعفركوفه ميس

''جہارا شدیدا' کے اغاظ پر نور سیجے اور سوچے کہ ای کوفہ میں ابوجعفر منصورا پنے مصلی پر بیشا ہوا ہے جاسوس کھلے مصلی پر بیشا ہوا ہے ہر ناکے اور ہر موڑ پر بلکہ ہرگلی اور ہرکو چہ میں اس کے جاسوس کھلے ہوئے ہیں جودم دم کی خبریں اے بیٹھارہے ہیں جیسا کہ الیافعی نے لکھا ہے کہ منصور:





نزل الكوفة حتى يا من غائلة كوفه بش آك تفهراى ال كئم تاكداس ك اللهاء (ص٢٩٨) فتوليرة الوركه ــ

ای لئے اس نے سارے شہر میں منادی کرادی تھی کہ جس کے بدن پر سیاہ لباس نہیں دیکھا جائے گاتل کردیا جائے گالا الیافتی ہی نے ریجی تکھا ہے۔

وجعل یقتل کل من اتهمه او جس پر ایراییم کی اعائت یا بمدردی کا شهروتا یحبسه. (ص۲۹۸) اس کول کرنے لگایا قید کرنے لگا۔

الی صورت میں امام کا'' جہار آشدیدا'' کے ساتھ اہراہیم کی تمایت میں لوگوں کو
آمادہ کرنا یقیناً اس فیصلے کی خبر دیتا ہے۔ جواہام اپنے متعلق کر چکے تھے اس سلسلہ میں ان
کوئن صد تک کا میا بی حاصل ہور ہی تھی اس کا اندازہ مور فین کے اس بیان سے ہوتا ہے
کہ ایک لاکھ تلوار کوفہ میں میانوں سے حکومت کے خلاف چلئے کے لئے لگل ہوئی تھی' نہ
صرف کوفہ ہی ان کی تبلیفی جدوجہد سے متاثر تھا بلکہ کامل وغیرہ میں جو سے کہ:

" بیم عراق کے شہروں مثلاً بھر ہاہواز واسط مدائن سواو (دیجی علاقہ) سے خبریں منصور کے پاس بیآ رہی تھیں کہ وہاں کے لوگ بدل سمجے۔''

ادردوسرى طرف بيهال تفاكه:

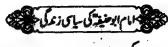
ایک لاکھ سپائی کوفہ میں تکواریں سونتے صرف ایک آواز کے منظر تھے۔''(ص ۲۱۰ج۵کامل)

لکھاہے کہ ان حالات سے پریشان ہوہوکر منصور کی زبان پرعر بی کا وہ شعر جاری ہوجاتا جس کا ترجمہ ہے کہ:

میں نے تو اپنی جان نیزے کی انی پرچڑھادی ہے۔ ہررکیس اورسردارکو یہی

ا عباسیوں کا شاہی رنگ سیاہ تھا جس کی ابتداء ابومسلم نے کی تھی لیکن جن لوگوں کو اہل بیت سے یا عباسیوں کی اصطلاح بیں طالبیو ب سے ہدردی تھی وہ سفیدلباس پہنا کرتے تھے ای لئے ان کو "میدیشن" کہتے تھے منصور نے ندکورہ تھم ای بنیاد پردیا تھا کہ دوست اوردشن بیں تمیز ہوجائے۔ ۱۲





کرنا چاہیے۔

کون کہسکتا ہے کہ ان حالات کے پیدا کرنے میں امام کے جہار اشدیدا''والی تقریروں اور بیانوں کو دخل نہ تھا ای سے قیاس کیا جا سکتا ہے کہ جب کوفہ پر چڑھائی کرنے کے لئے اہراہیم بھرے سے دوانہ ہوئے ہیں تو ابوالفد اونے یہ لکھنے کے بعد۔ اجابه جماعة کثیرة من الل علم اور فقہا کے ایک بڑے گروہ نے ان کی الفقھاء و اہل العلم. حمایت کی حامی مجری۔

لکماےکہ:

ایرائیم کی فوج کا جائز ولیا گیا توایک لا کھیا ہوں کے نام معلوم ہوا کہ درج رجٹر ہو کی ہیں۔ (ص ابوالقد اءج ۲)

عباسيون سے جہاد كے متعلق حضرت امام كافتوى

امام کے جوش وخروش کا اعدازہ اس سے ہوسکتا ہے کہ نہ صرف یہی کہ فرض جے کے بعد پچاس کے گؤ اب پرابراہیم کی رفاقت کوعلائیر ترجیح دے رہے تھے بلکہ اس سلسلہ میں محلم کھلا بیفتو کی بھی امام نے دینا شروع کیا کہ اس وقت جو حالات ہیں ان کے لحاظ سے ابراہیم کی اعانت اور رفاقت اس سے کہیں بہتر ہے کہ آدمی غیر مسلم اقوام کے مقابلہ میں جا کر جہاد کرے محدثین کی ایک بڑی وجدا مام سے برہمی کی ان کا یہی فتو کی تھا جس کی عام اشاعت ان کی طرف سے مسلمانوں میں ہوری تھی:

مشہور محدث ابراہیم بن محمہ الفز اری جن کا زیادہ تر قیام شامی سرحد کی چھاؤنی دمصیعہ، میں رہتا تھا اور یہاں کے سپاہوں کی وجنی تربیت میں ان کو بہت کچھ دخل تھا آگر چہابن سعد کے حوالہ سے ابن عسا کرنے یہ بھی نقل کیا ہے کہ کان کثیر الخطار فی الحدیث (حدیثوں کے بیان کرنے میں بہت زیادہ غلطیاں ان سے سرز د ہوئی ہیں بہ فلا ہر حافظہ کی کمزوری کا متجہ تھا ور شعدل لینی کردار کے لحاظ سے لوگ ان کے بڑے مداح ہیں بہر حال ان بی ابراہیم الفزاری کا مشہور قصہ ہے خطیب نے اپی تاریخ بغداد

ش ان بی کے والہ سے اس قصے و بیان کیا ہے حاصل بہ ہے فود کہتے ہے کہ بش مصیحہ میں تھا کہ و ہیں جھے بیخر لی کہ میرے بھائی حسن نے ابراہیم طالبی کی اساتھ و یا تھا ای جنگ میں وہ کام آیا میں اس فہر کوئن کرسید ھے کوفہ پہنچا۔ یہاں بھی کرمعلوم ہوا کہ میرے بھائی کو ابو صنیفہ نے فتو کل دے کرفل کرایا ہے میں ان کے پاس آیا اور پوچھا کہ تم بی نے میرے بھائی کوفتو کل دے کر اس طالبی کی رفافت پر آ مادہ کیا 'ظاہر ہے کہ بیسوال امام سے اس وقت کیا گیا تھا جہ ہوا گئے ہیں ال الم ہو بھی تھی ۔ لیکن امام جس صال سے اس وقت کیا گیا تھا جب ابراہیم کی مہم طعی طور پر ناکام ہو بھی تھی ۔ لیکن امام جس صال میں شعے جانے ہوئے کہ بی عباسیوں کی پارٹی کا آ دی ہے جو واقعہ تھا اس کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا کہ بہاں! میں بی نے اس کوفروج (لیعنی حکومت کے ظاف اٹھ کھڑ ابونے کا فتو کی دیا تھا ابراہیم نے کہا کہ دیہ تن کر میں نے کہا کہ لا جزاک اللہ فیرا (فعدا سے اس کا افتحار اس کے بعدا براہیم کو کا طب کر کے فرمانے گئے کہ المام نے فرمایا کہ میری کئی دائے ہے اور اس کے بعدا براہیم کو کا طب کر کے فرمانے گئے کہ مالے کہ:

کہتم بھی اگراپے بھائی کے ساتھ شہید ہوجاتے تو جہاں سے تم آئے ہو (لینی کفار کے مقابلے میں مصیصہ کی چھاؤنی) سے جوتم آئے ہو وہاں کے قیام سے یہ بات تمہارے لئے بھی بہتر ہوئی (ص۳۳۷ جساتاریخ بغداد)۔

بعض دوسری روانوں میں ہے کہ امام نے فرمایا کہ اگرتم بھی وہیں ہے جاتے جہاں تہارا بھائی گیا تو تہارے لئے بھی ہد بہت اچھا ہوتا۔ ابراہیم نے ہارون الرشید کے دربار میں اس قصے کو بیان کرتے ہوئے امام کی طرف بدالفاظ بھی مفسوب کئے تھے جیسا کہ ابن عساکر میں ہے لینی ہارون سے وہ کہ رہے تھے۔

ل الطالبی سے اشارہ ای مسئلہ کی طرف ہے کہ بجائے الل بیت کی طرف مشوب کرنے کے عباسیوں کے شیعہ (پارٹی) نے آل فاطمہ کوع اسیوں کے مقابلہ جس طالبی کہنا شروع کیا تھا اہر اہیم کے اس لفظ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ عباس شیعوں جس شریک تھے ان کے طالات سے بھی اس کی تا تا رہ میں ان کا ہدا اعزاز تھا کا رون کے ذمانے جس وفات ہوئی۔ اردون ان کی ہدی تحریفیں کیا کرتا تھا۔ ا



امیر الموشین! آپ کے جدامجد منصور کے مقابلہ میں جب ابراہیم نے سر نکالا تو میرا بھائی بھی ان کے ساتھ ہوگیا لیکن میں نے بجائے اس کے کافروں کے مقابلہ میں جہاد کوزیادہ بہتر خیال کیا اور طے کرلیا کہ کفار بی کے مقابلہ میں جاکر جہاد کروں گاای سلسلہ میں ابو صنیفہ کے پاس بھی آیا اور قصے کا ان سے ذکر کیا انہوں نے میری کر جھ سے کہا کہ:

(مخرج احیک احب الی مماعز مت علیه من الغزد) (تمبارے بعائی نے جو کام کیا ہے وہ تمبارے بعائی نے جو کام کیا ہے وہ تمبارے جاد کے ارادو سے زیادہ پندیدہ ہے۔ (ص ۲۵۵ ابن عساکرج ۲)

جس کا مطلب ہی ہوا کہ الغواری نے امام صاحب کے مثورے کو نہ مانا اور
مصیصہ کی چھاؤنی جورومیوں کے مقابلہ میں شام کی سرحدی چوکی تھی وہیں چلے کے واللہ
اعلم وہاں جہاد کا موقعہ کا فروں کے ساتھ ان کو طابھی یا نہیں استے میں بھائی کے شہید ہو
جانے کی خبر پاکر پھروہ کو فہ لو نے اور دوسری گفتگوا مام کی ان سے مصیصہ سے والہی کے
بعد ہوئی کچھ بھی ہودر حقیقت بیروہی مسئلہ ہے جس کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے ابو بکر بصاص
اور حافظ ابن جزم کے حوالہ سے بیبیان کرچکا ہوں کہ اسلام کی ان ابتدائی صدیوں میں
لینی بنی امیداور بنی امیہ کے بعد عباسیوں کے ہاتھ میں اسلامی سیاست کی باگ جب آ
گئ تو محد ثین کے ایک طبقہ نے اپنا یہ صلک مقرر کر لیا تھا کہ حکومت کا اقتدار جن لوگوں
کے ہاتھ میں چلا جائے خواہ کی ذریعہ بیا اقتدار ان کے ہاتھوں میں پہنچا ہولیکن جب
افتدار کے وہ مالک ہو گئے تو ان کے مقابلے میں پچھ کہنا شرعاً نا جائز ہے خواہ ان کا طرز
عمل پچھ بی ہو مسلمانوں کے فیجب نے ان کو اس کا پابند بنایا ہے کہ خاموثی کے ساتھ ان

زعموا مع ذلک ان السلطان ان کا خیال ہے کہ حکومت کے ظلم و جور پر لا ینکو علیه الظلم والجور اعتراض نہ کرنا جاہے تی کہ جن کے خون کو خدا



وقتل النفس التي حوم في حرام كيا بان كوجمي الرحكومت قل كري تو الله. (ج٢ ص٣٣) الكوند وكاجائ _

جصاص ہی نے لکھا ہے کہ ان کے نزدیک امر بالمعروف اور نہی عن الممکر کا تھم صرف ان لوگوں تک محدود ہے جو حا کمانہ اقتدار کے مالک نہ ہوں اور ان لوگوں کو بھی صرف زبان سے ٹو کنا چاہیے یا ہاتھ سے رو کنے کی مخبائش ہوتو عوام کی حد تک اس کی بھی اجازت ہے گر کلوارکی حال میں بھی اٹھانا نہ چاہیے جصاص کے الفاظ یہ ہیں۔

انما ينكر على غير السلطان حكومت والول كرسواعوام كوزبان سولاكا بالقول او باليد بغير جائيا إتحد و كاجائيكن تحيارندا ثحانا سلاح (ص٣٣ ج٢) جايد

بصاص ہی نے تکھا ہے کہ محدثین کا بیگروہ جے بصاص نے الحقویہ کے نام سے موسوم کیا ہے ان کا خیال تھا کہ محکومت کے مقابلہ جس امر بالمعروف یا نہی الممکر کی جراًت ثواب نہیں بلکہ فتنداور فساد ہے۔

جیا کہ میں نے پہلے بھی تکھا ہے 'اسلامی سیاسیات' کے چند بنیادی مسائل میں سے ایک بڑا اہم مسئلہ یہ بھی ہو گئی ہے اس کے تمام پہلوؤں پر بخث اس کتاب میں ہو سکتی ہے جو خصوصیت کے ساتھ اسلامی سیاسیات پر تکھی جائے تا ہم چند ضروری امرر کا ذکر بحد صحفیائش میں پہلے کر چکا ہوں۔

لیکن "الفزاری" نے علاوہ اس مسلد کے اس مقام پر دوسری چیز کی طرف بھی اشارہ کیا ہے اوراس وقت ای کوش بیان کرنا چاہتا ہوں۔

مطلب یہ ہے کہ زیردی مسلمانوں کے سیاس افتدار پر بقند کر کے جوروستم کی جہنم خودمسلمانوں پر جن لوگوں نے بھڑکا رکھی ہوا پنے سیاس اغراض کے مقابلہ میں اسلام کے نشان زدہ حدود پر قائم رہناعملا دیکھا جار ہا ہو کہ غیر ضروری قرار دیے ہوئے ہیں اگر ان کے جوروستم کے انسداد کے اسباب فراہم ہوجا کیں تواس وقت کیا کرنا چاہیے آیاظلم وستم کے از الدمیں ان لوگوں کا ہاتھ بٹانا جا ہے جواس حکومت جا تزکے مقابلہ میں کھڑے



ہو گئے ہوں یا بیہوج کر کہ کچے بھی ہو ظالم ہو جار ہو کچے بھی ہو گر ہے تو حکومت مسلمانوں
علی کے ہاتھ بیس اس کے مقابلہ سے منہ پھیر کر کسی الی جگہ چلا جانا چاہیے جہاں غیر
مسلموں سے جہاد کرنے کے مواقع میسر آ سکتے ہوں۔ ' الفر ازی' نے اس وقت اس
مسلکہ کو چھیڑ دیا تھاان کا اور ان کے ہم مشرب دوسرے محد ثین کا خیال بھی تھا کہ پھی ہمو
مسلمانوں کے مقابلہ بیس تکوار کسی حالت میں اٹھانا سے نہیں ہے اور وہ جو پکھ بھی کررہ
ہوان کے حال پران کو چھوڑ کر جہاد کے فریضہ کو کا فروں کے مقابلہ میں ادا کرنا چاہیے۔

یج پوچیے تو یہ وی سوال ہے جواس ذمائے میں جی مسلمانوں کے عناف طبقوں میں زیر بحث ہے بین ایک طبقہ پیدا ہوگیا ہے جو تی امید کے سلاطین جمین کے مقابلہ میں بے چارے حضرت علی کرم اللہ وجہ کوکل طعن و ملامت بناتے رہتے ہیں مرتضیٰ علیہ السلام سے ان لوگوں کواس کی شکایت کے کہ مسلمان کفار کے مقابلہ میں مسلمان صف آ راشے اور فتو حات پرفتو حات حاصل کئے چلے جارہے تھے کہ حکومت کی باگ جوں بی حضرت علی کے ہاتھ میں آئی انہوں نے کفار کے مان سلمانوں کے رخ کو پھیر کران لوگوں کے مقابلہ میں ان کو کھڑا کر دیا جو خود بھی اپنے آپ کومسلمان بی کہتے تھے اور بجائے حضرت علی کے بچھتے تھے کہ افتد ارحکومت کے مقابلہ میں ان کو کھڑا کر دیا جوخود بھی اپنے آپ کومسلمان بی کہتے تھے اور بجائے حضرت علی کے بچھتے تھے کہ افتد ارحکومت کے جاتھ ور بائز جی دارو بی ہیں۔

کیتے ہیں کہ جومقابلہ غیروں ہے ہور ہاتھا علی نے غیروں ہے ہٹا کراس مقابلہ
اور مقاتلہ کوخود باہم مسلمانوں کے اندرقائم کر دیا سجھا جاتا ہے کہ مسلمانوں کے مقابلہ
میں مسلمانوں کی تکوار تکالنے کی سنت سب سے پہلے معزب تن نے قائم کی اس سلسلے میں
مسلمانوں کی تکوار تکالنے کی سنت سب سے پہلے معزب تن نے قائم کی اس سلسلے میں
معزب علی کرم اللہ وجہ کے ساتھ جن احسان فرامو شیوں کا ارتکاب کرنے والے کر رہے ہیں ال
ہیں اور جن الفاظ میں اللہ کے اس برگزیدہ بندے کو یا دکر نے والے یا دکررہے ہیں ال
اللہ المشکل کے سوااس کے جواب میں اور کیا کیا کہا جاتا ہے ان کے دور حکومت کے نقشے
کودکھلا دکھلا کر ہو چھا جاتا ہے کہ اسلامی وائرہ افتد ارجی بتایا جائے کہ زمین کا کتنا حصہ
انہوں نے داخل کیا اور ای کودکھا کر اعلان کرویا جاتا ہے کہ مسلمانوں کے حکم انوں میں
علی سے زیادہ ناکام حکم ران اسلامی تاریخی میں کوئی نیس گذراناکامی کی دلیل ہے کہ

چارسال نو ماہ کی اپنی مدت حکومت میں ایک اٹنے کا اضافہ بھی مسلمانوں کے نتو حاتی اطلس میں ان کے زمانہ میں نہیں ہوا کبکہ باہمی خانہ جنگی کی وجہ سے مسلمانوں کی سیاسی قوت کو شدید صدمہ پہنچا۔

فلا ہر ہے کہ میری اس کتاب میں اس مسئلہ پر تفصیلی گفتگو کی بھلا کیا مخوائش پیدا ہو سکتی ہے لیکن'' الفز اری'' کے طرف ہے ہارون الرشید کے دربار میں امام ابوحنیفہ پر جو الزام قائم کیا جارہا تھا چونکہ قریب قریب بید دبی الزام ہے جو حضرت علی پر اس زمانے میں عائد کیا جارہا ہے اس لئے ضمنا اس کا ذکر کرتا پڑا!۔

حضرت علی اورغلطیهائے مضامین

باوجودد کھنے کے جوہیں دیکنا چاہتے ہیں ان کو کیے دکھایا جاسکتا ہے۔حضرت علی
ہوشقید کرنے والوں کی طرف سے اس متم کی با تیں جب میرے کا نوں ہیں پہنچتی ہیں تو
ہیشہ دل ہیں یہ خیال آیا کہ علی کی پچھلی زندگی پر تنقید کرنے والے ان کی زندگی کے
ہیشہ دل ہیں یہ خیال آیا کہ علی کی پچھلی زندگی پر تنقید کرنے والے ان کی زندگی کے
ابتدائی خدمات سے اپ آپ کو کیوں اندھا بنا لیتے ہیں وہ اسلامی اطلس ہیں ایران و
معرشام وعراق کود کھ کرخوش ہوتے ہیں لیکن ہیں پوچھتا ہوں کہ قادسہ ہیں جو کامیا بی
معرشام وغراق کود کھ کرخوش ہوتے ہیں لیکن ہیں پوچھتا ہوں کہ قادسہ ہی وہ خوش
مسلمانوں کو نصیب ہوئی کیا بدر کی فیصلہ کن کامیا بی کے بغیر نصیب ہوسکی تھی وہ خوش
ہوتے ہیں کہ یہموک می کے سامل پر مجرانہ فلست ان کے دہمنوں کو اٹھائی پڑی کیکن
یوموک کی فتح پرخوش کے شادیا نے بجانے والوں سے کون پوچھے کہ ارے محن کشو!
ہرموک ہی تھے اگر کھولے والاتم پرخیبر کے پہاڑی قلعوں کے درواز وں
کو تہ کھول دیتا تھے کہتے ہے او ہریرہ جب کی ملک کی فتح کی خبر مدینے پہنچی تھی کہ خبر گو
گونہ کھول دیتا تھے کہتے ہے ابو ہریرہ جب کی ملک کی فتح کی خبر مدینے پہنچی تھی کہ خبر گو

ا محر بلاذری نے تکھا ہے کہ وسم یعن جس کے ایک سال بعد معفرت علی شہید ہوئے حارث بن حروالعبدی نے معفرت علی کی اجازت سے سندھ کے بعض علاقوں پر پڑھائی کر کے فتو حات حاصل کئے تھے۔ (۲۲۸ فتوج البلدان)

المنيفة كا ساكاد على المنطقة الماكاد على المنطقة الماكاد على المنطقة الماكاد على المنطقة المنط

الله كارسول اوررسول كے ساتھى خدق كھود نے ميں معروف تھے تم نے تو دجلہ كے كارے كارے ديكا كرسعد بن وقاص الى فوج كور اتے ہوئے مدائن كى طرف لے جارہ بين كين ديكھ والوں نے اى واقعہ كواى وقت ديكه ليا تھا جب مدينہ كے خندق كو پھائد كرعمرو بن عبدود عرب كا سور ما اس فض سے مبارز سے طلب كرد ہا تھا جس نے ايك بى وار ميں سوك برابر سمجھ جانے والے اس بہلوان كو دو كلائے كركے ركھ ديا تھا 'يقينا حافظ كر ورجى ہوتے ہيں كين كيا است كر دوركہ بردومر فير محافظ نے كے بعد دماغ حافظ كر درجى ہوتے ہيں كين كيا است كر دوركہ بردومر فير ميلا قدم نداختا يو فطرت كى سے يہ بات نكل جائے كہ دومرا قدم اٹھ بى نہيں سكا اگر بہلا قدم نداختا يو فطرت كى اختان دائل دنا دت اور گدى ہے كہ جس نے سارے جسم سے كانٹوں كو نكالا اس كے احسانوں كا صرف اس لئے انكار كر ديا جائے كہ آ كھ جب كھلى تو اس وقت ہمارے سامنے كامرف اس لئے انكار كر ديا جائے كہ آ كھ جب كھلى تو اس وقت ہمارے سامنے مرف وى تھا جس نے آخر ہيں آ كھے كے كانٹوں كو تھنے ليا تھا۔

یں نے اس کتاب پرکی موقعہ پر حضرت عمر بن عبدالعزیز کاوہ پر مغزاور حکیمانہ
فقر افقل بھی کیا ہے کہ مجمد رسول اللہ علی کے اللہ نے دین کا دائی بنا کر بھیجا تھا نہ کہ
جائی (یعنی فیکسوں کے وصول کرنے کے لئے) خدانے ان کورسول نہ بنایا تھا جو سب
سے زیادہ آ دمیوں سے فیکس وصول کرنے میں کامیاب ہوا اگر لوگوں کے سامنے اسلامی
نقط نظر سے بھی وہی سب سے بڑا کامیاب ہے اور محصول اداکر نے والوں کی تعداد میں
جواضا فہ نہ کر سکا وہی اسلام کا سب سے ناکام آ دمی ہے تو اب ایسوں سے آپ بنی
ہزا سے کہ کیابات کی جائے فیکس اداکر نے والوں کی تعداد میں اضافہ کرنے والوں کی دنیا
میں کب کی رہی ہے آج بھی اس زمین کے کرہ پر ایسی الی محصول وصول کرنے والی
قومیں پائی جاتی ہیں کہ ان کے محصول اداکر نے والوں کے سامنے سے کہتے ہیں کہ
آ فیاب بھی غائب نہیں ہوتا' تاریخ کی مختلف منزلوں پر ایسی قومیں ادر ایسے اشخاص نظر
آ تی ہیں اگر فضائل و کمالات کا لے دے کر سارا معیار محصول اداکشدوں کی تعداد کا
اضافہ ہی ہے۔ اور صرف اس معیار کو پیش کر کر کے علی کے مقابلہ میں تی امیہ کی کومت
مرابی جا رہی ہے تو سرا ہے والوں کا یہ گروہ اس وقت کیا کرے گا جب ان بی کے
سرابی جا رہی ہے تو سرا ہے والوں کا یہ گروہ اس وقت کیا کرے گا جب ان بی کے
سرابی جا رہی ہے تو سرا ہے والوں کا یہ گروہ اس وقت کیا کرے گا جب ان بی کے
سرابی جا رہی ہے تو سرا ہے والوں کا یہ گروہ اس وقت کیا کرے گا جب ان بی کے
سرابی جا رہی ہے تو سرا ہے والوں کا یہ گروہ اس وقت کیا کرے گا جب ان بی کے



سامنے ان کولا لا کر کھڑا کر دیا جائے جن کے محصول ادا کنندوں کی تعداد کے مقابلہ میں بنی امیہ کے محصول ادا کر کھڑا کر دیا جائے جن کے محصول ادا کرئے جو کسی سیاہ رنگ کی گائے کے سیاہ بالوں میں ان چند سفید بالوں کی ہوتی ہے جو کہیں کہیں پیدا ہوجاتے ہیں ان سے پہلے بھی ایسوں کی کی کئی نہتی اور ان کے بعد بھی کی نہیں رہی بلکہ شایدان کے زمانہ میں بھی ایک سے زیادہ الی تو میں یائی جاتی تھیں والقصہ بطولہا۔

يرتوضيح ب كدرسول كے جو چو تھے جانشين تھان كو پہلا جانشين يا خليفداول كيے کہا جاسکتا ہے کیا واقعہ کا اٹکار کیا جائے لیکن کہنے والوں نے جیسے پیرکہا ہے کہ خلافت کی برترتیب ہر خلیفہ کی وفات کی ترتیب تھی ان میں سے کوئی ایک بھی اپنی جگہ سے ہث جاتا تو قدرت جنہیں رسول کی جانشنی کے شرف سے مشرف کر چکی تھی وہ اس شرف سے محروم ہوجاتے ای طرح کم از کم میرا تو ذاتی خیال یہی ہے کہ ردو کے داعلی فتنے سے پیغبر کے باندھے ہوئے شیرازے کو بھرنے سے بچانے کے لئے صدیق اکبر کے آپنی ارادے کی ضر درت تقی وه نه ہوتے تو جو کچھ بعد کو ہوا کچھ بھی نه ہوتا اور اندرونی فتنے کوفر و ہو جانے کے بعداسلام کی اس جدیداجماعی طاقت کومنتشر کرنے کے لئے ایک طرف سے رومیوں اور دوسری طرف ایرانیوں کی خارجی قو توں نے جب سر تکالا تو ان دونوں طاقتوں کو واپس كر كے خودان ير چماجائے كے لئے فاروقى عزم واراد ومسلمانوں كوعطا كيا كيا اور ثروت و دولت کا جوطوفان اس کے بعد مسلمانوں کے گھر گھر میں ایلنے لگایقیناً اس بے ہوش و بدحواس کرنے والی دنیا کے ساتھ دینی زندگی کے مطالبات کی پنجیل شاید مشکل ہی ہو جاتی اگر خدا کے اس راست باز بندے کا نمونہ مسلمانوں کے سامنے نہ ہوتا جوغنا اورتو گری کی بلندس من اول بر سینے کے بعد بھی دین کے ہر ہر جزئی مطالبے کو زندگی کے آخری کھوں تک پوری کرتا رہا آگران سارے واقعات کا ظہور اسلام کی تاریخ میں ٹھیک اپنے اپنے وقت پر ہوتا رہا تو مسلمان قدرت کی اس نیبی امداد کے شکر سے سیا سبک دوش ہو سکتے ہیں کہ جب دین کوچا ہا جار ہاتھا کہ دنیاوی جاہ وجلال شوکت واقتد ار کا صرف ایک حیلہ اور بہانے کی حیثیت عطا کر کے اس کے سارے زور اور واقعیت کوشم کر

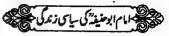




دیا جائے دنیا کو بھی دینی کامیا بیوں کا ذریعہ بنا کردنیا کو بھی دین بنالیا جائے جواسلام اس
کی تعلیم دینے کے لئے آیا تھا خطرہ پیدا ہو گیا تھا کہیں اس کو بھی دنیا کی اس چاتی پھرتی
چھاؤں کی تاریکیوں میں گم نہ کردیا جائے تو کیا بیدوا تعد نہیں ہے کہ اس وقت سب سے
ہوی فیصلہ کرنے والی قوت عین وقت پر ہر چیز سے بے پرواہو کروہ سب پچھ کرنے کے
لئے اگر تیار نہ ہو جاتی جس کے تصور سے بھی آج مسلمانوں کے رو تکنے کھڑے ہوتے
ہیں تو کیا اسلام جو صرف دین ہے دین کے سوااور پچھٹیں ہے اپنے دین ہونے کی اس
حیثیت کو برقر اررہ سکتا تھا؟ سچھنے والوں کو کون روک سکتا تھا؟

اسلام کے متعلق بھی اگروہ یہی سمجھنے لگتے کہ جیسے بمیوں حلے مخلف نامول سے سای اقتدار کے حاصل کرنے کے لئے دنیا میں آئے دن تراثے جاتے ہیں پہلے بھی تراشنے والے تراشتے رہے اور اب بھی تراش وخراش کا سلسلہ جاری ہے ان ہی تراشے ہوئے حیاوں میں ایک خود تراشیدہ حیلہ اسلام بھی ہے تو الزام لگانے والوں کے اس الزام کی تردید کی آخر شکل بی کیا ہوتی ؟ ہراتم کے اصول سے بے پروا ہو کر حصول مقصد کے لئے وقت کا جوا قتضا ہوا ہے ہورا کرنا جا ہے کرنے والوں نے جب بیکرنے کا ارادہ كرليا تفا بلك يى كرنے بھى كلے تھے اور شايد انہوں نے يمى كيا بھى مو؟ تو خود بى سوچنا جاہے کہ جو کچھ کیا جارہا ہے ٹائنگل اور تہذیب کے پھیلانے کے لئے کیا جارہا ہے جسے بورپ کی استعاری اور استبقاری قوتوں کے اس اعلان یا ای تم کے خوش نما دعوول کون س کرلوگ مسکرا مسکرا کررہ جاتے ہیں کیا اسلام کو بھی چھیری خندوں کے ان تبھیڑوں سے کوئی بیا سکنا تھا، مسلمان مرد ب بیں مارے جارہ بیں کث رہے بیں اور کا فے جا رہے ہیں لیکن اسلام نے رہا ہے اور بچایا جا رہا ہے اس بلند حوصلہ اور فولا دی عزم کے ساتھ خدا کے دین کی آخری مشکل کو بچانے کے لئے کمر اہونے والا اگر جمل اور مفین ك ميدان ميسينة ان كراكر كمر انه دوجاتا توكيا اسلام كوده بجالين مي كامياب موسكتا تها؟ جوصرف مسلمانوں كويا اين آب كومسلمان كنے والوں كو برهانا جا ہے تھے بلك زیادہ صح یہ ہے کہ ان مسلمانوں کے تیک دہندوں کو بوحانا جاہتے تھے اور یہ طے کرکے





برهانا جائے تھے کہ اسلام اس کی وجہ سے گھٹ رہا ہوتو گھٹے دو۔

بہر حال اوگوں کا خواہ کھے ہی خیال ہولیکن اسلامی تاریخ کے طویل مطالعہ نے مجھے
اس نتیجہ تک پہنچایا ہے کہ خلفا ءار بعہ میں سے ہر خلیفہ کا وجوداس خاص وقت کی ضرورت
کی پکار کا قدرتی جواب تھا الحیاۃ الدنیا جس میں آ دمی قرآن کے رو ہے بھی خیر سے
آ زبایا جاتا ہے اور بھی شرسے اس الحیاۃ الدنیا کا وہ دور جو حضرت مرتضی علیہ السلام کے
سامنے آگیا تھا۔ یعنی ایک طرف اسلام تھا اور دوسری طرف مسلمان تھے ان دونوں
چیز وں میں پیدا کرنے والوں نے ایک ایباتعلق پیدا کردیا تھا ایک کواگر پکڑا جاتا ہے تو
دوسری چیز گڑتی ہے پھرکیا کیا جائے ایک ایبا مشکل مسئلہ تھا کہ قضا ہم کی قوت فیصلہ اگر

یہ جو کچھ اکھا گیا ہے جن کے سامنے اسلام کی تاریخ ہے وہی مجھ سکتے ہیں کہ کس حد تک وا تعات ہے ان دعووں کا تعلق ہے اس کماب میں سارے واقعات کی تفصیلی ذکر کاموقعہ بیں ہے اتنا تو سب ہی جانتے ہیں کہ بنی امیہ کے زمانے میں ایک وفعر نہیں متعدد مواقع ایسے پیش آئے ہیں کہ جزیہ كى آيدنى لوگول كےمسلمان ہونے كى مجدسے تھنے كى تو انہوں نے اسلام پر داخل ہونے سے رو كنے کی کوشش کی خودای کتاب کے ابتدائی اوراق میں عمر بن عبدالعزیز رضی اللدتعالی عند کے زمانے کے ایک واقعہ کا تذکرہ کیا گیا ہے بہر حال مسلمانوں کے برحانے اور اسلام کے گھنانے کی بیایک جزئی مثال ہے ای کے مقابلہ میں سنے پہلی نے اپے سنن میں نقل کیا ہے کہ "بزرگ سابور" جے غرب "بررح سابور" كيتر تح ايك ضلع تفاحضرت على كرم الله وجدني ايك صاحب كووبال كى مال كذارى کے وصول کرنے برمقرر فرمایا رخصت کرتے ہوئے ان صاحب سے حضرت علی نے فرمایا کدد مکھنا! ا کے درم کے دصول کرنے پر بھی کسی کوکوڑے سے نہ مار ٹا اور برگز ذکی رعایا کی ان چیز وں کو بقایا میں نیلام نہ کرانا لینی روز کی روزی کا ان کے جو ڈریعہ ہوگر مااور سرما کے لباس اور ان کے مولیثی جن ے کا شت اور بار برداری وغیرہ کا کام لیتے ہوں ان کو ہاتھ نہ لگا ٹا اس فخص نے حضرت علی ہے کہا کہ امير الموشين! پھرتو ميں ای طرح واپس ہو جاؤں گا جيسے جار ہا ہوں لينى پچھے وصول نہ ہوگا مرتفعٰی علیہ السلام نے بین کرفر مایا خواہ تم ای طرح والی بی کیوں نہ ہوجاؤ'' مجرفر مایا تھے پر افسوس! مجھے تو یمی تھم دیا گیا ہے لوگوں نے العضوم لول لینی زندگی کی اصلی ضرورتوں سے جو فی جائے اس سے لوں ۱۲ (دیکھوسنن بیہتی ص۲۰۵ج ۹)

المالومنية كا ياى زعم ك المنظمة المالومنية كا ياى زعم ك المنظمة المالومنية كالمالومنية كال

اگرمسلمانوں کواس وقت ندل جاتی توممکن تھا کہمسلمان نام رکھنے والی کوئی قوم د نیا میں ره جاتی لیکن اسلام بھی باتی رہتا یانہیں اس کی پیٹر گوئی مشکل تھی اور پچ توبہ ہے کہ اسلام کے غائب ہوجانے کے بعدیہ کہنا کہ سلمان قوم توباتی رو گئی کچھ بے معنی ی بات ہے۔ یہ پہلا موقعہ ہے کہ مسلمانوں کے مقابلہ میں مسلمانوں کو صف آ راء کرنے میں لوگ کامیاب ہو بچکے ہیں مسلمانوں کے امام اور خلیفہ کے سامنے ایک عجیب صورت حال پیش ہوتی ہے کیا کیا جائے ان کے مقابلہ میں تکوار اٹھائی بھی جائے یا نہ اٹھائی جائے چرتو جنگ میں ان کے ساتھ بھی وہی طریقہ اختیار کیا جائے جوغیر مسلموں کے ساتھ اختیار کیا جاتا ہے ان کے زخمیوں کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے فکست کھانے والے جس مال و متاع کوچھوڑ کر بھا گیں گے اس کا انجام کیا ہوگا؟ الغرض بیاورا یے بیمیوں پریشان کن سوالات تھےجنہیں وی حل کرسکتا تھا جے پیغبر کی زبان نے مسلمانوں کاسب سے بدا قاضى قرارديا تقاقدرت كى ان مسلحوں كوكون جائنا تھا كداسلام جب ان الجينول سے وو جار ہوگا تو الجھنوں کی سب سے بدی سلحانے والی طاقت کے ہاتھ میں اسلام کی سای باگ ای زمانے میں آ جائے گی امام ابو حنیفہ کا ای سلسلہ میں ان کے مشہور شاکرد نوح بن دراج جوبيقول نقل كياكرتے تھے يعنى جب حضرت على كے زمانے كے دا قعات (جمل وصفین) کے متعلق امام ہے یو چھا جاتا تو نوح کہتے ہیں کہ امام اس کے جواب میں فرماتے کہ:

سار على فيه بالعدل وهو علم على في ان مواقع من عدل كى روش اختياركى المسلمين السنة فى قتال اورمسلمان باغيوں كے ساتھ اسلامي حكومت كوكيا اهل البغى. (ص ٨٣ ج٢ برتاؤكرنا چاہيے اس كے قوائين حضرت على بى موفق)

ا مام کے ان مخضر الفاظ کی وی تشریح ہے جو میں نے اس سے پہلے درج کی''عدل کی روش'' سے مرتضٰی علیہ السلام کے اس متوازن فیصلہ کی طرف اشارہ ہے جسے انہوں نے اس موقعہ پرصا درکیا۔



رہے اہل بنی کے ساتھ جنگ کے قوا نین سواس میں کوئی شہز نہیں کہ گو واقعہ بعد کو پیش آیالیکن وقوع سے برسوں پہلے قرآن میں آیت نازل ہو چکی تھی یعنی ^لے

لمومنین ایمان والول کے دوگروہ آپس میں اگراڑ پڑیں تو نبی حتی ان میں جس نے سرکشی اختیار کی ہوائ گروہ سے مسلمانو! جنگ کردتا ایس کہ خدا کے فیصلہ پرمعاملہ

وان طائفتان من المومنين اقتلوا فقاتلوا التي تبغي حتى يفي الى امر الله.

جائے (لیعنی جوت پر ہووہ غالب ہوجائے)

لیکن طاہرہے کہ جیسا کہ قرآن کا قاعدہ ہے جس قانون کو بھی اسنے دیا ہے اس فتم کے اجمال کے رنگ میں دیا ہے اس وقت انداز و کرنامشکل ہے لیکن پہلی وفعہ جب بیصورت حاصل پیش آئی ہوگی قرآن کے اس اجمالی قانون کے تمام تفصیلات کا سوچنا اور ہرایک کے متعلق فیصلہ صادر کرنا کتنا وشوار ہوگالیکن جنگ جمل وصفین کے حالات

ا خودمرتفی علیدالسلام اور آپ کے ساتھ بعض دوسرے جلیل القدر صحابیوں کے بیان ہے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے لوگوں کوان آئدہ وہی آنے والے واقعات بلکدان کے جزئیات تک ہے رسول الشخطی نے مطلع فرما دیا تھا مرتفی علیدالسلام بسا اوقات اس کا اظہار بھی فرما دیے تھے بلکداس سلسلہ میں ان کے سارے اقوال اگر جمع کردیے جائیں تو کہا جاسکتا ہے کہ جو بحد کو بود کو بود سب پہلے سے معلوم تھا آئخضرت میں نے کہ کے ایک فاص صحابی جن کا نام صدید بن یمان تھا ان کی خصوصت ہی سیبیان معلوم تھا آخضرت میں نے کہ دسول اللہ میں نے کہ دسول اللہ میں نے کہ دس را ان میں تھے سا حب سر النبی میں نے کہ دسول اللہ میں اللہ میں نے دورون کی جائی کہ جس زمان نے میں دعورت میں تھے سا حب سر النبی میں تھا ہوگوں کے دعورت میں تھے میں دعورت میں نے دورون کے دوروں کے دوروں کے دوروں کے داس دن میں زندہ رکھا گیا اور فرمایا کہ لوگوا اس کے بعد بہت کا لڑا کیاں پیش آنے والی ہیں تو تم لوگواہ دہوں کے اس دن میں زندہ رکھا گیا اور فرمایا کہ لوگوا اس کے بعد بہت کا لڑا کیاں پیش آنے والی ہیں تو تم لوگواہ دہوں کے اتھ کہ بیعت کی کی جرائے دونوں ہیؤں جن کا نام صفوان اور معد تا تھی کہ ہو جو کو دوسرے ہاتھ کہ بیعت کی کی جرائے دونوں ہیؤں جن کا نام صفوان اور معد تھا تھم دیا کہ علی کی صف میں جا کر شریک ہو جا کہ حضرت حذیفہ کا سات دن بعد انتقال ہوگیا اور دولوں صاحبر ادے ہی حضرت علی کی مقدرت حذیفہ کا سات دن بعد انتقال ہوگیا اور دولوں صاحبر ادے ہی حضرت علی کی مقدرت حذیفہ کا سات دن بعد انتقال ہوگیا اور دولوں صاحبر ادے ہی حضرت علی کی مقدرت علی شہید ہوگئے۔ (المسعودی صفرت علی کی مقدرت علی کھی کی مقدرت علی کی کھی کی کی مقدرت کی کی مقدرت کی کی کی کی کی کی کی کھی کی کو کی کو کی

الماليومنية كاساكان درك المنطقة الماليومنية كاستال المنطقة الماليومنية كاستال المنطقة الماليومنية كالمنطقة الماليومنية كالمنطقة الماليومنية كالمنطقة الماليومنية كالمنطقة الماليومنية كالمنطقة المنطقة المنطقة

پڑھے اور دیکھے اس بو کھلا دینے والے ماحول میں بھی مرتفظی علیہ السلام نے کتنے تخت کے دماغ سے ہرموقعہ پراس کے مناسب حاصل رائیں قائم کی ہیں ان پرخود ممل کیا ہے اور جہاں تک آپ کے امکان میں تھا دوسر ل سے مل کرایا ہے۔

خدا جانے لوگ كس طرح سوچھتے بيں ميرا حال توبيہ كه حفزت امام نے جيسے یے فر مایا کہ اہل بغاوت سے جنگ کے قوانین کی تعلیم حضرت علی ہی نے دی اس کے ساتھ میں برکہتا ہوں کہ حکومت کے جس نظام کو اسلام نے پیش کیا ہے اس میں شک نہیں کہ خلفاءراشدین میں سے ہرایک نے اسے عملی نمونوں سے اس نظام برعمل کر کے دکھایا بيكن يدبات كدايد اس نظام كة الم كرف يراسلام كواتنا اصرار بي كدخواه يحديمي موجائے مسلمانوں کا خون یانی سے زیادہ ارزال نظرآنے گلے لیکن ہر قیمت براس نظام كة الله كرن كي كوشش من مسلمانون كوآخروقت تك منهمك رمنا جائية "اسلامي نظام ساست' میں اتنی اہمیت صرف حضرت علی کرم الله وجهد کے عملی نمونے پیدا کر دی ہے اس راه يس ادني سي ادني چيم پوشي يامسامت سي اگروه كام ليتے تو شايد نتي تكالنے والے بعد کونتیجه نکال لینے کا اس کو بہانہ بنالیتے کہ حکومت کے جس معیار کوخلفاء راشدین نے دنیا میں قائم کر کے دکھایا تھا، تھی تو وہ ایک معیاری حکومت لیکن اس میں ان بزرگوں کی ڈاتی نیک نفسیوں کو دخل تھا خواہ مخواہ حکومت کے اس قالب پر اصرار کرنے کی ضرورت مسلمانوں کنہیں ہے جبیبا کہ ایک بڑا گروہ خواہ زبان ہے اس کا اظمہار کرتا ہویا نہ کرتا ہو لیکن دل میں شاید یہی سجمتار ہایاممکن ہےاب بھی سجمتا ہولیکن صرف حضرت علی کرم اللہ وجد كاطفيل ب كمل كر كانهول في جو يجدد كهايايا زبان سے جو يحدفر مايا و و تو خيرايي

ا مطلب یہ ہے کہ اس تم کی ہاتمی جو حضرت علی کرم اللہ وجہ کی عام زعر گی تھی کہ خلیفہ ہونے کے ابعد مسلمانوں کے بیت المال میں آپ نے بمیشدا پے لئے اورا پے الل وعیال کے لئے اس قدر الیا بعت ا کہ کسی دوسرے مسلمان کو ملتا تھا ایک نصرانی ذی رعایا کے مقابلہ میں قاضی شریح کے اجلاس میں مقدمہ پیش ہوتا ہے لین پیش ہوتا ہے لین حضرت علی کی ایک زروگم ہوجاتی ہے ایک عیسائی کے پاس ملتی ہے اور آپ ویوی دائر کرتا ہے آپ فرماتے ہیں کہ گواہ کوئی نہیں ہے لئے



جگہ پر ہے اور اس میں ان کی ذات تنہائیں ہے لیکن حکومت کے اس نظام کو جو بدلنا جاہتے تنے ان کے مقابلہ میں ہرتنم کی مصلحت اندیشیوں سے بے پروا ہو کر آسٹینیں

لله قامى شرى زروعيمائى كودلادية بي اورظيف وقت مقدمه بارجاتا باكر چد بعد كوفوديمائى اس انعاف کود کھ کرمسلمان ہوجاتا ہے اور عرض کرتا ہے کدواتی بیزرہ آپ بی کی ہے قلال دن جمیرش ار بری سی ادر میں نے اٹھالی تعی معرت اس کے مسلمان ہونے کی خوشی میں زرہ بھی بخش دیے ہیں اورانعام مں ایک محور ابھی دیتے ہیں ایک دن بازارے ایک درم کے مجور فرید کر جا درش با ندھے لئے جلے جاتے ہیں امیر المونین! جھے دیجئے لوگ عرض کرتے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ ہر مخص کوایے الل وعمال كابارخودا فمانا جائے ونیاسے جاتے ہیں تواس طور پرجاتے ہیں كدا ينك پرآب نے بھى ایند نیس رکمی مکان بی بیس بنایا صرف و حاتی سودرم ترکیس چیوز کرجاتے بیں اوروہ بھی اس لئے ر کے چھوڑتے تے کہ اس ایران وعراق وخراسان ترکتان کے بادشاہ کی بوی صاحب کے لئے ایک خادمه كر يدنے كى ضرورت تقى متروكدسامان بى علاوەاس دْ حاكى سودرم كے ايك قرآن مجيداور ا کی اوارنگی تعی او کول نے جانشین نا مزد کرنے پراصرار کیا قطعاً اٹکار فرمادیا حمیا اورسلمانوں کی رائے عامد كحواله فرماه بإارشاد مواكدرسول الله علي في بياس معالمه كومسلمانون كيروكرد يايس بعى سردكرتا بول برجمه كوقاعده تفاكم ثرزائ كوخالى فرماكردوركعت نمازاس بس يرجة زين كوكواه بنات كريس نے لوگوں كے حتوق ان تك كہنچا ديے اس تتم كى باتوں سے حضرت كى سوائح عمريال معمور ہیں کین خاص بات جس پرآپ کاامراراس حدکو بی حمیادہ سی تھی جے بار بارائے خطبول میں لوگول کو جنگ برآ مادہ کرتے ہوئے دہراتے کہ چلو! ان لوگوں سے لڑنے کے لئے جو محض اس بنیاد برلا رہے ہیں تا کہوہ جبار (ڈکٹیٹر) بن کرلوگوں کے رب بن جاکیں اور اللہ کے بندوں کواپنا نوکر جاکر بنالیں اور مسلمانوں کے مال کوالیا موروثی مال بنادیں جوان بی کے خاندان میں محومتارہے بیر جمہ ب حضرت والا کے ان عربی الفاظ کا ریکونوا جبارین پیخلہ هم الناس اربابا ویتخلون عباد الله حولا وما لهم دولا) لوك فليفه ين اورمسلمانون عن القياز يداكرنا ما يح تفليكن آب ال غیراسلای اخیاز کے نالف تع حضرت عمر کے صاحبزاد ہے جید اللہ نے غریب نومسلم ایرانی امیر مر مرآن کو بلا دجہ مار ڈالا تھا آپ کوقصاص میں ان کے تل پر اصرار تھا بھی اس لئے کہ فاروق اعظم کے ماجزادے ہیں اسلام کے آنون سے حضرت کا خیال تھا کہوہ فی نہیں کے ای طرح حضرت مثان ے قاتلوں کو من اس لئے کہ انہوں نے خلیفہ وقت کو آل کیا و بغیر کی تحقیق کے مطالبہ کرتے تھے کہ جس جس پروہ شک کریں وہ حوالہ کردیا جائے آپ نے اس سے اٹکار کیا آپ کواس تم کی جھوری اللہ



چ حاے سر بلف میدان میں کود جانا اور اس طور پرکود جانا کہ بولنے والے تو صرف زبان سے بولتے ہیں کہ ہم اینے نسب العین کے لئے اینے خون کا آخری تطره ہمی بہانے

الله غيراسلاى سياست سي خف فرت في جس على سازش جوزة وجود في سيكام لياجا تا تعامم كالمك كى كومين حيات جاكيريل محل الل في دين بررانى أيل موسكة في كده ميراساتود على مفرت عاكشمد يقدرض الله تعالى عنها كو تنف مفالقول من جنال كرك لوكول في الى رفاقت برآ ماده كيااوران ك محرم وجود النف الحاف ك لئ بقول حضرت مادين باسران لوكول في السين في منطقة كساتمد الساف نيس كيا كرائي الى يويول كولوات محرول بن جميار كمااور يغير منطقة كازوج مطهره كولوارول ے چ میں لاکر کھڑا کر دیالین اپنے افراض کی پھیل کے لئے لوگوں نے اسے بہت بدی سیای مال قراردی کویااس در بعرے انہوں نے خیال کیا کہ حضرت علی کے خلاف ایساوزن ڈال دیا گیا ہے کہ اس بوج کوده برداشت نیس کر سکتے لیکن بجند بی موقع معرت علی کوجب ملا ب یعنی عائش مدیقد پر ائي رائ كظلى جب واضح موكى قوصد يقد في حضرت على يراصرار شروع كيا كرشام والول كم مقابله ش اب ساتھ جھے تم لے چلو لیکن اس حم کی سیاست کوآپ بھیشہ ناپند کرتے تھام الموشین سے بإصرار بكن آپ في من كيا كدرسول الله جس كمرش آپ كوچود كر كئے جي اس آپ اى كمريس جا كرة رام يجيد اورايك بدى كادكر طاقت عناجائزساى نفع ماصل كرف يرة ماده ندمون خودايى محرانی ش آپ نے صدیقت کو امرو سے تجاز روان فر ایا اس موقعہ پر ایک لطیعہ قابل ذکر بیہ کہ عاکشہ صديد وجب آپ رواندكرنے كلي ان كرماته آپ نے ان كے عقق بمائى عبدالرطن بن الى بركو کیاتیں سیای مرداور بیں مورتی می حاظت وخدمت کے لئے ساتھ ردانہ کا کئی اطیفہ بہے کدان حورتوں کو حضرت علی نے بیتھم دیا کہ عما ہے باعدہ لیں اور تلوار حاکل کرلیں برفاعران کی شکل مردول ك نظرة في متى عورتول يرقد فن تعاكد صرت عائشه يريد كطفي نه يائ كديد عورتس بين حسب بدايت سائے راستہ بیمردنما مورتی آپ کی خدمت میں دہیں۔ جب حضرت عائشہ دید بھی ممکنی اوگ لطنے آئے مالات دریافت کرنے مگاتو حفرت علی کے حن سلوک کی بہت تعریف کی مرف بدا کا بات کی كرانبول نے رفاقت على چو وور ول كوير ما تو فيل كيا الى بر ورون نے اپ آ پ كو ظاہر كرديا۔ المعاب كداى وقت عائش مديقة بجد عين جلى تئي اورمرا فعاكر فرمان لكين كدا سابن الى طالب شرافت کی تم نے مدروی (مسووی) اس فتم کی گذی چھچ ری سیاست کے مشورے جب آپ کود یے جاتے و فراتے میں دین کے معاملہ میں مداور معنی اور چٹم ہوتی سے کام بیس اوں گا۔ میں ریا کاری کی جالیس برگز افتیارٹیں کروں گا (مروج) آپ کی اس مصوم اور مقدس خالص دینی سیاست جس کی بنیاد الله



ے لئے تیار ہی کین جمل صفین میں بدکر کے دکھا دیا ممیا کدوس یا چی نہیں ہزار ہا ہزار بقول بعض لا کھوں تک نوبت قتل وشہید ہونے والے مسلمانوں کی پیچی چلی جاتی تھی

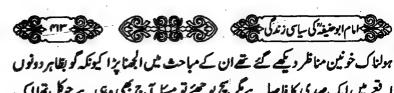
للہ صرف مدانت اور ریاست بازی عدل وانعیاف پر قائم تھی اس نے لوگوں کو غلط امیدوں کے قائم كرنے سے مايوس كرديا ايك طرف بات بات پرجا كيرين ل دى تھيں مسلمانوں كے بيت المال كا منہ کمول دیا عمیا تھااور دوسری طرف بیرحال تھا کہ حضرت کے سکے بھائی عقبل بن ابی طالب تن ہے کچھ ز ماده کامطالبہ کرتے ہیں آپ ساف اٹکار کردیتے ہیں وہ اس بنیاد پرشام والوں کی فوج ہیں شریک ہو ماتے میں آج بھی شاید کنے والے کتے میں لیکن یہ پرانی بات ہے کھی کوسیاست نہیں آتی ہے خودہی فرمایا کرتے تھے کہ قریش کہتے ہیں کہ ابوطالب کا بیٹا بہادرتو بہت بڑالیکن جنگ اور مقابلہ میں جن عالوں کی ضرورت ہے ان سے ناواقف ہے اس کے بعدار شاو ہوتا کہ جنگ اور اس کے طور طریقے ہے میں نا واقف ہوں کیا بتا یا جائے میں تعمی سال کا بھی نہیں ہوا تھا جب جنگی مہارت میں سریلند ہو چکا تھا اور اب تو ساٹھ سے متجاوز ہوں' اس وقت کہا جاتا ہے کہ میں ان باتوں کوٹیس مجھتا جو یتے کی بات تی آخریں وہ بی کردیتے کراصل بات بہے لارای لا بطاع یعلی جس کی بات ندائی جائے کہ و دیوں بی برائے والا بنا کرچھوڑ دیا جاتا ہے تا جائز تو تعات سے مایوی نے اس حال کو پیدا کردیا تھا کہ جہاں ان کے پورے ہونے کی امیر متی لوگ ادھر تھنچے چلے جاتے تتے اور جہاں سمجا جاتا کہ سکے بمائی کی بھی پروائیس کی جاتی وہاں اوگ کب تک تفہر سکتے تھے لیکن علی کیا علی باتی رہے اگراہے غلا مشیروں کےمشورہ کو مان لیتے کامیابی اور ٹاکامی کامطلب جوعوام کے زدیک ہے خواص خواص بی كب باتى ريح اكران كزوكي بحى كامياني وناكامى كاوى عامياندمعيار موتانى اميدكى اى تراى سال کی کامیانی کیا کوئی کامیانی ہے اور پیارے حضرت امیر معاویدی ایک پشت بھی مسح معنول میں اس کامیابی سے متفیدنہ ہوسکی جس کا لوگوں نے کامیابی نام رکھ چھوڑا ہے اگر چداس کتاب کے موضوع سے شاید سے چند باتیں جوہم نے بطورنوٹ کے برصادی ہیں زائدنظر آئیں کیل دراصل امام ابوطنیفہ کے اس سیای مسلک کی تشریح کے لئے مفید ہوں گی جو اہرائیم بن عبداللہ بن حسن الفاطمی الا مام کی رفاقت ونصرت کے سلسلے میں انہوں نے اختیار فرمایا تھا اور آئ تک محدثین کا وی ' طبقہ حثویہ' پہالزام لگار ہاہے کہ سلمانوں کے درمیان تلوار نکالنے تھے وہ فتویٰ دیا کرتے تھے نیز اس زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ وجہ کے خلاف ان لوگوں میں مچھ بد گمانیاں پھیلی ہوتی ہیں جن کا کزور د ماغ اسلام اورمسلمانوں کے درمیان امتیاز پیدا کرنے سے ماجز ہے ان کے نزویک مسلمانوں کے ملک دہندوں کی تعداد کا اضافہ یمی اسلام کی ترقی ہے شایدان کی بھوش کوئی بات آ جائے۔۱۲



کشتوں کے واقعی پشتے لگتے چلے جاتے ہے مسلمانوں کی لاشوں کا پہار جمع ہوتا چلا جار ہاتھا لیکن بید مرتفی کسی نصب العین پراصرار کی کہ کشم کا کوئی حادثہ یا کوئی مصلحت ان کو بال برابر بھی اس سے نہ بٹا کل بھی بیس جانتا کہ کسی نصب العین کے حصول کی کوشش بیس ان کی نظیر انسانیت کی تاریخ پیش کر کتی ہے؟ سب پھیائی راہ بیل بلکہ کر بلاء کے میدان بیس نوائی نصب العین کے پیچے ملی کے گھر انے کا ایک ایک پیچ قربان ہوگیا اور اب بھی آتی ہے اجمیت اس سیاسی نظام کی جے''اسلام'' نے دنیا بیس پیش کیا ہے لوگوں نے اس پر بعد کوئیل کیا ایمیت اس سیائی نظام کی جے' 'اسلام'' نے دنیا بیس پیش کیا ہے لوگوں نے اس پر بعد کوئیل کیا یا نہیں' بیدا لگ موال ہے' لیکن جمل وصفین وکر بلا کے خون سے جریدہ روزگار پرجس نہ خشم ہوگیا ہے کیا اس کوکوئی مٹا سکتا ہے اور جب تک بیشش ہوئی ہے اسلامی نظام سیاست کی ابھیت بہر حال دنیا بیس قائم رہے گی۔

اسلامی نظام حکومت قائم کرنے کے لیے حضرت امام کا جوش وخروش

شایدا پن موضوع بحث سے تعوزی دیر کے لئے جھے الگ ہونا پڑا بحث ۱۹ بھری کے واقعات پر ہوری تھی جب مدید منورہ کوم کز بنا کر ساری اسلامی دنیا بیلی عبای کومت کے تخت اقد ارکوالٹ دینے کی اسکیم '' محرنفس ذکیہ'' کی قیادت بیل کمل ہو چک تھی اوراسی لاکھ کمل کے بالکل مطابق ہرصو بہ بھی تلوار یں سونت سونت کرلوگ نکل پڑے سے عوض کر رہا تھا کہ ای سلمہ بیل نفس ذکیہ کے بھائی ابر ایم بین عبداللہ بن حسن بھرہ سے فوج لے کرکوفہ کی طرف چل پڑے جہاں عباسیوں کا خلیفہ ابوج معفر مصور میلے کچیلے کپڑوں میں اس عزم کے ساتھ اپنے مصلے پر بیٹھ کیا تھا کہ یا ابر ایم کا سر میرے قدموں پر لاکر ڈالا جائے یا میر اسر ابر ایم کے پاس تھے بیل تھی بیش کیا جائے امام ابوطنیفہ ابر ایم کی طرف سے علانے کوفہ بیل کا مرکز رہے تھے۔ بات یہاں تک پنجی تھی کہ الفر اری محدث کے بھائی کوعباسیوں سے تو ڈکر ابر ایم کی فوج بیل شریک ہوجائے پر امام ابوطنیفہ طنیفہ نے راضی کرلیا تھا اوراسی وجہ سے ان کوشہید ہونا پڑا در میان میں ایک ایبا مسئلہ پھڑ میں گیا کہ کہ ایبا مسئلہ پھڑ

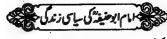


انتے میں ایک مدی کا فاصلہ ہے گریج ہوچیئے تو مسلم آج بھی وی ہے جوکل تھا ایک طرف مسلمانون كاليكروه تفاجس كيسام فصرف فيكس د مندول كي تعداد كالضافة بعي اسلام کی بھی اورمسلمانوں کی بھی سب سے بدی خدمت تھی۔لیکن دوسری طرف علی اور على كے مسلك يراصراركرنے والوں كى جماعت تمى جومحدرسول الشياف ك قائم كے ہوئے نظام کو بہر حال قائم کرنے پرآ مادہ ہوتی ہے خواہ اس کی جو قیت بھی ادا کرنی برا اسامطوم بوتا ہے کہ ای زندگی کا آخری معتنم موقعة قراردے کرامام ابو حنیف نے سردھڑ کی بازی لگا دی ہے اس کوفہ میں عباسیوں کا دم بھنے الاثیر جے لوگومٹر اخوذی (عقاب جالاک) کہتے تھے۔ ہرائ فخص کوا چک لینے کے لئے منڈلا رہا ہےجس کے متعلق بلكاسا بعى شبر فالفت كامحسوس كرتاب كين آب ديكورب بي كدد جبارا شديدا" ک شکل میں امام ابو منیفه براس مخص کوابر ہیم کی رفاقت پر آمادہ کررہے ہیں جس پران کا بس چل رہا ہے نہ صرف پھاس پھاس جج (نفلی) کے تواب بی ہر بلکہ جہاد جو کا فروں ے کیا جاتا ہے اس برجی ان لوگوں کی جانی و مالی امداد کوتر جے دینے کا فتو کی دے دہے ہیں جوسلمانوں میں پر حکومت کے ای نظام کو قائم کرنے کے لئے کھڑے ہوئے ہیں " جس پراللد کی کتاب اور رسول کے راشد جانشینوں نے قائم کرے دکھایا تھا۔

امام کے شاگردوں کو بھانسی کا یقین

اس راہ بش امام کا جوش دخروش شدت کے جس انتہائی نقط تک بھٹے گیا تھا اس کا اثدازہ اس سے بھٹے کے درمرف امام اور امام کے اہل دعیال کے لئے ہر لمحداس کا خطرہ تھا کہ حکومت کے عماب کی آگ بی جموعک دیئے جا کیں گئ بلکہ امام کے مشہور شاگر و مشید زفر بن ندیل کے بیان سے تو میں معلوم ہوتا ہے کہ امام کی مجلس وضع قو انین کے ارکان کہے یا صلفہ درس کے تلافہ وان کو بھٹے بہر حال ہروہ فض جو امام کے ساتھ تعلی تعلق رکھتا تھا اس کی زندگی خطرے بیس آگئی اور کیسا خطرہ؟ امام زفر کا بیان ہے کہ ان حالات کو





وكيدكرامام كماعظ وفي كياكياك

> موج خال سرے گذر ہی کول نہ جائے آستان یار سے اٹھ جائیں کیا

اس قتم کی کوئی چیز ان کواپنے اراد ہے ہے روک نہ کی ہرآنے والے دن میں
آپ کی سرگرمیاں گذرنے والے دن کی کوشٹوں سے تیز سے تیز تر ہوتی چلی جاتی تھیں
اس کا بھیجہ تھا کہ ان آلواروں کے سواجو کوفہ میں وقت کا انظار نیا موں سے نکلنے کے لئے کر
ری تھیں سب سے بڑا انقلا ہی کارنامہ اس راہ میں امام کا وہ ہے جس کا ذکر گوان کے
سوائح نگاروں میں سے اکثر نے کیا ہے۔لیکن اس کی اہمیت کا اندازہ اس کے اجمالی
بیان سے بڑھنے والوں کوئیس ہوسکتا!

امام کی کامیابی

نی امیداور بی عباس کی باہمی آ ویزشوں کے قصے میں اگر چہ بہ ظاہر ابومسلم
اصفہانی کا نام سب سے زیادہ نمایاں ہے میں نے بھی اس سلسلے میں جو کچھ کھا ہے اس
میں بھی اس وقت تک ابومسلم بی کی ایمیت ظاہر کی گئی ہی ۔ لیکن عباسیوں کی کامیا بی میں
تیج پوچھے تو ابومسلم کی حیثیت صرف د ماغ کی تھی وقت پرسو جھ جانے والی چالوں کمرود ہاء
کی حد تک یقینا ابومسلم نے بڑے بڑے کام انجام دیئے تھے۔لیکن عباسی تحرک کو آ کے
بڑھانے میں جس فولا دی ہاتھ نے کام کیا تھا عوام اس سے بہت کم واقف ہیں۔



عباسيول كالبهلا جزل فحطبه

قبیلہ بی طے حاتم طائی مشہور جوادجس سے تعلق رکھتا ہے سارے وب بی اپنی شہا حت اور بہادری بے جگری میں مشہور تھا حرب کے مشہور ڈاکوؤں کا زیادہ تر تعلق اس شہا حت اسارا عرب ان کے نام سے کا نیتا تھا اجا واور سلمی کے سر سبز بہاڑوں کی فلک پیاچو ٹیاں ان ڈاکوؤں کی پناہ گا ہیں تھیں ایام جابلیت کی تاریخ ان کے خونیں کا رناموں کے ذکر سے لبرین ہے عباسیوں کی بی خوش تھی کہ ٹھیک اس وقت جب ان کی تحریک اس مؤت جب ان کی تحریک اس مؤت جب ان کی تحریک کی بی خوش تھی کہ ٹھیک اس وقت جب ان کی تحریک کی سرزل پر بیٹھ گئی۔ جہاں سے فوجی تظیم کے مواقع ان کے لئے فراہم ہوئے واس ملے کے قبیلہ کا ایک بوڑھا تجر بہ کا سردوگرم چشیدہ سیدسالا رجس کا نام قطبہ تھا وہ عباسیوں کی سیعت میں داخل ہو گیا اور بہلی دفعہ جب ابوسلم با ضابط عسکری تنظیم کے ساتھ بی امید کے مقالہ میں صف آ رائی کے لئے چلا ہے تو وہ ای دن عباسیوں کے امام ایرا ہیم کے تھا ہم مقالہ میں صف آ رائی کے لئے چلا ہے تو وہ ای دن عباسیوں کے امام ایرا ہیم کے تھا ہم کی بائدھ کر قطبہ کے حوالہ کیا تھا بالا تھاتی تمام مورضین نے تکھا ہے کہ ابومسلم نے قطبہ ی کوسیدسالا راعظم مقرر کیا اور اللا مورضین نے تکھا ہے کہ ابومسلم نے قطبہ ی کوسیدسالا راعظم مقرر کیا اور

سادے عبای عسا کرکوای کا ماتحت بنادیا۔ ای کے ہاتھ میں سپاہیوں کے تقر روبر طرفی کو پر دکر دیا ادر جہاں جہاں فوجیس تقیس ان کے نام یہ لکھ بھیجا کہ قطبہ کے تھم کی بسر دچھ تھیل کریں۔ ضم اليه الجيوش وجعل اليه العزل والاستعمال وكتب الى الجنود بالسمع والطاعة (ص٣٣)

ا کی اہرا ہم ہیں جن کے ہاتھ را اوسلم نے بیعت کی اوران ہی کے اشارے سے خراسان کی نے اشارے سے خراسان کی د مین عباسیوں کے لئے تیار کی کین افسوں ہے کہ خودا را ہم عباسیوں کی کامیا ہوں سے پہلے گرفتار کر لئے گئے اور بنی امیہ کے آخری خلیفہ مروان ہی کے قید میں وفات ہوئی ہمن لوگ کہتے ہیں کہ زہر دیا گیا اور بعض کہتے ہیں کہ مکان کو ان رگرا دیا گیا۔ کھا ہے کہ بوے تی پارسااور جوادو کر ہم تے اہل بیت کے ساتھ بہت سلوک کرتے تھے زید شہید کے کم من صاحبر اور جن کا تام حسین تھا ان کے پاس ایس کے اس



اس کے بعد عباسیوں اور ٹی امیہ میں جتنے بھی معرکے ہوئے ہیں تاریخ اٹھا کر بڑھیے ہر جگہ قطبہ ہی آپ کو پٹی پٹی نظر آئے گا واقعہ توبہ ہے کہ ابوسلم کا د ماغ اور قطبہ کے دست و بازوان ہی دو چیزوں پر عالم اسباب کے لحاظ سے عبای حکومت کی بنیاد قائم ہے مرد نیشا بور چرجان رے اصفہان نہادند شھرز والغرض جہاں جہاں عباسیوں اور اموبوں کے ممسان کے رن سرز مین خراسان میں بڑے سب کا فاتح کی قطبہ تھا آخریں ابن میر و کے مقابلہ کے لئے جب عراق آیا تو اس بوڑھے سے سالار کی عباسیوں کے ساتھ آخری وفا داری اس شکل میں طاہر ہوئی کہ بیمقام واسطفرات کے ایک مناة (بند) بررات کی تاریکی ش جب ایک کاری زخم کما کروه دریاش گریزااور لوگوں نے اس کو یائی سے تکالا تو اس نے لوگوں سے کہا کہ میرے زخی ہونے کی خرر نہ مجسلائی جائے بلکمیرے دونوں ہاتھوں کو لماکر بائدھ دود کیمواگر میں اس زخم سے جان یرند بوسکا تو خاموثی کے ساتھ میری لاش کواس دریا میں بہا دینا تا کدلوگوں کومیری موت کاعلم نہ ہوسکے اس کا اندیشہ تھا کہ اس کے قل ہوجانے کی خبرس کرفوج میں کہیں برولی اور ابتری ند پیل جائے مت اس کی بوری ہو چکی تھی تعور ی در مس مج ہونے سے پہلے قطبہ مر کیا خاموثی کے ساتھ اس کی لاش بہادی می میج کولوگوں نے جب قطبہ کونہ یا یا تو دو بہر تک سیجے رہے کہ شاید کی ضرورت سے کہیں سے ہوں سے بعد کو بے جارے کی بہتی موئی لاش کسی نالے میں ملی دنیا کوآج تک پہدنہ چلا کہ تھلید کس ونت قل موااور کس نے آس کو مارا طرح طرح کے افسانے لوگوں علی مشہور ہوئے جن کا ذکر اس وقت تک تاریخ کی کابوں میں کیا جاتا ہے ایک بوے نازک موقعہ برعباسیوں کی فوج کے اخلاقی شرازے کوئنتشراور پراگندہ ہونے سے اس نے بچالیا۔

ا ہے چونکہ اس کی ال ش کے ساتھ نی امید کی فوج کے ایک سپائی حرب بن مسلم کی مجی ال ش لی تھی اس کے بعضوں نے دوسرے والی کی کو کہتا تھا ایک صاحب نے دوسرے والی کی کو کہتا تھا ایک صاحب نے جو پہلے نی امید کے ساتھوں بھی شے بعد بھی عباسیوں بھی الی مجھے تھے ابراہیم بن بسام نام تھا جب مرنے کہ دات کی تارکی بھی فرات سے دیکھا کہ فحط ہد لائ



عباسيون كادوسراجنز لحسن بن قحطبه

بہر حال مجھے کہنا یہ ہے کہ عباسیوں کے ای بوڑ سے جزل کی وفات کے بعد خود اس کی وصیت کے مطابق اور فوج کے اتفاق ہے عباسی جیوش کا سید سالا راعظم اس کا بیٹا حسن بن قطبہ مقرر ہوا طبری میں ہے کہ جب لوگوں کو قطبہ کے غرق ہوجانے کا یقین ہوگیا تب اجمع القواد علی الحسن بن قحطبه فولوه الامر وبالیعوه (ص۱۲۰) لینی فوج تمام افروں نے بالا تفاق قطبہ کے بیٹے حسن کو اپنا سید سالار بنالیا اس کے سرد فوج کا معاملہ کردیا اور اس کے ہاتھ پر بیعت کی۔

اوراس کے بعد عباسیوں کی ساری فرتی مہوں ہیں بجائے قطبہ کے اس کے بیٹے حسن بن قطبہ بی کا نام نمایاں نظر آتا ہے اپنے باپ کے بعد عباسی فرج کی کمان حسن بی کہا جا سے باتھ بیل گیا جا سکتا کہ امام ابو صنیفہ کی ہاتھ بیل تھا اور وہی ان کا سب سے بواجز ل تھا نہیں کہا جا سکتا کہ امام ابو صنیفہ کی نظر حسن بن قطبہ پر کب سے تھی جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے امام اور حسن بن قطبہ میں تعلقات کی ابتداء اس وقت سے ہوئی جب ابوجعفر مصور امام کے ساتھ ' دونی دونی ، دونی ، کی کوشٹوں میں معروف تھا اس قصہ کے سلسلہ میں امام کے سوائح نگاروں نے بیہ بیان کیا ہے کہ دس بزار کی رقم ایک و فعہ امام کی ضدمت میں ابوجعفر مصور نے ای حسن بین قطبہ کی معرفت بھیجی کہتے ہیں کہ خود حسن اپنے ساتھ روپ کے تو ڑوں کو لئے ہوئے بہنچا امام بید دکھے کر کچھ اتنا پر بیٹان ہوئے کہ کوئی بات منہ سے نہیں نگل رہی تھی دوسروں کے ساتھ حسن کے جو تجر بات تھے ان کی بنیاد پر اسے یہ بجیب بات نظر آئی کہ بجائے مسروراور خوش ہونے کے یہ پر بیٹان کیوں ہور ہے ہیں تا گیا امام ابوضیفہ کی فطرت ان کی سیرت فردوار کی بلندی سے براہ رواست متاثر ہونے کا حسن بن قطبہ کے لئے پہلا

للے محور ٔ کومور کراتے ہوئے ہا ہرنگل دہاہے میں وہیں چھپا ہوا تھا پر انی عدادت میرے دل میں جو اس کی تھی اس نے انتقام پر ابھار ااور میں نے اچا تک اس کا خاتمہ کر دیا اور بھی بہت سے قصے میان کے محے ہیں جس سے اس مخض کی اہمیت مطوم ہوتی ہے۔



موقعہ یہی تھا۔ بہ ظاہر حسن کی آ مدور فت امام کے پاس اس کے بعد شروع ہوگئ تھی کیونکہ بعد کو جب ابوجعفر منصور نے حسن کے حالات کی تحقیق کے لئے ان الفاظ کے ساتھ لوگوں کو تھم دیا۔

من هذ الذی یفسد علینا کون ہے جواس آدی (حسن) کوہم سے هذالرجل.(ص۸۳ اے ۲ موفق) بگاڑرہاہے۔

تو کہاجاتا ہے کہ رپورٹ کرنے والوں نے ابوجعفر کے پاس بیر بورث کی کہ: انه ید خل علی ابی اس کی آ مدو رفت امام ابو طیفہ کے پاس حنیفة (ص۱۸۴ ج۲ موفق) ہے۔

نہیں کہا جاسکا کہ امام اورحسن بن قطبہ کے درمیان آ مدورفت کا سلسلہ کتنے دن سے جاری تھا لیکن قطبہ کے دوسرے بیٹے جمید نے منصور کوحسن کے متعلق بی خبر دیتے ہوئے کہاس میں کب سے تغیر اورا نقلاب کومسوں کررہائے کہا تھا کہ:

''امیر المومنین! تقریباً ایک سال سے ہم لوگ اس محض کی چال وچلن میں تغیر کو پار ہے ہیں اور ای زمانے سے بیاندیشہ پیدا ہو چلاتھا کہ غیروں سے پینگ بڑھار ہاہے۔(ص۸۸موفق)

حسن بن قطبه حضرت امام کی خدمت میں

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم بن عبداللہ کی تحریک جب بھرہ اور کوفہ میں اندر ہی اندر کام کررہی تھی اس زیانے سے امام ابوطنیفہ عباسیوں کی فوج کے اس

ا امام الوصنيف كے صاحبزادے قاضي جهاد بن الى صنيف كے حوالدے كمابوں يس بيردوايت نقل كى گئے ہے كہ امام ابوصنيف كى دفات كے بعد حسن بن قطبہ نے ان سے كہا كدرتم الله اباك لقد شح على ديد او كل بدائنس اقوام ص ٢٢١ ج اموفق بن المينغ فقرہ ہے جس كا ترجمہ يہ ہے كہ تمہارے والد نے ضدا ان پردتم كرے اپنے دين كے معالمہ تخت تك دلى اور نجالت سے كام ليا جب كدوسر برى دريادلى اور خاوت اى دين كے ماتھ اقتيار كے ہوئے تھے۔



روح رواں کوتو ڑیلنے کی کوشش میں مصروف تنے بات کوئی معمولی نہتھی عباسیوں کے سب سے بڑے جزل کا معاملہ تھا عبای فوج سے حسن کی علیحد گی صرف حسن کی علیدگی نہ تھی بلکہ ان سب کی علیحدگی ہر منتج ہونے والی تھی جوھن کے زیر اثر تھے۔ یوں سجھنا جاہے کہ عباسیوں کی عشری قوت کی کمر پر امام کی طرف سے کا ری ضرب لگانے کا بیا قدام تھا جس کے باپ کے دست و باز و نے عباس حکومت قائم تھی اس کے خلیفہ اور جانشین سیہ سالا رکو ملا لینا آ سان بھی نہ تھا ساری عزت و جاہ دولت و ثروت قطبہ کے خاندان کی اس ملازمت پرمبنی تھی سب کولات مار کر حکومت سے حسن كا عليحده موجانا بدى قربانيون كا مطالبه كرر باتها نبين كهاجا سكنا تفاكه سال مجركى مسلسل جدو جہد کے اس سلسلے میں حسن کوا مام نے کیا کیا سمجھایا اور کن کن ترکیبوں ہے اس کومتا ٹر کرتے رہے' یہی نہیں کہ صرف منافع سے محرومی کے خطرات حسن کے سامنے تنجے بلکہ معاملہ ابوجعفر منصور کے ساتھ تھا ای ابوجعفر کے ساتھ جس نے ابھی ابھی پچھ دن پہلے اپنی حکومت کے سب سے بوے محن ابوسلم کے ختم کر دینے میں کسی قتم کی رورعایت کوروانه رکھا تھا یقیناً جس نا زک عہدے سے حسن کاتعلق تھا عین وقت پراس عہدے کی ذمہ دار یوں ہے اچا تک دست برداری کا اعلان جنعوا قب کواس کے سامنے لاسکتا تھا وہ حسن سے مخفی نہ تھے لیکن میں تو اس کی امام کی کرامت سجھتا ہوں اورا گر کرامت نہ مجھی جائے تو ایک بےنظیر سیاس کا میا بی ان کی بیقر ارپا سکتی ہے کہ عباسیوں کا یہی سب سے بڑا سپہ سالا را مام کے پاس آتا ہے اور جیسا کہ حنفی کمتب خیال کے سب سے بڑے بخاری امام ابوحفص کبیر سے بیر وایت نقل کی جاتی ہے کہ آنے کے بعد حسن امام ابوطنیفہ سے عرض کرتا ہے میرے حالات جیسے پچھ بھی ہیں گر آپ سے میں صرف یہ یو چھنا چا ہتا ہوں کہ واقعی اگر اب بھی میں تو بہ کر لوں تو میری تو بہ قبول ہوسکتی ہے؟



حسن بن قطبه کے سامنے حضرت امام کی تقریر

امام نے اثبات میں جواب دیتے ہوئے حسن سے بیتقریری کہ:

داگرتم واقعی خدا کے سامنے اپی نیت کو درست کر لواور ارادے میں اپنے صادق اور راست باز بن کر گذشتہ کر تو توں پر اپنے اندر ندامت کے جذبات کواس حد تک ابھارو کہتم پر بیال طاری ہوجائے کہ ان دوباتوں میں سے کی ایک بات کا اگر تہیں اختیار دیا جائے لین کہا جائے کہ یا تو کی مسلمان (جے حکومت محم دے) قل کر دیا خود قل ہوئے کے لئے تیار ہوجا کہ اور خدا کے سامنے تم عہد کرو تو اپنے آپ کوئل کرانے پرتم آ مادہ ہوجاؤ کے اور خدا کے سامنے تم عہد کرو کہا جائے تری کھات کہ اب تک تم جو کری کھات کہا جائے تری کھات کہا جائے کہا ہوئے۔''

امام نے فرمایا کہ:

"تمبارا كى عزم اورىكى اراد وتمبارى توبى ب

حسن بن قحطبه كاامام كسامنے عبد

کہتے ہیں کہ امام کے الفاظ کو حسن خور سے سنتار ہا اور جواب میں بغیر کی تر دداور کش کش کے قد فعلت (میں نے بیر کرلیا) کا سا جیانہ جواب دے کرآ خر میں اس نے امام سے کہا کہ:

'' میں نے خدا سے عہد کر لیا کہ مسلمانوں کے قتل کا جو کام میں اب تک (حکومت کے اشار ہے ہے) کرتار ہا ہوں اب اس کی طرف بھی نہ پلٹوں گا۔ (ص۱۸۳ج موفق)

حالاتکہ حسن امام کے سامنے اس توبہ کے اعلان کے بعد تقریباً پینیٹیں چھتیں سال تک زندہ رہا' ہارون الرشید کے عہد حکومت میں جیسا کہ خطیب نے لکھا ہے



چرای سال کی عمر میں وفات ہوئی گرجو کھاس نے کہا تھا اس کو پورا کیا آ زمائش کی گئری بہت جلداس کے سامنے آگئ اینی وہی تحریک جواب تک تفی طور پر ملک کے کوشوں میں چلائی جارہی تھی سطح پر نمایاں ہوگئ مدینہ منورہ سے جمد نفس زکیہ کے خروج کی خرمنصور تک بینی اوراس کے کچے دن بعد خوداس کے سامنے بھرہ سے ابراہیم نے سر نکالا جیسا کہ چاہیے تھا حسن منصور کے دربار میں بلایا جاتا ہے ابوحفص کبیر کا بیان ہے حسن قبل دربار کی حاضری کے امام کی خدمت میں حاضر ہوا اور جو واقعہ تھا اس سے مطلع کیا 'امام نے نرمایا کہ:

''حن! تمہاری تو بہ کے امتخان کا وقت آگیا'تم نے خدا سے جوعہد کیا ہے اگر اس عہد کوتم پورا کرتے ہوتو مجھے امید ہے کہ خدا تمہاری تو بہ قبول فر مائے گا اور اگر اپنی بات سے تم پھرتے ہوتو جو پچھ تم نے اب تک کیا ہے اس کی سز ابھی بھکتو گے اور آئندہ جو پچھ کروگے اس کی بھی ۔''

امام سے بین كرحسن نے كہا كه:

" دیس خدا کو گواه کرتا ہوں کہ آپ سے جوعبد میں نے کیا ہے اسے پورا کروں گا۔"

اور پیطے کر کے خلیفہ کے در بار سے زندہ والی نہ ہوگا اہام صاحب کو بعض باتوں کی وصیت کر کے منصور کے سما منے حاضر ہوا اور جو خدمت اس کے سپر دکی گئی تھی اس سے معافی چاہتے ہوئے شاید بیاری اور خرابی صحت کا اس نے عذر پیش کیا 'کیکن منصور نے اس پر اصرار شروع کیا کہ مقابلہ پر تجھے جانا پڑے گا معلوم نہیں اور کہا کیا باتیں ہوئیں آ خری الفاظ اس کے بیقل کئے جاتے ہیں کہ وہ منصور سے کہدر ہاتھا۔

"امرالمونین! جسم برآپ جھے روانہ کرنا چاہتے ہیں میں آخری طور پر عرض کرتا ہوں کہ بندہ قطعاً اس کی شرکت سے معذور ہے اب تک جن لوگوں کو آپ کی حکومت کے تحت میں قل کر چکا ہوں آپ کی بیا طاعت خدا



کے لئے میں نے کی ہے تواس راہ میں بہت کھے کہا چکا اور لوگوں کو آل کر کے میں نے خدا کی اگر تافر مانی کا بھی یہ ذخیرہ میں نے خدا کی اگر تافر مانی کی ہے تو گناہ اور نافر مانی کا بھی یہ ذخیرہ میرے لئے کافی ہے۔ (ص۸۱)

ابوجعفر حسن کی با تیں سن رہا تھا اور آگ بگولا ہورہا تھا کس نے میرے استے بوئے اس کوسوچ رہا تھا میں دورہ فی وفا دار جزل کو بہکا دیا اندرہی اندر بچ تاب کھاتے ہوئے اس کوسوچ رہا تھا دربار میں حسن کا بھائی جمید بھی میٹھا تھا اس حال کود کمیے کروہ کھڑا ہوگیا اور وہی بات جس کا پہلے بھی ذکر کر چکا ہوں خلیفہ سے کہنے لگا لینی سال بحرسے اس فحض کے اندرہم لوگ تغیر کو محسوس کررہے ہیں اور اس وقت سے ہمیں اندیشہ پیدا ہو چلا تھا کہ غیروں سے میں ملاپ رکھتا ہے اور اپنی پینگیں بڑھا رہا ہے۔

حضرت محمنفس زکیداوران کے بھائی ابراہیم کی شہادت

افسوں ہے کہ ہماری سیاسی تاریخیں استے بڑے اہم واقعہ کے ذکر سے فاموش ہیں ہے پوچھے کہ تاریخ کی ان عام کتابوں مثلاً طبری کامل ابن افیروغیرہ کا اس واقعہ کے ذکر سے فالی ہونا بجائے خود واقعہ کوا یک حد تک مشتبہ بنا دیتا ہے لیکن جب بید دیکھا جاتا ہے کہ محمد نفس زکیہ اور ابرا ہیم کے خروج سے پہلے قطبہ کی موت کے بعد تقریباً عباسیوں کی ہرفوجی ہم میں حسن بن قطبہ پیش پیش ہیش ہیش ہیش فیک خروج کے بعد تقریباً عباسیوں کی ہرفوجی ہم میں حسن بن قطبہ پیش پیش ہیش عبار کی کمان پاتے اس کے اس اور بجائے اس کے اس واقعہ سے اچا کہ حسن کا نام تاریخوں میں غائب ہوجا تا ہے اور بجائے اس کے اب ہم قطبہ کے اس دوسرے بیٹے حمید کے ہاتھ میں عموماً عباسی عساکر کی کمان پاتے ہیں۔ محد نفس زکیہ کے مقابلہ میں جو فوج ابوجعفر نے اپنے بیٹیج عیسیٰ بن موئی کی سرکردگی میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کرنے کے لئے بیجبی اس میں بھی فوج کی کمان مرکردگی میں مدینہ منورہ پر چڑھائی کرنے کے لئے بیجبی اس میں بھی فوج کی کمان حمید ہی کہ تقدیم میں دیکھی جاتی ہم بی خوت نے محمد میں اس میں بھی فوج کی کمان حمید ہی کہ تو محمد ہی کہ تو محمد ہی کہ تو محمد ہی کہ تو گھوڑ ہے سے اتن کر ای نے ان کے مبارک مرکوت سے جدا کر

المالومنية كيال المنافقة الماليمنية الماليمن

کے سینی کی خدمت میں بطور تخد کے پیش کیا آور عینی نے کو فد منصوکو ہدیہ کے طور پر بھیج
دیا نیزے پر رکھ کر کوفہ کے بازاروں میں اس کی نمائش کی گئی' اور مدینہ کی مہم سے
فارغ ہونے کے بعد منصور کی طبی پر عینی بن موئی حمیداور جوفوج اس کے زیر کمان تنی
سب کو لے دے کر پھر کوفہ واپس لوٹا ابراہیم بن عبداللہ بن حسن بھر ہسے چل کر
جب کوفہ پر حملے کرنے کے لئے روانہ ہوئے تو ان کے مقابلہ میں بھی یہی حمید بن
قطبہ عینی بن موئی کی ماتحتی میں بھیجا گیا با خمرا کے میدان میں جو کوفہ سے کل (۴۸ میل) کے فاصلہ پر تھا۔ حمید اور حضرت ابراہیم کی فوج میں ٹر بھیڑ ہوئی ابتداء میں
حمید کو فلست فاش ہوئی کہتے ہیں کہ حمید اور حضرت ابراہیم کی فوج میں ٹر بھیڑ ہوئی ابتداء میں
حمید کو فلست فاش ہوئی کہتے ہیں کہ حمید اور اس کی فوج میں ٹر بھیڑ ہوئی ابتداء میں
عینی بن موئی چلا تار ہا'' اللہ اللہ اللہ امیر کی اطاعت' 'کین حمید بھا گا جا تا تھا اور کہتا جا تا
تھا کہ بھگدڑ میں کہاں کی اطاعت کین تقدیری حالات جیسا کہ ہمیشہ ان مہموں میں
پیش آئے ہیں یہاں یہ اطاعت کین تقدیری حالات جیسا کہ ہمیشہ ان مہموں میں
پیش آئے ہیں یہاں یہ اطاعت کین تقدیری حالات جیسا کہ ہمیشہ ان مہموں میں



ام ابومنینه کی سای زعرکی کی امام

كآبول ميں پڑھنى جا ہے۔

مجھے تو اس سلسلہ میں میہ کہنا ہے کہ حسن بن قطبہ کے ساتھ اگر وہ واقعہ جس کا امام ابوصنیفہ کے حنی سوائح نگاروں نے ذکر کیا ہے نہ چیش آتا تو محمد ادر ابراہیم دونوں بھائیوں کے مقابلہ میں بجائے حسن کے حمید بن قطبہ ہی کوہم کیوں یائے ہیں۔

افسوس ہے کہ لوگوں نے حسن کی علیحدگی کے اس داقعہ کو اہمیت نہیں دی ورندابو جعفر منصور جو علاوہ ایک غیر معمولی سیاسی مدہر کے بجائے خود بردا بہا در دلیر جیوث والا

میں نے کہیں لکھا ہے کہ ابراہیم کی فوج کے دفتر میں ایک لاکھ آ دمیوں کا نام لکھا گیا تھا لیکن دشن کے ساتھ صف آ رائی کے وقت و یکھا گیا تو ان کے ساتھ کل چندسوآ دمی رہ گئے ہیں اس برجمی ابتدا میں حمید کو بزیت ہوتی یہاں قابل ذکر لطیفہ یہ ہے کہ ابراہیم کے مقابلہ میں جب ابوجعفر عمیلی بن موی کومید بن قطبہ کے ساتھ بھینے لگا تو رخصت کرتے ہوئے اس نے کہا کہ یہ نایاک گندے خبیث اوگ بر کتے ہیں کمروع میں تمباری فوج کے یاؤں اکھر جا کیں گے آخر میں کامیابتم بی رہو کے اسلى عرفي لفظ "الخبشاء" يامخبشون" كاب جس كمعنى كندے تاياك كے بين مراد نجوى تے والانكدم تصور تجوميول ي ببت كام لياكرتا تماليكن يحرجى بعيار امسلمان تفابا وجود فائد واشان كا ان لوگوں كوخبيث بى كہتا تھا كہتے ہيں كەحفرت ابرا بيم كولوگوں نے مختلف مشورے وسيخ مثلاً شب خون مار نے کے باعورتوں بچوں پر چھا یا مار نے کے نیکن سب کا انہوں نے اٹکار کیا عیدالفطر کو تین دن باتی تے کہدیدے ہمائی کی شہاوت کی خرالی ول ای وقت ٹوٹ چکا تھا عیدی نماز کے بعد کوفد ک طرف روانه ہوئے باخمرا میں مقابلہ ہواگری زیادہ تھی قباء کی مکنڈیاں کھول دیں احیا تک ایک تیرجس کے چلانے والے کا پیدنہ چلائ کر حلق میں تراز وہو گیا ، خون جاری ہوا گھوڑے کی گردن سے لیٹ مر كت كت جائے تھے كان امر الله قدرا مقدوراً بم نے كھ جاہا تھا اور خدانے كھ جاہا 'لوكول نے گھوڑے ہے اتا رایا جمع جمع ہوگیا میدنے اس حال کود کھے کرای جمع پر بل پڑنے کا حکم دیا 'لوگ چھوڑ کر بھاگ گئے حمید کے آ دمیوں نے حضرت ایرا ہیم کا سر مبارک تن سے جدا کر کے عیسیٰ کے سامنے تخفی میں چین کمیاوہاں سے منصور کے پاس تخذ گیا مجدے میں گر گیا اور شعر پڑھا جس کا ترجمہ تھا۔اس نے لائمی رکھدی فراق کا دن ختم ہو گیا ایسی می خوشی ہوئی جیے گھر پہنچ کرمسافر کو ہوتی ہے حسی سادات کی پورش کا بھی ای واقعہ پر سجھنے خاتمہ ہو گیا صرف طالبیوں کے نام سے ایک جماعت پیدا ہوگئی جس برعبای حکومت کی ہمیشہ کڑی محرانی قائم رہی۔



آدمی تفائیکن ان دونوں بھا یُون کے خروج کے ذیانہ یس اس کو بھنا ازخود رفتہ بو کھلا یا ہوا پر بیٹان بلکہ ایک صدتک بایوں پایا جاتا ہا ہوں کہ اگر نو بخت نامی نجومی اس کی آگر و بیٹ نامی بیٹ کے در بیٹان بلکہ ایک صدتک بایوں پایا جاتا ہے اتنا مایوں کہ اگر نو بخت نامی نجومی اس کی آگر ایونے کا تعلق ادادہ کر چکا تھادہ تو اس کی خوش شمی کہ کہیں سے نو بخت بی بیٹی کمیا اور بھا گئے کی تیاری میں معروف پاکراس نے قطعی فیصلہ کی صورت میں اس کو بیتین دلایا کہ دفتے آپ بی کی ہوگی۔ منصور کو پھر بھی اس کے قول پراطمینان نہ ہوا تو اس نے کہا کہ دفتے کی خبر آنے تک جھے قید کر لیجئے آخر بخومی کی خبر صحیح نابت ہوئی نہر حویزہ کے نیچ دو ہزار جریب زمین جاگیر خم کو عطا ہوئی۔

آخریمی منصور ہے زندگی میں بیبیوں معرکے اس کے ساتھ پیش آئے لیکن ہی حال اس کا بھی نہیں ہوا تھا جیسا کہ طبری وغیرہ میں ہے کہ کوفہ کے ہر ہر دروازے پراس نے تیز روسواریاں مثلاً سائڈ نیاں اور گھوڑے وغیرہ اس لئے بندھوا دیئے تھے کہ جس طرف ہے بھی بھا گئے کا موقعہ جہاں جائے کے لئے مل جائے گا بھاگ جاؤں گا' اس پر کھوا تا خوف طاری تھا کہ آج کل جے کر فیو آرڈریا درائے عشائی کا بھم'' جے کہتے ہیں جب تک ابراہیم کی مہم کا بالکلیے قلع قمع نہ ہوگیا' کوفہ میں اس نے اس بھم کو جاری کررکھا تھا اور کتنا سخت بھم طبری میں ہے۔

ابرجعفری طرف سے کوفہ میں منادی کرنے والے بیہ پکارتے پھرتے تھے کہ عشاء کے بعد جو آ دی بھی گھرسے باہر پکڑا جائے گا اس کا خون حلال کردیا گیا ہے۔ (ص ۲۳۸)

علادہ اس کے پانچ سوسٹے سپائی رات بھر کوف کی گلیوں ادر سر کوں پر پٹر ول کرتے رہے تھے جیب بجیب ترکیبیں اس وقت اس نے کیں اکھا ہے کہ:

روز رات کوفون کے ایک حصہ کو چپ چاپ کسی غیر معروف رائے سے تھم دیا جاتا تھا کہ شہر کے باہر چلے جایا کریں اور ضبح کو باضابط نی فوج کی شکل میں کویا کسی علاقہ سے تازہ دم نی فوج آری ہے شہر میں داخل ہوں جس سے کوفد دالوں کے قلب میں دہشت پیدا کر نامقعود تھا لوگ یہ بیجھتے رہے کہ



روزاندوستوں بروستے باہرے چلے آرہے ہیں۔

ای موقعہ ابوجعفر نے بیر کت بھی کی کہ فوجی علاقے میں دوردور تک تھم دے رکھا تھا کہ رات کو بغیر کی ضرورت کے میلوں آگ جلائی جائے۔ تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ بہت بڑی فوج بڑی ہوئی ہے اسلطے میں لوگ بیمی تصفح میں کہ محض دل کی ڈھارس کے لئے ابوجعفر نے عام فر مان کوفہ دالوں کے لئے سیاہ بوڈی '' کے لزوم کا بھی شائع کیا فلام ہے کہ اس نے دوست ورشن کی تمیز میں کیا مدول علی تھی 'جو حکومت کے خالف تھے دہ ای خالف تھے دو ای سیابی میں بہ آسانی چھیا سکتے تھے لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سیاہ رنگ کے سواجس رنگ کا لباس پہنے آدی گذرتا ہوا اسے نظر آتا تھا دیم کے کراس کا کہ جدھڑ کئے گئا تھی دار کے کا لباس پہنے آدی گذرتا ہوا اسے نظر آتا تھا دیم کے کراس کا کہ جدھڑ کئے گئا تھی دیم کی کے اس کا یہ بوا کہ بقول طبری۔

صدیہ ہوگئ کہ بے چارے بنے بقال کجڑے کہاڑی تک کی نہ کی طرح کٹروں کو ساہ رنگ میں رنگ کر پہنے پر مجبور ہوئے رنگ جب نہیں ملکا تو (داداتوں) کی روشائی سے رنگ رنگ کر لوگ کپڑے پہنے کے۔(ص۲۳۹)



قلت کامجی ہولیکن اصلی معاملہ یقینا اور تھا طبری میں ہے کہ ای فوج کے معاملہ میں ایک بوڑھے تجربہ کار آ دی ہے ابوجعفر بلا کرمشورہ لے رہا تھا 'بوڑھے نے کہا کہ کیا بڑی بات ہے آ باہی شام سے چار ہزار سواروں کا دستہ منگواسکتے ہیں لیکن منصور نے بوڑھے کہ اس مشور سے پر جو بات کہی اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اس کا دما فی توازن کی اور وجہ سے بگڑا ہوا تھا بینی منصور نے کہا کہ بھائی! شام کی فوج کو میر سے لئے کون بھیج سکتا ہے اس پر جھنجلا کر بڈھے نے کہا کہ کون بھیج سکتا ہے؟ صاحب! آ ب وہاں کے عامل (گورز) کو لکھنے ڈاک پر وہ ایک دن میں دس دس کے حساب سے بھیج سکتا ہے۔ (ص ۲۲۸) ظاہر ہے کہ بیدا یک کھی بات تھی شام سے بھرہ اور کوف تک فوج کے بیدا یک کھی بات تھی شام سے بھرہ اور کوف تک فوج کے دماغ جبی تو قابو میں ہو' کتنی ہے کہی در شاری ہو سکتی تھی لیکن بے چارے کا دماغ بھی تو قابو میں ہو' کتنی ہے کہی سے بڈھے سے اس نے کہا ''مین لمی بھم'' در اس کے کون اس فوج کو بھیج گا)

میرا خیال ہے کہ اضطراب اور گھراہت کے دوسرے اسباب کے ساتھ کوئی وجہ نہیں ہوسکتی کہ ابوجعفر پراسے زیر دست موروثی نمک خوار اور وفا دار جرئل حسن بن قطبہ کے بدل جانے کا اس پراٹر نہ پڑتا اس کا بدلہ صرف ای کا بدلنا ہوتا تو غیمت تھا بقینا طرح طرح کے دسوسے ابوجعفر کو پریشان کر دہے ہوں گے حسن کی وجہ سے کون کون بدلے جیں بلا شباس کو تروقت تک اس کا کھکالگا ہوا ہوگا اس عظیم عسکری انقلاب کا نتیجہ بمعلوم کس وقت کی رنگ میں سامنے آتا ہے آپ دیکھر ہے جیں کہ وہ کتنا گھرایا ہوا ہے اور نو بخت بخومی اگر اس کو نہ روک لیتا تو بقینا وہ رہے بھاگ چکا تھا عباسیوں کی اندر دنی جذبات کا اندازہ اس کو نہ روک لیتا تو یقینا وہ رہے بھاگ چکا تھا عباسیوں کی نفس زکیہ کے صدر مبارک کو حالا نکہ حمید بن قطبہ بی نے نیز ہے سے چھیدا اس کو زخت وہ نفس زکیہ کے صدر مبارک کو حالا نکہ حمید بن قطبہ بی نے نیز سے سے چھیدا اس کو زخت وہ ناست قدم رہا لیکن ان بی حمید ففس زکیہ کے مقابلہ میں ابوجمفر منصور کے بھیج عینی بن موی ناست قدم رہا لیکن ان بی حمید فس زکیہ کے مقابلہ میں ابوجمفر منصور کے بھیج عینی بن موی نے بلا وجہ اس پر بیہ بدگمانی کی جیسا کہ طبری و نہرہ میں ہے کہ:

المالينية كالمالينية كالمالية المالية المالية

اداک ابطاء ت فی امر هذ می و کور با بول که اس فض (محرنش زکیه) الرجل. کمتا فیرے کام لے دباہے۔

بعض روا تنول میں ہے کداس نے بیجی کہا کہ:

یا حمید ما اواک تبالغ. میدش د کور امول کرتم بوری کوشش سے کام

نبيل لے د ہے ہو!

جس پربدقست حيد نے كها كه:

اتتهمنی فوالله الاضربن تم جھ پر (اہل بیت کی طرف داری) کی تبہت محمد احین اراہ بالسیف لگاتے ہوتو خدا کی تم جوں بی محر پرنظر پڑے گی اواقتل دونه. (ص۲۲۸) میں ان کو تکوار سے شم کردوں گایاان کے آگے قبل ہوجاؤں گا۔

ان فقرون کو جی نے قصد اس کے نقل کیا ہے تا کہ اندازہ ہوکہ حسن کے بدل جانے سے عباسیوں جی کس محتم کے شے اور حکوک پیدا ہو گئے تھے شک وشبر کی بید انتہا ہے کہ جمید جیسے آ دی پھر بھی میں اس وقت جب جان اپنی بھیلیوں پر لئے ہوئے عباسیوں کی طرف سے ووسب پھو کر رہا ہے جو صد سے زیادہ و فا دار سپائی کرسکتا ہے لیکن بید بھول محمد تہمت ہو جیسی کی طرف سے اس پر لگائی گئی اس کی وجہ ''ایں ہم پچ شرست' کے سوا آ ب بی بتا ہے اور کیا ہو کتی ہے کہ بھی ہوآ خر مید حسن کا بھائی بی تو ہے جس بھتا ہوں ای چیز نے میسی کے اندراس وسوے کو پیدا کیا اور اس بی اتی شدت پیدا ہوگئی کہ دل سے ابل کرآ خرمید کی زبان پہھی آ گیا حمید کے منہ پراپنے اس شبر کا اظہار کرنا پڑا۔

بہر حال امام ابو حنیف دحمة الشعلیہ کی یقیناً یہ بدی اہم میاسی کامیا نبھی کہ عباسیوں کی نوج سے گویا اس کی روح روال کوتو الله علی وہ کامیاب ہو گئے تقدیری واقعات کا تو کوئی علاج نہ تھا۔ ابراہیم کے ہم نے کچھ چاہا تھا' اور خدانے کچھ چاہا' یہ



دوسری بات ہے۔ کین تدبیری حدتک کی حکومت قائمہ کو بھادیے کی آخری تدبیریہ ہو کتی ہے کہ خری تدبیریہ ہو کتی ہے کہ اس حد تک امام استی ہے کہ فوج میں انتظاب پیدا کر دیا جائے اور آپ و کیدرہ بین اس حد تک امام بینیا کامیاب ہو چکے متے فوتی بساط کا سب سے بدا اہم مہر و بث کمیا تعالین قسبت نے ساتھ نہیں دیا شایدای لئے عام مورضین نے اس داقعہ کا اپنی کمایوں میں ذکر بھی نہیں کمیا

لله سارے نمائندے جو تل کارروائیوں کے لئے عقب صوبوں میں بینے گئے تھے باوجود کامیاب ہو جانے کے آخریں ایے حالات سے دو جارہوئے کرسب کے سب گرفنار ہوکر یا آل کردیے سے یا قید یں ان کومر تا پڑا صرف کی این عبداللہ جو تلس ذکیہ کے جما تیوں بی میں تھے ویلم کے علاقے میں ان او مجھ دن کے لئے بناہ لی کی بڑار ہا بڑار آ دی ان کے باتھ پرسلمان ہوئے اور باردن الرشيد ك ز بانے تک اس علاقے کے حکرال رہے لیکن بارون سے ان کا مقابلہ ہوا آ خرمکے پر معالمہ سلے ہوا' بدادلا ع مع ابتداش يوى خاطر مدارت بوكى اورة خرش ان كويمي جل عى سعوقات ياكر تكفا براای طرح مغرب اتعنی کی طرف نفس زگید کے بھائی اور لیس بن عبداللہ جو بیمبع سے تے کومنعور نے ان كے لكرانے كى كوشش يس كوئى وقيقة افغاندر كھا ليكن اس كى بيش ندكى اور الى ساوات كى ايك اچی متکم حکومت اس علاقے میں ان بی اور اس بن عبداللہ کے باتھوں سے قائم ہوگئ جس کی تنسیل كابوں يس يز هے بس ان دونوں كرسوا و حويثر ه وحويثر هكراس خاعدان كے تما كدوں كوع باسيوں فخم کیا ایک صاحب ای فاعمان کے جن کا نام عبرالله قااور خراسان علی کام کرنے کے لئے ان کو بيباكيا تعاب جار يسنده ش آكرانهول في بناه لي ليكن وبال بحى ال كويناه ندلى آخر الروسية كاراباس كاتوجيك كاكرسكا بكركش ذكير كفرى دفتر على اوكول في شروع على جونام تكموائے تنے ايك لا كھ سے او يران كى تعداد تى كيكن آخر بى جب جاروں لحرف سے عباس صماكر ن ان كوتمرايا توبيان كياجاتا بكك تمن موا وى كقريب قريب ره ك تعظى ذكيركوجباس ك خرلى تو يو ك كدام ما موابدر على محى تو مسلمانوس كى تعداد يى تنى ابن خير جوان كاسب سے يوادة دارسایی تھا ای مال میں اس نے فردی کہ اس رجو کو میں نے جلا دیا جس میں لوگوں نے ٥٥ لكسوائ تنص كردعادي ملك كداجها كياورنداى رجشركود كيكرلوكول كولل كياجاناجس بجكرى كراته فلس ذكيدا وران كردفا والرب معاكي صاحب في كباقطني في ان كي تم اكران كرماته يحرجى لوگ ره جات ابن هيم الات الله علي جدي ورو و كركميا اورسر كانا كيا تو كاشخ والے كابيان ب كدا يے بيكن كى شكل ان كے چرے كى تھى جے كچوكد دے دے كر جر طرف ے داغ داركر ديا كيا جويك حال ابرابيم كابوا فراكم ميدان كى طرف جب جارب تقورات على ايك بندعى كالمالك



ورندابراہیم کی مہم اگر کہیں کامیاب ہوجاتی توشاید دنیا کی چند ظلیم جنگی چالوں میں امام ابو صنیفہ کی بیکا میاب حال شار ہوئی۔

حضرت محمرنفس ز کیه کی مہم میں حضرت ا ما م کیو ل نثر یک نہ ہو سکے

یہ قصہ تو حفرت ابراہیم کی شہادت پرختم ہو گیا۔لیکن دویا تیں اس سلسلہ میں الیم ہیں جن پر بحث کی بحیل کے لئے مجھے بچھ کہنا ہے۔

مطلب یہ کہ حضرت ابراہیم کی مہم میں امام ابوصنیفہ نے واقعی اتنائی حصد لیا تھا جوان کے خفی سوائے نگاروں نے لکھا ہے قو پہلاسوال یہ پیدا ہوتا ہے اور اب کیا پیدا ہوتا ہے خطیب بغدادی کی روایت سے تو معلوم ہور ہا ہے کہ محدث الفر اری نے اپنے بھائی کے قصے کے سلسلے میں خود امام ہی سے اس سوال کو بوجھا بھی تھا جس کا حاصل بھی تھا کہ ابراہیم کی رفاقت کا مشورہ و سے کرتم نے میر سے بھائی کو تو قتل کرا دیا ۔ لیکن خودتم ابراہیم کی فوج میں جاکر کیوں شریک نہیں ہوئے۔ بھائی کو تو میر سے بھرہ روانہ کر دیا اور خود کو فرج میں جاکر کیوں شریک نہیں ہوئے۔ بھائی کو تو میر سے بھرہ روانہ کر دیا اور خود کو فرج میں بیٹھے مرف لوگوں کو فتو کی دیتے رہے۔ یقینا یہ سوال اس وقت بھی کرنے

للے فوج اس معبور کر کے آگے بڑھی تو تھم دیا گیا کہ بندتو ژدیا جائے تا کہ بھا گئے ہے ماہی ہوکر لوگ اور کی تاکہ لوگ اور کی تاکہ اور کی تاکہ اور کی تاکہ اور کے بین تا بولی تو بھی تالہ دوک بن گیا اور کئے آدی مخض ای وجہ ہے مارے گئے عباسیوں کے ساتھ اس کے برعش بیصورت پیش آئی کہ پہلی دفعہ حمید بن قطبہ کے ساتھ ان کی فوج بھا گی تو تو سامنے بھی ایک ندی آئی۔ بہت تاش کیا گیا گیا گئی تاکہ کہ کا خار کی بیا گیا گئی ہوگی جا گی تو تو سامنے بھی ایک ندی آئی۔ بہت تاش کیا گیا گئی ہی گئی ہوگی جا گی تا میں جیش کرتے ہیں۔ کا تا میں جیش کرتے ہیں۔ کیا آپ و کی میں ہوگی تو سامنے اللی مثال میں جیش کرتے ہیں۔ کیا آپ و کی میں بیار کی تدبیر میں گئی ہوگی کی میں کی تام ناؤ کی اس کے ایک میں تو سامنے اللی تدبیر بن گئی۔ کی ہے کہ جاتی کا نام ناؤ کی ارتبار کی امیا ہی تو سامنے اللی تدبیر بن گئی۔ کی ہے کہ جاتی کا نام ناؤ کی ان کا میاب ہوگیا تو سامری کا میا ہی تدبیر کی طرف منسوب ہونے گئی۔ 11



کائی تھااوراب بھی ضرورت ہے کہ اس کا جواب امام کے حالات میں تلاش کیا جائے۔ الخطیب نے اس موقعہ پرامام کی طرف جس جواب کومنسوب کیا ہے یعنی الفز اری

ے امام نے کہا کہ:

لو لا ودائع کانت عندی لوگوں کی امانتیں اور دوسری چڑیں اگر میرے واشیاء الناس ما استثنیت. پاس نہ ہوتیں تو یس بھی اپنے آپ کومشنی نہ (ص ۳۸۵ ج ۱۳)

شایدیادہوگا کہ حضرت زیر شہیدگی مہم میں عدم شرکت کے دجوہ کے سلسلے میں بھی امام کی طرف اس عذر کومنسوب کیا گیا ہے قرائن وقیاسات کے چیش کرنے میں چونکہ بہت طوالت پیدا ہوجائے گی ورنہ جہال تک میرا خیال ہے راوی کواگر خلط محث ہواتو تعجب نہیں ہے لیعنی زید شہید کے واقعہ کے عذر کواس نے اس موقعہ پر بھی امام کی طرف سنسوب کردیا ہے۔

بہر حال اس میں پجھ ترج نہیں ہے کہ ایک عذر کوفہ کے نہ چھوڑنے کا یہ بھی ہو خیال امام کو یہ گذر سکتا تھا کہ فوج میں شریک ہوجانے کے بعد اقل اواقل (ماروں یا مارا جاؤں) دونوں کا اختال ہے۔ گذر چکا کہ امام کی تجارتی کوشی میں امانت کا کھاتہ معمولی رقوم پر شمتل نہ تھا بلکہ کروڑ ہا کروڑ تک اس کی تعداد پیٹی ہوئی تھی اچا تک قل ہو جانے کی صورت میں بلا شبہ اندیشہ تھا کہ لوگوں کے ہتوم کا حساب خت ر بود نہ ہو جائے لیکن میر نے نزدیک ایک بی وجہ کوفہ میں تھہرے رہنے کی نہیں ہو عتی ہے۔ جائے لیکن میر نے نزدیک ایک بی وجہ کوفہ میں تھہرے رہنے کی نہیں ہو عتی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ جسیا کہ طبری وغیرہ نے لکھا ہے کہ خروج تو حضرت ابراہیم نے بھرہ میں سفیان بن معاویہ تا می جو گور تھا گو بہ ظاہر اس نے بغاوت کا اعلان اپنی حکومت میں سفیان بن معاویہ تا می جو گور تھا گو بہ ظاہر اس نے بغاوت کا اعلان اپنی حکومت کی طرف سے نہیں کیا تھا لیکن اندروئی طور پر وہ ابراہیم سے ملا ہوا تھا جب کی طرف سے نہیں کیا تھا لیکن اندروئی طور پر وہ ابراہیم سے ملا ہوا تھا جب کی طرف سے نہیں کیا تھا لیکن اندروئی طور پر وہ ابراہیم سے ملا ہوا تھا جب کی طرف سے نہیں کیا تھا لیکن اندروئی طور پر وہ ابراہیم سے ملا ہوا تھا جب کی طرف سے نہیں کیا تھا کہ کی تو تھوڑی دیر کے لئے وہ تحصور ہوگیا اور الامارہ کا محاصرہ حضرت ابراہیم نے کیا تو تھوڑی دیر کے لئے وہ تحصور ہوگیا اور ا



والدكر دیا خیریة و طویل قصد لیے كہنا ہے كو تروج كے لئے كو بھرہ ي كا انتخاب مخلف اسباب دوجوہ كى بنیاد پر كیا گیا تھا ليكن جہال تك واقعات سے معلوم ہوتا ہے كوفد میں حضرت ابراہیم كے ہدرووں كا جو كروہ تھا اس كى رائے ہي تھى كہ مقابلہ بھرہ میں بین کر نہ كیا جائے بلكہ جتنے آ دى بھرے میں ل سکتے ہوں ان كے ساتھ لے كر ابراہیم كوفد كر باہر سے تملہ كر ہي اور ہم لوگ شہر كے اندر برہى چھيلا و ہي كوفد كا جو وفد بھرہ ابراہیم كے یاس بینیا تھا اس نے ان سے بہى كھیا تھا كہ

اذا سمع المنصور الهيعه كوف كاطراف وجواب سے على اور شوركى بارجاء الكوفه لم يرد وجهه مدامنمور كے كان يمل بائج محى تو طوان سے دون حلوان. (ص ۲۱۰ كامل) يجهدر خند يلئے گا۔

پس بہلی دجرتو بھی ہوسکتی ہے کہ جب ای مشورے کے تحت ابراہیم کوفہ خور آرہے تھے تو امام کو بصر و جانے کی ضرورت بن کیا تھی علاد واس کے خوداس کوئی وفدنے کوفہ چلنے کی استدعا کرتے ہوئے حضرت ابراہیم سے جو یہ کہا تھا کہ:

"كوفد مل اوك تيار بيٹے بيں مران كا حال يہ ہے كه آپ كوجس وقت وكي ليس كا ايك اكر آپ ليس كا ايك اكر آپ اين جان قربان كروے كاليكن اكر آپ ان كے سامنے ند كے توقعد تهم اسباب شتى (لين مخلف اسباب ايے بيں جوان كو بھا ديس) (ص ۲۰۱ كا ل)

اس سے کوفدوالوں کی ذہنیت اور عام حالت کا انداز ہوتا ہے طاہر ہے کہ اس تم

ا طبری بی ہے کہ ابراہیم کی شہادت کے بعد سفیان بن معاویہ کوا پی گر بھی ہوئی مضور پراس کے حالات پوشیدہ نہ نے جو ب بی حضرت ابراہیم کے آل کی خبراس کولی بھرہ ہے ایک کشی پر سوار ہوکر اس نے راہ قرارا ختیار کی کشی اس کی فرات بی جاری تھی اور مضوراس وقت اس تعریش خبرا ہوا تھا جو فرات کے ساحل پر تھا۔ افغا قاور یا کی طرف دیکھ دہا تھا کہ سامنے سے سفیان کی کشی گذرتی ہوئی معلوم ہوئی اس نے فرزا پیچان لیا اور مصاحبوں سے کہنے لگا کہ دیکھو! کیا پر سفیان ہے لوگوں نے کہا کہ مسلم ہوئی اس ان افعالمہ کوکس نے ہاں! وہی ہے جب خصر میں ابن افعالمہ کوکس طرح جمعے نقل ہوا گنا جا ہا ہے۔ ۱۳

ام ابومنید یک سای دعدک کا استان می استا

کی جماعت کو قابو میں رکھنے کے لئے کس قد رضر ورت بھی کہ ذ مدوار لوگ ان کے ساتھ ساتھ وہیں اور میں تو سجھتا ہوں کہ دوسری وجہ کوفہ نہ چھوڑ نے کی یہ بھی ہو سکتی ہے۔ ما سوا اس کے ان بی مورضین نے یہ بھی تو لکھا ہے کہ منصور نے بو کھلا ہٹ اور اضطراب کی حالت میں جہاں اور اور تدبیریں اختیار کی تھیں۔ ان میں ایک تدبیریہ بھی تھی کہ کوفہ سے جانے کے لئے بھرے تک جینے راستہ پر اس نے تھوڑی تھوڑی دور پر بہرہ مقرر کر دیا تھا کہ کوفہ سے بھر و جاتے ہوئے جن لوگوں کو دیکھا جائے قبل کر دیا جائے اس سلسلہ میں کتنے آدی تی بھوے جن کی تفصیل طبری وغیرہ میں موجود ہے۔ سلسلہ میں کتنے آدی تی بھوئے جن کی تفصیل طبری وغیرہ میں موجود ہے۔

ظامہ یہ ہے کہ امام بھرہ جا کر حضرت اہراہیم کے ساتھ جوشر یک نہیں ہوئے تو علاہ ہاں وجہ ہے جس کا ذکر الخطیب کی روایت میں ہے اور وجوہ بھی ہو سکتے ہیں خصوصاً زیادہ تر وجہ وہ بی معلوم ہوتی ہے اور کوفہ کے باشندوں کے متعلق جو تجر بات ہوتے رہ ہیں ان سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے ضرورت تھی ان پرکڑی محرانی رکھنے کی اور میں نے پہلے بھی کہیں جو یفل کیا ہے کہ کوفہ کے اندرایک لاکھ تلواری میا نوں سے نگلنے کے لئے بیارتھیں ۔ بہی لوگ تھے جن کوچھوڑ کر امام کو چاہیے تھا کہ باہر نہ جائیں 'کوئی شہر نہیں کہ فارجی اور اندرونی حلے کی جو اسکیم بنائی گئی تھی ۔ اگر تقدیر اس کی راہ میں حائل نہ ہو جاتی تو حلوان کیا۔ میں تو سجھتا ہوں کہ ایوجعفر منصور عالم برزخ سے پہلے شاید دوسری طرف رخ بھیرنے کی بھی مخبائش نہ پا تا ۔ لیکن کل (۲۸) میل کوفہ بی تھے کے لئے باتی رہ گئے تھے ۔ کہ باخرا کے میدان میں قدرت نے عباسیوں کے تی میں فیصلہ کر دیا۔ ا

ل کلھا ہے کہ عیدالفطر کو تین دن باتی تے فس ذکیہ کی شہادت کی فیر بھر ہ پیٹی ای وقت سے ابراہیم بدحال نظر آتے تے نمازعید کی حضرت نے خود پڑھائی تھی منبر پر خطبہ کے لئے جب چڑھے تو اس نا گہائی مصیبت کا حال بیان کرتے ہوئے چنداشعار بھی پڑھے بھائی کو خاطب کر کے گویا کہد ہے تھے کہ اگر معلوم ہوتا کہ بیانجام ہونے والا ہے تو ہم بھائی تم سے جدا نہ ہوتے اور تل ہونے کے لئے دشوں کے پڑد دنہ کر دیتے پھر جیتے تو دونوں بھائی ساتھ جیتے اور مرتے تو دونوں بھائی ساتھ مرتے میں اور مرجانے کا صرف حللہ سنے والوں نے ای وقت فیصلہ کرلیا تھا کہ آپ زندگی سے بیزار ہو بچکے ہیں اور مرجانے کا صرف حللہ تلاش کر رہے ہیں۔ ا



کچ اپوچھے تو دوسراسوال جوقدرتی طور پریہاں پیدا ہوتا ہے اس کے جواب کوبھی ہم ان ہی واقعات کی روثنی میں یا سکتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ حضرت ابراہیم بن عبداللہ کے خروج کی مہم میں امام ابوطنیفہ کی سرگرمیوں کا ان کے حمائت میں اگر واقعی وہی حال تھا جو بیان کیا گیا تو پھراس کی کیا وجہ تھی کہ ابوجعفر منصور کی طرف سے خالفین حکومت کی دارود گیر میں جب آئی تصلیلی مچی ہوئی میں تو پھراسی کوفہ میں بیٹھے ہوئے امام جب سب پچھرکرر ہے تھے تو حکومت کی گرفت اورز دسے وہ کیے بچے ہوئے تھے حالت تو بیتھی کہ عتمہ (لیعنی عشاء کے بعد) کونے کی گیوں اور بازاروں میں جوکوئی چلا پھرتا آ دمی حکومت کے پہرہ داروں کوئل جاتا خواہ وہ کوئی ہوتا طبری میں ہے کہ:

اس کونورا کیر لیتے اور کمبل میں لیپ کراس جگہ پہنچا دیئے جاتے جہاں رات محران کور ہنا پڑتا' جب صح ہوتی تو پوچھ کچھ کے بعدیا چھوڑ دیا جاتایا جیل بھیج دیا جاتا تھا۔ (ص ۲۲۸ج ۹ طبری)

اس میں بیہ بھی لکھا ہے کہ شہر میں ابوجعفر منصور کے جاسوں چھوڑ ہے ہوئے تھے اور تھوڑی تھوڑی دیر بعد منصور کوشہر کے مختلف او گوں کے متعلق خبریں پہنچاتے رہتے خلیفہ کے ایک معتبر آ دمی کے حوالہ سے طبری میں بیدوا قد نقل کیا گیا ہے کہ:

جس شخص کے متعلق ابوجعفر کو میے خبر ملتی کہ ابرا ہیم بن عبداللہ کی طرف کسی قتم کا رجان اس میں پایا جاتا ہے 'تو قطبہ کا ایک غلام جس کا نام سلم تھا اس کو بلا کر ابوجعفر تھم دیتا کہ اس کی خبر کی جائے۔

اس خبر لینے کا مطلب کیا ہوتا تھا اس کم کے بیٹے عباس کی زبانی اس کی تفصیل طبری نے درج کی ہے کہ:

''میرے والدسلم خلیفہ سے تھم پانے کے بعد دن کے گذرنے کا انظار کرتے جب آ فاآب غروب ہوجا تا اور دات کا کافی حصہ گذرجا تا ہرطرف ساٹا چھا جاتا' تب سیڑھی لے کرمیرے والد اس مشتبہ آ دی کے گھر پر



تینچ اوراس سیرهی پرچ هراس کے گھر میں اترتے اور گھرسے باہر نکال کراس کولل کر دیتے اور (خلیفہ کو دکھانے کے لئے) مقتول کی انگوشی اتار لیتے کے

یقینا بیسوال ہوتا ہے کہ جب کوفہ میں بیسب پچھ ہور ہاتھا تو امام جن کی طرف ہے'' جہار شدید'' کی شکل میں ابراہیم کی تائید وحمایت کا سلسلہ جاری تھا تو ان کو اس زمانے میں حکومت نے کیوں گرفتار نہیں کرلیا؟

جہاں تک ہیں بھتا ہوں اس کی وجہ وہی تھی کہ امام ابوصنیفہ کی حیثیت شہر کے عام باشندوں کی نہ تھی علم وفضل تقویٰ وطہارت اور دوسری خصوصیتوں نے جیسا کہ گذر چکا نہ صرف کونے کا بلکہ سارے عراق' بلکہ سارے مشرق کا ان کو امام اور پیشوا بنادیا تھا' سفیان بن عینہ کے حوالہ سے جو بیفتر افقل کیا جاتا ہے۔ یعنی وہ کہا کرتے تھے۔ سفیان بن عینہ کے حوالہ سے جو بیفتر افقل کیا جاتا ہے۔ یعنی وہ کہا کرتے تھے۔ '' دو چیزیں ایسی تھیں جن مے متعلق میرا خیال تھا کہ کوفہ کے پل کے پار بھی نہو سکیں گی ۔'' کھوں سے دیکھنا پڑا کہ دنیا پروہ چھا گئیں ۔''

کہتے کہ:

''ابوطنیفہ کے اجتہادی آراء اور حمز ہی قراُت کی طرف میرااشارہ ہے۔' سفیان کا بیر بیان شاعری نہیں بلکہ واقعہ تھا' میں نے شاید پہلے بھی کہیں ذکر کیا ہے آئندہ بھی تفصیلا اس کا تذکرہ آئے گا کہ آخر میں امام ابوطنیفہ کے ساتھ ابوجعفر منصور نے جو کچھ کیا تو منصور کے چچا جن کا نام عبدالعمد بن علی بن عبداللہ بن عباس تھا وہ گھرائے ہوئے بینچے اور منصور سے کہدر ہے تھے۔

تم نے آج بیکیا کیا 'اپ او پرتم نے ایک لا کھالواریں خودا پے ہاتھوں کھوا لیس بیر (امام ابوطنیفہ) اہل عراق کا فقید اہل مشرق کا فقید تھا۔ (ص۱۸۲)

ا ساسلہ میں اطیفہ بینقل کیا ہے کہ بعد کولوگ سلم کے ای بیٹے عباس کو کہتے کہ تیرا باپ اگر اس زیانے کے مقتولوں کی انگوٹییوں کے علاوہ تر کہ میں اور پچھے نہ بھی چھوڑ تا جب بھی تو ایک فارغ البال وارث اپنے باپ کابن سکما تھا۔ ۱۲



واقعہ یہ ہے کہ ابوجعفر مضور اضطراب وسراتمیگی کے جس حان بی اس وقت بتلا تھا بجڑکے چھتے بیں ہاتھ دے ویتا اگر ایک ایسے نازک وقت بیں امام ابوحنیفہ پر ہاتھ وُالیّا اس وقت تک تو صرف ابراہیم ہی کی بلاسا منظی اور کہیں بیجا قت اس سے سرز دہو جاتی تو بجائے" یک نہ شدووشد" کی مصیبت بیں گھر جاتا 'جس کا انداز وخو دا بوجعفر سے زیادہ کو کی دوسرانہیں کرسکا تھا حالت تو بیتی کہ ہر لحماس کوخطرہ تھا کہ کوفے والے اس پر تو سے کہ سلیمان بن مجاہد جو ابوجعفر منصور کے خاص امراء بیس سے توٹ پڑیں کے طری میں ہے کہ سلیمان بن مجاہد جو ابوجعفر منصور کے خاص امراء بیس سے ان کا بیان تھا کہ ان ہی دنوں میں جب ابراہیم کے خروج کی وجہ سے ہم لوگ پریشان سے تھا جا بھی میں جھے ہما شروع

''سلیمان! ہو سکے تو تم اپنے لئے اور اپنے اہل وعیال کے لئے کسی محفوظ محمانے کانظم کرلو کیونکہ کوفیہ والے تہارے صاحب (ابوجعفر) پریک بارگی توٹ یونے کے لئے تیار ہونکے ہیں۔ (ص۲۳۹)

سلیمان کہتے ہیں کہ اس خبر کے سننے کے ساتھ ہی ہیں بھا گا ہوا خلیفہ کے پاس پہنچا اور جو خبر لی بھی اس سے مطلع کیا لکھا ہے کہ ابوجعفر نے سننے کے ساتھ فور آ اپنا آ دمی ابن مقرن کے پاس دوڑ ایا (بیابن مقرن کوفہ کامشہور صراف تھا' اور پبلک سے بہ ظاہر ملا ہوا تھا' کیکن اندرونی طور پر ابوجعفر کی جاسوی کا کام کرتا تھا) ابن مقرن بلایا گیا سخت پریشانی کے لہجہ ہیں ابوجعفر نے اس سے کہنا شروع کیا۔

ویحک قد تحرک اهل خرائی ہو تیرے لئے کوفہ والے تو چل الکوفه.

سلیمان کہتے ہیں کہ اس پر ابن مقرن نے منصور کو اطمینان ولایا کہ آپ اس معالمہ کو جھ پرچھوڑ ہے کوئی صورت حال اگر پیش آئے گی تو ہیں اس کی پوری مگر انی کر رہا ہوں' ابن مقرن کے بیان سے منصور نے اطمینان کی سانس لی۔

الغرض بدادراس فتم كے بيلوں واقعات سے بآساني سمجما جاسكا ہے كدا جاكك



ایک ایی شورش اور بنگاے کی حالت میں امام ابوحنیفہ پر ابوجعفر نے آگر ہاتھ نہیں ڈالا تو قتی مصلحت کا بھی اقتضا تھا لیکن بیصرف وقتی بات تھی جیسا کہ معلوم ہوگا امام کے ساتھ مضور نے آئندہ جو کچھ کیا اس میں بہت بڑا دخل ان کے اس طرز عمل کو تھا جو حضرت ابرا بیم کے خروج کے دیا اس میں انہوں نے اختیار کیا تھا اس وقت منصور صرف وقت تا لئے کے لئے دم ساد ھے رہا بلکہ عمس الائمہ زرنجری (زرگری) کے حوالے سے کردری تا لئے کے لئے دم ساد ھے رہا بلکہ عمس الائمہ زرنجری (زرگری) کے حوالے سے کردری نے ایک روایت بوقا کی ہے اس سے قو معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ منصور نے جو پچھ کیا اس کی تیار یوں میں دہ اس زمانے سے مشغول تھا میرااشارہ کردری کی اس روایت کی طرف ہے جس میں ہے کہ:

"جب ابراہیم بن عبداللہ نے بھرے میں خروج کیا اور منصور تک لوگوں نے پی خبر پہنچائی کہ اعمش اور ابو صنیفہ کوفہ کے ان دونوں عالموں نے ابراہیم

ال سامش امام الوصنید کے معاصرین علی متے اصلی نام سلیمان بن مہران تھا آ کو علی ترج تھا اس لئے اعمش کے نام سے (چوعد ہے) مشہور ہوئے قراۃ اور حدیث کے امام ہیں امام الوصنیف اور ان علی جو تھا تھ سے لوگوں نے ان کو بڑی دلچ ہیوں سے ذکر کیا ہے مزاح میں معلوم ہوتا ہے کہ چھ ظرافت تھی طالب العلموں کو ایک ون کھا نا لا کھا نے لکے طلباء علی بعض شوخ مزاح سے انہوں نے کہا کہ جتنالا کے جا کی گھاتے چلا جانا چاہے دیکھیں کب تک کھلاتے ہیں آ ٹرجو چھھر میں تھا سب لاکر کھو دیا اور آ خریس تھا سب لاکر کھو دیا اور آ خریس ہو لے ارے شریروا تم نے میر ااور میری ہوی تک کا کھانا سب کھالی طلبہ ہوا گے اور چند ہو تھے اس میں ان کی ہوی کے ماموق افتیار کر لی ۔ لاکھ جنجو شرا اور ان کی ہوی نے خاموق افتیار کر لی ۔ لاکھ جنجو شرا اور ان کی ہوی ہیں جھڑ انہوں ہے کچھ پوچھے تے ظمیر میں ان کی ہوی نے خاموق افتیار کر لی ۔ لاکھ جنجو شرا کو ان کے ہوئی ہو تھے ہو گھور ان کی ہوں ہو تھ ہو گئی ۔ کہ اور ان کی ہوئی ۔ کہ ان کی ہوئی سید سے ان کی ہوئی ہو تھا تھے اور افتی کہ طلاق لینے پر آبادہ ہو گئیں ۔ اب تو آعمش کو بہت پر بیٹائی ہوئی سید سے امام ابو صنیفہ کے در دان سے پر بیٹی کر کنڈی کھنگھنائی تھا و امام کے صاحبزادے با ہرنگل کر آئے ویکھا آخمش ہیں۔ بلاکر لے گے۔ بھائی اس اندھ جرک راست میں کہاں صاحبزادے با ہرنگل کر آئے ویکھا آخمش ہیں۔ بلاکر لے گے۔ بھائی اس اندھری راست میں کہاں صاحبزادے با ہرنگل کر آئے کہ بوی میرے باتھ سے گئی بال بچوں کی فکر ہے کون پالے گا امام صاحب نے کہاتھ ہرون کو اشایا اور کہا لائے میا سے دیا کہا کہ میون کو ان کہا اور کہا لائی ہوں کی فکر سے کون کہا ہو کہا کہا کہ صاحب نے کہاتھ ہرون کو اشایا اور کہا لائی



کے نام خطوط کھے ہیں تب منصور نے بین کرابراہیم کی طرف ہے ایک جعلی خط اعلم شعود کے نام خطوط کے تام کھودا کر ہیںجے دونوں خطوط خط اعلم ابوطنیفہ کے نام کھوا کر ہیںجے دونوں خطوط قبول کر گئے گئے اس کومنصور نے امام ابوطنیفہ پر الزام لگانے کا ذریعہ بنا لیا۔ (ص ۲۱ ج ۲ کروری)

میراخیال ہے کہ آئندہ جوکارروائی منصورا مام ابوصنیفہ کے معاملہ بیں کرنا چاہتا تھا اس کی میتم پرتھی گویا اس ذریعہ ہے اس نے مقدمہ قائم کرنے کی ایک شہادت ہم پہنچائی بینی اگر امام ابراہیم کی تائید و حمایت کا انکار کریں گے تو اس وقت و کھانے کے لئے میہ ثبوت پیش کیا جائے گا۔

بہر حال آگرید واقعہ ہے کہ منصور نے کوئی الی جعلی کارروائی امام کے ساتھ کی تقیق اس کا مطلب ہی ہوگا کہ ابھی سے ان باتوں کے لئے وہ زمین تیار کررہا تھا جن کا ظہور بعد کو ہوا بلک نفس زکید اور ابر ابیم بن عبد اللہ کے خروج کے موقعہ برحسن بن قطبہ نے جس طرز عمل کو اختیار کیا تھا تو اس موقعہ پر بھی جیسا گہ گذر چکا اپنے خفیہ نمائندوں کو منصور نے تحقیقات کا تھم دیا تھا کہ اس محف کو کون بگاڑ رہا ہے اس کا پہتہ چلایا جائے بعض روایتوں میں ہے کہ منصور نے خفیہ کے ان آدمیوں کو یہ بھی کہا تھا کہ:

اس ک گرانی کرتے رہوکہان قراء (بعنی علاء) میں سے کس کی آ مرورفت حسن

الماليومنية كالماكن المنافقة الماليومنية كالماكن المنافقة الماليومنية كالماكن المنافقة الماليومنية كالماليومنية كالماليومن

کے پاس زیادہ ہے 'یاحسن ان میں سے کس کے پاس زیادہ آ مدورفت رکھتا ہے۔'' میں نے لکھاتھا کہ اس دقت بھی خفیہ والوں کی رپورٹ خلیفہ کے پاس بھی پیٹی تھی کہ:

> انه یدخل علی ابی ابو ابوضیقک پاس آتا جاتار بتا ہے۔ حنیفة (ص۱۸۲)

میرے خیال میں بیساری کارروائیاں منصور اپنے اس ارادے کی بخیل کے لئے کررہاتھا جے امام کے متعلق ابراہیم کے فروج کے زمانہ میں طے کرچکا تھا معاملہ کی عام آدی کا نہ تھا امام اہل العراق امام اہل العراق امام اہل العراق امام اہل العراق امام علی متعلق و مہیا کررہا تھا تا کہ آئندہ پلک کومطمئن کرنے کے لئے امام کے ان ہی باغیانہ چال چلن کو پیش کر کے ٹابت کرے کہ بیس جو پچھ کررہا ہوں ضابطہ اور قانون کا بحق اقتضاء ہے۔

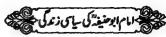
حضرت ابراجيم كاسرابوجعفر كے دربار ميں

بہر حال دونوں بھائیوں کے خردج کا یہ قصہ تم ہوگیا کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم کا سرمبارک جب منصور کے ساتھ بی منصور بلبلا کررو پڑاد کیفے دارک جب منصور کے آنسو حضرت ابراہیم کے رخسارے پرگرر ہے تنے منصور روتا جاتا تھا کہ:

"قتم ہے خدا کی جوشکل پیش آئی میرے لئے سخت نا گوار ہے گرکیا کیا جائے ایراہیم! تم ہمارے ساتھ جتلا کئے گئے اور بی تمہارے ساتھ جتلا ہوا۔ (ص۲۱۲ کامل ج۵)

پھر در بارِ عام ہوا خلیفہ کے حاشیہ نشین کے بعد ویگرے داخل ہوتے جاتے تھے اور ابراہیم کے حل میں خت ست کہتے تھے لیکن مصور کو دیکھا جا رہا تھا کہ خاموش منہ بھیلائے بیٹھا ہے جب ایک اور صاحب جن کانام جعفر حظلہ تھا' آئے اور آ کرانہوں





نے خلیفہ کو خطاب کر کے کہنا شروع کیا۔

ا پنے بچا زاد بھائی کے ساتھ جوسلوک آپ نے کیا خدا اس کا آپ کو اجر دے اور ان سے آپ کے حق میں جو زیادتی ہوئی اسے معاف فرمایئے۔(ص۲۱۲)

ال پر منصور کچومنظر ع ہوا یہ بھی کہتے ہیں کہ کی بد بخت نے حضرت ابراہیم کے چہرے پر تھوک پھینکا اس نے خیال کیا تھا کہ منصور اس کام سے خوش ہوگالیکن دیکھا کمیا کہ چوب دار نے منصور کے تھم سے اس کی ناک پر کے مارر ہے ہیں اور غصہ میں منصور کے بھینک دوبا ہرلے جا کرمر دودکواس کی ٹا تگ تھیٹتے ہوئے آخریہی ہوا!

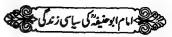
میں نے آخری واقعات کوقصد آاس لئے نقل کیا ہے تا کہ اس زمانے کے ان خلفاء کی روش اور سیاس حکمت عملی کا انداز و ہویہ بھی ممکن ہو کہ واقعی منصور کی آٹھوں میں سیہ آنسو تکر مچھ کے آنسونہ ہوں اور اس کا پیغل بقول عارف شیراز۔

> آ فریں بردل زم تو کہ از بہر ثواب کشت عُمروً خود را به نماز آمدہ

واقع میں بھی مستحق آفرین و خسین ہولیکن شخص طور پر میرے نزدیک صرف "درائے عامہ" کی خوشا مداور جا پلوی کے سر مظاہرے ہوتے ہیں افراد بادشا ہوں اوران کے حکام کی خوشا مدکرتے ہیں لیکن یقین سیجئے کہ خود حکومتوں اور حکمر انوں کا بھی عوام کی خوشا مداور جا بلوی کے بغیر کام چل نہیں سکتا۔

میرامطلب بیہ کدفتندفر وہونے کے ساتھ ہی امام ابوطنیفہ کی دھر پکڑکی طرف اگر منصور متوجہ نہیں ہوااس میں بھی جہاں تک میراخیال ہے محض رائے عامہ کے دباؤہی کو دخل تھا صرف ایک وقتی مہلت تھی جواپنے خاص حالات کی وجہ سے امام کول گئی تھی اور امام بھی اپنے اس انجام سے جو چیش آنے والا تھا نا واقف نہ تھے بلکہ تج بیہ ہے کہ''جہار شدید'' کے تاریخی طرزعمل کوایام ایراہیم میں انہوں نے جس وقت اختیار کیا تھا تو یہ طے ہی کرکے اختیار کیا تھا کہ:

سر المامانومنية كالمامانومنية كالمامانومنية كالمامانومنية كالمامانومنية كالمامانومنية كالمامانومنية كالمامانومنية



ان تتربص منکم الا احدی کینی دواچی باتوں میں سے کی ایک بات کی تم ے توقع کررہا ہوں۔"

کویا وی مشہور بات کہ مارا تو نمازی ورندشمبد ہونے کا ایک مغتنم موقعہ جو سائے آگیا ہے وہ ہاتھ سے کہا جاتا ہے اہراہیم صائع اور ابوطیف کے مسلک میں اختلاف نتيج من نبيس تقا بلك نتيج تك ينيج كراسة من تقالمام رحمة الله عليه مسلمانون كى كى باضابطة على صاحب قوت اجماع من شريك موكر جائع تص كداس فرض كواداكيا جائے اور ابراہیم بے جارے کی قلندری مشرب میں بیدوور وراز کی را چھی۔ انہوں نے اينے قصے کومر و کے ایوان حکومت میں مختصر کر دیا اور امام ابوصنیفه انتظار میں رہے۔

فداشكرخورے كوشكر پہنچا كرد بتا ہم نے سى چندسال پہلے جب ان ک عرسا ٹھ سے متجاوز ہو چکی تھی لینی ایک حساب سے تو (۱۵) سال کے تھے اور اگر مورخ السعودي كے بيان كوميح تشليم كيا جائے تو خروج ابرا جيم كے زمانے يس مانتا پڑے

گا که (۸۲) سال کی عمراهام صاحب کی تھی ^لے

کچھ بھی ہو کتنے ہی دن انظار میں ان کو کاشنے بڑے ہوں لیکن خدانے اس سعادت میں شرکت کا موقدان کے لئے بہم پہنچادیاجس میں اگر مرنے سے پہلے شریک نہ ہوجاتے تو شاید ابراہیم صائع کے سامنے جو گفتگوا مام نے کی تھی اس کو پیش کر مے ممکن تقالوگ ان برجبن اور بزولی کا الزام قائم کرتے کوئی شبہ قبیں کداس دفعہ ' نفس زکیہ' کے خروج کے وقت جو تیار یال عمل عی آئی تھیں اور سارے ممالک محروسدا سلامید عی اس تحريك كاجوجال بجهاديا كياتها ادريمي دوسرا سباب ايس تتع كدغالب قرينه كامياني ہی کا بھا گذر چکا کہ خود ابوجعفر منصور کو جتنا مابوس اس زمانہ میں پایا گیا اور کسی موقعہ پر میہ

المام ابوصنف کے س ولاوت کے متعلق عام طور پر اگر چدیکی مشہور ہے کہ مد جری میں پیدا ہوئے کیکن المسعو دی نے اپنی کتاب مروج الذہب میں وفات کے وفت ان کی عمر (٩٠) بتا کی ے دیکھوس ۹۱ بر حاشیہ کا مل این اثیر تعجب ہدے کہ اس جلیل القدر مورخ نے اختلاف کا بھی ذکر میں كياب اسمئله كتحقيق انشاء الله اي كتاب " تدوين فقه " من كرون كاسا ا



حال اس پر بھی طاری نہیں ہوا۔ لیکن پھر بھی '' جنگ'' کی آگ میں کودنے والوں کے سامنے اس کی دونوں شاخیں ہوتی ہیں اور جنگ کی اس دوسری خصوصیت پرامام کی نظر نہ ہوتی تو کس کی ہوتی یقییا '' جہار شدید'' کے مسلک پر وہ کامیابی اور ناکا می دونوں پہلوؤں اور ان کے سارے مواقب ونتائج کوسوج کر شریک ہوئے تھے اس لئے آئندہ جو واقعات پیش آئے اطمینان سے انہوں نے ان کو برداشت کیا اس مسئلہ میں امام کی زندگی کابیآ خری باب ہے اور اب ہم اس کو بیان کرنا چاہتے ہیں۔

جیبا کہ میں لکھ چکا ہوں حضرت ابراہیم کی شہادت کی خبر جوں ہی منصور کے کان میں پینی بے ساختداس کی زبان پر بیشعرجاری ہوگیا۔

> فالقت عصاها واستقربه النوى كما قر علينا بالاياب المسافر

بغداد کی تغیر کے بقیہ کام کی تحیل

گویا ع: "شکر کہ جنازہ بمنزل رسید" کے فاری مصرے کا منصور نے عربی میں ترجمہ کیا یا اس عربی شعرکا فاری میں کی نے بیر جمہ کردیا ہے جس سے اس سکینت قلب اور طمانیت فاطر کا اندازہ ہوتا ہے۔ جس سے منصور کا دل معمور دلبریز تھا اب فضاصاف بھی سینی سادات کی جدو جہد کا خاتمہ زید بن علی کی کوششوں پر ہوا تھا حنی سادات باتی سے آخری خطرہ ان بی کا تھا خروج کے واقعہ سے پہلے چن چن کر ان میں سے اکثر کوشل کر چکا تھا جوزندہ سے عموم آجس دوام کی سز امیں جتلا سے لیے آتی یہی دو بھائی رہ مے سے ان کو چھان کو

ارايومنية كارى كالمنافقة المنافقة المنا

بھی ختم کر کے پورے اطمیران کے ساتھ سانس لینے کا اس کوموقعہ ملاقد رہا ایس صورت میں جو خیال سب سے پہلے اس کے سامنے تھا بغداد کی تقییر کا قصہ تھا۔ این خلدون نے کھا ہے کہ:

جب ابوجعفر محرنفس زکیداوران کے بھائی ابراہیم کی جنگ سے فارغ ہوا تو قصر ابن میر و (جس کو دوران جنگ بیں اپنی قیام گاہ اس نے بنائی تنی) وہاں سے لکلا ادر پھر بغداد پہنچا ادراس کی تقمیر کے سلسلے کو اس نے پھر جاری کردیا۔ (ص ۱۹۷ج ۱۳ این خلدون)

نظامت تعميرات برامام كى بجائح جاج بن ارطاة كاتقرر

بھا مے ہوئے راج حروور پھرائی اپی جگہوں سے سینے گئے اور دجلہ کے کنار بے جیسے پہلے شائی کیمپ قائم تھا۔ پھراٹی ای تزک واحتشام کے ساتھ قائم ہوگیا۔ مشور بے کے لئے جولوگ پہلے جیسے بہلے شائی کیمپ بیل سے سب بلائے گئے کیکن ٹی بات صرف ایک نظر آتی ہے کہ اہل علم وفقہ میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں' اہام ابو حذیفہ بھی سے بلکہ مختلف وجوہ سے اہام صاحب کی ذات نمایاں تھی مرتفیر بغداد کا یہ نیاسللہ جب شروع ہواتو اہام ابو حذیفہ نہیں بلائے گئے اور کوفد کے ایک دوسر سے عالم جن کا نام مجاج بن ارطاق تھا کو پہلی دفعہ بھی اہام صاحب کے ساتھ وہ بلائے گئے شے کیکن اس دفعہ بغداد کے شاہی کہپ میں وہی آگے آگے نظر آتے ہیں ظاہر ہے کہ علائے حکومت کے خالفوں کا ساتھ دیا تھا۔ الخطیب نے تباح بن ارطاق کا ایک قول اہام ابو حذیفہ کے متعلق یہ تقل کیا ہے یعنی جات کہا کرتے

کان فی صحابة ابی حجاج ابو جعفر ودائقی کے مصاحبوں میں جعفر.(ص ۲۵۰ ج۲) تھے۔

الله چلے گئے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ملنے کو یول تو عباسید ال کو حکومت ضرور طی لیکن بڑی بھاری قیمت اس کی ان کوادا کرنی بڑی گر تف ہے اس و نیا پراوراس کی دوروز ولذتوں پر لاحول و لا قو ف



ای کا نتیج تھا کہ بغداد کی جامع مجد کا نقشہ بھی تجاج تی سے بنوایا گیا تھا اور ہمت قبلہ کی تعین میں بھی تجاج کا قبلہ کی تجاج ہی کی رائے پراعتاد کیا گیا الغرض امام کے مقابلہ میں تجاج کا مرتبہ روز بروز ابوجعفر بڑھا تا چلا جاتا تھا۔ پہلے ان کوبھر وکا قامنی بنایا گیا۔ بھر و کے بعد کوفہ کی قضاء ت ملی اور آخر میں تو اپ ولی عہدمہدی کے ساتھ منصور نے ان کوخر اسان می بھیج دیا جہاں ہے بڑی دولت کما کرلائے یا

ابوجعفركا حضرت ابراجيم كحمايتول سانقام

ادھرامام صاحب بدو کھورہے تھے کہ کوفہ سے جانے کے بعد ابوجعفر منصور کی طرف سے ان او کول سے انتقام لیا جارہاہے جن کی شرکت خروج کے اس واقعہ میں کسی نہ

ا جیا کہ جاج کے حالات سے معلوم ہوتا ہے کہ کوف کے متاز علاء میں ان کا شارتھا۔خطیب ن الكواب كركان مفتى الكوفريين كوف كم مفتى تق مرابتداء من بهار يب على حال تضغليب ی کی رعایت ہے کہ ایک چھوکری (شرقی لونڈی) ان کے پاس تھی وی کات کات کر جوسوت ان کو و تی تنی چ کراس سے گذراوقات کرتے تھے لیکن امام ابوطنیفہ کے مقابلہ میں ایک زرین موقعہ ان کو حومت میں زموخ حاصل کرنے کا ال میا افسول ہے کہ چرعلم ودین کے اقتضاؤں کی انہوں نے پروا ندکی کسی حقی مورخ کانہیں بلکہ خطیب کابیان ہے کہ بھر ویس سے پہلے جس قاضی نے رشوت لی وہ آ پ ہی کی ذات ستودہ صفات تھی' یہ بھی لکھا ہے کہ اس کوفیہ میں ایک حال توبیرتھا کہ لونڈی کے سوت پر گذارا تھا' جب خراسان ہے کوفہ والی ہوئے تو ستر بہتر غلام آ کے پیچیے تھے دولت کی متی اتنی سوار مونی کہ جماعت اور جمد کی شرکت اس لئے آپ نے ترک کردی کہ وام کے مجمع میں جانا پر تا ہے۔ ولچسپ لطیفدید پیش آیا که بغداد کی جامع مجد ک قبله کی ست امام ابوطیفه کی جگد آپ نے درست فرمائی تھی لیکن مجد بن کر جب تیار ہوئی تو طبری نے لکھا ہے۔ ان قبلتھا علی غیر صواب وان المصلى فيه يحتاج الى ان ينصرف الى باب البصرة قليلا (بغدادك مامع مجدكا تبله ورست نہیں ہے نمازی کو خرورت ہوتی ہے کہ باب البصر وی طرف تھے) (ص٢١١) کتے بیں کہ آخر مین خود کہا کرتے تھے کہ جب جاونے جھے مارڈ الا اب کو یاان پر کھلاتھا کہ بے دقو ف امام ابوصیفہ تھے یا حجاج مشہور جملہ کہ''صدر ہر جا کہ نشیمہ صدراست'' خطیب نے لکھا ہے کہ شروع شروع میں آپ بی کی زبان سے پیفقرہ نکلا۔



کی حیثیت سے ثابت ہوئی تھی بھرہ کے جتنے سربر آوردہ افراد جنہوں نے ابراہیم کی حیایت کی تھی ان کے علاقہ ملم بن قدید بھرہ کے گورز کو تھم دیا گیا کہ ہرا کی کا مکان ڈھا دیا جائے اوران کے خلستان کا ف دیئے جائیں !

ابوجعفر کی شتر کینگی

حالت بیتی کدان بی حنی سادات کے ایک فرد جونئس ذکیہ کے صاحبز ادے تھے عبداللہ الاشتر کے نام سے مشہور تھے بیہ بے چارے سندھ میں ایک ہندو راجہ کی بناہ میں

اسفرمان كے متعلق الك لطيف بحى چيش آيا ملم بن قتيہ كام جب ابوجعفر منصور كا بيفرمان آيا تواس نے ظيفہ سے لكوكرور يافت كيا كرا بنداكس سے كروں مكانوں سے يا نظستانوں سے ابوجعفر آگي ہوائ ہوگيا اس نے خيال كيا كہ ملم نے مير سے ساتھ فداق كيا ہے اورفوراً معزولى كافر مان بيجا كيا ہو جا رامعزول ہوگيا۔ منصور نے لكھا تھا كہ يرفى اور جو محجودوں كے درفتوں كے كاشنے كا تھم بيجوں تو جھے كا كوں ۔؟



زندگی گذارر ہے تھان تک کااس نے پیچھا کیا حتی کہ اس بے چار ہے ہندوراجہ پرفوج کشی تک کاس نے جار اللہ الاشتر کو حوالہ کرنے پر داجہ تیار نہ ہوا گئی تک کااس نے حکم دے دیا تھا۔ اگر رضا مندی سے عبداللہ الاشتر کو حوالہ کرنے پر داجہ تیار نہ ہوا گر چہڑا اُن کی کے منصور کے آدموں کے ہاتھوں شہید ہو گئے لیکن اس سے اس مخص کی شتر کہنگی کا انداز ہ ہوتا ہے آج تو سینکڑوں سال ان واقعات پر گذر بچے ہیں کیکن انداز ہ سیجئے امام ابو صنیفہ کا کیا حال ہوگا جن کے سال ان واقعات پر گذر ہے تھے۔

حضرت امام مالك سے انتقام

اور بية فير براه راست سياى لوگوں كے ساتھ اس كا برتاؤ تھا اى زمانے ميں جب كوفة سے لوث كر بغداد كي تغيير ميں شئر سرے سے مشخول ہوا ہے تو ہم د كھتے ہيں كه دارالجر ت كے امام حضرت امام مالك رحمة الله عليہ كے ساتھ انقامى كاروائى ہو ربى ہے مطلب بيہ ہے كہ محفظ ن كيہ كے خروج كے قصے ميں ذكر كيا گيا تھا كہ لوگوں نے طلاق والى بيعت كاعذر جب چيش كيا تھا تو امام مالك نے بيفتوكى دے كركہ يہ بيعت جرأ زبردتى لى كئى ہے اس لئے طلاق نيس پڑے كی۔ آپ نے فتوكى ديا تھا كہ جرى طلاق نہيں پڑى۔ اب واللہ اعلم خود ابوجعفر كا براه راست فر مان مديد بينچا تھا يا جعفر بن سليمان عباس جواس ذمان مديد بينچا تھا يا جعفر بن سليمان عباس جواس ذمان ہوا ہى كہ اى جعفر بن سليمان عباس خود اس نے متعلق تم نے كالعدم ہونے كا چونكہ فتوكى ديا ہوائى ديا ادام مالك پر سايمان عباس حكومت كى بيعت كے متعلق تم نے كالعدم ہونے كا چونكہ فتوكى ديا

لئ حضرت عبدالله وربائے انگ کے کنارے شکار کے لئے تشریف لے گئے تتے وہیں عباسیوں کی ایک خضرت عبدالله یا گیا جو بعد ایک فوج سے ٹر ہوئی اور شہید ہو گئے ایک بچہاس عرصے ش ان کا سندھ سے بغدادلا یا گیا جو بعد کو مدینہ منورہ بھیجے دیا گیا جس سے نسل جلی الاشتر کا پیلفظ عمر بی ہے اکبر کے وزن پر ہے اشتر باشتر جس کے معنی اونٹ کے ہیں بیفاری لفظ ہے۔ الاشتر عمر بی میں اس مختص کو کہتے ہیں۔ جس کی آ کھ کا بچھ حصہ لئے ہوا اور کی ہو۔ الا

ہے جوصر تے بغاوت ہے کوڑے سے بیٹا بھی اور بیان کیا جاتا ہے کہ موٹ سے سے حضرت والا کے ہاتھ اتر وائے ملے جس کی وجہ سے آخر عمر تک نہ ہاتھ پوری طرح اٹھا سکتے تھے اور نہ بدن پر چا درا ہے دست مبارک سے درست کر سکتے تھے کوڑوں کے متعلق بعض کہتے ہیں کہ تیں کوڑ ہے امام کولگائے گئے۔ بعضوں نے زیادہ تعداد بتائی ہے۔ یہاں تک کہ بعض روا تیوں میں ہے کہ سوکوڑے لگائے گئے۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ مار کی شدت جب حضرت کے لئے نا قابل برداشت ہوگئی تو بہوش ہو گئے۔ لوگ چاروں طرف سے دوڑ پڑے۔ کہا جاتا ہے کہ امام کو جب ہوش آیا تو سب سے پہلانقرہ زبان مبارک پر یہ جاری تھا۔

''لوگو! گواه رجو كه يس نے اپنے مارنے والے كومعاف كرديا۔''

درادردی کابیان ہے کہ امام کے ساتھ جب سے حادثہ پی آیا تو میں وہیں موجود تھا میں نے دیکھا کہ امام پر جب تازیانے کی مار پڑتی تو معا آپ کی زبان پر بید دعا جاری ہوجاتی۔

اللهم اغفولهم فانهم لا پروردگار!انالوگولكومعاف قرماد يجئ كيونكه يد يعلمون ل

حقیقت بہ ہے کہ امام دار الجرت جس کردار اور سیرت کی بلندی کا جوت اس واقعہ کے سلطے میں پیش کیا ہے جو دائیک مستقل مسئلہ ہے اور میرا خیال ہے کہ جیسے امام ابوضیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی سیاسی زندگی کے حقف اجزاء کو سیٹ کراس کتاب میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ضرورت ہے کہ امام مالک کے سیاسی خدمات کی اجمیت بھی لوگوں پر ظاہر کی جائے ممکن ہے کہ اللہ کا کوئی بندہ اس خدمت کے ساتھ موفق ہوان تفصیلات کو اس کے حوالہ کرتا ہوں کوئی شبہ نہیں کہ امت اسلامیہ کے یہی اکا بر ہیں جنہیں ہے کہ اندادہ بیشانی نی اسرائیل اوردوسری امتوں کے انبیاء ورسل کے سامنے سلمان جاہیں ہے کہ شادہ بیشانی نی اسرائیل اوردوسری امتوں کے انبیاء ورسل کے سامنے سلمان جاہیں

ا۔ یہ ساری تفصیلات علاوہ عام کم ابول کے این فرحون کی مشہور کماب وہیاج المذہب مل ۲۸ میں مل کتے ہیں۔ ۱۲

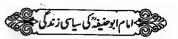
تو پیش کر سکتے ہیں ان ہزرگوں کو سلمانوں میں امامت کا مرتبہ آسانی ہے محض دنیا میں عطا کیا گیا ہے اور آخرت میں جو پکو دیا جائے گا اس کا تو آج ایراز و بھی مشکل ہے۔ میرا خود بھی تی چاہتا تھا کہ جب امام مالک کی اس قربانی کا ذکر چیڑ ہی گیا ہے تو تحورت ہے بھی اس ذیل میں درج کر دیتا لیکن کتاب بہت طویل ہو جاتی ماسوا اس کے حضرت والا کے شان شایاں بھی یہیں ہے کہ آپ کا ذکر کسی دوسرے امام کے تذکرے کے ذیل میں کیا جائے۔ ادبا ان می مختمر الفاظ پر تنا عت کرتے ہوئے میں امام الوضیف کے ساتھ آ کندہ جو واقعات پیش آئے ہیں ان کی طرف توجہ کرتا ہوں۔

کہنا یہ چاہتا ہوں کہ جن جن لوگوں نے خروج کے اس واقعہ میں پکے بھی حصد لیا تھا جب ان کے ساتھ حکومت کی دارد گیرکا قصہ ہر طرف چھڑا ہوا تھا۔ آخر امام مالک کا تصور کیا تھا؟ پوچھٹے پر آپ نے مسئلہ کا جوجے جواب آپ کی تحقیق کی روسے تھا۔ اس کا صرف اعلان بی تو کیا تھا اس کے علاوہ تو عملی دلچہیں اس واقعہ میں آپ کی اور پکھٹا بت نہیں بلکہ بالا تھا تی ان تمام مور شین نے جنہوں نے امام مالک کے اس فتو کی کا ذکر کیا ہے ان بی لوگوں نے یہ می ککھا ہے کہ امام مالک کے اس فتو کی کا ذکر کیا ہے ان بی

اسرع الناس الى محمد ولزم لوگ محمد فس زكيه پرثوث پرت (بيعت كرنے مالک بيته (ص٢٠١ ج٩ كے لئے) اور امام مالک اپنے گھر جاكر بيتے طبرى)

مرائم ملی بنتلق کے باوجود جبام مالک کے ساتھ بیسلوک کیا گیا توامام الدین بیسلوک کیا گیا توامام الدین بیشل میں ابراہیم کا ساتھ دے دے سے اور عسا کرعباسیہ کے سب سے بڑے سیدسالار حسن بن قطبہ کوعین وقت پر فلیفہ کے عکم سے سرتا فی پر آمادہ کرنے میں کامیاب ہو گئے تھے ان کا جرم یقینا امام مالک سے خت اور زیادہ سخت تھا کی نے میں ای جی ابن میں ای جلدی کی جاتی ہیں ای سے نیا بن فرحون کا بیان ہے کہ امام مالک سے انقام لینے میں ای جلدی کی جاتی ہے کہ امام مالک سے انقام لینے میں ای جلدی کی جاتی ہے لیے ابن نے حدون کا بیان ہے کہ:





حضرت امام مالک کے ساتھ مار کا واقعہ ۱۳۷<u>۔</u> جمری میں پیش آیا۔

کان ضربه سنة ست واربعین ومائة. (ص۲۸)

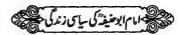
جس کے معنی یمی ہوئے کہ خروج کی مہم کے اختیام کے چند مہینے مشکل ہی ہے گذر ہے ہوں کے کیونکہ ابراہیم کی شہادت ہے اپنے شوال میں ہوئی اور جعفر بن سلیمان رہج الاول ۲۷ میں مدینہ کاوالی مقرر ہوکر پہنچاہے پہنچنے کے ساتھ ہی حضرت امام مالک کے ساتھ اس نے میکارروائی کی ہے۔

سوال یمی پیدا ہوتا ہے کہ امام مالک تو اتنی دور مدینہ بیل سے ان سے بدلہ لیا جائے اور امام ابوضیفہ سامنے کوفہ بیل مقیم بیل کوئی واقعہ ایسائیس ملتا جس سے ثابت ہو کہ امام کی بھی اس عرصے بیل حکومت سے کوئی باز پرس ہوئی ہوزیادہ سے زیادہ کوئی واقعہ جس سے حکومت کے بدلے ہوئے رویہ کا پہتہ چلتا ہے جسیا کہ عرض کر چکا ہوں وہ بغداد کی تغییری مشورے بیل اس دفعہ امام کے بغیر تجائ بن ارطاق کی طلی کا واقعہ ہوسکتا ہے۔ مسیح ہے کہ امام ابوضیفہ کی وفات کے سلسلہ بیل واقعات کا تذکر وہ کرتے ہوئے لوگوں نے منجملہ دوسرے اسباب کے ابراہیم بن عبداللہ کے خروج میں امام کی شرکت کا بھی ذکر اس حیثیت سے کیا ہے کہ حکومت اس کا انتقام لینا چاہتی میں امام کی شرکت کا بھی ذکر اس حیثیت سے کیا ہے کہ حکومت اس کا انتقام لینا چاہتی کی گرفت اس واقعہ کے سلسلہ بیل اگر ہوئی بھی ہوئی ہے جس کے معنی بیہوئے کہ امام کی گرفت اس واقعہ کے سلسلہ بیل اگر ہوئی بھی ہوئی ہے جس کے معنی بیہوئے کہ امام کی گرفت اس واقعہ کے سلسلہ بیل اگر ہوئی بھی ہوئی ہے دن خلاف تو قع باز پرس سے جو کہ دریا فت طلب یہی ہے کہ سب کی دھر پکڑ کے ساتھ اتن طویل مدت تک امام سے حکومت نے توض کیوں نہیں کیا اور استے دن خلاف تو قع باز پرس سے جو کیوں نیچر ہے۔ ؟

سوائح نگاروں نے تواس کا کوئی متعین جواب نہیں دیا ہے لیکن اس موقعہ پر بھی ہم واقعات کو پیش کردیتے ہیں میراخیال ہے کہ ان ہی میں اس سوال کے جواب کو شاید ہم پا سکتے ہیں۔







حضرت امام ما لک کوکوڑوں کی سزا

مطلب یہ ہے کہ جعفر بن سلیمان جس نے حضرت امام مالک رحمة الله علیه کو تازيانه كيسزاوي تقى المشخف كاحال توبيقا كهابراجيم بن عبدالله كيمهم ميں بعض اہم جنگل کارناموں میں کامیاب ہونے کے صلیمیں پہلی وفعہ مدینة منورہ کا والی بن کر کیا تھا کویا مجھنا جا ہے کہ نیا نو کر تھا نے نو کروں کا ہرانا دستور ہے کہ خرگوش پکڑنے کی کوشش کرتے ہیں ۔ لیکن کوفہ کا معاملہ بالکلیہ اس کے برعکس تھاعیسیٰ بن مویٰ جوالسفاح کے زمانے سے کوندکا والی تھا۔تقریباً حمیارہ بارہ سال ہے مسلسل کوفد کی حکومت اس کے ہاتھ میں تھی۔ حالانکدای بے جارے کی کوششوں سے نفس زکیداور ابراہیم کے بیسارے تھے تم ہوئے تھے۔ لیکن بجائے کی صلہ کے ابوجعفر منصور نے اس کو بدلہ بیددیا کہ السفاع نے ابوجعفر کے بعدعباس حکومت کی خلافت کے لئے حالاتکہ باضابطہ بیعت اس عیسیٰ بن مویٰ کے لئے لی تھی لیکن ابوجعفر کی نیت بدل کئی اور نیت تو اس کی پہلے ہی سے بدلی ہوئی تھی۔ میں نے شاید ذکر بھی کیا تھا کہ مدیدجس وقت اس کوروانہ کررہا تھا اس وقت بھی ول میں اس کے یہی خیال تھا کنفس زکیداگرختم ہوئے جب بھی میرا فائدہ ہے اورعیسیٰ کام آیا جب مجی میری راه کا کا نانکل جائے گا۔ میں نے کہاتھا کہ خلیفہ ہونے کے بعد ابد جعفر جا ہتا تھا كداس كے بعد كدى يراس كا بينا مبدى بينے _اندرى اندراس خيال يس غلطال بيال رہتا تھا ،حنی ساوات کے اس خطرے سے مطمئن ہونے کے بعد فضا کواسیے مطابق یا کر اب علانیا بے خیال کوظام رکرنے لگا'آ خرایک دن بلا کرصاف صاف این ارادے کا اس نے اعلان بھی کودیا عینی بن موی پراس کا اثر جو کچھ ہوسکتا تھا۔ طاہر ہے دونوں میں زماندتک سوال وجواب کا ایک سلسله جاری رمال بیمیون واقعات اس سلسله مین پیش آئے بالآ خرمینی بے جارے کومجور أمهدی کے لئے اسے حق سے دست بردار ہوتا پڑا۔

ا مورض ن اسلام من بهت سه دا قعات بیان کے بین میں کو ابوجعفر نے زہر بھی بلادیا تھا جس سے دہ اچھا ہوگیا۔ بعض کتے بین کہ گیارہ بلین درم دے کرمینی کو ابوجعفر نے رامنی کیا یہ لاہ



جمے اس پورے تھے ہے بحث نہیں بلکہ کہنا ہے ہے کہ کوفہ اور کوفہ کے سارے معاملات جس کے ہاتھ میں برسوں سے بھے ای سے حکومت جب بگڑ گئی آورز مانہ تک رکاڑ کا یہ قصہ چھڑا رہا'' بسااوقات نازک ترین صورت اختیار کر لیتا تھا الی صورت میں اگرامام ابوطنیفہ کی طرف سے اغماض اور چھٹم پوٹی میں حکومت اپنی مصلحت جمحتی ہوتو غالبًا محل وقوع کا اقتضا بھی بہی تھا۔

حجاج بن ارطاة کی پہلی نحوست

ایک طرف تو کوفہ کے والی کے متعلق بید سکلہ چیڑا ہُوَا تھا دوسری طرف بیہ ہوا کہ امام ابو صنیفہ کو چھوڑ کر کوفہ کے جس عالم کو منصور نے بڑھانا چاہا تھا لیمنی چاج بن ارطاق اپنے علم وضل کے لحاظ ہے خواہ ان کا مرتبہ پھی ہولیکن مسلسل ان ہے ایسے حرکات صادر ہونے گئے کہ امام ابو صنیفہ تو خیرا مام ابو صنیفہ تو خیرا مام ابو صنیفہ تو خیرا مام ابو صنیفہ تو تھے کی معمولی مولوی سے جو تو تھات قائم کئے جاتے ہیں وہ بھی ان سے پور سے نہیں ہور ہے تھے سب سے پہلی خوست اس مخص کی بیشی کہ دنیا کے شہروں میں جس شہر کو تاریخی انتیاز ہونے والا تھا اس کی پہلی جامع کے قبلہ بی کو اس نے غلط کر دیا۔ خیال کیا جاسکتا ہے کہ ہر پانچ وقت میں لوگوں کو اس مجد میں اپنے آپ کو اور اپنی صفوں کو خواہ ٹو اہ ٹیز می رکھنے پر جو مجبور ہوتا پڑتا ہوائی وقت ہے میں اس خواہ کو اس خواہ شور کو خواہ ٹو اہ ٹیز می رکھنے پر جو مجبور ہوتا پڑتا ہوائی وقت ہے

لله بھی بیان کیا جاتا ہے کہ البہ تعفر فرق کو اس پر آبادہ کیا کہ وہ مہدی کے سوااور کمی کی ظافت پر
آئدہ داخی بیس بیس اس کا اعلان کریں مہدی اس زبانہ یس نوجوان تھا۔ کہتے ہیں کہ فوج والے عوا

یہ نزہ دکاتے تھے کہ ع۔ فقدر صینا بالفلام الامود ایعنی ہم لوگ تو اس امرواڑ کے کی حکومت پر
راضی ہیں خود البہ جعفر بھی سینی کو بلا بلا کر سجما جاتا کہ برادر عزیز! ہم کیا کریں فوج والے اس
لوغر رفتی) کے سوااور کی کو ظیفہ بنائے پر داخی ٹیس میں یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ سینی بن موی
کے جیسے جی کھی فوجی یہ آواز لگاتے ہوئے چلتے کہ بھی وی (موی) کی گائے ہے جے آخراد کو لوس
نے ذری کر دیا۔ اگر چہ ذری کر نامیس چا جے تھے۔ لینی قرآنی آب فلید جو بھا وما کا دوا یفعلون
پر جے سینی معمورے اس کی شکایت کرتا تو جواب میں کہتا کہ میں کروں کیا ان فوجیوں کے قلب میں
توای فی (نوجواں) کی مجت رچ گئے ہے۔ او







ساختہ زبانوں سے جس تتم کے الفاظ مجاج کے حق میں نکلتے ہوں گے ان کے بعد ان کی وقعت بھلا کیا باتی روسکتی ہے شاید کوئی دوسرا خلیفہ یا بادشاہ جوتا تو مصارف کے مسئلہ سے یے بروا ہوکراس معجد کوشہبد کرا کے چربنوا بھی دیتالیکن ابوالدوائی منصورے اس کی بھی بھلا کیا تو تع ہو علی مل عالبایہ یا نجوں وقت کا مشغلہ نماز بڑھنے کے وقت نماز یوں کا اليا دستور بن گيا موگا كه جاج كوشاي كمپ يس زياده دن تك ابوجعفرر كه بحى نه سكا ـ اور يبلے بعرہ پھر كوفدك قاضى بنائے كئے ليكن بعيره پنج كرجيا كمورفين نے تكھا ہے۔ ان پررشوت ستانی کا الزام قائم ہوا البصر و نے متقلی کے بعد کوف مینے تو جہال غربت کی زندگی بر کر بیکے تھے ای کوفدیل عوام کے جمع میں شریک ہونے سے قاضی ہونے کے بعدان کوشرم آنے گی۔ای جذبہ کے تحت حمایت بلکہ جعد تک کی شرکت بندہ خدانے ترک کردی۔ میں توسیحتنا ہوں کہ طبقات این سعد وغیرہ میں جو بہ لکھا ہے کہ پہلے میابو جعفر منصور کی مصاجبت میں تھے بعد کومنصور نے ان کوایے بیٹے مہدی کے ساتھ خراسان ردانه كرديا ـ اس كى وجديمى يهى معلوم موتى بايخ آپ كوعراق مس تجاج بن ارطاة نے اتنار سوااور بدنام کرلیا تھا کہ کوئی جارہ کاراس کے سوانہ تھا کہ انہیں عراق سے دور خراسان دغیرہ علاقے میں کھدیٹر دیا جائے۔منصور کو پکھٹو اپنی بات کی بھی سچ تھی۔امام ابوجنيفه كے مقابله ميں ان كواس نے بلايا تھا'اب خود بى نبيس جا بتاتھا كدان كورايا جات دوسرے انہوں نے اس زبانہ کے علماء کی روشن سے الگ ہوکر عباسیوں کے شعار خاص (لباس سياه) كوبهي ابوجعفر كي خوشامه مين اختيار كرلياتها الغرض يجهدان بي باتو ل كي مردت تھی جونکا لے تونہیں گئے لیکن عراق کے عوام کی نگاہوں سے دور کردیئے گئے۔

ابوجعفركي امام مالك سيسياسي معافي

ہم دیکھتے ہیں کہ ای زمانے میں ابوجعفرا جا تک فج کا ارادہ کرتا ہے اور فج کے سلسلمیں وہ مدینہ منورہ بنچا ہے اوروہ کا ام مالک جن کے ساتھ اس کے عامل سلیمان بن جعفر نے ابھی ابھی وہ سب کچھ کیا تھا جس کا ذکر گذراان ہی امام مالک کوخصوصیت

المارادمنية كالماك المنافقة المارادمنية كالمارادمنية كالمارادمنية كالمارادمنية كالمارادمنية كالمارادمنية كالمارادمنية كالمارادم كالماراد

کے ساتھ اپنے پاس بلاتا ہے اور سلیمان نے جن حرکات کا ارتکاب کیا تھا اس کوسلیمان کا زاتی فعل قرار دیتے ہوئے ان کی معافی جا ہتا ہے سرف معافی بی تنہیں جا ہتا ہے بلکہ لکھا ہے کہ اہام مالک جب واپس تشریف لے گئے تو مدینے کے ای والی جعفر بن سلیمان کو کی واکر اہام مالک کے پاس اس نے روانہ کیا اور کہلا جمیجا کہ:

حفرت کے ساتھ جو بدسلوکی اس نے کی ہے اس کو بھیجے رہا ہوں آپ جس طرح چاہیں اس سے بدلہ لے سکتے ہیں۔ (ص ۱۸ الدیبان المہذب) ہیسا کہ حضرت امام کی فطرت عالی کا اقتضاء تھا آپ نے جواب میں فرمایا کہ: خداکی پناہ! قتم ہے اللہ کی ہر کوڑا جو میرے بدن پر اٹھایا گیا' رسول اللہ میں کے قرابت کا خیال کر کے ای وقت معاف کرتا چلا جاتا تھا۔''

ابوجعفر کی حضرت امام ما لک سے تعلقات وسیع کرنے کی کوشش

اپرجعفر نے اس پر قناعت نہیں کی بلکہ جب تک مدنیہ بیل رہامعلوم ہوتا ہے کہ امام
مالک سے اپنے تعلقات کوروز پروز زیادہ پر حاتا چلا جاتا تھا اور بھی مختلف طریقوں سے
حضرت امام کی ول جو یکوں میں ہم اس کو مشخول پاتے ہیں خود امام مالک اس قصے کے
راوی ہیں کہ ان ہی دنوں میں جب اپر جعفر منمور مدید منورہ میں تھا میں اس کے پاس پہنچا
اپر جعفر اس وقت گدے پر بیشا ہوا تھا میں بھی پاس ہی بیشے گیا۔ استے میں میں نے ویکھا
کہ ایک بچہ ہے جو بھی باہر آتا ہے اور پھرا عدر چلا جاتا ہے اپوجعفر نے بھے بوچھا کہ
آپ جانے ہیں یہ بچکون ہے میں نے کہانہیں الوجعفر نے کہا کہ یہ بیر الوکا ہے آپ کی
ہیت اور رعب سے اس کی بیر حالت ہور ہی ہے جو گھرا گھرا کر بھی اندر جاتا ہے اور بھی

امام ما لک فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ابوجعفر مجھ سے بعض علمی مسائل دریافت کرنے لگا بن میں بعض کے متعلق حلال ہونے کا اور بعض کے متعلق حرام ہونے کا میں نے نوٹوی دیا آخر میں میں نے دیکھا کے جھسے کہ رہا ہے۔



انت والله اعقل الناس واعلم تم خداك فتم (أس وقت) لوكول مس سب سالناس. واعلم زياده وانشمندا ورسب سازياده علم واللهو

امام ما لک فرماتے ہیں کہ بین کریس نے کہنا شروع کیا کہ۔

لا والله يا امير المومنين. بيس امير المونين خداكي شم واقعدينيس بـ

کیکن اس پربھی ایوجعفر پیرکہتا جاتا تھا کہ: . نہ بیت

"دنہیں تم ضرورسب سے بڑے دانشمنداورسب سے بڑے عالم ہوگراپ آپ کوتم چھپاتے ہو۔"

لىكىن ما د موكا كه:

یا امیر المومنین هذا عالم امیر المونین! آج ونیایش سب سے براعالم الدنیا الیوم. یکی ہے۔

کے الفاظ سے ابھی پچے دن پہلے د جلہ کے شاہی کیمپ میں ابوجعفر سے امام ابوحنیفہ کو فہ کے کوتاہ بخت والی عبدی کے عہد بے کوفہ کے کوتاہ بخت والی عبدی کے عہد بے معزول کرکے ابوجعفر جے میں آیا ہوا ہے۔

ابوجعفر کا تدوین فقہ مالکی کے متعلق اظہار خیال

کون کہ سکتا ہے کہ الوجعفرا مام مالک پرای "عالم الدنیا الیوم" کا عبد واس وقت بلغ اصرار کے ساتھ جو پیش کررہا تھا تو اس کے دماغ میں حکومت کے باغی ابو حنیفہ اور معزولی ولی عبد کی بیربات نہتی ؟

اگریس زنده رما تو تمہارے قول (بعنی اجتبادی مسائل) کو قطعاً لکھوا کر رہوں گااورائے تمام صوبوں میں بھیج کر حکم کروں گا کہ لوگ ای کے مطابق عمل کریں۔(ص۲۲۷)

جیما کہ ابوجعفر کے اس بیان سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہی واقعہ بھی ہے کہ آج جس ند بہ کوامام مالک کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اس وقت نہیں جب ابوجعفریہ کہدر ہا



تھا بلکہ اس کے بعد بھی امام مالک کی زندگی میں مدون اور مرتب نہیں ہوا تھا بلکہ بچ ہے ہے کہ ذور امام مالک کی بیک کے شمام نول کی زندگی کے تمام شعبول کو چیش نظر رکھ کر کتاب وسنت سے ان کے متعلق قوا نین پیدا کئے جا ئیں بلکہ جہال تک حضرت والا کے حالات سے معلوم ہوتا ہے طریقہ آپ کا بیتھا کہ پوچھنے والے نے اگر پوچھا تو اپنے معلومات کی بنا پر جو جواب آپ کے فزد کیہ ہوسکتا تھا وہ دے دیتے تھے بلکہ بساا وقات

دراصل تدوین فقداسلامی کی تاریخ کامیر برااجم اساس مسئله ہے تفصیل اس کی انشاء اللہ وہیں کی جائے گی ابواسحاق شیرازی کی طبقات النتباءاوراین خلکان کی تاریخ ان لوگوں کو پڑھنا جا ہے جو اسمئل کی تحقیق کرنا جا ہے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک کی زندگی کے آخری دنوں میں قیروان (مغربی افریقہ) سے ایک صاحب اسدین فرات راسے کے لئے مدیندامام مالک کے پاس آئے سے بوے ذہین آ دمی تھے اور تھے نو جوان دیاخ ان کا فطر با قانونی تھا امام مالک سے طرح طرح کے سوالات كرتے جن كے امام عادى ند سے آخراك دن آپ نے فرمايا كه صلىسلة بنت صلىسلة اذا کان کد کداً (لین ممائی برتو ایک زنیر کے بعد دوسری زنیراس کی بینی پیدا موتی بی چلی جائے گ۔ اليا ہوتو كيا ہوگا۔ يوں ہوتو كيا ہوگا) اور اسدے آپ نے فرمايا كدائي ذوق كي تشفى اگر جا ہے ہوتو عراق طے جاؤیعنی ابوصنیفہ کے شاگردوں کے پاس مجلے جاؤ۔اسدحسب ارشادعراق پہنچ امام ابو صنیف کے مختلف شاگردوں سے استفادہ کرتے ہوئے آخر میں انہوں نے امام محمد کو پکڑلیا۔امام محمد نے بھی پوری توجہ سے ان کو پڑھا نا شروع کیا۔ لکھا ہے کہ چوٹج ڈال کرچڑیا جیسے اپنے بچوں کو دانہ کھلاتی باس طرح امام محد نے اسد کوفقہ کھول کر بلا دی۔اسد نے اس عرصے میں امام ابوحنیفہ کی مجلس وضع توانین کی دونہ کتابوں کی فقلیں مجی حاصل کیں۔ان کو لے کروہ مصر مینچ اورامام مالک کے شاگردوں نصوصاً ابن القاسم سے انہوں نے ان بی حقی غرب کی کتابوں کی روشی میں امام ما لک کے فتووں کوجمع کیا کرتے یہ تھے کہ سوال تو امام ابو صنیفہ کی کتابوں سے چنتے اور جواب اس کا ابن القائم امام مالک ك ذا ق كو پيش نظر ركه كرجودية احدرج كريلية يول انهول في امام ما لك كے اجتبادات كوايك كتاب كي شكل مين مدون فرماديا تحا- ابتداء مين اس كتاب كانام الاسعه بيتحا بعد كو يحون ايك ما لكي امام نے اس میں کچھردو بدل کیا'' مدونہ'' امام مالک '' کے نام سے اب یہی محون والانسخ مشہور ومتداول ہے چیپ بھی گیا ہے جس کا مطلب میں ہوا کہ امام ما لک کا غد جب امام ابوطنیفہ بل کی مجلس کے سوالات ک روشی میں مدون ہوا ہے تفصیلی بحث کے لئے مقدوین فقہ کا انتظار کیجئے۔۱۳



آپ یہ بھی فرمادیتے کہ مجھے معلوم نہیں کہ اس کا کیا جواب دیا جائے بیبیوں سوالات کے متعلق علیانے لکھا ہے امام مالک نے لا ادری لین ہم نہیں جانتے فر مایا۔

لیکن ابوجعفر کے ان الفاظ سے معلوم ہور ہاہے کہ ووامام مالک کے اجتہادی نتائج کوئمی با ضابطہ قانون کی شکل میں مرتب کرانے کا مسودہ طے کر چکا تھا اور یہ بھی کہ اس کو حکومت کا قانون قرار دیا جائے بیرائے بھی اس کے سامنے آپھی تھی۔

تدوين فقه مالكي سے ابوجعفر كا پوشيده سياسي مقصد

سوال یہی ہوتا ہے کہ اس سے پہلے بید خیال اس کے وہاغ میں کیوں نہیں آیا امام مالک اوران کے علم کی شہرت تو ایک زمانے سے پھیلی ہوئی تھی گی دفعہ منصور مدینہ آیا اور آ کر چلا گیا لیکن اس قتم کے خیالات اس سے پیشتر بھی کی کے سامنے ظاہر نہیں گئے۔

الی صورت میں کیا بیصرف بے بنیا دی نری بدگمانی ہی ہوگی آگر سمجھا جائے کہ امام ابوضیفہ کے مقابلہ میں وہ ایک ٹی زمین تجاج ہن ارطاق سے مایوں ہونے کے بعد تیار کرنی چاہتا تھا بید دو کی تو شاید حدسے زیادہ متجاوز ہوگا۔ آگر ابو جعفر کے اس سفر جی کی اصلی غرض یا اس سفر کامشن اسی مقصد کو قر اروپا جائے لیکن منجملہ دوسرے اغراض کے آگر ایک غرض اس کی بیسی ہوتو اس کے انکار کی کوئی وجنہیں ہوسی ۔

اس وقت توجس کا جی چاہے جتنا ہوا وعولی چاہے کر بیٹے ۔ لیکن میں جب سوچتا ہوں کہ اس وقت کی دنیا کی سب سے ہوی حکر ال طاقت اعمل الناس اعلم الناس کا خطاب دیتے ہوئے اپنی حکومت کے سارے وسائل امام مالک کے قدموں کے پنچاس لئے ڈال ویتا ہے کہ اپنے اجتہادات وخیالات کوجس طرح چاہیں مدون ومرتب کرکے حکومت کے قانون کی حیثیت سے ان کونا فذکر دیں اپنے اپنے دل پر ہاتھ رکھ کر انساف کرنا چاہئے کہ کرنے والے کیا کچھ نہ کرگذرتے بہ ظاہراس میں شری خرابی بھی کوئی نہ تھی بلکہ میں عرض کر چکا ہوں کہ امام ابوضیفہ تو بہی چاہجی تھائی لئے انہوں نے شریعت اسلامی کوایک باضا بطر دستور اور آئین کے قالب میں ڈھالی جی دیا تھالیکن امام الک کو اسلامی کوایک باضا بطر دستور اور آئین کے قالب میں ڈھالی بھی دیا تھالیکن امام الک کو



جس چیز نے امام مالک بنادیا وہ ان کی یہی بے نفسی اورظرف کی وسعت فطرت کی بلندی تھی۔

امام ما لك كاجواب

انہوں نے ابوجعفر کے اس ارادے سے داقف ہونے کے بعد جو بات جواب میں فر مائی کہ آج تک تاریخ میں گونچ رہی ہے مختلف مواقع پڑفل کرنے والے اسے نقل کرتے ہیں آپ نے خلیفہ کوخطاب کر کے فر مایا۔

"امير الموسين! آپ ہرگز ہرگز اليانہ سيج و يھے! سلمانوں كے پاس (مخلف علاء) كے اقوال بہلے ہے ہيں وہ حديثيں من چكے ہيں اور وايت روايت كر چكے ہيں اور اس كے پاس جو بات بہلے بنج چكی ہاى روايت كر و على بيرا ہو چكے ہيں اوراس كوا بنادين بنا چكے ہيں ہیں جس حلاقے كے باشندوں نے جو با تيں افتيار كر لى ہيں ان كو ان كے حال پر چھوٹر و يسخ ران الكيرى شعرانى وغيرہ)

اہام ہالک کے اس مشہور قول ہے مسلمانوں کے فروی اختلافات کے متعلق ان کے جس نقط نظر کا پنہ چلنا ہے۔ '' تدوین فقہ' والے مقالے میں جس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ تو خیرا کیک ستقل مسئلہ ہے یہاں میں دوسری بات کہنا چاہتا ہوں بینی اگر یہ مجھا جائے کہ ملا وعراق کہتے یا ابو حنیف اور ان کے تلا فدہ کہتے ان کے مقابلہ میں ابو جعفر جس خالفانہ مجاذک کے قائم کرنے کی تدبیریں کر رہا تھا اور حضرت امام مالک ہے اس معاملہ نفع اٹھانا چاہتا تھا اور امام مالک نے اس کے اس تیرکوائی ترکیب ہے ای کی طرف مستر دکرنا چاہ ہوتو اس پر تعجب نہ کرنا چاہتے طاہر ہے کہ امام مالک تجائی بن ارطاق جیے مسئلے کھلکے عالم تو سے نہیں کہ حکومت کے میلان کو پاتے بی امام ابو جنیف کو ب وقوف قرار دیتے ہوئے اپنا سب کچھ اس کے قدموں میں نگار کرنے کے لئے آماوہ ہو جاتے دینا سب بچھ اس کے قدموں میں نگار کرنے کے لئے آماوہ ہو جاتے درنے استاگر تو ہو جاتے درنے استاگر تو ہو جاتے نے اس اور ان جیے دوسرے اہل علم اپنے آپ خدائخ استاگر تو تو بی جو تے آتا وہ ہو جاتے خدائخ استاگر تو تو بی جو تے آتا وہ ہو جاتے خدائخ استاگر تو تو بی جو تے آتا وہ ہو جاتے خدائخ استاگر تو تو تی ہوتے تو آتی جیسے جاس اور ان جیے دوسرے اہل علم اپنے آپ



کو کم کر بیشے شایدامام مالک بھی ان ہی گم شدولوگوں بی شریک ہوجاتے لیکن وہ جان رہے تھے کہ بذات خود بات غلط ہو یا سیح لیکن جس مقعد کے لئے چیش کرنے والا چیش کر رہاہے و مقعد قطعاً غلط ہے۔

میراتو خیال ہے کہ مسلمانوں ہی کی تاریخ میں نہیں بلکہ دنیا کی تاریخوں میں بھی نیک نفسی بلکہ دنیا کی تاریخوں میں بھی نیک نفسی بلندنظری انجام بنی کا ایک ایسانموندا ما لک نے چیوڑ اہے جس کی نظیر مشکل ہی سے مل سکتی ہے بہ خلا ہرا کی بڑے بعر ہے موقعہ کو گایا انہوں نے کھو یا تھا واقعات نے تا بت کیا کہ اس نے ندایام کو کم ہونے دیا اور نہ ان کے خدمات کو گ

ظاصہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے علمی خدمات کا جو اثر حکومت عباسیہ کے مرکز عراق اور دوسرے مشرق ممالک پرقائم ہوگیا تھا۔ اس اثر اور اقتدار کے ختم کرنے کی کی ایک واحد تدبیر تھی کہ امام مالک کو ابوحنیفہ کے مقابلہ میں لا کھڑ اکر دیا جائے مجموی

ا میرا مطلب یہ ہے کہ جیسا کہ بیس نے عرض ہی کیا ہے کہ دھڑت امام مالک نے اپنی زندگی این جا بہت ادات کو باضابطہ کی کتاب کی شکل بیل مدون ہی جہیں فرمایا بلکدان کے مشہور تمیذ اہہب کے حوالہ ہے لوگوں نے قال کیا ہے کہ کس سوال کا جواب امام نے ویا اہب موجود تھے انہوں نے چاہا کہ اس جواب کو اس کو اللہ ہے اس کہ کھومت بیلی تہیں جات اس جواب کداس جواب کی امام عفر فرما ہا ہیں اور کہ در ہے ہیں کہ کھومت بیلی تہیں جات اس جواب کداس جواب پر آئندہ بیل قائم بھی رہوں گا پائیس ۔ (مس ۱۳ این فرحون) کیکن خدانے ان کے بعدا ایسے لوگول کو کھڑا کر دیا جنہوں نے امام کے فرہب کو یا ضابطہ شکل بیل مدون کر دیا اور ٹھیک جیسے مشرق بیل عباس کو کھڑا کر دیا جنہوں نے امام کے فرہب کو یا ضابطہ شکل بیل مدون کر دیا اور ٹھیک جیسے مشرق بیل عباس کو خوش نی فرہب کو ایک فقہ کی فقہ کو ایک کی فقہ کو این مقر کی تکومت کا وستور بتا ایا امام کی فقہ کو این مقر کی تکومت کا وستور بتا ایا امام کی خوش نی بی بی کا خوص کی دستور بتا ایا امام کی خوش نی بیل کو کہ الی فقہ میں بڑے ہیں ہو کہ الیا ہے کہ الوں نے تا کہا ہے کہ ماک کی فقہ کی بیل ہو تی اور شوافع میں کو کہا ہے کہ ماک کی فقہ میں بڑی معرکة الآر الکھی کئیں جو واقعات کی بیل معرکة الآر الکھی کئیں جو واقعات کی دو اقعات ہیں وہ اس کی تھد ہیں بڑی معرکة الآر الکھی کئیں جو واقعات ہیں وہ اس کی تھد ہیں بڑی معرکة الآر الکھی کئیں جو واقعات ہیں وہ اس کی تھد ہیں بڑی معرکة الآر الکھی کئیں جو واقعات ہیں وہ اس کی تھد ہی ہو جعلنا من احبانہ یا ا



حثیت سے اس وقت سارے اسلامی ممالک میں امام مالک بی کی ستی الی تھی جن سے عکومت امام ابوصنیفہ کے مقابلہ میں فائد واٹھا سکتی تھی۔ لیکن امام نے اپنے چند الفاظ نے ابوجعفر کے اس آخری امید کو بھی ختم کردیا۔

عبای حکومت کی حضرت امام مالک کوآله کارینانے کی کوشش اوراس کی مایوی

اگر چه عباس حکومت کی طرف سے وقنا فو قنا خودا بوجعفر کے زمانے میں بھی ادرا بو جعفر کے بعد مہدی اور ہارون الرشید کے عہد میں بھی امام مالک کو مختلف طریقوں سے دوباره آماده كرنے كى كوششىل بوتى رئيل كيكن امام كافيعلد امام كافيعله تھا جو يجھانبول نے پہلی دفعہ ابد جعفرے کہا تھا وی آخرونت تک کہتے رہے ان کے سوائح نگاروں نے ان دا قعات کا تفصیل ے اپنی کابوں میں ذکر کیا ہے ای سلسلہ کا ایک مشہور لطیف مبدی كزمان كاب جوابجعفرمنصورك بعدعباس خليفة العنى لكما بكرمهدى مديد منوره آيا تھا۔ اینے آنے کی تقریب کے سلیلے میں دو ہزار اشرفیاں امام مالک کی خدمت میں ہدیدہ بھیجیں۔امام نے اشرفیاں لے لیس ای دن یا چنددن بعدمہدی کا حاجب (عرض بیکی) رہے امام کے پاس حاضر ہوا اور مہدی کابیہ پیغام پہنچایا کدامیر المونین کی خواہش ب كدرية السلام بغدادان كرساته آب بهي جلت كبت بي كدامام في جواب من رئيج سے کہا کہ 'المال عندي على حالہ' (لیمن جواشرفیاں خلیفہ نے بھیجی ہیں وہ بجنہ ای طرح رکھی ہوئی ہیں۔مطلب بیتھا کہ ان اشرفیوں کے دیاؤاورمعاوضہ میں خلیفہ نے اگر ية كلم ديا ہے تو ميں نے ان كوچھوا بھى نہيں ہے جس حال ميں آئى بيں اى حال ميں واپس ہو علی میں پھر آپ نے رہے کورسول اللہ عظیمہ کا قول سنایا جو آپ فر مایا کرتے تھے کہ مدینه والوں کے بہر حال مدینہ ہی بہتر ہے کاش الوگ اس کو جائے ^آ

ل صريث كاسلى القاظ به بي المدينة خير لهم لو كانو ا يعلمون ص ٢٢٧ معجم المصنفين ج٢. المصنفين ج٢.



جیا کہ بل نے شروع بی بل بیان کردیا ہے کہ ابوجعفر مصور اور امام ابو صنیفہ کے درمیان قضاء وغیرہ کے قصول کولوگوں نے مجمدا کی طرح بیان کیا ہے کہ ان بیس کی قتم کی زمانی تر تبیب کا قائم کرنامشکل ہے۔

حفرت امام كے متعلق ابوجعفر كا آخرى فيصله

لیکن جہاں تک میرا خیال ہے جائ بن ارطا ہ کے تجرب کی ناکامی اور امام مالک کے جواب سے جو مایوی اس میں پیدا ہوئی اس کے بعد امام ابو حنیفہ کے متعلق خرج ایرا ہم کا واقعہ کے بعد جس طرز عمل کو اب تک وہ اختیار کئے ہوئے تھا یعنی بظاہرا مام سے ایرا ہم کا واقعہ کے بعد جس طرز عمل کو اب تک وہ اختیار کئے ہوئے کرنے کے بعد اپنے آپ کو اس نے کہ امام ابو صنیفہ کے متعلق آخری فیصلہ کا اس نے قطعی ارادہ کر لیا اور آئدہ جو واقعات امام اور ابو جعفر کے درمیان چی آئے ہیں میرے زدیک اس آخری فیصلے تک چینے کی یہ تدیرین تھیں۔

بغداد کی قمیر کی مدت

امام الوصنيف و فات و اما و رجب مل ہو كی اور بغداد كی تغير مل ووسرى دفعہ الوجعفر الم الم عصفول ہوا جيسا كہ لوگوں كا بيان ہے پورى تغير سے چار سال ميں فراغت حاصل ہو كی گو يا بغداد كی تغير كہ تحيل اور امام الوصنيف كی و فات كا زمان قريب بى قريب ہوان چار سالوں ميں ہے ہے الاج عفر سفر تح اور امام مالك ہے تفتگو قريب ہوان چارسالوں ميں ہے ہے الاج عفر سفر تح اور امام مالك ہے تفتگو كرنے ميں مشغول رہائے گويا اس بنياد پر يہ جمعنا چاہے كہ الوجعفر كا امام الوصنيف سے بعد يد تعلق ملائے ہے اس كے بچھے زمانے ميں پيدا ہوا جہاں تك قياس كا جديد تعلق ملائے ہے و اس كے بچھے زمانے ميں بيدا ہوا جہاں تك قياس كا اقتضاء ہے بي دو ڈھائى سال كى مدت ہے جس ميں امام الوصنيف كومتعدد بار ہم الوجعفر كے بيں ہو تو الدے بيا افاظ جو قل كے بيں كے دربار ميں پاتے ہيں موفق نے ملى بن على الحمر كى كے دوالہ سے بيا افاظ جو قل كے بيں كے دربار ميں پاتے ہيں موفق نے على بن على الحمر كى كے دوالہ سے بيا افاظ جو قل كے بيں كے دربار ميں پاتے ہيں موفق نے على بن على الحمر كى كے دوالہ سے بيا افاظ جو قل كے بيں

الاستنفال با كانتال المنظمة ال

ابوجعفرنے امام کو کوفہ سے بغداد بلا کراپنے پاس روکا اور قضاء کے عہدے
پر (غیرمرة) لینی کے سے زیادہ مرتبہ مجبور کرتار ہا۔ (ص ۱۵ اج ۲)

اس کا بی مطلب ہے اور غیر مرة لینی ایک سے زیادہ مرتبہ امام کو بلا بلا کراپنے
پاس رکھتا اور قضا کے عہد ہے کو قبول کرنے پرامام کو مجبور کرتا رہا بیامام کی زندگی کے ان
بی آخری دوڑ ھائی سال کے زمانہ کی باتیں ہیں قر ائن وقیا سات کی مدد سے ان واقعات میں جو ترتیب محمط بی اب ان واقعات کو درج کرتا

كوفه كاعلمي ماحول

واقعہ ہے کہ جس زمانہ کا ہے قصہ ہے اس وقت کو فہ قبۃ الاسلام بنا ہوا تھا نہ مرف اوی دولت ور وت کی اس شم میں رہل بیل تھی بلدای کے ساتھ زہدوتقو کی علم معرفت کے ببیوں سر چشے اپنی اپنی جگہ پر ابل رہے سے لیکن اس وقت تک مسلمانوں میں علم کی حیثیت سے تین بی چیز ول کو اہمیت عاصل تھی قر آن اور اس کی قر اُت و بسی علم کی حیثیت سے تین بی چیز ول کو اہمیت عاصل تھی ان مار سے تی بان می می میں علم کے متعددا تمرکو فہ میں اس وقت موجود سے ان میں زیادہ ترقوای قسم کے حصرات ہے جو اپنے فاص علم کے مواد وسر علم سے کم تعلق رکھتے تھے لیکن بھی ایسے جو اپنے فاص فن کے مواد وسر علم سے کمی دلی رکھتے تھے لیکن بھی ایسے وفقہ جو اپنے فاص فن کے مواد وسر علم سے کمی دلی کی رکھتے تھے علی الخصوص حدیث وفقہ میں بعض اوگوں کا بہی حال تھا بعن خصوصی خدمت تو ان کی حدیث وسنت کی روایت تھی مگر پوچھنے والے مسائل بھی ان سے پوچھتے تھے حدیث یا آٹار صحابہ فناوی کا بعین وغیرہ کی جو کہ میں چونکہ بیا حافظ ہوتے تھے اس لئے ان بی محفوظات ومعلومات کی مدر سے لوگوں کو جواب بھی دے دیا کرتے تھے اس لئے ان بی محفوظات ومعلومات کی مدر سے کو گور کو جواب بھی دے دیا کرتے تھے اس لئے ان بی محفوظات ومعلومات کی مدر سے کو کور واب بھی دے دیا کرتے تھے ان میں بعض بھی بھی تیاں اور دائے سے بھی کا میں کرتے تھے ای لئے ان لوگوں کا شار ایک طرف آگر محد ثین کے طبحہ میں کیا جا تا ہے امام



ابوطنیفہ کے زمانے علی اس میم کے متاز ترین محدث مفیان توری تھے ان کا اصلی کام تو کی تھا کہ حلقہ بنا کراپے مرویات لوگوں کوسنایا کرتے تھے جن علی رسول اللہ علی ہی تھا کہ حدیث بھی ہوتی تھیں اور صحابہ کے قادی بھی صحابہ کے بعد تا بھین نے جونوی ویے تھے اور ان کی بھی کافی تعداد جمع ہو چکی تھی۔ کی ان کا سب سے براعلمی سرمایہ تھا۔ لیکن یہ بات کہ انسانی زعدگی کے ہر ہر پہلو کے متعلق سوال پیدا کر نا اور پھر ان سوالوں کا جواب نکالنا پھر اپنے تلا نہ وکو ان کی تعلیم ویا خود ان شاکر دوں علی استنباط اور اجتباد کے ملک کو پیدا کرنے کی کوشش کرنا جہاں تک علی جا نا ہوں کم از کم کوفہ علی یہ اجتباد کے ملک کو پیدا کرنے کی کوشش کرنا جہاں تک علی جو تا تھا تو عالبًا این ابی لیگ و کام امام ابوطنیفہ کی مجلس وضع قوا نین کے سوااور کہیں نہیں ہوتا تھا 'انفر ادی طور پر اس کام کام جا رجبان اس عہد کے علاء کوفہ علی تھوڑ ا بہت اگر پایا جاتا تھا تو عالبًا این ابی لیگ و این شہر مداور سب سے زیادہ متاز تجائے بن ارطاق تھے ان تینوں بزرگوں کے متعلق کافی معلومات پہلے گذر ہے ہیں۔

سفیان توری شریک بن عبدالله مسعر بن کدام

اورامام ابوحنيفه كى بغداد مسطلي

میراخیال ہے کہ مدید منورہ سے واپی لوٹے کے بعد ابوجعفر منصور نے امام ابو صنیفہ کو جو بلانا چاہاتو عالبًا تنہا بلانا قرین مسلحت خیال نہیں کیا' واللہ اعلم کیا مسلحت پیش نظر محی ۔ ہوسکتا ہے کہ جہا طلب کرنے میں اندیشہ ہوکہ پلک میں امام کی ابمیت بڑھ جائے گی یا امام بی پریدائر قائم کرنا مقصود ہو کہ تہمارے علم وائر کوئی خاص انتیازی وزن میرے دل میں نہیں ہے۔ ابوجعفر سے جو گفتگواس موقعہ پر ہوئی ہے اس سے دوسر سے خیال کی ذیادہ تا تید ہوتی ہے۔

بہر حال کہا یہ جاتا ہے کہ کوف ابوجعفر منصور کا فرمان پہنچا جس بی لکھا ہوا تھا کہ کوف کے میں الکھا ہوا تھا کہ کوف کے در ایار کا وخلافت بی رواند کیا جائے یعنی ابو حذیف سفیان



توری اور ان دو کے علاوہ شریک لین عبداللہ انتھی اور مسعر بن کدام ال دو ہزرگوں کے نام بھی تھے۔

اس بیں شک نہیں کہ بجائے خودان دونوں حضرات کا شار بھی کوفد کی ممتاز جستیوں میں تھالیکن ابوصنیفہ تو خیر ابوصنیفہ تی ستھے کچی بات سے ہے کہ سفیان تو رک کی صف میں بھی شریک ہونے کے قابل میر حضرات نہ تھے اگر چہ نوعیت ان دونوں کے علمی خد مات کی

قاضى شريك بن عبدالله كاذكر مخلف مقامات ش يبلغ بحى كذر چكا ب بي صاحب بي جن کے متعلق ابن خلکان نے نقل کیا ہے کہ مہدی باور چی نے انٹرے کا حلوا کھلا کر خلیفہ سے کہا تھا کہ اب میہ مخض نکل بھا سے میں کا میاب نہیں ہوسکا۔ باتی مسع بن کدام کوف کی جامع مبجد میں حدیث بیان کیا کرتے تنے ابن سعد نے لکھا ہے کہ ان کی بوڑھی والدہ پڑی عابدہ زاہدہ تھیں۔ قاعدہ بیتھا کہ ایک گدا كند هے برلاد عددالده كوساتھ لئے ہوئے يوسجد على لاكراى كد سے وجھادية جس بران كى والده تونماز يرص ين مشغول موجا تن اورخودسر ان لوكون كملتدين بيدكر جوسناما ح تع مدييس روایت کرتے رہے جب فارغ ہو جاتے تو محرای کدے کو کندھے بر ڈال کر والدہ کو ساتھ لئے ہوئے گھر تشریف لے جاتے لکھا ہے کہ گھر اور معجد کے سواکوئی دوسری جگدان کے بیضے کی نہیں تتی م ۲۵۴ باتی سفیان وری شاید بهلی می کهیں و کر گذرا ہے اور یج توبیہ کداسلامی علوم سے تحووا بہت تعلق جن کا ہے و صفیان اور ان کے علمی مقام سے ناوا تف فہیں میں ابن جوزی نے ان کی متعمل سیرت کلمی ہے کہتے ہیں کہتمی ہزار حدیثوں کے راوی ہیں خود کہتے ہیں گدمیرے حافظ نے''مجھ سے مجی خیات نہیں کی اہراہیم کے خروج کے واقعہ می خطیب نے لکھا ہے کہ لوگ ان سے شرکت کے متعلق دریافت کرتے تو کہتے کہ نہ میں لوگوں کوشر کت کا حکم ویتا ہوں اور ندم ع کرتا ہوں ابتداء میں بعض امراء سے انہوں نے اراد کی تھی۔ لیکن بعد کواس میں خطرات محسوں ہوئے چرتموڑ اسر مابیا ہے دوستوں اور معتقدوں کو دے رکھا تھا ای کے نفع ہے زندگی گذارتے تھے کہا کرتے تھے کہ اگریہ اشرفیاں این پاس ندر کھوں تو بدولت والے مجھے اپنے چمرے کا رومال بی بنا چھوڑیں ابوجعفر منصور زندگی مجراس فکریس رہا کہ کسی طرح ان کوا پی حکومت میں شریک کرے لیکن کامیاب نہ ہوا۔ لکھا ہے کہ مکہ معظمہ میں متھے کہ ابدِ جعفر بھی ج کے ارادے سے مکہ چلاسفیان کو بڑی پریشانی ہوئی آخر کعبہ کے ملتزم کے پاس لیٹ مجئے اور دعا کرنے گئے کہ خداوند! ابوجعفرے جیمینجات دے کہتے ہیں کہ راستہ ى من ابدِ جعفر يهار موااور قبل مكه و بنيخ كه انقال مو كيالاش مكه بني و مين دفن كيا كياس ١٢



قریب قریب وی تھی جوسفیان قوری کی تھی بعض قرائن سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دربار
علی چنچنے سے پہلے ان حفرات کو کسی فررید سے اس کی فیر ہوگئی تھی کہ ظیفہ عکومت کا کوئی
عہدہ یا قضا کا عہدہ ہم لوگوں پر چیش کرے گا اور جیسا کہ جس نے عرض کیا کہ گوسب کے
سب برا بردر ہے ہے آ دمی نہیں تھے لیکن حکومت کی طازمت سے ان جس ہرا یک ناکارہ
تھا ممکن ہے کہ کرا ابت و ناگواری کے اسباب مختلف ہوں اتنی بات تو سب کے سامنے
کوفہ بی جس روز دیکھی جاتی تھی کہ قاضی بن ابی لیلی اور قاضی ابن شرمہ بے چارے کی
اس طازمت کے تعلق کی وجہ سے بدرگت بی ہوئی تھی جیسا کہ ابن سعد نے لکھا ہے کہ:

دو ابی شرمہ اور ابن ابی لیلی دونوں کا قاعدہ تھا کہ ابن سعد مشاء کے کوفہ
کے والی عیسیٰ بن موئی کے در بارجس مسامرہ (شب عبی) کے لئے حاضر ہوا
کرتے سے طریقہ یہ تھا کہ اپنی اپنی سواریوں پر بیدگورز کی ڈیوڑھی پر حاضر
ہو کرا جازت کے انظاریس کھڑے رہ ہے تھوڑی دیر بعد عیسیٰ کا حاجب جس
کا عیاض نام تھا وہ بھی اندر بلالیتا اور بھی کہددیتا کہ آئی آ ہے لوگوں کو گھر
جانے کی اجازت ہے ابن شرمہ جوشا عربھی سے نجھٹی کی خبر عیاض سے ن



کربھی بھی اس شعرکو پڑھتے (جس کا ترجمہ یہ ہے) جب عشاء کا وقت ہو چکا ہے اور نیند کا غلبہ شروع ہو جاتا ہے تو اچا تک عیاض دوراحتوں میں ہے ایک راحت کی خبر سناتا ہے (یعنی حضوری کی اجازت لاتا ہے یا چھٹی کی اور ہمارے لئے دونوں میں راحت ہے۔ (ص۲۳۵ج۲)

جإرون علماء كسامن ابوجعفر كااظهار مقصد

بہر حال چاروں حضرات الوجعفر کے سامنے پیش ہوتے ہیں بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ خروج ابراہیم کے بعد پہلی ملاقات خلیفہ سے ان لوگوں کی جو ہوئی تو اس نے تسلی دیتے ہوئے کہا کہ:

لم ادعكم الا المخير. يس في تم لوكول كو بجزا كيدا يح كام كاوركى (ص ١٨٠ ج ا موفق) ووسرى غرض سنيس بلايا -

مسعر بن کدام اور سفیان تو ری نے کس طرح رستگاری حاصل کی

اگریدواقعہ ہوتو گوخطاب اس میں سب کی طرف تھا گر جہاں تک میں خیال کرتا ہوں شاید زیادہ رخ اس خطاب کا ابوحنیفہ ہی کی طرف ہوگا کیونکہ وہی زیادہ بدنام تھے خیر پھی ہوتا گے بیان کرنے والوں نے جوقصہ بیان کیا ہے وہ بیہ ہے کہ اچا تک مسعر بن کدام کود کچھ گیا کہ وہ صف سے ٹوٹ کر خلیفہ کی طرف بڑھے چلے جاتے ہیں اور بے کا با ابوجعفر کے ہاتھ کوانے ہاتھ میں لے کرمصافحہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ:

"فرمایے آج کل جناب کا مزاج کیار ہتا ہے بندہ جب بہاں نہیں تھا تو اس وقت آپ رہے کیے اور آپ کے مویشیوں کا گھوڑوں کا کیا حال ہے' پڑوس میں آپ کے فلال فلال صاحب جور ہتے ہیں ان کی کیفیت کیا ہے





آپ کوکرچاکرکیے ہیں۔

كتي بي كمعرف اى كساته ياضافهي كياكه

"اور خرب كوفدك بندى و إلى كاليول كاحال بهت خراب ب-"

سارا در بارمسر کی اس حرکت کود کھے کر تتجیر تھا کہ آخران کو ہو کیا گیا ہے اور کیسی باتیں کررہے ہیں۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ آخر میں مسعر نے کہا۔

"أياآب مجهة قاضي مقرركرنا جائة بير"

آ خرکی نے آ مے بڑھ کران کو ہٹایا اور ملے کیا گیا کہ د مافی توازن اس مخض کا خراب ہو گیا ہے بعض لوگوں کا بیان ہے کہ امام ابو حذیف بی نے مسعر کے اندراس خیال کو پیدا کردیا تھا کہتم مجنونوں کی طرح با تیں کرنے لگنا۔

الغرض مسعر کی جان تو یوں پی گئی۔ رو کے سفیان ٹو ری سوان کے متعلق کہتے ہیں کہوہ بھا گ کے۔ اب خدا جانے مسعر کے ان بجیب وغریب حرکات کی وجہ سے جو گزیر مجھی اس میں سفیان کونکل بھا گئے کا موقعہ ملایا جیسا کہ بعض روا پتوں میں ہے کہ راستہ ہی سے استنجاء دغیرہ کا حیلہ کر کے وہ رو یوش ہوگئے۔

امام ابوحنیفه کے سامنے کوفہ کے عہدہ قضا کی پیشکش اور

امام كااتكار

اب صرف امام الوصنيف اورقاضى شريك خليف كسامنے تق الوجعفر في امام كو بلا كركها كديش كوف كا قاضى جمہيں بنانا چا بتا ہوں جيسا كديش مسلسل كہنا چلا آر ہا ہوں كديد قصد امام كے ساتھ متعدو بار چيش آيا اور سوائح فكاروں في امام كى طرف معذرت چيش كرتے ہوئے فتلف جو ايوں كومنسوب كيا ہے ميرا خيال ہے كہ كوفد كے قاضى بنانے كا خيال الوجعفر في امام كے سامنے جب چيش كيا تو غالبًا كوف كے خاص حالات الى كے لحاظ



ے آپ نے الا بعظر کو سجمانا شروع کیا جس کا حاصل ہے ہے کہ کوفہ والوں کی ذہرت ہے آپ واقف بین اس وقت تک ان بی ایک خوش باش آ دی کی طرح بیں زندگی بسر کررہا ہوں کی حتم کی افری اور حکومت کی طاقت جھے اس شہر بیں حاصل نہیں ہے لیکن قضا کے عہدے پر تقر رکر کے جھے وہاں جب آپ بھیجیں گے تو لوگ میرے فاعدانی حال سے واقف بیں کہتے ہیں کہ امام نے صاف لفظوں بی کہا کہ میرے والد کولوگ جانے ہیں کہ وہ نان بائی لیمن خباز تھے۔خیال کیج کہ ایک نان بائی کے لؤک کی حکومت کیا کوفہ والے برداشت کر سکتے ہیں کی کھومت کیا کوفہ والے برداشت کر سکتے ہیں کی کہ تجب نہیں کہ ایٹ بھرسے اس کی خبر کی حکومت کیا کوفہ والے برداشت کر سکتے ہیں کی کہ تجب نہیں کہ ایٹ بھرسے اس کی خبر کی حکومت کیا کوفہ والے برداشت کر سکتے ہیں کی کھومت کیا کوفہ والے برداشت کر سکتے ہیں کی کی تحریب نہیں کہ ایٹ بھرسے اس کی خبر کی دورت کی حکومت کیا کوفہ والے برداشت کر سکتے ہیں بلکہ تنجب نہیں کہ ایٹ بھرسے اس کی خبر کی دورت کی اس کا حقوق ہے۔

لوگوں کابیان ہے کہ ابوجعفر کے سامنے امام ابوضیفہ نے چھواس طرح تقریر کی کہ

لله حفرت مردض الله تعالى عندى خلافت كعبد على بيشمر بسايا كيا كين اى زمان على يهال كد باشدول كاحكام سے مجيب تعلق تفاسعد بن ائي وقاص ان كے والى تفاقو ان كى مسلسل شكايتي حضرت عمرکے پاس پنچیں آپ نے سعد کو بلالیا عمارین پاسر محالی رضی اللہ تعالی عنہ کو دالی بنا کر بھیجا ایک سال نو مینے بے چارے نے بہ شکل گذارے ان کے متعلق بدشکایت کرنے لگے کہ کرور آ دمی ہیں سیاست ے داخف نیس بی حضرت عمر کامشہور قول کوف کے متعلق ہے کہ "کوف دالوں کا بی کیا کروں اگر کی توی آ دی کوحا کم بنا کرو ہاں بھیجا ہوں تو اس کی طرف برائیوں کومنسوب کرتے ہیں اور کسی کزور کو بھیجا ہوں تو اس کی تحقیر کرتے ہیں۔ (ص ۲۸۸ البلاؤری) مشہور ہے کہ حضرت سعد نے کوف کے ایک باشدے کوجس نے بلاو جیدان کی شکایت کی تھی رخصت ہوتے ہوئے یہ بدوعا دی تھی کہ خدایا اگر رہے تھنے میری طرف غلا با تو ل کومنسوب کرتا ہے تو اس کی عمر درا ز کر دی جائے اور اس کی نظر کو غیر حتا یا بنا دے فتوں میں اس کوجتا کر ۔ کہتے ہیں کہ بوڑ حامو گیا تھا اور جوان چھو کر یوں کے بیچیے چیچے گلوں میں بها كا بها كا بحرتا تمالؤك يو چيخ كه يزے ميال تمهارابدكيا حال بيتو جواب يس كبتا كرسعدكى بدوعا کڑے ہوئے ہے البلاذری نے بہمی لکھا ہے کہ حضرت سعد نے کوفد کے لئے بد دعا بھی کی تنی کہ خداد ندیمال کے باشدے کی امیرے راضی رہیں اور ندامراءان سے رامنی ہوں' ججاج سے پہلے یہاں کے باشدوں کا دستور تھا کہ جہال کی امیر سے گڑتے بے جارے پر مجد میں مٹی بحر بحر کر ككريان يمينكة " خاج ناس برى رسم كازالة توارك زور السالا



وہ خاموش ہوگیا۔ شایداس دقت تک بغداد کی تغییر کمل نہ ہوئی تھی ورنہ ہوسکتا تھا کہ بجائے کو فیہ کے امام کواسی وقت اپنے شہر جدید کے قاضی ہونے پر آ مادہ کرتا جیسا کہ بعد کواس نے یہی کیا بھی امام رحمہ اللہ علیہ کی بلااس دفعہ یوں ٹل گئی۔

قاضى شريك كى بادل ناخواسته عهدة قضاكى قبوليت

صرف قاضی شریک دھر لئے گئے کچھ دماغی ضعف وغیرہ کا بہانہ انہوں نے بھی پیش کیا جس کے جواب میں ابوجعفر نے کہا کہ روزانہ روغن بادام میں فالودہ بڑا کہ بیش کیا جس کے جواب میں ابوجعفر نے کہا کہ روزانہ روغن بادام میں فالودہ بڑا کہ فاص شرائط کے ساتھ قبول کرلیا تھا۔ لیونکہ امام کے سوائح نگاروں نے ابنی کتابوں میں اس واقعہ کا دکر کرکیا ہے اس نے مجبوراً مجھے بھی اس کا تذکرہ کرنا پڑاور نہ امام کی زندگی کے جس بہلوکو میں نمایاں کرنا چاہتا ہوں اس پرکوئی خاص روشنی اس واقعہ نے نہیں پڑتی 'بس اتنامعلوم ہوتا ہے کہ ابوجعفر طیفہ اورامام ابوجنیفہ میں خروج ابراہیم کے واقعہ کے بعد سے ایک شم کا حجاب ساجو حائل ہوگیا تھا یہ پردہ دونوں کے درمیان سے اٹھ گیا اور اس کے بعد دونوں میں گونیا نئے سرے سے پھر تعلقات قائم ہو گئے ابوجعفر نے جیسا کہ واقعات سے معلوم ہوتا ہے اس کے بعد بار بارامام کو بلانا شروع کیا اور دونوں میں مکالہ اور خاطیہ کا ایک طویل سلسلہ ہے جسے بیان کرنے والوں نے بیان کیا ہے بعض روا نیوں سے بہ ظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ جیسے اس دفعہ امام خبانہیں بلائے گئے تھا سی طرح آلیک دفعہ بہ ظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ جیسے اس دفعہ امام خبانہیں بلائے گئے تھا سی طرح آلیک دفعہ بہ خاص دوانوں ہیں موتا ہے کہ جیسے اس دفعہ امام خبانہیں بلائے گئے تھا سی طرح آلیک دفعہ بہ خاص دوانوں ہی تو اس کے دھور کا گیا دولوں ہے کہ جیسے اس دفعہ امام خبانہیں بلائے گئے تھا سی طرح آلیک دفعہ بہ خاص دوانوں گاری دفعہ سی دور کا کیل دفعہ بہ خاص دوانوں گیا ہوگیا تھا سی دفعہ اس دفعہ امام خبانہیں بلائے گئے تھا سی طرح آلیک دفعہ بہ خاص دولوں گیا ہوگیا تھا ہی دولوں گیا ہوگیا ہوگیا ہوگیا گوئے دفعہ سی دولوں گیں دفعہ کا گوئے دفعہ کہ دولوں گیا ہوگیا ہ

اس واقعہ کا ذکر ابتداء کتاب میں گذر چکا ہے کہ قاضی شریک نے شرط میہ ہیں گئی کہ میں آپ کے عزیز وں اور اقرباء ورباریوں کا خیال نہ کروں گااس پر منصور نے وعدہ کرلیا تھا کہتم کواس کا اختیار دیا جاتا ہے۔ پھرڈیوڑھی کی خاص لونڈی کا مقدمہ پیش ہوا۔ جس کی تفصیل گذر چکی قاضی شریک کے متعلق ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک سے زیادہ مرتبہ فضا کے عہد سے پران کا تقرر ہوا ہے ابوجعفر کے زمانہ میں بھی آخر وقت تک وہ کوفہ کے قاضی رہے ہیں بھی آخر وقت تک وہ کوفہ کے قاضی رہے ہیں الخطیب وغیرہ نے بعض دلج سے واقعات کا تذکر دان کے قضا کے متعلق کیا ہے۔ ۱۲



اس کے بعد بھی بجائے تین کے اہام صاحب کو صرف قاضی شریک اور سفیان توری کی معیت میں اس نے شہر بغداد کے بمپ میں بلایا گیا تھالیکن میرا خیال ہے کہ بدایک ہی واقعہ ہے بعضوں نے نہیں کیا ہے اس لئے لوگوں نے سمجھ لیا کہ بددوالگ الگ واقعات ہیں کچھ بھی ہودو سروں کے ساتھ اہام ابو حذیفہ ایک دفعہ بلائے گئے ہوں یا چند بارلیکن جتنی روایتی اس سلسلہ میں بیان کی گئی ہیں ان سے دو با تیں معلوم ہوتی ہے ایک تو یہی کہ شروع میں اہام ابو حذیفہ کوایک دفعہ یا دو دفعہ اکسین بلکہ کوفہ کے دوسر سے علاء کے ساتھ طلب کیا گیا تھا اور اس کے بعد چند بارتہا اہام ابو حذیفہ ہی کی طلی در بار خلافت سے ہوئی ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ہر طلی کے موقعہ پر حکومت کی طرف سے تھنا کا عہدہ پیش کیا گیا ہے۔

حضرت امام کودوباره قاضی القصناة کے عہدہ کی پیش کش

افسوس ہے کہ لوگوں نے ان ملا قانوں کے سلسلہ میں اور بہت ی بانوں کا ذکر کیا ہے کین ایک چیز جوان بی لوگوں کے بیان سے معلوم ہوتی ہے اس کی طرف خصوصی توجہ شایڈ ہیں گئی میں نے شاید پہلے بھی اجمالا اس کی طرف اشارہ کیا ہے بعنی قضا کا بی عہدہ امام ابو صنیفہ کے سامنے ایک ہی شکل میں نہیں پیش ہوا ہے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے تو کسی خاص شہر مثلا کوفہ یا بغداد کا قاضی جا ہا گیا کہ ان کو مقرر کیا جائے اور کردری کی ایک روایت کے جو بیدالفاظ ہیں کہ:

وعهد الأمام الى البصرة اورتقرركا ايك پرداندامام ابوطيف كے سپردكيا والكوفة وبغداد وما گياركه بصره اوركوفه اور بغداد اورجوعلات ان يليها. (۲۱ ج۴) صوبول كے تحت بين ان كا قاضى تم كوبنايا كيار

ان کااگر دہی مطلب ہے جو ظاہر الفاظ سے مجھ میں آتا ہے تو ثابت ہوتا ہے کہ بجائے کسی خاص شہر یا صوبہ کے چند المحقہ صوبوں (کوفہ بھر ہ بغداد) کی قضا امام پر پیش کی گئی اوران ہی مورخین کے متفقہ بیان سے سیمعلوم ہوتا ہے کہ آخر میں۔



القضاة

يطلب منه ان يكون قاضى المم الوضيف عيابا كياكه ومارع قاضول کے قاضی بنے کا عہدہ تبول کریں لینی قاضی

القصاة بن جائيں۔

موفق نے احد بن بدیل کے حوالہ سے بیالفاظفل کئے ہیں اور تکھا ہے کہ احد سے محرین حسن صاحب الامالی نے بیروایت کی ہے۔ (ص ۱۷۳) پرخودی اس کی شرح میں موفق نے دوسری روایت مجد الائمد ابوالفنل محد بن عبد الله السرخی کے حوالہ سے ربیہ ورج کی ہے کہ:

ان يتولى القضاء ويخرج قضاكافتيارات بحى دي عات بن اوربيك القضاة من تحت يده الى سارے اسلامی صوبوں ش قاضی امام عی کے جميع كو (الاسلام صس ا ج) اتحست كلس-

جس کا مطلب بدظا ہر یکی ہے کنسارے اسلامی ممالک میں قاضوں کےعزل و نصب کے اعتیارات الوجعفرنے امام ابوطیفد کے سپردکرنا جایا تھا اگر بدروایت می ہے تو اسلای قضا کی تاریخ میں ایک انتظائی روایت ہونے کی حیثیت اس کو حاصل ہونی جاہیے لیکن افسوس ہے کہ گودرج کرنے کی حد تک اس روایت کوان بی لوگوں نے درج کیا ہے اورایک روایت نبیس بلکہ جیسا کہ میں نے عرض کیا دودوروایتیں اس باب میں مروی ہیں جن میں ایک مجمل ہے اور دوسرے میں ای اجمال کی شرح کی گئی ہے لیکن ذکران کا مجم ا بے سرسری انداز میں کیا گیا ہے کہ شکل ہی سے اس کی اہمیت کی طرف توجہ لوگوں کی ہو ستى باس كا نتج بك عام طور برعلاء على بيمشهور محى نيس بيسمجما يبى جاتا بك قاضى القصناة كعبدے كى طرف سب سے يملے بارون الرشيد كا و بن منتقل بوا يعنى اس نے قاضی ابو یوسف کو کہتے ہیں کہ اس عہدے پر بحال کیا آئی بات توضیح ہے کہ اس عبدے پر بحالی اسلامی تاریخ میں سب سے پہلے قاضی ابو بوسف بی کی ہوئی جس کا ذکر آ گے آ مجی رہا ہے۔ لیکن خوداس عبدے کی طرف ہارون کے زمانہ حکومت میں توجہ ہوئی سی بیا ہے بلکہ آپ و کھورہے ہیں کہ الاجعفر منصور بی کے زمانہ میں بیروال پیدا ہو چکا



تھا اور ابوجعفری تجویز کوامام اگر قبول کر لیتے تو ابو بوسف نہیں بلکداسلام کے سب سے پہلے قاضی القصاق امام ابو حنیفہ ہی قراریاتے۔

بہر حال اوگوں کی توجہ ادھر مبذول ہوئی ہویا نہیں ہوئی ہولیکن اگریہ واقعہ گذرا ہے تو یقینا یہ سوچنے کی بات ہے کہ آخر ابوجعفر منصور کے سامنے بیسوال کس رائے سے آیا؟

میر ہے کہ ابوجعفر مصور امام ابو حنیفہ کوشکار کرنا جا بتنا تھا پہلے اس نے امام کے زور کوتو ڑنے کے لئے حجاج بن ارطا ہ کے سر پر دست شفقت رکھا' اور جب ان میں مقابلہ کی صلاحیت نظرندآتی توامام مالک کومیدان میں لانے کا ارادہ کیا ان سے بھی مایوس ہونے کے بعد اب براہ راست وہ امام ہی کو قابو میں لانے کی فکر میں مشغول تھا جیے شکاری شکارے سامنے والوں کو بدل بدل کرڈ النے چلے جاتے ہیں خیال کرتے ہیں کہ ان دانوں پر اگر شکارنہ گرا تو شاید دوسرے دانے اس کو مرغوب ہوں اس لئے ان کو چیز کتا ہے۔ان ہے بھی مایوی ہوتی ہے تو کسی تیسری تئم کا انتخاب کرتا ہے' کوئی شہر نہیں کہ اس وقت ابوجعفر کے طرزعمل کی نوعیت یمی نظر آتی ہے۔لیکن امام ابوطنیفہ کے لئے قضا کے دانے کا انتخاب اس نے خاص طور پر کیوں کیا؟ اس کے پاس اس فتم کے دانوں کی کیا کی تھی وہ بڑی سی بڑی گورنریاں بانٹ سکتا تھا' جس تتم کی اور جس شعبہ کی وزارت عا ہتا خیرات کرسکتا تھا اور بھی جیمیوں چیزیں ہو یکتی تھیں جنہیں دانہ بنا کرایے بچھائے ہوئے دام کے نیچے چیزک سکتا تھا۔لیکن یہ فیصلہ کہ جس شکارکواس وقت پھنسانا جا ہتا مول اس سے لئے مرغوب رین شے قضا کے عہدے می کا دانہ ہوسکتا ہے؟ جہاں تک قیاس کا اقتضاء ہے اس کا تعلق تجربوں سے نظر آتا ہے جو خروج ابراہیم کے واقعہ سے پہلے ساحل د جلہ کے شاہی کہپ میں امام ابوحنیفہ کے متعلق ابوجعفر کوان دنوں میں ہوتا رہا تھا' جب تعمیری مشوروں میں شریک کرنے کے لئے دوسرے ماہرین اور الل علم وفضل کے ساتھ اما ابو حنیفہ کو بھی بلا کر اس نے اپنے یاس رکھا تھا اس زمانہ میں ابوجعفر کے ذبن میں ان سے بیاثر پیدا ہوا ہوجس کا اظہار اس وقت وہ کررہاتھا ' یعنی امام ابوحنیفہ



کے متعلق اس نے تا ڈلیا ہو کہ میخص صرف قاضی ہونا ہی نہیں چاہتا بلکہ حکومت کے اس شعبہ کو کلی طور پر اپنے قبضہ اقتدار میں لا تا چاہتا ہے جس سے قضاء ادر عدالت لیمیٰ مسلمانوں کے باہمی خصومات کے فیصلوں کا تعلق ہے تو اس میں تعجب کی کوئی بات نہیں ہے آپ پھران چیزوں کو پڑھیے جنہیں اس موقعہ پر میں نے نقل کیا ہے۔

حقیقت توبیہ کراسلامی قوانین کوایک باضابطہ مجلس کے ذریعہ مدون کرنا اورای کے ساتھ سرکاری قاضوں کے فیصلوں پر مسلسل بجلی گراتے رہنا پھر خلیفہ سے قرب کا موقعہ جب ماتا ہے تو اس موقعہ سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اپ علم اور معلومات اوراپی فکری ونظری قوت سے متاثر کرنے کی کوشش کرتے رہنا ازیں قبل امام اس سلسلہ میں جو بچھ کرتے رہنا ازیں قبل امام اس سلسلہ میں جو بچھ کرتے رہنا وی سے خواہش کا اظہار نہ بچھ کرتے رہنے تھے ان سب کو دیکھ کراگر صراحة امام کی طرف سے خواہش کا اظہار نہ بھی کیا گیا ہو جب بھی ان کی زندگی اور زندگی کی ساری سرگرمیوں سے قدرتی طور پر بھی کیا گیا ہو جب بھی ان کی زندگی اور زندگی کی ساری سرگرمیوں سے قدرتی طور پر آدی کواس نتیج تک

بہرحال میراخیال بہی ہے کہ امام کی بیمرغوب ترین خوراک ہوگئی ہے خودامام ہی کا قصداً پیدا کرایا ہواا حساس تھا۔ بلکہ امام مالک کے سامنے ابوجعفر نے یہ تجویز جو پیش کی تقل کہ ان کے اجتہادی نتائج کو مدون کرا کے ان ہی کی پیروی سارے ممالک محروسہ میں لازم کراووں گایہ خیال بھی جہاں تک میراانداز ہامام ابوضیفہ ہی کا پیدا کرایا ہوا خیال تھا شایدانقام کی سب ہے بہترصورت اس کو بہی نظر آئی کہ جن امیدوں پر ابوضیفہ کی رہا ہوان کے ختم کرنے کی بہترین صورت بہی ہو سکتی ہے کہ امام مالک کے حضرت امام مالک کی دوجائی اسلامی ممالک میں مروج کر دیا جائے اور اس میں کوئی شہنیں کہ حضرت امام مالک کی روحائی بھیرت سے امام ابوضیفہ کی امداد قدرت کی طرف سے بین دفت پر اگر نہ کرائی جائی تو ان کی سادی محنت جواب تک اس سلسلہ میں انہوں نے کی تھی سب بر با داورا کارت ہوکررہ جائی ان کی مجل وضع قوانین کی کوششوں کا سارا سرمایہ نیز اس عرصے میں اپنے شاگردوں کو جن اغراض کے تحت انہوں نے تیار کیا تھا لینی وہی بات جس کا وقا فوق قاظہار فرماتے رہتے تھے کہ ان میں کچھتو مفتی ہونے کی صلاحیت





رکھتے ہیں کچھ قاضی بن سکتے ہیں اور چندا پہے بھی ہیں جو قاضیوں اور مفتیوں کی تربیت و تعلیم کا کام انجام دے سکتے ہیں بیرسارا مسودہ ان کا دھرا کا دھرارہ جا تالیکن امام مالک نے ابوجعفر کو اپنے متعلق کچھا تنا مالیوں کر کے واپس کیا کہ اب کوئی دوسری صورت اس کے سواسا منے نہرہ گئی کہ ابوطنیفہ کو قابو ہیں لانے کے لئے ان وانوں کواس کے سامنے بھیردیا جائے جن کے لئے وہ زندگی جرتز پتار ہاہے۔

میرا تو خیال ہے کہ اسلامی عدالت کی سے ظیم یعنی ہے جوہور ہا تھا کہ حکومت جے جاہی تھی قاضی مقرر کر کے مختف علاقوں میں بھتے دیتی تھی اور اس کی مطلقا پروانہیں کی جاتی تھی کہ نقاطِ نظر اور معلومات وغیرہ کے لحاظ سے ان کا کیا حال ہے؟ جس کا بتیجہ یہ ہو جاتی تھی اکہ وقت پرجس کی بجھ میں اپنے خام غیر منتے معلومات کی بنیاد پرجو بات بھی آ جاتی تھی ای کو فیصلہ قرار دے ویتا تھا 'اس سلسلہ میں جو کچھ ہور ہا تھا تفصیل سے اس کا ذکر کر چکا ہوں۔ بتا چکا ہوں کہ امام ابوضیفہ کے طریقہ کارے بھی بچھ میں آ تا ہے کہ وہ انتظار و پراگندگی فوضویت دلا مرکزیت کے ان خرخشوں کا اسلامی عدالتوں سے خاتمہ کرانا چاہتے سے سبلاکام اس سلسلہ میں اس لئے انہوں نے اسلامی قوانمین کی چکیا ہوں کہ شہورانشا پرواز عبداللہ بن امقفع جس کا قیام بھرے میں تھا اس کی طرف باضا بھرے میں تھا اس کی طرف تاریخوں میں ہے بات جومنسوب کی گئی ہے کہ اس عماسی خلیفہ ابوجمعفر منصور کے پاس اس نے ایک خطاصہ ہے بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے کوف نادر بھر وان دیشہ دون کا بھیجا تھا جس کا خلاصہ ہے بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے کوف نادر بھی وان دوشہروں کے متعلق خصوصاً اور عام اسلامی علاقوں کے متعلق ہے کہ اس ور کے متعلق ہے کہ اس خود کرانا چاہتا ہوں جو کہ میں امیر المونین کوان شد بیا ختال فات کی طرف متوجہ کرانا چاہتا ہوں جو

تضاۃ کے فیملوں کے اختلافات کی وجہ سے پیدا ہور ہے ہیں لوگوں کی جان اورلوگوں کے ناموس وعزت کے متعلق طرح طرح کی بے تر تیبیاں پیدا ہو گئ ہیں 'بیوا قعہ ہے کہ حمرہ (جو کوفہ یہ کل چیمیل دور ہے) اس شہر میں کئ جیس کی گردن مارنے کا فیملہ کرویا جاتا ہے یا عورت کسی مردکود لادی



جاتی ہے۔ حالا تکہ تھیک ای نوعیت کے مقدموں میں دیکھا جاتا ہے کہ وسط کوفہ میں بیٹے ہوئے قضا قبالکل اس کے خالف نیسلے دے رہے ہیں۔ اس نے رہمی ای خط میں لکھا تھا کہ:

بہت سے لوگ ترین امیری حکومت کے زمانہ کے فیصلوں کو بہ طور نظیر کے
استعمال کر رہے ہیں ہو چھا جاتا ہے کہ ایسا فیصلہ کس بنیاد پرتم نے کیا تو نہ
رسول اللہ علی کے عہد کا کوئی فیصلہ چیش کیا جاتا ہے اور نہ خلفاء واشدین
کے عہد کا بلکہ کہد دیا جاتا ہے کہ عبد الملک بن مروان کے زمانہ جس فلاں
فض نے مثلاً میں فیصلہ کیا تھا یا ای قتم کے دوسرے حکمر انوں کا نام لے کر
لوگوں کو خاموش کر دیا جاتا ہے۔"

بیان کیا جاتا ہے کہ ای این استفع نے آخر میں اپنی بدرائے الوجعفر کے سامنے اس خط میں بیچیش کی تھی کہ:

اسلای قوانین کا ایک مجود سنت اور سی قیاس کی روش میں مدون کیا جائے
اور حکومت اس کوعدالتوں میں بطور ضابطہ کے نافذ کردے تا کہ اس گر ہزاور
انتظار و را گذرگی کا خاتمہ ہو جائے۔ (ص ۸۵ القصناء فی الاسلام)
اختفار و را گذرگی کا خاتمہ ہو جائے۔ (ص ۸۵ القصناء فی الاسلام)
اگر ابن المقع نے واقعی اس تم کا کوئی خط ایو جعفر کولکھا تھا تو میں خیال کرتا ہوں کہ
یہ می ہو پھر بھی این المقع بے چارا تو صرف ایک تجویز پیش کر رہا تھا اور امام ابو صنیفہ ان
سارے قصوں کو عملاً ختم کر چکے تھے۔ ہیں سال کی مسلسل محنت کدو کاوش سے اسلامی
تو انہیں کا ایک عمل ضابطہ بھی انہوں نے مدون کر لیا تھا اور ان ضوابط کو مجے طور پر استعال
کرنے والوں کی ایک بڑی جا حت اپ تلافہ و کی شکل میں اگر سارے اسلامی مما لک

مشکل بی سے کوئی مرکزی شمرعراق وخراسان وغیرہ ش بچا ہوا تھا جہاں ان کے شاگرد

موجود نہ تھاور کیے ٹاگرد؟ اگرلوگوں کا یہ بیان سیح ہے کدامام کے جار ٹاگردا یے تھے

المال المنتقل المنتقل

جن كے متعلق حسن بن حاد كايةو ل قل كيا جاتا ہے۔

کان الحفاظ للفقه کما فقر (کسائل) کے مافظ مار آدی تھائ ہم یحفظ القران اربعة زفر کے مافظ بھے قرآن کے مافظ ہوتے ہیں یعن ویعقوب واسد بن عمرو علی زفر لیقوب (ابد ہوست) اسد بن عمره علی بن بن مسهر (ج۲ ص۲۱۱ مسمر

کو دری)

ا ام ابومنینه کی مجلس کے مدونہ توانین کی تعداد کے متعلق خوارزی عی کے میان کو ا كرسيح مان لياجائے يعني (٨٣) ہزار دفعات بران كايه مجوعه مشتل تھاجب مجى خيال كيا جاسكا ہے كەزبانى است دفعات كوقر آن كى طرح يادكر ليناكيا آسان تفا؟ كرامام ك سامنے جو لائح عمل تھا جس کو پیش تظرر کھ کروہ کام کردہے تھے۔اس کے لحاظ سے اس پر تجب بمی نہیں ہوتا جوعلانیہ این طلبہ اور تلاندہ کو مید مشورہ دیتا ہو کہ ایسے کمالات اسینے اندر پیدا کرد که لوگ تمهار معتاج موجائین شاگرددن کو دصیت کرتا مو که حکومت کی ملازمت میں اس وقت تک تم لوگوں کوشر یک نہیں ہونا جا ہے جب تک اس کا اطمینان نہ كراوكرتم پردوسرول كو حكومت اب ترجيح ندو ، كى الغرض بداوراى تنم كى دوسرى باتلى جن كاذكر بہلے تفصیل سے كرچكا موں ان كود كھتے ہوئے كچه بعید نبیں ہے اگرامام كے خاص شاگردوں نے ان کے مدونہ قوانین کے سارے مجتوب کوزبانی یاد کرلیا ہو مخصوصاً قاضی ابو یوسف کے متعلق جو باتیں ان سے مروی ہیں مثلاً یمی کدایک دفعدائی طالب التلمی کے زمانہ میں قاضی ابو بوسف بیار ہوئے مرض سخت تھا' امام ابوحنیفہ بار باران کی عیادت کو جایا کرتے تھے۔ایک دن امام صاحب حسب دستوران کود کیمنے کے لئے جو آئة و يكما كدابو يوسف كى حالت بهت غير مورى ب بي باخت امام صاحب كى زبان پراناللدوانااليدراجعون كالفاظ جارى مو كئے ـراوى كابيان ب كداس كے بعد بوے در دناک کیج میں امام ابوطنیفہ کومیں نے سنا کہ وہ کہدرہے تھے۔

ما اعظم بركة الى حنيفة فتح الوضيف كن بابركت آدمى تع دنيا اور آخرت



لناسبيل الدنيا والاخواة. دونول كى راه يس بم پران بى كى كھولى بوكى (صسم ٢٠) ٢٠٠٠ بيل -

آپ قاضی ابو بوسف کے اس فقرے کو امام ابو حنیفہ کے مذکورہ بالافقرے کے ساتھ ملائے جوان کی زندگی سے مابوس ہونے کے وقت انہوں نے فر مایا تھا کیا قاضی ابو بوسف کا بیصراحة کھلا ہوا اعتراف اس کانہیں ہے کہ جوصور تیں ان کے ساتھ بحد کو پیش آ کیں ان میں امام ابو حنیفہ ہی کا ہاتھ تھا۔

اور ایک ابو یوسف کیا؟ آپ ان تلاندہ کے حالات پڑھیے جنہیں امام نے عباسیوں کے ممالک محروسہ کے اکثر علاقوں میں پھیلا دیا تھا کہاً ومقداراً ان کی جوتعداد مقی تو وہ وہ بچائے خود ہے شافعی المذہب مورخ حافظ ابن حجر نے خیرات الحسان میں جن کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

'' سیح طور پرامام کے تلاندہ کا اور ان لوگوں کی تعداد کا پید چلانا دشوار ہے جنہوں نے امام البوحنیفہ سے علمی استفادہ کیا ہے شاید اسی وجہ سے بعض لوگوں نے کہا ہے کہ البوحنیفہ کے اصحاب اور تلاندہ کی جتنی کثرت ہے اس کی نظیر مسلمانوں کے دوسرے مشہورائر میں مشکل ہی سے ل سکتی ہے۔

حافظ بی نے اس کے بعد نقل کیا ہے کہ: دو بھی اس میں بعض میں شہر میں میں میں اس میں میں اس میں میں اس میں میں میں اس میں میں میں میں میں میں میں میں

'' بچھلے زمانہ میں بعض محدثین نے امام ابوحنیفہ کے شاگر دوں کی فہرست جو بنانی جابی تو قریب قریب آٹھ سونام اس سلسلہ میں ان کو ملے۔'' (ص۵۴

منقول از مجم)

موفق نے (۷۳۰) آ دمیوں کے نام اس سلسلہ میں موائے این صاحب

ا بیاں یہ بات یادر کھنے کی ہے کہ یہ تعدادا مام کے ان شاگر دوں کی ہے جنہوں نے امام سے مسائل اخذ کر کے دوسروں سے بیان کئے ہیں ور ندان ہی موفق نے اپنے والد کے حوالہ سے یہ بات فقل کی ہے کہ امام کے شاگردوں اور مقتد ہوں کی تعداد ہزار ہا ہزار سے متجاوز ہے تفصیل کے لیے مناقب موفق اور جم المعنفین التو کی ۱۲۔



المصنفین نے اس فہرست کو درج کرتے ہوئے اجمالاً ان کے حالات کی طرف جو اشارے کئے ہیں الن سے علوم ہوتا ہے کہ تقریباً پچاس آ دمی ان میں ایسے تھے جنہوں نے حکومت عباسیہ کے مختلف علاقوں میں امام ابوحنیفہ کے بعد قضا کی ضدمت انجام دی ے کین بیغلط بنی ہوگی اگر سمجھا جائے کہ امام کے تلاندہ میں قاضوں کی تعدادای حد تک مدود ہے بلکہ بیتعدادتوان قاضوں کی ہےجن کا رجال اور تاریخ کی کتابوں میں تذکرو ماتا ہے عموماً صحاح کی کتابوں میں ان سے چونکہ حدیثیں مردی ہیں اس لئے ائم فقد نے اساء الرجال كى جوفېرتيل بنائى بين ان مين ان كے نام كو داخل كر ديا كيا ہے ورندامام کے بعدان کے شاگردوں میں جو قاضی ہوئے ہیں ان کی حقیقی تعداداس ہے کہیں زیادہ ہے' مثلاً میں قاضی نؤبہ بن سعد مروزی کو پیش کرتا ہوں' رجال کی کتابوں میں ان کا ذکر نہیں ملتا کیکن امام ابوحنیفہ کے سواخ نگاروں نے ان کوان قاضیوں میں شار کیا ہے انہیں امام ابوحنیفہ کے شاگردوں میں خاص انتیاز حاصل تھا اور کیسا انتیاز؟ موفق نے نصرین زیاد کے حوالہ سے بیرروایت نقل کی ہے کہ امام مالک کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا۔ قاضوں کا ذكر جيز كيا۔ اىسلىلى بى قاضى توبىن سعد كانام بھى آيا۔ نفر كہتے بي كديس نے ويكھا كەتوبەك ذكرىرامام مالك فرمارى يىل

لودوت ان عندنا واحداً میری آرزویه که بم یس اس جیا ایک آدی مندد. (ص۲۱ ج۲) بهی بور

ای ہے انداز ہ سیجئے کہ جن قاضوں کا رجال کی کتابوں میں تذکر ہوئہیں ملتا 'ان میں کیے کیےلوگ ہوں گے۔

اورعلاوہ ان بزرگوں کے جنہوں نے قضا کے عہدے کو قبول کیا مشکل ہی سے ممالک محروسہ عباسیہ کا کوئی ایسا شہر یا قصبداس زمانہ میں تھا جس میں امام کے تلافدہ نہ یائے جاتے ہوں ان میں ایک بڑا گروہ ان لوگوں کا تھا جنہیں درس وقد ریس اقباء و تعنیف وغیرہ کے لحاظ سے اپنے علاقوں میں مرکزی حیثیت حاصل تھی۔مولا نامحمود حن ٹوئی نے اپنی کتاب مجم المصنفین میں ان مقامات کی فہرست درج کرتے ہوئے



جال جال امام كے الذه اس ذمانے من بائے جاتے تعصب ذیل شرول كانام ليا ہے یی:

(۱) بعره (۲) واسلا (۳) موصل (۴) جزيره (۵) رقد (۲) تصليمان (٤) دمشق (٨)رمله (٩)معر (١٠) يمن (١١) يمامه (١٢) يحرين (١٣) بغداد (١٨) ابواز (10) كرمان (١٦) اصغهان (١٤) طوان (١٨) استراباد (١٩) بعدان (٢٠)رے (۱۱) قومس (۲۲) وامعان (۲۳) جرجان (۲۴) پیتا بور (۲۵) سرخس (۲۷) نساور (١٤)مرو (٢٨) بخارا (٢٩) سرقد (٣٠) كش (٣١) رز (٣٢) في (٣٣) بيرات (۱۳۳) قبعان (۳۵) بحیان (۳۷) دم (۲۷) خوارزم

ان کے سواکوفہ جو امام کا وطن تھا اور حرین (مکمعظمہ اور مدید منورہ) جہال يرسول المام تيم رب بين ان كا تذكرة ال فبرست على نيس كيا حميا بال زمان على مسلمانوں کی آ مدورفت کا سلسلہ جس طریقہ سے مروج تھا خصوصاً جے کے لئے خواسان ے براو کوفہ جولوگ سز کرتے تھے اگریہ باتنس لوگوں کے سامنے ہوں تو جوفہرست پیش ك كى ب قلعان بران كوتجب ندمونا جائي من فاس مسلد كى طرف بهل بحى شايد کچواشارہ کیا ہے اور کی مدے کداس مسم کے معاملات میں کچھینی تا ئیدوں کو بھی وظل ہوتا ہے موفق نے عبداللہ ابن عبیداللہ کے حوالہ سے ایک قصد نقل کیا ہے۔ لیمن وہ کہتے

فالبايدوى عبدالله يسجن كاتذكرة ووسرى صدى جرى كابتدائي حصدك واعظول ك سلسله يس كياجا تا ب بالاجرام الوحنيف كازعاكى على الدواقعد إان كى وفات كى بحدون بعدكا ادراس برتجب ندكرنا جاي كركوفد عظل موكرند صرف امام الوصنيف كالذبب عى بلكدان كالجلس ومنع قوانین کی مدوند کتابیں افریقہ کے دور دست علاقوں میں ای زماند میں کیے بیٹی مکئیں۔ وجہ اس کی سے ے کہ ایک صاحب جن کا نام مبداللہ بن فروج تھا۔ اللہ جری میں پیدا ہے اصل وطن تو ان کا خراسان تعالیکن بعد کو کی وجہ سے جرت کر کے بیافریقد کے مشہور شمر قیروان ملے سے اور وہیں رہ یزے کھانے کانبوں نے کوفہ کا کی کر باضابط ام ابو منیفہ سے تعلیم حاصل کی اور سے الے جری میں بد معرة ي معرب قيروان جلے محك فيرمعولى دين آدى تھاى سان كى د بانت كاا ادار و كيج كرامام ابومنيف كے تمام شاكردول على سب سے زيادہ ذبانت على زفر بن بزيل كى شمرت ب الله

الماياد منيذ ك ياى زعل المنافق المنافق

تے کہ میں نے مجد حرام (کم معظمہ) میں اپنے والد کود یکھا کہ ایک فض سے بحث کر رہے ہیں۔ یہ ایک پرد کی مسافر آ دی معلوم ہوتا تھا گر یا تیں پے پے کی ہو چر ہاتھا میرے والد نے اس کے سوالات کی گہرائیوں کود کی کر دریافت کیا کہ بھائی تم کہاں کے رہے والے ہو اس نے کہا کہ جناب میرا وطن طنجہ ہے اسلام کے آخری مدود کا بیعلاقہ ہے مکہ معظمہ سے کی ہزار میل دور ہے میرے والد نے ہو چھا کہ چرب یا تی تمہیں کس ذریعہ سے معلوم ہو تیں جو تم ہو چور ہے ہواس نے کہا کہ امام ابو منیفہ کی کہا ہوں سے اور آ خریں اس نے کہا کہ گو ہمارے یہاں امام مالک اور امام اوز افی کے اقوال کا مجی تذکر کہ کیا جا تا ہے۔

کی ہویہ خیال عباسیوں کے دور حکومت کے ابتدائی دنوں میں جو پیدا ہو گیا تھا کہ قضا کے مسئلہ میں جو گندگی اور اختثار کی کیفیت پیدا ہوگئ ہے اس کو ختم کر کے باضابط تنظیم اس کی اس طور پر کی جائے کہ مما لک محروسہ کے سارے قضاۃ اور ساری

لله الیکن کھا ہے کہ زفر کو ہیشہ این فروج کے مقابلہ پی فکست تا افحائی پڑی خودای فروج بیان کرتے تے کہ جس کی ہے بیل اب بھی الا ہوں سب سے زیادہ فقیہ بھی نے آپ ہی کو پایا بجر الدخنید کے علادہ علم فضل کے لوگ ان کے تقو کی اور پارسائی کی بھی شدت سے معقد تے گھر سے جب لگلے تو مریضوں کا بچوم راستہ پردم کرانے کے انتظار بھی کھڑ اربتا تھا مری اور این حیان سے وی کہ فیڈ کو دی کہ فیڈ کو حلال بچھے تھے اور دو مری بات امام الد حور (ظام حکر انوں کے ظاف اٹھ کھڑ ہے ہوئے کہ آئی کہ ان کا سے کان بدی الفووج علی اہل المجود (ظام حکر انوں کے ظاف اٹھ کھڑ ہے ہوئے کہ آئی کی مقر بیا کی خاص ان سے سنن الدواؤد میں روایت بھی ہے کہ دیکھو جو اہیر مفید ص ۱۹۸ جا دی ہے کہ قر بہ کہنا جا بتا تھا کہ مقر بردی نے کاب الخلط میں ان بی عبد اللہ بن فر دی کے مقال کھی ان عبد اللہ بیل کی خاص مقر بردی کے افرائی میں پہلے کی خاص مسلک کو گو بابند نہ نے دور اس کی خاص ان کی عبد اللہ بین فروج نے امام الدونی فی مقر بردی میں اور ان کے بعد اسد بن فرات امام کی کی بیل افریقہ میں ہے گئے۔ میکھومتر بردی میں اور ان کے بعد اسد بن فرات امام کی کی بیل افروزی میں اور فی فقہ میں جو کہ میں ہوئے گی۔ اللہ کہیں پہلے کیا ہے فقہ ماکلی اور خی فقہ میں جو کہ تو کی کو کھور کی ایمیت حاصل ہے کیا ہوئے گی۔ الا



عدالتوں کو کسی ایک ہی آ دمی کے سر دکر دیا جائے یعی ' وقضی القضاق''۔

ابوجعفرنے امام ابوصیفہ کے سامنے پیش کیا تھا پہ خیال خودامام ابوصنیفہ ہی کا پیدا کیا ہوا تھا۔ انہوں نے اسلامی عدالت کی تنظیم اور نظام عدالت کی تو حید کیلئے سردھڑ کی بازی گادی تھی اور کوئی شبہ نہیں کہ جس وقت ابوجعفر نے امام کو اپنے دام میں لانے کے لئے ان کے اس آخری مرغوب دانے کو سامنے رکھ دیا تو بہ ظاہر عشل کا تقاضا بہی معلوم ہوتا ہے کہ اس عہدے کو چاہئے تھا کہ دہ قبول کر لیتے اور جس طرح مقامی یا چندصو بوں کی قضا کو انہوں نے مستر دکر دیا تھا عکومت کے اس پیش کش کومستر دنہ کرتے۔

امام ابوحنيفه كاآخرى امتحان

لیکن میرے خیال میں امام ابوضیفہ کی زندگی کا بھی آخری امتحان تھا' بھی دیکھنے کی بات تھی کہ اس وقت وہ کیا فیصلہ کرتے ہیں؟ یہ بچے ہے کہ اگر اس پیش کش کو حکومت کے وہ جی تبول کر لیتے تو بہ ظاہر یہی سمجھ میں آتا ہے کہ اپنے اس مقصد میں جس کے لئے وہ جی رہے تھے اس میں کا میاب ہوجاتے لیکن ابوضیفہ ابوضیفہ بی کب بنتے اگر ان کی سمجھ میں آتی ہے۔ بھی وہی بات آتی جو ہر عامی کی سمجھ میں آتی ہے۔

سوچنا چاہے کہ سارے ممالک محروسہ کے قاضی القصنا ۃ بن کر حکومت عباسیہ میں المام ابوصنیفہ ایک ممتاز مقام اگر حاصل کر لیت 'کو یا ایک طرح سے ابوجعفر منصور کے دزیر عدالت کے منصب جلیل پر اس طریقہ سے فائز ہو جاتے اور وہی گراں قدر تخواہ اور دوسری آ مدنیاں اس عزت و جاہ کے ساتھ امام ابوصنیفہ کوئل جا تیں جواسی قاضی القصنا ۃ دوسری آ مدنیاں اس کا نتیجہ کیا ہوتا؟ یقینا ایسے کے عہدے پر بحالی کے بعد قاضی ابو یوسف کو ملیں 'تو اس کا نتیجہ کیا ہوتا؟ یقینا ایسے

ا قاضی ابو یوسف کو مالی منافع کیا حاصل ہوئے اگر ان کا حساب کیا جائے تو لا کھوں لا کھ سے وہ متجاوز ہوجا کیں گے۔ وہ متجاوز ہوجا کیں گے۔ شاید کوئی مہینہ گذرتا ہوگا جس میں خلیفہ کی طرف سے یا خلیفہ کے اعزہ واقرباء اور بیگموں کے پاس سے قاضی صاحب کے پاس ہوئی بڑی رقمیں انعام میں نہ آتی تھیں۔علاوہ رقوم کے قیمتی کیٹروں کے تھان طرح طرح کے ظروف اور تھنے ہدایا جن کا ذکر موز خین نے کیا ہے ابھی لاج



ز مانے میں جب ان بی عبدوں اور مال وجاہ کو حاصل کرنے کے لئے لوگ سب کچے کر رہے تھے آسان کے قلا بے زمین سے اور زمین کے قلابے آسان سے ملارہے تھے نہ خود مرنے سے ڈرتے تھے نہ دوسروں کو مارنے کی بروا کرتے تھے۔مسلمانوں کا خون بہاتے تھے۔قریب سے قریب ترعزیز وں اور رشتہ داروں تک کوائی راہ میں حاکل یاتے ہوئے دیکھ کر بے در دی کے ساتھ ان کوختم کر دیتے تھے۔الغرض جیسے ہمیشہ جاہ و مال کے لئے دنیاسب کچھ کرتی رہی ہے وہ بھی کررہے تھے۔ بجھنے والوں کوکون روک سکتا تھا۔اگر یہ بھتے کدان بی راہوں میں ایک راہ علم اور دین کی نبی تی جس کوذر بید بنا کر حکومت کے اسمنعب واقتد ارك حاصل كرنے ميں ابوطنف نے كامياني حاصل كى خدائخواست واق کواس رائے کے قائم کرنے کا موقعہ اگر دے دیا جاتا مخواہ نیت کے لحاظ سے بیرائے ان کی غلای ہوتی ۔لیکن امام صاحب کی ساری کوششوں کے را تگاں ہونے میں کیا کوئی شبہ باتی روسکنا تھا۔ یقینا انہوں نے جو کچھ کیا تھا سب اکارت ہو کررہ جاتا ایک وقتی طمطراق کے سواان کے مجاہرات کی نوعیت قطعاً اور کچھ باتی نہیں رہتی جیسے ہرز مانہ میں اس تنم کی کوششوں کا انجام ہوا ہے کوئی وجہ ہو سکتی تنی جوامام کی کوششیں اس بزے انجام سے چی سی تھیں۔

مرمصيبت يتى كدية خرى خوداك تى جي حكومت في ان كرما من يثي كيا

لله پورئ تخین ہے نیں کرسکا۔ کین این المبارک کے دوالہ سے عام کابوں میں ان کی تخواہ بنائی کی اسے کہ طلائی سکہ ۱۰ سواور فر ٹی سکے بڑار ما ہوار سلخ تھے۔ وینار طلائی سکراس زمانے کا موجودہ عہد کے روپ سے کئے روپ کا ہوتا تھا یہ ذرا تھیں طلب مسکہ ہے گرجیرا کہ میں نے عرض کیا حطایا اور انعام کے مقابلہ میں اس تخواہ کی کوئی تھیقت نہی ۔ ہارون نے جب بھی انعام دیا ہے تو ایک لا کھ دولا کھ درم دس بڑار سے کم تو شاید بھی تھیں دیا۔ ویجے امام ابر بوسف کی سوار نمی کے ماتھ یہ فاص رعایت ہارون کی تھی کہ سوار سرا پردہ جس کو تت افتا اس وقت بھی سواری رجے ۔ ہارون کے ماشے آتے تو عادة اس معرور کو خرور رجے ۔ ہارون کے ہا مان کے تا جب قاضی ابر بوسف ہارون کے ماشے آتے تو عادة اس معرور کو خرور رب دو جس دے سامنے آتے تو عادة اس معرور کو خرور کی دست یہ مجرا میں ایک ایک ہوئت میں سامن سامنے ہوئے واروثین تین ہو کھوڑ ہے دیے ہیں ا



تفا۔ ابوجعفر کا اصلی مقصد تو امام کو اپنے قابویس لاٹا تھا' ان فق کا جن کا تجربہ امام ابو حنیفہ سے ہو چکا تھا۔ اس کے سواکوئی علاج نہ تھا کہ امام کو یا تو حکومت میں شریک کر لیا جائے یا ان کوختم کر دیا جائے ۔ وہ طے کر چکا تھا کہ اس خطر ناک کا نئے کو اپنی حکومت کی راہ سے بہر حال نکال کر رہوں گا' اور وہ جو پچھ بھی کر رہا تھا ای لئے کر رہا تھا۔ قاضی القضاۃ کا عہدہ یغنی عدل وانصاف فصل خصو مات جیسا کہ عرض کر چکا ہوں حکومت کے القضاۃ کا عہدہ کی عدل وانصاف فصل خصو مات جیسا کہ عرض کر چکا ہوں حکومت کے اس جو ہری شعبہ کے گلی اختیارات کی سپر دگی اس سیاس بازیگری کا آخری پند تھا جے ابو جعفر نے پچینک دیا تھا۔ اس کے بعدا گرکوئی اور چیز دی جا سکتی تھی تو شاید وہ خود خلا فت ہی ہو سکتی تھی۔

ابوجعفر کے وزیر عبدالملک بن حمید کا حضرت امام کومشورہ ،

خلاصہ یہ ہے کہ یہ آخری لقمہ تھا ابوجعفراس کے ردعمل کو دیکھنا چاہتا تھا کہ اب ابو حنیفہ کیا کرتے ہیں؟ امام کے سوانح نگاروں نے امام ابوحفص الکبیر کے صاحبزادے ابو عبداللہ محمد کے دوالہ سے جوین قل کیا ہے کہ ابوجعفر مصور اور امام ابوحنیفہ کے درمیان جس زمانے میں کش کا یہ سلسلہ جاری تھا تو ابوجعفر کے وزیر عبدالملک بن حمید جوامام سے عقیدت رکھتا تھا اس نے آکرامام کو سمجھاتے ہوئے مطلع کیا تھا کہ

ان امیر المومنین یطلب امیر الموشین (یعنی ابوجعفر) تو صرف حیله کی علیه فان لم تقض علی شی ہے اگر آپ اس کے عطیہ کو قبول نہ صدقک علی نفسک داظن کریں گے ہم جو بدگانیاں آپ کے متعلق رکھتے بک. (ص۲۰۱ ج ا موفق) ہیں ان کے متعلق یقین کرلیں گے کہ بچ ہیں۔



حضرت امام کے تازیانے کی سزا کی روایتوں پر تنقید

جھے بار بارافسوس کے ساتھ اس کا اظہار کرنا پڑتا ہے کہ امام کے سوائح نگارا پی ذاتی دلچیدوں کی تفصیل میں کھاس طرح منہمک ہو گئے ہیں کہ بہت سے واقعات جن کا تذکرہ ضروری تھا ان کوغیرا ہم قرار دے کرلوگوں نے نظرا نداز کر دیا ہے مثلاً اس قتم کی باتیں کہ ابوجعفر نے امام کے سامنے اتن رقمیں چیش کیس۔ اس قصے کو یا ابوجعفر کی طرف جو بیمنسوب ہے کہ امام کو اس نے کوڑے سے پٹوایا بھی تھا اس کی تفصیل سے ان کو اتن دلچی معلوم ہوتی ہے کہ کوڑوں کی تعداد کتنی تھی کوئی دی کوڑے بومیہ کا حساب بتاتا ہے کوئی تمیں کوڑوں کی روایت کوترجے دیتا چاہتا ہے پھر سے کہ جب ابوجعفر کو اس کے بچا عبدالصمد نے آ کرڈائنا تو گھرا کر ابوجعفر نے کہا کہ فی تازیانہ میں تمیں ہزار در ہم بطور فدید دیئے پرتیار ہوں آ ہے جاکران کو راضی کیجے لیکن امام صاحب راضی نہ ہوئے اس پر راوی پھرائی بیرائے بیش کرتا ہے کہ:

سوچنے کی بات ہے کہ بیاس زمانے کا قصہ ہے جب ایک درم آج کل کے حساب سے سودرم کا قائم مقام تھا کیونکہ پہلے زمانہ میں روپے کی اتنی کثرت نتی جتنی اب ہے۔ اِ

ا موفق نے راوی کا تام عبدالعزیز بن عصام بتایا لکھا ہے کہ ابوطنیف کے دیکھنے والوں میں تھے ان کے اس تشری سے میری بھی میں ایک اور بات آری ہے بینی کھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اپنے اپنے زمانہ کے متعلق شائد بمیشہ لوگوں میں بیخوش اقتصادی پائی گئی ہے کہ رو بیدان بی کے زمانہ میں ستا اور ارزال ہوگیا ہے ورندان کے زمانے سے پہلے بہت کا میاب تھا۔ آج بھی ہو لئے والے تقریباً آٹھ نوسوسال کے بعد بخیبہ ان بی الفاظ کو دہراتے ہوئے نظر آتے ہیں میں نے مسلمانوں کے معاش اور معاشر تی مسائل کے بعد بخیبہ ان بی الفاظ کو دہراتے ہوئے نظر آتے ہیں میں نے مسلمانوں کے معاش اللہ معاشر تی مسائل کے متعلق بعض معلومات ایک کتاب میں کچھ جمع کردیئے ہیں ان کو دیکھئے اس مغالطہ کی حقیقت کی نہ کئی حد تک ان معلومات سے واضح ہوتی ہے اس میں بہت پچھ دھل میرے نزد کیک ایپ اپنے زمانہ کی خوش اعتقاد ہوں کو بھی ہے۔ ۱۲



مالاتکہ جہاں تک میں خیال کرتا ہوں خودراو ہوں کو طلایا نہ زندگی کے لحاظ سے ان رقموں کوخواہ جنتی بھی اہمیت حاصل ہولیکن کروڑوں نہیں تو لا کھوں لا کھ کے کاروبار کرنے والے امام ابوصنیفہ کی نسبت کچ کوچھے تواتنے روپوں کی چنداں وقعت بھی ندتھی۔ کین ان حضرات کے نز دیک چونکہ یہی بہت بوی چیز تھی۔اس لئے بار بار مختلف پیرایوں میں یا تورویے کے دوقبول کے ذکر پر اپناز وران حفرات نے خرچ کردیا ہے یا داستان کوزیادہ پر کیف اور باعرہ بنانے کے لئے مار پیٹ کے قصول کے بیان کونے میں ب سو وقطے بغیر کہ دوسرے حالات بروہ کس حد تک منطبق ہو سکتے ہیں بڑی درا زنفسیوں سے کاملیا کیا ہے حتی کہ بعضوں نے تو یہاں تک بیان کرویا کہ علانیہ کھلے میدان میں جس کا نام 'عقابین' کامیدان تھا کہتے ہیں کہ امام ابوطنیفہ کوکوڑوں سے بینا جاتا تھا اور بات ای برختم نہیں ہوگئ ہے۔ان عی بیان کرنے والوں نے الی روایتی بھی بھیلا دی ہیں جن کواگر محج مان لیا جائے تو اس کا مطلب یہی ہوسکتا ہے کہ امام صاحب کے بدن سے كيڑے اتروا كرصرف يا تجاہے كے ساتھ پوليس والے ہاتھ ميں بيڑياں ڈالے جيل خانے سے ان کو باہر لاتے۔ پھر تماشاد کیمنے کے لئے لوگوں کو عام دعوت دی جاتی 'جب لوگ جمع ہوجاتے تو امام برکوڑے لگائے جاتے مارتے مارتے کھال ادھیروی جاتی حتی کرامام کی ایز بون سے خون بہنے لگا ای حال میں بولیس کے یمی سیابی امام صاحب کو بغداد کے سارے بازارول می ظیفہ کے تھم سے گشت کرائے امام صاحب روتے جاتے ایک سے زیادہ دن تک ان او گول کابیان ہے کہ بغداد کے بازاروں میں بیتما ثا چیں ہوتا رہا کوئی شیرہیں کدان اضافوں سے مظلومیت کی تصویر کشی میں درد کی کیفیت مبت زیادہ بوج جاتی ہے لین اب اے کیا کئے کہ ایک بی سائس میں ان روایوں کے ساتھ ساتھ سیمی کہتے جاتے ہیں کمان بی حالات ش آخرامام کی وفات ہوگی اورجس میدان ی جنازه کی نماز برجی کی نمازیوں سےده برکیا تعامیدان کی جب بیائش کی کی تواعدازه كياكياكم ازكم بياس بزارة دى جنازك فازش شريك تصريبى كبت جی کمفازیوں کی کوت کی وجہ سے چودفدامام کے جنازے پرنماز بوئی بلکہ بعض



ردا بنوں میں ہے کہ جن لوگوں کو جنازے کی نماز نبل سکی وہ قبر پر بیس دن یا اس سے بھی زیادہ ون تک نماز پڑھتے رہے ہی لوگ یہ بھی کہتے جیں کہ امام کی وفات کی خبر جب شہر میں پہلی تو میں پہلی تو

كنو بكاء الناس بكثرت لوك امام كى وفات برروئــــ

عليه. (ص ۱۸۲ ج۲ موفق)

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جس مخفی کی عام ہردل عزیزی اور حسن قبول کا بیال تھا کیا ابد جعفر منصور عقل ہے اتنا کورا تھا کہ عام مخلوق کے ایسے با اثر فدہبی پیشوا کو اس طرح بازاروں ہیں روزانہ گشت کرا کے پٹوا کروہ ساری دنیا کوا پی حکومت کی دخمنی پرخواہ مخواہ بلا وجہ آ مادہ کر لیتا ؟ کسی اور جگہ اس کتاب ہیں ہیں نے اس ابوجعفر کے بیٹے مہدی کا وہ قول نقل کیا ہے کہ سفیان ثوری سے اور مہدی سے جب پچھ تخت گفتگو ہوتی تو مہدی کے درباری ربح نے کہا کہ امیر المونین! اس جالی کی بیجال جوآ ہے سے ایسی گفتگو کرے جھے تھم دیجے میں اس کی گردن اڑادیتا ہوں اس پرمبدی نے جعر کتے ہوئے رہے کو کہا تھا۔

اسکت ویللک ما یوید هذا چپره کم بخت به اور ان جیے لوگول ش اس و امثاله الا ان نقتلهم فنشقی کے سوا اور آرزوکیا پائی جاتی ہے کہ ہم ان کوئل بعادتهم. (ص ۱۱۱)

بدبخت بنادے

واقعہ بیہ ہے کہ پچھام ابوطنیفہ ہی کے اس قصے بی نہیں بلکہ اس نوعیت کے اکثر داتھات میں بید یکھا گیا ہے کہ جو داقعہ ہے صرف ای پر قناعت کرتے ہوئے لوگوں کو بہت کم پایا گیا ہے خدا جانے یہ کیوں بجھ لیا جاتا ہے کہ جو پچھ گذرا ہے صرف ای کا اظہار سننے والوں پر اس اثر کونہیں پیدا کرسکتا جے بیان کرنے والے پیدا کرنا چاہتے ہیں شاید اس لئے عمو با ان واقعات کی تعبیر میں اضافہ اور حاشیہ آرائی کچھنا گزیر عادت ی بن کی سے جس کی سب سے بری مثال 'فاجعہ کر بلا'' ہے۔ کر بلا میں جو کچھ دسول کے گھرانے ہے جس کی سب سے بری مثال 'فاجعہ کر بلا' ہے۔ کر بلا میں جو کچھ دسول کے گھرانے

برگذرا بجائے خود اپنی دور انگیزیوں اور اثر آفرینوں میں وہی کیا کم ہے۔ لیکن بیان کرنے والے خدا جانے ان کو کیوں ٹاکافی خیال کر کے رنگ آمیزیوں سے کام لینا ضروری قرار دیتے ہیں؟ جہاں تک میں سجھتا ہوں امام ابو صنیفہ کے اس واقعہ کے متعلق بھی کچھائی تم کے مال وقعہ کے متعلق بھی کچھائی تم کے صورت پیش آتی ہے۔

میرامطلب بینیں ہے کہ تا زیانہ زنی کے جس واقعہ کو ابوجعفر طیفہ کی طرف لوگ منسوب کرتے ہیں وہ سرے سے غلط ہے بلکہ کہنا ہے چاہتا ہوں کہ واقعہ کی تعبیر واظہار ہیں یہاں بھی حاشیہ آرائیوں سے کچھ کام ضرور لیا گیا ہے امام ابوالحاس حسن علی الرغنیا فی لیے جو تحریر بخارا سے لکھ کرامام ابو حنیفہ کے اس واقعہ کے متعلق علامہ موثی کے پاس بھیمی تھی اس تحریر کو درج کر کے ہوئے موفق نے لکھا ہے کہ عبدالعزیز بن عصام جن کے حوالہ سے علامہ مرغنیا فی نے اس واقعہ کوا پی مسلسل سند سے نقل کیا ہے بیام ابو حنیفہ کے دیکھنے والوں میں تھے ان کا بیان تھا کہ میں نے ابو حنیفہ کو دیکھا تھا۔ واقعہ ان کے ساتھ بیپیش والوں میں تھے ان کا بیان تھا کہ میں نے ابو حنیفہ کو دیکھا تھا۔ واقعہ ان کے ساتھ بیپیش آیا کہ ابوجعفر خلیفہ نے قضا کے لئے ان کو بلایا تھا۔ لیکن امام نے جب انکار کیا اور دونوں میں گفتگوا پی انتہائی شدت کو پینے گئی تو ابوجعفر نے غصے سے مغلوب ہوکرامام کو برا بھلا کہا اور کوڑ دی سے پٹوایا بھی۔ رادی کہتا ہے کہ میں نے عبدالعزیز سے بو چھا کہ کیاتم نے خود اپنی آئی تھوں سے بامام رحمۃ اللہ علیہ کو مار کھاتے ہوئے دیکھا ای کے جواب میں جو بات اپنی آئی وہی سوچھنے کی ہے انہوں نے کہا کہ:

'' بیدوا قعہ تو خلیفہ کے سامنے پیش آیا' بھلا مجھ جیسے آ دمی کی وہاں کیا گذر ہو سکتی تھی۔''

اس کے بعد کہا کہ:

" ہاں جب خلیفہ کے سامنے سے وہ باہر لائے گئے تو اس وقت میں نے دیکھا کہ صرف پائجامہ پہنے ہوئے ہیں اور پشت بران کے مار کے نشانات

ا ی سیصاحب بداید کے استادین جامع ترندی کی سندصاحب بداید نے ان ہی سے حاصل کی سخت دیکھو جو اہر مفید ج اس 192 ا







نمايال تقايزيول پرخون بھی بہدر ہاتھا۔''

يقينا عبدالعزيز بن عصام كي اس چيثم ديد شهادت كودوسروں كي سن ائي روايتوں پر رجیح دینی چاہیے۔ جہاں تک میں سمحتا ہوں عبدالعزیز کے اس بیان سے حسب ذیل باتیں معلوم ہوتی ہیں ۔لینی ایک تو یہی کدامام کے ساتھ بیدا قعہ کی ایسی جگہ میں پیش آیا ہے جہاں عوام کی گذر نہیں ہو سکتی تھی اور یہی بات قرین عقل و قیاس بھی ہے بلکہ آ گے عبدالعزيز بن عصام كاجويه بيان بكدامام صاحب بابرلائے محكة اس مس ايك لفظ كا اضافه بھی ہے عربی الفاظ یہ ہیں۔

ولکن احرج مجود الی الدار کیکن باہرلائے گئے امام صاحب دارکی طرف في السراويل. (ص١٨٢) يائجام ميں۔

اس میں 'الی الدار' کالفظ قابل غور ہے میں نے اس اصطلاح کی شاید کہیں پہلے بھی تشریح کی ہے یعنی عربی میں دار کالفظا 'ا حاطہ' کے مفہوم کوا داکرتا ہے بہ ظاہراس سے بيمعلوم ہوتا ہے كەخلىفەكى خاص نشست كا و كے سامنے تو واقعه پیش آيا جہاں عوام كى گذر نہیں ہوسکتی تھی' اس کے بعد امام صاحب دارالخلافت کے اس عام احاطه میں لائے گئے۔ جہاں تک عوام بھی پہنچ سکتے تھے وہیں امام کوعبدالعزیز نے اس حال میں پایا بہر حال میرا خیال ہے کہ اس حال میں بھی امام صاحب کو دار الخلافت کے احاطہ ہی میں دیکھا گیا ہے عام جگہ سے اس کاتعلق نبیں ہے۔

كس قدر عجيب ہے اى عبدالعزيز بن عصام كى روايت كا وهمشہور جزجس كا مختلف موقعوں میں تذکر ہ کرتا جلا آر ہا ہوں ۔ یعنی تازیا نہ کے اس واقعہ کے بعد ابوجعفر کے یاس اس کا چیا عبدالصمد مینجااور کہنا شروع کیا۔

عبای خاندان کا پیر عجیب وغریب تاریخی آ دمی ہے۔لکھاہے کہ ان کی عمر (۸۱) سال کی ہوئی لیکن جس دانت کو لے کر پیدا ہوئے ای کو لے کرونیا ہے روانہ ہوئے جس کے معنی یہی ہوئے کہ دودھ کے دانت ان کے نہیں اوٹے تھے۔ حفرت عبداللہ بن عباس صحالی کے حقیقی ہوتے ہیں یعنی عبدالصمد بن علی بن عبداللہ بن عباس بیدنسب نامہ ہے۔عباسی خلفاء میں سے السفاح ایو جعفر مہدی کلے



امر الموشین! آپ نے آج کیا کیا' ایک لا کھ تکواریں اپنے او پر مچوالیں' یہ عراق دالوں کا امام ہے' مشرق دالوں کا فقیہ ہے۔

اگریمی واقعہ قا'اور یقینا بیواقعہ قا'ق الاجعفر جیسے ہوشیار سیاس کی طرف اس غلطی

وعقل منسوب کرنے کی جرات کر عتی ہے کہ عراق اور مشرق کے مسلمانوں سے ہمرے
شہر بغداد میں امام کے ساتھ علانیہ اس شم کے حرکات کا وہ ارتکاب کرے بلکہ عبدالعزیز
ہی کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنی فاص نشست گاہ (دیوان فاص) میں امام کو
تازیانے لگانے کا تھم الاجعفر نے کی وقتی اور فوری فصد کے زیراثر دیا تھا اور یہ بھی اس کی
غلطی تھی جس پرفور آ اس کے بہی خواہ چچائے آ کر اس کو متنبہ کیا' پھر عبدالعزیز کی اس
دوایت کے آخر میں جو یہ اضافہ ہے کہ امام صاحب جب الاجعفر کے سامنے سے ہٹائے
گئے اور دار (احاطہ) میں لاکر کھڑے کے محے تو الاجعفر کو اس کی اس فاش سیاسی غلطی پر
ملامت کرنے کے بعد عبدالعمد جو امام صاحب کے متعلق خلیفہ سے سفارش کرتار ہا آخر

حتىٰ اذن له فى الانصراف تاآ تكه خليفه نے امام ابو ضيفه كو اپنى فردوگاه الى منزله رموفق ص١٨٢ ج٢) جائے كى اجازت دى۔

اس سے بھی میرے اس دعویٰ کی تائید ہوتی ہے کہ عبدالعزیز نے خلیفہ کے سامنے سے آنے بعدا مام کو دارالخلافت کے احاطہ بی میں دیکھا تھا بلکہ آگے بیان کیا ہے کہ: عبدالصمدنے امام صاحب کوان کے کپڑے پہنائے اور جہاں وہ تھبرے ہوئے تھے پہنچادیا۔ (ص۱۸۲)

اس سے بھی بہی معلوم ہوتا ہے کہ دارالخلافت سے امام صاحب اپنے پورے



لباس میں باہر نگلے۔ بہر حال اس تم کی روایتیں کہ بازاروں میں روزانہ گفت کراکے عقابین کے میدان میں امام کو کوڑے لگائے جاتے تھے میرے نزدیک بیدعام حاشیہ آرائی ہے جس کے اضافہ کا اس تم کے واقعات میں عام روائ ہے۔

قاضی القصناء کے عہدہ کے پیشکش پر حضرت امام اورایوجعفر کی گفتگو

فيريس بركبنا عابتا تفاكداصل معالمدليني مقامي قضايا چندصوبوس كي قضاك بعد آخریس ابوجعفر خلیفہ نے سارے مالک محروسہ کی عدالتوں کے قاضی القعنا ہونے کا عهده امام پر جب پیش کیا تو ہر ہرمنزل پر امام صاحب اور خلیفہ بی تفصیل گفتگو کیں جو ہوتی رہی افسوس ہے کہ ترتیب کے ساتھ اہام کے سوائح نگاروں نے ان کونقل نہیں کیا ہے وہ زیادہ تر رقمی تصول اور تازیانہ زنی کے واقعات میں الجھے نظر آتے ہیں ان کے بیانات سے بدشکل جو چندمعلو مات فراہم ہوتے جیں ان کے متعلق میر کہنا وشوار ہے کہ ان میں ہے کس گفتگو کا تعلق ان تیوں تدریجی منزلوں میں ہے کس منزل ہے ہے تخمینی طور براگر کھے کہا جاسکا ہے توشایدوہ یمی ہوسکتا ہے کہ مقامی قضا کا قصہ جب امام کے سامنے پیش کیا گیا تو کوفہ کے قاضی ہوئے سے اٹکار کرتے ہوئے امام نے وہی عذر پیش كيا بس كاذكركر چكامول يعني من خباز (نانبائي) ياخزاز (خز فروش) كالزكامول كوفه والے مجھے قاضی دیکھ کراین اور پھرے میری خبرلیں گے۔ای طرح معلوم ہوتا ہے کہ بجائے کوفد کے خود بغداد دارالخلافہ کے قاضی ہونے سے اُٹکارامام نے جب کیا تو شاید ای وقت ابوجعفرے آپ نے وہ باتیں فر مائیں جنہیں الفاظ کے معمولی روو بدل ہے تقریا تمام سواخ نگاروں نے نقل کیا ہے خور کرنے سے ان کا مطلب کم از کم میری مجھ میں جوآتا ہوہ یمی ہے کہ عدالت وانساف خداکی ایک امانت ہے جو بادشاہوں کے سرد کی جاتی ہے اس امانت کی ذمد داریوں سے معنوں مس عبدہ براہونے کی اس



میں کوئی شبنیں کہ بھی صورت ہو عتی ہے کہ ایسے آدی کا تقرر قضا کے فرائض کی بجا آدری کے لئے کیا جائے جس کے دل میں کسی کا خوف نہ ہواس کلی قاعدے کے ذکر کے بعد خودا سے متعلق امام نے کہا:

"جھ پر بجروسرتم کونہ کرنا چاہے اگر خوشی ہے بھی اس عہدے کی ذمدداری
میں قبول کروں جب بھی میں آپ کو مطلع کرنا چاہتا ہوں کہ آپ کے ظاف
بھی فیصلہ دینے کا موقعہ میرے سامنے آگیا اور جھے بید همکی دی جائے کہ
اس فیصلہ سے یا تو ہٹ جا دُور ند در یائے فرات میں تجھے فرق کر دیا جائے گا
تو میں کے دیتا ہوں کہ فرات میں ڈوب مرنے کو قبول کرلوں گالیکن فیصلے
کے بدلنے پر داختی نہیں ہوسکا اور جب رضا مندی سے اس عہدے کو قبول
کرنے میں بیر میرا خیال رہے گا تو ای سے اندازہ کیجئے کہ ذیر دی خلاف
مرضی اگر جھے قاضی بنایا گیا تو اس وقت خصہ کی حالت میں میں جو پھے کہ دوں
گاوہ فلا ہرہے۔" (ص اے اج مونق)

كتي بين كداى سلسله من امام فرماياتها كه:

ولک حاشیة یحتاجون الی آپ کے ماشیر (اشاف) میں اوگ ہیں جنہیں من یکومھم لک. (موفق ضرورت ایے آوی کی ہے جو آپ کی وجہ سے ص ا ک ا ج۲) ان کے وقار کو پر قرار رکھیں۔

ظاہر ہے کہ اس کا مطلب ہی تھا کہ بھلا جوظیفہ کے ظاف بھی فیصلہ کرنے کا عزم رکھتا ہو 'خواہ اسے جان بی سے دست ہر دار ہونے کی دھم کی اسے کیوں نہ دی جائے تو وہ اس کا خیال کہاں تک کرسکتا ہے کہ آپ کے اسٹاف والوں کا وقار کس فیصلہ سے متاثر ہوتا ہے ادر کس سے متاثر نہیں ہوتا جہاں تک میں جھتا ہوں کہ دار الخلافت کے قاضی ہونے سے امام نے جب اٹکار کیا تھا عالبًا ای وقت اس عذر کوآپ نے پیش فرمایا تھا۔

باتی ای سلسلہ میں جو یہ قل کیا جاتا ہے کہ مسئلہ قضا کے ردوقدح سوال و جواب کے ان بی قصوں میں امام نے ابوطنیفہ منصور کوایک دفعہ رہی تھی کہاتھا کہ:

الماليومنية"ك ياى زعل المنظمة المنظمة

"قاضی بننے کے لئے ایسے آدمی کی ضرورت ہے جو تبہارے خلاف بھی فیصلہ کرنے کی ہمت و جراًت اپنے اندر رکھتا ہو نیز تمہارے خانوا دے کے لوگوں اور تمہارے فوجی افروں کے خلاف بھی فیصلہ صادر کرنے کی اس کے دل میں قوت ہو۔" (ص ۲۱۵ج۱)

بظاہر پھھالیا معلوم ہوتا ہے کہ شاید سے باتیں امام نے فلیفہ کے سامنے اس وقت فرمائی ہیں جب چند صوبجات یا سارے ممالک محروسہ کے قاضی اور عدلیہ کے مطلق العنان حاکم ہونے کا عہدہ ان پر چیش کیا گیا تھا اس زمانہ میں صوبجات کے ولاق اوراعلی حکام شاہی فانواوے سے عموماً منتخب ہوتے تھے اس لئے علاوہ خلیفہ کے ان کا نیزشائی فاندان کے سواد وسرے حکام کا بھی آپ نے تذکرہ فرما یا ور شددار الخلافت کی حد تک تو صرف خلیفہ اور خلیفہ کے حاشیہ (اسٹاف) سے معاملہ تھا، کیکن سارے عمالک محروسہ کے قاضی القضاق کو تو حکومت کے سارے عہدہ داروں کے مقابلہ میں اگر ضرورت چیش قاضی القضاق کو تو حکومت کے سارے عہدہ داروں کے مقابلہ میں اگر ضرورت چیش قاضی القائد فیصلہ کرنے برآ مادہ ہوتا پڑے گا۔

ابوجعفر کے سامنے حضرت امام کا عباسی حکومت پر بے اعتمادی کا اظہار

اس تقریر میں ان بی باتوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اس کے ساتھ آخر میں باعثادی اور بے اطمینانی کی۔ اس کیفیت کو ظاہر کرتے ہوئے جو صومت کی طرف سے بے چارے سرکاری قاضوں اور سرکاری طازموں کے دلوں میں پائی جاتی تھی امام نے فرمایا کہ:

ا اصل لفظ عربی میں یہاں پر اولدک کا ہے جس کالفظی ترجمہ تو ہوگا کہ تمہارے بچوں کے خلاف میں فیصلہ کروں گا۔ خلاف میں فیصلہ کو ان اور میں اور وہی عموان میں خلاف مقدمہ بی کیا وائر ہوگا مقصود یہی ہے کہ شاہی خانوں میں خانوں میں ہوتے تھاں کے خلاف فیصلہ کی خواس میں میں ہیں جھے تامل نہ ہوگا۔ کے خلاف فیصلہ کی خواس نے میں ہی تھے تامل نہ ہوگا۔

الماينية كالماينية كالماين كالماينية كالماينية كالماينية كالماينية كالماينية كالماينية

" مراہا مال قرش بدو کھد ہاہوں کر استے بوے اہم فیملوں کے متعلق تو بھے کیا اطمینان ہوگا) تم جس وقت مجھے بلاتے ہوتو جان میں میری جان اس وقت تک داہی جیس ہوتی جب تک کر بخیر و خوبی) تمہارے در بارے بے بارٹیس آتا ہوں۔

کویا مطلب بیتھا کہ جہاں مطلق العنائی کا دور دورہ اس رنگ جی ہوکہ دربار جی ایک شخص جب بلایا جاتے گا' دہاں ایک شخص جب بلایا جاتا ہے تو اس کو پھی نہیں معلوم کہ میر سے ساتھ کیا کیا جائے گا' دہاں سے زندہ لوٹو لگا' یا میری لاٹ واپس ہوگی جہاں غیر سرکاری اشخاص کی ہے اطمینائی کا بیہ حال ہو' وہاں بے چارے سرکاری ملاز مین اور نوکروں کے بے اعتمادی اور بے اطمینائی کی جو کیفیت ہو سکتی ہے طاہر ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب تک حکومت کی طرف سے اس کی پوری پوری منانت نہ دی جائے کہ ہر حال میں حکومت کی مطلق العمان مرضی کی نہیں بلکہ حکومت کے صرف آئین و قوانین کی پابندی سرکاری ملاز مین کا فریضہ ہوگا' اس دفت تک خلیفہ یا خلیفہ کے خانوادے کے ارکان یا دوسرے ولا قود حکام کے مقابلہ میں فیصلہ کرنے کی جرات آدمی میں کہاں بیدا ہوگی وہ تو شاید کی چراس یا خلیفہ کے گھر کی کسی لوغری کے خلاف بھی فیصلہ کرنے کی ہمت مشکل ہی سے کرسکتا ہے۔خواہ بظاہراس کو قاضی یا قاضی القصافة ملک القصافة ملک القصافة یا جس کے الفاظ ہے ہی مخاطب کیا جائے۔

بیجیب بات ہے کہ اس موقعہ پرامام صاحب سے منسوب کر کے لوگوں نے چند ایسے الفاظ فل بھی کے بیں جن سے ذکورہ بالا مطلب سمجھ میں آسکا ہے۔ لیکن جیرت اس پر ہے کہ امام کے اس مطالبے پر ابوجعفر نے پھر کیا کہا اس کا قطعا کی نے کوئی تذکرہ نہیں کیا ہے لکھا ہے تو صرف بیلھا ہے کہ امام صاحب کی اس گفتگو کوئ کر ابوجعفر فے کہا کہ:

'' تو پھرمیرے دلتی عطیہ کو آپ کیوں قبول نہیں کرتے؟'' گویا اس کا بہ ظاہر مطلب یمی ہوا کہ امام صاحب کی اس شرط کے قبول کرنے پر المادمنية كالماكات المحالية ال

وہ راضی نہیں ہوا۔ اس لئے بات بی اس نے بدل دی والا تکہ کی حیثیت سے بھی شل نہیں آتا کہ ابو جعفراس مطالب کے قبول کرنے سے گریز کرنا چاہتا تھا؟ گذر چکا کہ اس کا اصل مقصود تو کسی نہ کسی طرح امام کواپے قابوش لانا تھا۔ اور بیابیا معقول مطالبہ تھا کہ خواہ آئندہ اس پھل ہوتا یا نہ ہوتا ۔ لیکن وعدہ کر لینے جس کیا جگڑتا تھا میں ویکٹ کہ وال تی کو جہال نقل کیا ہے جس کا تذکرة اجتدا سے کہ ان بی لوگوں نے قاضی شریک کے قصے کو جہال نقل کیا ہے جس کا تذکرة اجتدا سے کتاب جس کر چکا ہوں وہاں قاضی شریک کی طرف سے قریب قریب بی شرط اس ابو جعفر منصور کے سامنے چیش کی گئے۔ گذر چکا کہ اس کے جواب جس منصور نے کہا تھا کہ احکم علی وعلی تم جھ پر اور میر کی اولاد کے خلاف بھی فیملہ کر والمدی (ص ۱۲۲ جا موفق) سکتے ہو۔

پریہ کیا ہے میں آنے کی بات ہے کہ امام ابوضیفہ کے ای معقول مطالبہ کے جواب میں ووای جواب کے جراد ہے کے قابل نہ تھا جہاں تک میراخیال ہے امام کے اس مطالبہ کے جواب میں بھی یقیقان کوای طرح مطمئن کیا گیا ہوگا ہیے کو دن پہلے قاضی شریک کے ای مطالبہ کوابہ جعفر نے منظور کر لیا تھا۔ لیکن دوسرے جزئیات کی تعمیل میں پہن کر الی بہت کی ضرور کی با تھی بیان کرنے ہے دوگئی جواب میں بی جواب میں خلیفہ کارل گیا اور کی تو ہے کہ قاضی القعناة کے عہدے پیش کرنے ہی میں اس مشرط کی ضائت مستور تھی جیسا کہ میں نے کہا کہ کم کرنا یا شرک تا بیدوسری بات ہے۔ لیکن اس عہدے پر بحال کرنے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہوسکتا ہے کہ وہ سارے اس عہدے پر بحال کرنے کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہوسکتا ہے کہ وہ سارے اس عہدے پر بحال کرنے ہو جو تاضی القعناة کے قدرتی اور آ گئی اختیارات میں اس عہدے کہ بعداس سوال کے اٹھایا تھا۔ جہاں بیمیوں تم کے معافی عہد میں کہ جو روایت تقل کی عروروایت تقل کی ہو بیش کرر ہے تھے جیسا کہ موتی بی نے کہ بن علی انجم کی کے والہ سے جو روایت تقل کی ہو بیش کرر ہے تھے جیسا کہ موتی بی نے بی بین علی انجم کی کے والہ سے جو روایت تقل کی کہ ہو ایک کی کی گیا گیا ہے کہ:

ارادہ علی القضاء غیر موہ قضاکی خدمت الوضیف کے سامنے الوجعفر کی

الم الومنية كا ساى درك المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم المنظمة الم

فاعتذروا استعفی واحتال طرف ہے متعدد بار پیش کی گئی کیکن وہ عذر ہی بکل حیلة. (ص۱۷۸) کرتے رہے معافی چاہتے رہے اور جتنے حیلے حوالے ممکن تھے سب بی سے کام لیتے رہے۔

دراصل ای سلسله میں اس سوال کو بھی امام نے اٹھایا تھا۔لیکن یہ ایسا عذر تھا جس کا جواب ابوجعفرا ثبات میں دے کرنہایت آسانی سے ان کو چپ کرسکتا تھا کوئی وجہنیں ہوسکتی کہ وہ خاموش رہا ہوگا۔

ای لئے میں سجھتا ہوں کہ قاضی القضاۃ کے عہدے کے ساتھ جن شرائط کی منانت امام ابو حنیفہ صراحۃ خلیفہ سے لیما چاہتے تھے۔اس کی ضانت ان کو ضرور دی گئی اس طرح دی گئی جیسے قاضی شریک کو دی گئی تھی گرسوال آ گے یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس کے بعد امام نے کیا کیا افسوس ہے کہ درمیان کی بیکڑی کچھاس طرح کم ہوگئی ہے کہ کنایۃ و اشارۃ بھی اس کا کوئی سراغ کسی روایت میں اب تک جھے نہیں ملا ہے۔

البتہ ایک بات بینی آخری وفعہ امام ابوصنیفہ جب ابوجعفر کے پاس بغداد آتے ہیں بالائے جاتے ہیں جس کے بعد پھر کوفہ واپس نہ ہوسکے اور جیسا کہ معلوم ہے ہیں بھی آئدہ بیان کروں گا بغداد ہی ہیں ان کی وفات ہوئی اس سے پہلے کوفہ میں ہم امام کو ایک خاص حال میں یاتے ہیں۔

امام ابوحنيفه كي ايك اجم تاريخي تقرير

میرامطلب بیہ کہ موفق نے جوروایت نقل کی ہے۔اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن امام صاحب کے جو بڑے بڑے متازشاً گرد تھے وہ خودامام کے پاس حاضر ہوئے لیکن صاحب بچم المصنفین کے الفاظ بیہ ہیں کہ:

فجلس فی مجلس فی جامع انام ابوضیفہ کوفہ کی جامع مجدکی ایک مجلس میں بیٹھے الکوفة فاجتمع معه الف من مجران کے ایک بزار شاگر دجمع ہوئے جن میں اصحابه اجلهم وافضلهم چالیس آ دمی تو الیے تھے جو اجتہاد کے مرتبہ تک



اربعون قد بلغواحد الاجتهاد پہنچ کے تھے پس امام نے ان کوائے قریب ہونے فقر بھم و فاداهم. (ص ۵۵) کا حکم دیا اور بلندآ وازے ان کوکہنا شروع کیا۔

کھوبھم و کا اہم، اول یا کا کہ اوربھرا دارے ان اوربی اور ایا دورہے ان وہا کروں ہے۔
جھے نہیں معلوم کہ صاحب مجم نے بیالفاظ کی کتاب سے نقل کے ہیں لیکن اگراس
کا وہی مطلب ہے جو ظام الفاظ سے مجھ میں آتا ہے یا کم از کم میری مجھ میں جو بات آئی
ہے وہ یکی ہے کہ امام الوصنیف نے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اپنے ٹاکردوں کو اطراف و
جوانب سے جمع ہونے کا حکم دیا۔ ایک ہزار کی تعداد جب جمع ہوگئ تو سب کو لے کرکوفد کی
جامع مجد میں تشریف لائے پھر مجمع میں سے چالیس آدمیوں کو خصوصیت کے ساتھ اپنے
جامع مجد میں تشریف لائے پھر مجمع میں سے چالیس آدمیوں کو خصوصیت کے ساتھ اپنے
قریب بلایا۔ اور ایک تقریراس موقعہ برکی۔

اہمیت تو ای تقریر کو ہے جے میں پیش کرنا چاہتا ہوں لیکن صاحب بھم کے ان الفاظ ہے اس تقریر کی اہمیت زیادہ بڑھ جاتی ہے بہر حال اس صد تک تو موفق اور صاحب مجم دونوں منفق ہیں کہ امام ابو صنیفہ نے اپنے ممتاز تلا فدہ کے سامنے ایک تقریر کی باتی یہ بات کہ تلا فدہ خود حاضر ہوئے تھے یا بلائے رکئے تھے صاحب بھم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ با ضابطہ دعوت پر دور دور سے لوگ جمع کئے گئے تھے۔ اور اس کے بعد بیتقریر کی گئی تھے۔ اور اس کے بعد بیتقریر کی گئی تھی۔ کہ باضابطہ دعوت پر دور دور سے لوگ جمع کئے گئے تھے۔ اور اس کے بعد بیتقریر کی گئی تھی۔ اور اس کے بعد بیتقریر کی گئی تھی۔ اور اس کے بعد درج کرتا ہوں تھی کہ جمع کو ان الفاظ سے خطاب کرتے ہوئے کہ:

''میرے دل کی مسرتوں کا سارا سر مایہ صرف تم لوگوں کا وجود ہے تمہاری ہستیوں میں میرے حزن اورغم کے از الد کی صانت پوشیدہ ہے۔'' امام نے فرمانا شروع کیا کہ:

"فقد (اسلامی قانون) کی زین تم لوگوں کے لئے کس کر میں تیار کر چکا ہوں اب تمبارا ہوں اس کے منہ پر تمبارے لئے لگام بھی میں پڑھا چکا ہوں اب تمبارا جس وقت بی چاہا ہاں پر سوار ہو کتے ہوئیں نے ایک ایسا حال پیدا کردیا ہے کہ لوگ تمبارے نقش قدم کی جبڑو کریں گے اور ای پر چلیں گے۔ تمبارے ایک ایک لفظ کولوگ اب تلاش کریں گے۔ میں نے گردنوں کو



تمهارے لئے جمادیااور بموارکردیاہے۔"

پران خاص جالیں معزات کو خصوصیت کے ساتھ متوجہ کرتے ہوئے جنہیں امام نے این قریب بلایا تھا۔ فرمایا:

" اب وقت آ کیا ہے کہ آپ لوگ میری دو کریں میں بد کہنا چاہنا ہوں کہ آ (چالیس) میں ہرایک عہدہ قضاء کی ذمددار ہوں کے سنجا لنے کی پوری صلاحیت اپنے اعدر پیدا کر چکا ہے اور دس آ دمی قوتم میں ایسے ہیں جو صرف قاضی می نیس بلکہ قاضوں کی تربیت و تا دیب کا کام بخو بی انجام دے کتے ہیں۔"

کہتے ہیں کران الفاظ کے بعدامام نے ان عی جالیس شاگردوں کو خطاب کرتے ہوئے مایا:

"الله كاواسط ديت ہوئ اور علم كا بهتا حدا پالوكوں كا طا باس علم كى حقرت وجلالت كا حوالد ديت ہوئ آ پالوكوں سے برى يتمنا بكراس علم كو حكوم ہونے كى ب عزتى سے بچات رہنا اور تم بس سے كى كو قضا كى ومدار ہوں بس جل ہونے پراگر مجور عى ہونا پڑے تو بس يہ ہو دينا چا بتا ہوں الى كرورياں جو حكوق كى نگا ہوں سے پوشيدہ ہوں جان بوجم كر الي فيصلوں بس جوان كا ارتكاب كرے كا اس كو معلوم ہونا چا ہے كر الي فيصلوں بس جوان كا ارتكاب كرے كا اس كو معلوم ہونا چا ہے كر الي آ دى كا فيصلہ جائز ند ہوگا اور ند قضا كى طاز مت اس كى حلال ہوگئ جو كو اواس كى پاك آ مدنى ند ہوگى۔ جو كو اواس كى پاك آ مدنى ند ہوگا۔ قضا كا عهد والى وقت تك مح اور درست رہتا ہے جب تك كرقاض كا ظامر باطن اليك ہواى قضا كى خواوطال ہے:

سلسله كلام كوجارى دكع بوع فرمايا:

بہر مال ضرورت کود کھ کراس عبدے کی ذمددار ہوں کوتم میں سے جو تعول کرے میں اے درمیان کرے میں اے درمیان

روک ٹوک کی چیزوں کومثلاً دربان، حاجب وغیرہ کو حاکل نہ ہونے دےگا۔ چاہیے کہ جماعت
کے ساتھ وہ شہر کی جامع مبحد میں پانچوں وقت کی نماز ادا کیا کرے۔ اور نماز کے اوقات میں
سے ہرونت میں اعلان کرائے کہ کسی تم کی کوئی ضرورت یا حاجت کوئی چیش کرنا چاہتا ہوتو چیش
کرے۔ پھرعشاء کی نماز کے بعد خصوصیت کے ساتھ تین دفعہ با آواز بلند اس اعلان کا اعادہ
کرایا جائے اس کام سے فارغ ہونے کے بعد گھر جائے۔ اور چاہیے کہ بھاری کی وجہ سے جینے
دن تک قضا کے کام سے قاضی معذور رہا ہوتو حساب کر کے استے دن کی تخواہ کوادیا کرے''()
اس تقریر کا آخری فقرہ وہ بھی تھا جس کا ذکر پہلے آچکا ہے یعنی:

"ام (لینی مسلمانوں کا بادشاہ اور امیر) اگر مخلوق خدا کے ساتھ کسی غلط رویہ کو اختیار کرے تو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہوگا کہ اس سے باز پرس کرئے"۔ (موفق ج:۲،م:۱۰۰)

بہر حال بیتو امام کی تقریر کا ترجہ تھا حتی الوسع میں نے لفظی ترجہ ہی کی کوشش کی ہے،
بعض مقامات پرممکن ہے ایک دوتشر کی الفاظ کا اضافہ ہوگیا ہو، تقریر کی تاریخی اہمیت کا اندازہ
اسی سے کیا جاسکتا ہے کہ امام موفق نے لکھا ہے کہ میر بے پاس اس تقریر کی نقل نیشا پور سے بھی
آئی اور ہمدان سے بھی ،شہر نیشا پور سے توشی صالح ابوسعد محمد بن جامع نے اور ہمدان سے سید
الحفاظ ابومنصور دار الدیلی نے قلم بند کر کے روانہ کی تھی ۔ تقریر کے ابتدائی راوی قاضی ابو یوسف
سے سن بن زیاد ہراہ راست من کر لوگوں سے اس کوفقل کیا کرتے تھے، موفق نے یہ بھی کھا ہے
کے طہیر الاسلام حسن بن علی الرغینا نی نے بھی آئی کتاب میں اس تقریر کودرج کیا ہے۔

میں نے جبیہا کہ شروع میں عرض کیا کہ بی تقریرا مام نے کب اور کن حالات کے تحت

⁽۱) طاہر ہے کہ اس کی بنیادان شرائط پر قائم ہے جو حکومت ملازمتوں کے لیے طے کرتی ہے۔ اگر یہی شرط ہو کہ بیاری کے زمانہ کی شخواہ نہیں دی جائے گی تو اس وقت شخواہ لینے کا حق قاضی کو نہ ہوگا، لیکن بیاری کے زمانے میں بھی کل یا نصف شخواہ کی شرط پہلے ہے اگر موجود ہوتو اس وقت بیاری کی شخواہ شرط پا بندی کے ساتھ حلال ہوجا کیگی۔ ۱۲

کی؟اس کا پید کمآبوں سے نہیں چلنا،لیکن اگر بیری ہے کہ آخر میں امام ابو صنیفہ کے سامنے حومت کی طرف سے سارے ممالک محرور عباسیہ کے کلی اختیارات پیش کئے گئے تھے اور ابوجعفر ان کوقاضی بنانے برراضی ہو چکا تھا،تو کیوں نہ مجھا جائے کُہ معاملہ کواس آخری حد تک پہنچانے کے بعدامام نے اپنے تلاندہ کواس ہے مطلع کیا کہ جس نصب العین کے لیے کوشش جاری تھی اس میں کامیاب ہونے کا وقت آگیا۔امام کے بلیغانہ اشارے، کہ کس كساكر كھوڑے كوتيار كرديا كيا ہے، لگام بھى چڑھادى گئى ہے، راستہ صاف ہے، دنيا ساتھ دینے کے لیے تیار ہے۔ تم لوگوں کے علم کی ضرورت کا عام احساس لوگوں میں پھیل چکا ہے، صرف سوار ہوکرچل پڑنے کی ضرورت ہے، پھرای کے ساتھ جالیس آ دمیوں میں تمیں کو قضا کے عام عبدوں کے مناصب قرار دینا، اور دس شاگردوں کے متعلق میردعویٰ کہ قاضوں کی تربیت ویرداخت کی صلاحیت اینے اندر رکھتے ہیں۔ دوسرے الفاظ میں جس کا کھلا ہوا مطلب یہی ہوسکتا ہے کہ قاضی القضاۃ کے عہدے کے قیام کے امکان کومحسوس کر کے، جن لوگوں میں اس جلیل منصب کی ذمہ داریوں سے عہدہ برانے کی قابلیت یائی جاتی تھی ان کو بھی امام صاحب نے متعین کرکے بتادیا۔ گویا ''فقد اسلامی'' کا شاندار مستقبل بعد کو تاریخ كسامنے جوآيا امام صاحب في بھائي لياكداس كے ليےزين تيار موچكى ہے۔

خود بی سوچنا چاہیے کہ ان خیالات کے اظہار کا موقع اس وقت کے سوا اور کب مل
سکتا تھا؟ جب امام میں اور حکومت میں اس قاضی القصنا ہ کے اس عہدے کے متعلق جو گفتگو
ہور بی تھی اس گفتگو کے بعد امام صاحب کو کوفہ آنے کا اور اطراف وجوانب سے تلانہ ہ
واصحاب کے جمع کرنے کا موقع کیے ملا اور کس وقت ملا؟ بلا شہیدا یک سوال ہے کہہ چکا ہوں
کہ سلسلہ کی یہی تو وہ کڑی ہے جے امام کے سوانح نگاروں نے دوسرے جزئی واقعات کی
تفصیل کی لذتوں میں غرق ہوکر درمیان سے عائب کردیا ہے اس کے سوااور کوئی چارہ کار
نہیں ہے کہ چھ قرینے اور قیاس سے کام لیا جائے۔

جہاں تک بیں بھتا ہوں' قاضی القضاۃ'' کا بیع بدہ جواسلامی حکومت کی ڈیڑھ سو سال کی اس طویل مدت بیں ایک نئی قطعاً نئی بات تھی ، جوسا منے آئی تھی ۔ جتی کہ واقعات سے اور فقہ اسلامی کی صحیح تاریخ سے جو ناواقف ہیں ان کے لیے اب تک بیسوال معمد بنا ہوا ہے کہ مسلمانوں میں ڈیڑھ سوسال بعدا جا تک' قاضی القضاۃ'' کے اس عہدے کا خیال کہاں سے اور کیوں آیا؟ ایک عصری مصنف جضوں نے ''اسلامی قضا'' کے متعلق مغربی زبانوں کی کتابوں کا بھی مطالعہ کیا ہے اور اپنی کتاب' تاریخ القضاء فی الاسلام'' میں علاوہ اسلامی تاریخوں کے ان مغربی مصنفین کے معلومات اور خیالات سے بھی کافی استفادہ کیا ہے۔ انھوں نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے، لیکن بایں ہمداس سوال کو اٹھاتے ہوئے مصر کے بہی عصری مصنف تم طراز ہیں:

"انتهائی بحث وجنوک بعد بھی اب تک اس سوال کا کوئی واضح جواب نہیں ملا ہے کیوں کہ خلفا وراشدین کے زمانہ میں بھی" قاضی القصناة" کالفظ نہیں پایا جا تا اور نہ بی امیہ کے جہد میں اس کا سراغ ملا ہے۔ اوراب تک ہمارے علم میں یہ بات نہیں آئی کہ اسلام کے سرکزی شہروں کے قضاق کی قضیات اور قری کے قضاق ان دونوں زمانوں میں نیابت کرتے میے خود دار الخلافت میں قاضی کے عہدے پرجس کا تقرر بنی اُمیہ کے زمانے میں ہوا کرتا تھا گواس کا انتخاب خلیفہ کرتا تھا۔ لیکن دوسرے قاضوں اور دار الخلافت کے اس قاضی میں کی کافرق نظر نہیں آتا یعنی دوسرے قاضوں کے انتخاب کا اختیار کسی زمانہ میں کھی دار الخلافت کے قاضی کوئیس دیا گیا" (ص: ۲۰۹) کا اختیار کسی ذار الخلافت کے قاضی کوئیس دیا گیا" (ص: ۲۰۹)

''ا چا تک بی عباس کے زمانہ میں قاضی القصناۃ کا عہدہ نظر آتا ہے اور کتابوں میں اس کے اختیارات کی تفصیل کی جاتی ہے، بتایا جاتا ہے کہ قاضی القصناۃ ہی کو دوسرے قاضوں کے تقرر کا بھی اور عزل وموقوف کرنے کا بھی اختیار ہوتا ہے۔ نیز قاضی القصناة کے فرائف میں ہے گی ہے کملک کے تمام قاضیوں کی گرانی کرتارہے ان کے حالات سے باخرر ہے، ان کے فیصلوں کی جانچ پڑتال کرتارہے اور ان کے چال چلن، طرز وروش سے واقفیت حاصل کرتا رہے۔ لوگوں کے مماتھ کس فتم کے معاملات وہ کررہے ہیں ان کی خبر لیتا رہے۔ ہر علاقے کے قاضیوں کے متعلق اس علاقے کی معتبر شخصیتوں سے ان کے حالات دریافت کرتا رہے''۔ یہی مصنف اس کے بعد لکھتا ہے کہ:

'' یطعی ہے کہ بی جدیدعہدہ سب سے پہلی دفعہ بغداد میں قائم ہوا''

مر بغداد میں کیوں قائم ہوا؟ کس کی اندرونی کوشٹوں کا یہ نتیجہ تھا؟ اور اسلامی تاریخ
میں سب سے پہلی دفعہ کس کے سامنے حکومت نے قاضی القضاۃ کے اس عہدے کو پیش کیا؟
کیوں پیش کیا؟ چوں کہ بے چارا مصنف باوجود کافی وسیج النظر ہونے کے ان چیز وں سے
ناواقف ہے، اس لیے آخر میں جیسا کہ اس زمانہ کا عام دستور ہے کہ ملکی ہی مشابہت کے
اوئی ترین سے اشارے کو بھی کی نتیجہ کے بیدا کر لینے کے لیے کافی سمجھا جاتا ہے۔ جرا تیں
جو بلکی ہی جھک بائی جاتی ہے، صرف ای جھک کی روشنی میں اس شجرہ نسب کی قطعیت کا
جو بلکی ہی جھک پائی جاتی ہے، صرف ای جھک کی روشنی میں اس شجرہ نسب کی قطعیت کا
جو بلکی ہی جو بعض لوگوں نے حال میں مرتب کر کے انسانی نسب نامے کے منہ کو
حیوانی نسب نامہ کے ساتھ ملادیا ہے۔ اور آج کی زندگی کے واقعاتی مہمات کا ایک بواحصہ
حیوانی نسب نامہ کے ساتھ ملادیا ہے۔ اور آج کی زندگی کے واقعاتی مہمات کا ایک بواحصہ
اب اسی ' دنسب نامہ' یرمبنی کردیا گیا ہے۔

ظاہر ہے کہ جب ایسے عظیم انقلا بی عقیدے کی بنیاد معمولی صوری مشاہبت پراس زمانے میں قائم ہو کئی ہے، تو اس بے چارے مصنف کے اس خیال پر تعجب نہ ہونا چا ہے کہ جب سوال کے لکی کوئی صورت ان کو نظر نہیں آئی تو بی خیال کرے کہ پچھ نہ پچھ کہنے سے بی بہتر ہے کچھ کہہ بی دیا جائے۔ انھوں نے اپنا خیالی جواب پیش کیا کہ: "امرانيول سة قاضى القصاة كايرنظام معلوم جوتاب كدليا كيا".

منثاءاس خيال كاجيباكدوبى لكصة إن ييب كه:

"ایرانیوں ہی میں قاضی القصاۃ ہوا کرتے تھے"۔

آپ کوتعب ہوگا کہ قاضی القضاۃ تو عربی زبان کالفظ ہے پھرا را نیوں میں یہ کیسے پایا جا تاتھا؟اس حیرت کاازالہ مصنف صاحب کی استحقیق سے فرمائی، لکھتے ہیں کہ:

"شاپور ذوالا كتاف ايرانى بادشاه ك عهد مين جب موبد موبدان مركيا، تو لوگول في شاپوركو بيد دياكم اصطخر ك ضلع مين ايك شخص به جواس موبد موبدان ك عهد ك ليمناسب موكا"-

مصنف نے جاحظہ کی مشہور کتاب ''الناج'' سے اس واقعہ کو قل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جاحظ نے اس موقع پر یعنی ''موبذموبذان' کے عہدے کے لیے بجائے موبذموبذان کے لکھا ہے کہ ''قضاء القضاء'' کا لفظ مناسب ہوگا۔ پس معلوم ہوا کہ یہی ''موبذموبذان''' قاضی القضاۃ''قا۔

خداجانے مصنف نے جو بچھ کہنا چاہا ہے آپ نے سمجھا بھی یانہیں؟ مطلب بیہ کہ جاحظ نے ''موبذ موبذان' کے لفظ کا ایک جگدا پی کتاب میں چوں کہ 'قضاء القصاء'' کا ترجمہ کیا ہے بس یہی ''نبیاد' ہے، جس پر بیساری عمارت کھڑی کردی گئی کہ عباسیوں نے امرانیوں سے قاضی القصاۃ کے عہدے کو اخذ کیا تھا۔ گویا جاحظ اگر''موبذ موبذان' کے اس لفظ کا اتفاقا قضاء القصاء کے لفظ سے ترجمہ نہ کرتا، بلکہ دہی امرانی لفظ ''موبذ موبذ ان' کارہے دیتا تو پھرتو تحقیق کا جودروازہ مارے اس عصری مصنف پراچا تک واہوا ہے بندی رہتا۔

اب اس دعویٰ اور دلیل طریقه استدلال کے متعلق بیں کیا کہوں؟ واقعہ یہ ہے کہ'' موبذ'' دراصل امرانیوں کے''پروہت'' کو کہتے تھے۔ یہ ایک تنم کا نہ ہمی مقتداء ہوتا تھا، اور سارے نہ ہمی رسوم دعبادات وغیرہ کا وہ گراں ہوتا تھا۔ محکمہ عدل وانصاف اولاً اس کا کوئی تعلق بی ندتھا بھوڑا بہت اگرتھا بھی تو اس کی حیثیت ٹانوی کام کی تھی۔ حقیقی فرائض موبذوں پوجا پاٹ ہوم وغیرہ کی راہ نمائی تھی۔ گرکیا کہتے جاحظ نے چوں کہ ''قضاء القصاء'' کے لفظ سے غلط یاضیح اس کا ترجمہ چوں کہ کردیا ہے۔ پس حریفوں کو آگ بنا لینے کے چنگاری کے لئے چنگاری مل گئے۔ بظاہر مصنف صاحب کی شاید بیا پی ای نہیں ہے بلکہ یورپ بی کے وجیوں میں غالباً ایک وجی بیجی ہے۔

فیر کھے بھی ہواس میں سے او مے تو دوسروں سے زیادہ ہمیں ابنوں ہی سے شکایت كرنى جايي القصاء في الاسلام "ك مصنف كوتو جهور يخ بس يو جهمتا بول كماسلامي علوم كعلاء كم خاص حلقول ميل بهي اس كى كتول كوخبر ب كدقاضي ابويوسف ك قاضى القضاة ہونے سے پہلے اور بہت پہلے خودامام ابوعنیفہ کے سامنے بھی حکومت نے اس عبد رے کوپیش کیا تھا۔اس میں شک نہیں کہ خود موفق نے ایک چھوڑ دود وطریقوں اورسندوں سے اپنی کتاب میں اس واقعہ کوفقل کیا ہے جس کی تفصیل گزرچکی الیکن ذکر کرنے والوں نے ذکر ہی اس واقعہ کا اس طریقے سے کیا ہے کہ مشکل ہی ہے اس کی اہمیت کا بڑھنے والوں کو انداز ہ ہوسکتا ہے، نگاداس پرای فخص کی اٹک سکتی ہے جس نے ابتداء ہے آخر تک اس راہ میں امام الوصنيفيكى جدوجهد كے مرمر جزاور جوقدم بھى اس راه ميں انھوں نے اٹھايا ہے،اس كاكامل احتياط اورانهاك وتوجد يءمطالعه كياموه بلاشبروه اسينه اسمطالعه كيسلسله كيل خود بخود ایک ایس منزل پر پہنچ سکتا ہے جہاں پرامام صاحب اس وقت کھڑے ہوئے نظر آ رہے ہیں۔ اپنی مقامی تضا پھر چندصوبوں کی قضا کے بعد سارے ممالک محروب ماسید کی قضا وعدالت کے کلی اختیارات کا مسئلہ انام اور حکومت کے درمیان چیٹر اجواب حکومت امام کو قالوس لانے کے لیے اس آخری لقمہ کے پیش کرویے برتیار ہوجاتی ہے۔لیکن حکومت کو ہمیشہ بمیشہ کے لیے اپنے قابویس رکھنے کے لیے امام اس پیش کش کے قبول کرنے پر راضی

نہیں ہورہ ہیں۔ یہاں تک کی تو تحریریں شہادتیں کئی نہ کی طرح کسی نہ کی رنگ میں اللہ جواتی ہیں، لیکن آگے کیا ہوا؟ جیسا کہ میں نے کہا کہ امام نے جب بی عذر پیش کیا کہ حکومت کے سامنے ہمیشہ اپنے اور اپنے حکام کے وقار کا مسلہ پیش آثار ہتا ہے۔ اور قاضی القضاة کے فرائض سے مجمع طور پر وہی عہدہ براہوسکتا ہے، جو ہر چیز سے بے پرواہو کرخود حکم ال اور حکر ال کے شاہی خانواد سے اور دو مرے حکام اور فوجی افسروں کے مقابلہ میں فیصلہ کرنے کا افتد ارر کھتا ہو، لیکن جس بے اطمیعانی کی یہ کیفیت ہو کہ در بار میں آنے کے بعد اس سے بھی وہ مطمئن نہیں رہتا کہ یہاں سے زندہ واپس ہوگا۔ یا مردہ۔ اس بے چارے کو صرف لفظی طور پر قاضی القضاة آگر بنائی دیا گیا تو واقع میں وہ قاضی القضاة کے فرائض تو کیا معمولی قاضی کی ذمہ دار یوں کو بھی مجھے طور پر اوائیس کرسکتا۔

امام کے اس عذر کے جواب میں ابوجعفر نے کیا کہا؟ اس کے متعلق کوئی تصریح مجھے اب تک نہیں ملی ہے۔ لیکن قاضی شریح کے اس عذر کے جواب میں ابی ابوجعفر نے ان کے سارے شرائط مان لیے تھے۔ میں نے عرض کیا تھا کہ کوئی وجہنیں ہو سکتی کہ امام ابوحنیفہ پر جمت پوری کرنے کے لیے وہی ابوجعفران ہی الفاظ کے دہرائے سے کیوں بازر ہا ہوگا؟ یقینا اس کے بعد امام صاحب کے لیے کافی دشواری چیش آگئی ہوگی۔ اس کے بعد اب حکومت کی چیش کشی ہوگی۔ اس کے بعد اب حکومت کی بان اور کیا باتی رہی تھی؟ لیکن چوں کہ بیتو امام صاحب بہر حال طے کئے ہوئے تھے کہ حکومت کی ملازمت خواہ جس نوعیت کی بھی ہواس کو قبول کر کے اس خطر ہے کو بھی نہیں خریدوں گا، جس کے بعد اللہ کے رسول قبول کر کے اس خطر ہے کو بھی نہیں خریدوں گا، جس کے بعد اللہ کے لیے اور اللہ کے رسول کے لیے، مسلمانوں کے لیے جو خدمت انھوں نے انجام دی تھی وہی خدمت کم از کم دنیا والوں کی نگا ہوں میں صرف ایک شخصی افتد از ، منصب وجاہ کے حصول کا آلہ بن کر رہ جاتی ، کم از کم کہنے والوں کی نگا ہوں میں صرف ایک شخصی افتد از ، منصب وجاہ کے حصول کا آلہ بن کر رہ جاتی ، کم از کم کہنے والوں کی نگا ہوں میں صرف ایک شخصی افتد از ، منصب وجاہ کے حصول کا آلہ بن کر رہ جاتی ، کم از کم کہنے والوں کی نگا ہوں میں صرف ایک شخصی افتد از ، منصب وجاہ کے حصول کا آلہ بن کر رہ جاتی ، کم از کم کہنے والوں کے لیے کہنے گی شخبائش نگل بی آتی اور بی تو خیر با ہر کی بات تھی ، امام جاتی ، کم از کم کہنے والوں کے لیے کہنے گی شخبائش نگل بی آتی اور بی تو خیر با ہر کی بات تھی ، امام جاتی ، کم از کم کہنے والوں کے لیے کہنے گی شخبائش نگل بی آتی اور بی تو خیر با ہر کی بات تھی ، امام

کے باطن کے جوجاننے والے تھان کے اقوال اس باب میں جونقل کئے جاتے ہیں آج تو ان پراعتاد کرنا ہی مشکل ہے، مثلاً امام بخاری کے مشہوراستاذ اسحاق بن را ہویہ سے ان کے صاحبز اوے علی یہ بگوش خود سنے ہوئے الفاظ نُقل کرتے تھے کہ امام ابو حنیفہ ؓ کے اسی قصہ کا تذکرہ کرتے ہوئے لینی قضا پر حکومت ان کو مجبور کرتی رہی وہ راضی نہ ہوئے اسحاق نے پھرا ہے ذاتی احساس کا ظہاران الفاظ میں کیا:

کان یحتسب فی تعلیمه و إرشاده موفق: ۲، ص: ۵۸)
د اینی این تعلیم میں بھی اور مسلمان کی راہ نمائی میں بھی امام ابو حذیف کے سامنے خدا
کے سوااور کچھ ندتھا''۔

جس کامطلب اس کے سوااور کیا ہے کہ ملازمت قبول کر لینے کی صورت ہیں دنیاوی
آلایش کا چول کہ خطرہ تھا اس لیے اس تئم کی آلودگیوں سے اپنے آپ کو پاک رکھنے کے لیے
اسحاق بن راہویہ کی رائے تھی کہ امام ابو صنیفہ نے قضا کی خدمت قبول نہ کی ، اس طرح اپنی
تعلیم میں یہی اخلاص کے رنگ کو باقی رکھنے کے لیے خودتو کسی تیم کامعاوضہ کیا لیتے ؟ گزرچکا
کہ پڑھنے والوں کی امداد فر مایا کرتے تھے۔ اورکیسی امداد؟ آور واقعہ یہ ہے کہ می وانگون کی
لاگ سے اپنے عمل کو پاک رکھنے کا دعو کی کرلینا تو آسان ہے لیکن زندگی کی آخری سانس تک

 اس التزام کے نباہ دینے میں ان ہی لوگوں کو کامیا بی ہوتی ہے جوامام ابوصنیفہ چیسے حضرات کی طرح خصوصی طور پرتو فیق یافتہ ہوں۔

اسی کے ساتھ جیسا کہ آئندہ اس واقعہ کا ذکر آ گے آر ہاہاس کو پیش نظر رکھتے ہوئے شایدایک اور بات بھی تھی،مطلب ہے ہے کہ ہرمسلہ میں انتہائی احتیاط کے پہلوکواختیار کرنا امام ابوحنیف کے اجتہادی عام خصوصیت بتائی جاتی ہے۔ تفصیل کاموقع نہیں ہے۔ورنہوت میں ان کے بیسیوں اجتہادی مسائل پیش کئے جاسکتے ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمیشہ وہ مختاط ترین پہلو کے اختیار کرنے کی کوشش کرتے ہیں، اور عام طور بران مثالوں ہے اہل علم واقف مجى بي عمومان كاتذكره بهى كياجاتا بـغوركرنے معلوم بوگا كداجتهادى مسائل جو کتاب وسنت کوپیش نظر رکھ کر پیدا کئے جاتے ہیں ان میں تو احتیاط کے پہلو کو لحوظ رکھا جاسکتا ہے، بینی احوط ترین پہلو جو کتاب وسنت کے لحاظ سے نظر آئے اس کوآ دمی اختیار كرتا جلا جائے اليكن حوادث وواقعات كے متعلق جب مختلف دعوى كرنے والے مختلف دعوؤں کے ساتھ آپ کے سامنے آئیں توان میں کس کے دعویٰ اور بیان کو واقعہ کے مطابق قراردیاجائے، معنی مقد مات کے فیصلہ کرنے میں جوکام آدمی کو کرنا پڑتا ہے ان میں بھی اگر جابا جائے کہ احتیاط کے اس اصول کو پیش نظرر کھ کر فیصلہ کیا جائے تو بادنی تامل معلوم ہوسکتا ہے کہ بیکتنی دشوار ہات ہے، نبوت کبری کی روشنی سے جوفطرت منور تھی لیعنی خودرسول اللہ صلی الله علیه وسلم کا اس باب میں جب بیرحال تھا کہ لوگ مقد مات لے کر خدمت والا میں حاضر ہوتے، ہر فریق اپنے اپنے معا کے ثبوت میں باتیں کرتا۔حضور صلی اللہ علیہ وسلم طرفین کی باتوں کوس کر بالآخرکوئی فیصله فرمادیتے الیکن فیصلہ کے ساتھ ساتھ رہیجی ارشاد فر ماتے جس کا حاصل میہوتا کہتم میں بعض لوگ اپنے مطلب کے اظہار میں بیانی قوت سے کام لیتے ہیں، میں رائے قائم کرلیتا ہوں کہانے بیان میں وہ سچا ہے اس لیے اس کے مطابق فیصله کردیتا ہوں لیکن (میں بتانا چاہتا ہوں کہ) ناحق فیصلہ اگر ہواہے تواس حق کے لينے والے كو مجھ لينا جا ہے كہ ميں اسے آگ كاكلزاد ، رہا موں۔

بہر حال جہاں تک میں جھتا ہوں یہ احوط پندی جو امام ابوصنیفدگی کچھ فطری خصوصیت معلوم ہوتی ہے ہوسکتا ہے کہ ای کو پیش نظرر کھتے ہوئے واقعتہ امام صاحب اپنے آپ کو فیصلہ کرنے کے قابل نہ پاتے ہوں، جو قصہ آگے آرہا ہے اس سے اس کی تصدیق بھی ہوتی ہے۔ بلخ کے شہور فنی امام خلف ابن ابو بی جو خود ہی صد سے زیادہ مخاط تھے، امام ابوصنیفہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا کرتے تھے:

"امام ابوصنیف" کے خصائل وعادات میں ان کی میدد باتیں مجھے سب سے زیادہ پشد آئیں بید نظاء کی خدمت انھوں نے جونہ قبول کی حالال کہ اس کے لیے انھیں طرح ترغیبیں بھی دی گئیں۔اور دھمکیوں سے بھی ڈرائے گئے،مار بھی کھائی،ایک بات تو یہ دوسراان کا بیفاعی طریقہ کر آن کی تغییر میں انھوں نے حصن بیس لیا" (ج۲می الا)

میر نزدیک بدبری پدی بات ہے۔ اجتہادی مسائل کے متعلق تو ابتداءہی سے
بہ طے شدہ ہے کہ سب کے سب طنی ہوتے ہیں، اس لیے ان کا مسئلہ اتناد شوار نہیں ہے اور
کتاب دسنت کو سامنے رکھ کرجس پہلو میں زیادہ احتیاط ہوا سکو آدی اختیار کرسکتا ہے، لیکن
جیسا کہ میں نے عرض کیافصل خصومات کا تعلق تو واقعہ کی تحقیق سے ہوتا ہے دلائل ووجوہ کا
انبار فریقین کی طرف سے لگادیا جاتا ہے مختاط ترین فیصلہ کیا ہوگا؟ اس کا سطے کرنا حوادث
وواقعات کے متعلق آسان نہیں ہے۔ اس طرح قرآن ظنی نتائج کی کتاب نہیں ہے بلکہ جوعلم

⁽۱) پیام کنیں بلکدان کے شاگردوں ابو یوسف،اسدین فرات ، عمر والحیلی وغیرہ کے شاگرد ہیں، حدیثیں بوے
بوٹ کوگوں سے ٹی،اور شہور کیس الصوفیہ ابراہیم بن اوہ تم کی صحبت ہیں تربیت نفس کی مزلس طے کیس۔ان کی
و جین نزاکت حسی کا اندازہ ای سے کیجئے کہ او ان ہور ہی تھی ، دیکھا کہ بجائے او ان کی طرف متوجہ ہونے کے ایک
مختص لکھنے ہیں مشخول ہے گوائی ہیں وہ بی جب چیش ہوا تو اسے مردودالشہادۃ قرار دیا۔ان ہی کامشہور فتوئی ہے کہ
مسجد میں فقیروں کو جو بھیک دے گائی کی شہادت مستر دکردی جائے گی۔ یعنی مجد میں بھیک ما تکنے ہی کو گزاہ نہیں
مسجد میں فقیروں کو جو بھیک دے گائی کی شہادت تک ایسے آدی کی غیر معتبر ہوجاتی ہے۔ ۱۱ (جو اہر سفینہ)
سیجھتے تھے بلکہ دینے کو بھی اور اتنا بڑا گزاہ کہ شہادت تک ایسے آدی کی غیر معتبر ہوجاتی ہے۔ ۱۱ (جو اہر سفینہ)

بھی اس سے پیدا ہوتا ہے اس کا تعلق یقین سے ہے، حقیقت سے بے کنظنی آراء بلکه آحاد روایتی جوزیادہ سے زیادہ مفیرظن ہیں ان کی مددسے قرآن کے مفہوم کو متعین کرنے کی جرأت _ بدى جرأت بي تفير مل صحح حديثين جوبهت كم يائى جاتى بين - ايك دازاس كاميد بھی ہے اور امام ابوطنیف ی طرف قرآنی آیات کی تفییریں جونہیں منسوب یا بہت کم منسوب ہیں،اس میں بھی ان بے چارے کی اس فطری خصوصیت کو خل تھا،ای اس میں مجمعا ہوں کہ قاضی بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا، بددموی جوامام کی طرف منسوب کبا تے ہاس کا ایک بیمی ہوسکتا ہے بلکداس کے سواان کے اس دعویٰ کی دوسری توجیدتو میرے خیال میں مشکل ہی ہے۔ بهرحال میں اپنے مطلب سے دور ہوتا چلا جار ہا ہوں غرض میتھی کہ حکومت کی طرف ے اگرامام ابوصنیف واس کا اطمینان دلایا گیا تھا کہ وہ خلیف اور شاہی خانوادے سرکاری حکام کے خلاف بھی حکومت کے وقار کا خیال کے بغیر بھی فیصلہ دینے کا اختیار رکھیں مے، حکومت ان کے ان فیصلوں کو بھی اس طرح تقیل کرائی گئ جیسے عام فیصلوں کا نفاذ اس کا کام ہے، تواس وقت ملازمت کے تبول نہ کرنے کا عذران کی طرف سے چرکیوں پیش ہوا؟ متعین طور برتوبیاس کا پیتنیس جانا، بیعذر که مین قاضی بننے کی صلاحیت نیس رکھتا اس میں شک نہیں کہ لوگوں نے بکثرت مختلف روایتوں میں ان کی طرف سے ان الفاظ کرمنسوب کیا ہے لیکن میراخیال ہے کہ گوامام نے آخر میں ای عذر کو پیش کیا ہے لیکن امام جیسے آ دمی ہے اس کی توقع کہ ابتداء ہی میں وہ اس عذر کو لے کر کھڑے ہو گئے قرین عقل نہیں معلوم ہوگا۔ای ابوجعفر كسامن محوى ساتيات على كام ابوحنيفة فالتيازات وتعمل سيان کیا تھا صبح سے شام تک سرکاری قاضوں کے فیصلوں پراعتراض کرتے رہتے تھے،اور بوں بھی ابوجعفرتو بوامردم شناس تھا،اس زمانے کے سی عامی کو بھی امام صاحب مشکل بی سے بید باور کراسکتے تھے کہ میں قاضی بننے کے لائق نہیں ہوں، جہاں تک میں سجھتا ہوں امام صاحب نے یہ بات کہی مفرور ہے، لیکن اس وقت کی ہے جب کوئی حیلہ اور کوئی عذر

ملازمت سے گلوخلاص کے لیے ان کے پاس باتی ندر ہاتھا، ان کے معاذ بر کے ترکش کا بد آخری تیرتفا۔ چوں کہ بیالی بات تھی جے بظاہرامام صاحب کی زبروی ہی تجی جاسکتی تھی، معلوم ہوتا ہے کہ ابجعفر کوای برغصر آ گیا ، اور اس غصے کی حالت میں سیجھ کر بیخض غلط بیانی ےقصداً کام لےرہاہ،اس نے تازیانداگانے کا حکم دیا۔اورمعاملہاس برختم ہوگیا۔لیکن جسمرطد براس ونت امام صاحب اور حكومت كدرميان كي تفتكوهي كم ازكم ميراخيال يبي ہے کہنداس مرطلے براہام نے اس عذر کو پیش کیا تھا اور نداس سے پہلے آیک ایسے دعوے کے پیش کرنے کی ان میں جرأت ہیدا ہو عتی تھی ، جسے ہر سننے والا سننے کے ساتھ غلط قرار دیے برججور تھا۔امام صاحب ایسے نادان نہیں تھے کہ نجات کی دوسری راہوں کے باتی رہے موئے خواہ کواہ ایک ایس بات پیش کردیتے جس کے متعلق دنیاان ہی کوالزام دینے برآ مادہ موجاتی ۔ جبیا کہ میں نے کہاوا تعد کے لحاظ سے امام کا بیعذر اگر چے غلط نہیں تھا، کین مرفض ك سجمه مي بي كلته كهال سے آسكا تھا كه استے بوے عالم وفقيه مونے كے باوجود وفصل خصومات '' کی صلاحیت اینے اندرنہیں رکھتے ہیں، جس کام کو ہرادنی فانون کا جانے والا آ دى انجام ديتار ہتا ہے كيكن وى سوال سامنے آتا ہے كداس موقعہ بر آخرانھوں نے كس عذر کوپش کیااوراس کے بعد کیا ہوا؟ کہد چکا ہول کدمیرے یاس کوئی ایساوٹیقنہیں ہےجس کی بنیاد بر کس قطعی جواب کوپیش کروں، تاہم میں نے پہلے بھی علی بن علی انحمر ی کے حوالہ سے ایک بات نقل کی تھی ، بینی یہی کہ امام ابوصنیفہ پر قضا کی خدمت متعدد بار پیش کی گئی لیکن وہ عذرى كرتے دے معافى بى جا ہے دے اى سلسله مي على نے كہاتھا كه:

وكلم وزراء اميرالمومنين وخاصته: ج٢،ص:٩٧٣.

'' مجرخلیفہ کے دزراءادر دربار کے خاص لوگوں نے امام کے متعلق خلیفہ سے گفتگو گئ گوبیا لگ الگ کلڑے جیں اور مختلف روایتوں میں فدکور بیں ۔ مگر ان سب کوسا منے رکھتے ہوئے اگر بیاکہا جائے کہ امام کی نرم گفتگو اور مداراتی انداز کچھ وزراء اور دربار کے امراء کی سعی وسفارش سے کم از کم ایک دفعہ امام کو کوفہ واپس جاتے اوراپ خاص لوگوں

(یعنی شاگردوں اور اصحاب سے) مشورہ لینے کا موقع حکومت کی طرف سے دے دیا گیا

اوراس کے بعد امام کوفہ پنچ پنج کر اطراف وجوانب سے اپ شاگردوں کو جمع کر کے ذکورہ

بالا تقریر کی ، تو شاید عقل وقیاس کے فریب تر یہی بات ہو سکتی ہے۔ امام کی اس آخر یرکودو بارہ

ذراغور سے پڑھے الفاظ پر غور کیجئے۔ کم اذکم میر ااحساس تو اس تقریر کے الفاظ پر خور کرنے

ذراغور سے پڑھی سے کہ'' قاضی القصاق'' کا جوعہدہ امام پر حکومت کی طرف سے پیش کیا گیا تھا

اور جس قسم کے اختیارات عطاکر نے پراس کے خمن میں حکومت نے آبادگی کی تھی ، اس کے

بعد اس قسم کی تقریر کی جاسکتی ہے۔ بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تقریر میں جن جن باتوں کی

طرف امام نے اجمالاً اشارے کئے ہیں، تقریر کے بعد ان کے متعلق تفصیلی مشود ہے بھی

میرامطلب یہ ہے کہ حکومت کی ملازمت میں ندداخل ہونے کا جو قطعی ارادہ امام کا تھا خواہ اس کا انجام کچے بھی ہو، اس ارادے کے اظہار کے بعدا پے شاگردوں میں سے جوجو قاضیوں کی تربیت و پرداخت یعنی قاضی القضاۃ بننے کے لائق تنے، اگران کو امام صاحب نے اس پر تیار کیا ہو کہ حکومت جب اس عہد ہے کو منظور کر چکی ہے اور سادے عدالتی اختیارات کو اپنے اقتدار سے نکال کر اہال علم کے بپردکر نے پر آمادہ ہو چکی ہے تو اس پر قبضہ کرنے کے لیے تم لوگوں کو تیار ہوجانا چاہیے، ای طرح جن میں صرف قاضی بننے کی صلاحیت امام کے نزدیک تھی ان کو قاضی بننے کے لیے کھڑا ہوجانا چاہیے ان باتوں کو اگر مداریاں جن کا شاگردوں کی اس مجلس میں امام صاحب نے پیش کیا ہو ہراکیک کی متعلقہ ذمہ داریاں جن کا تقریب میں امام صاحب نے پیش کیا ہو ہراکیک کی متعلقہ ذمہ داریاں جن کا تقریب سے نظر کر فرمادیا گیا ہے، ان کی تفصیل کی ہوتو جو تقریباس موقعہ پر آپ نے فرمائی ہوتا ہو ہو کے اس کے الفاظ کا بھی کی صاحب جم نے امام کی اس تاریخی تقریب کو تقریب کو اس کی اس تاریخی تقریب کو تقریب کو ان کا میں ان الفاظ کا بھی

جواضافه كياب يعنى المصاحب في تحريس فرماياكه:

فإن الناسَ قد جعلونی جہرُ افالر احتلفیری والتعب علی ظهری: ص: ٥٠. د ''لوگول نے (مقعد) تک کُنیخ کے لیے تو مرف آرام بی آرام ہے اور سارا او جمیری پیٹر پرے''۔

والله اعلم میح مطلب ان الفاظ کا کیا ہے؟ لیکن واقعہ کی جونوعیت ہے اس کو سامنے رکھتے ہوئے اس کا مطلب اگر بدلیا جائے کہ ان عہدوں اور بڑے بوے مناصب کک پیچانے کے ذریعہ امام کی ذات جزین رہی تھی ، اور اوّل ہے آخر تک اس ساری کش کمش کا بوجہ براوراست امام نے اٹھایا۔ لیکن عہدوں پر قبضہ کرنے کے بعدراحت ان بی شاگردوں کو حاصل ہوگی تو محل ومقام کی خصوصیت کے لحاظ سے میں نہیں خیال کرتا کہ ان الفاظ کا اورکوئی دوررامطلب لیا جاسکتا ہے؟

جہاں تک میں جمتا ہوں کہ امام کی کوفہ سے بغداد کی طرف آخری روائی جس کے بعد چرکوفہ اور کوفہ والوں کے دیکھنے کی نوبت نہ آئی، ای طبی کے بعد ہوئی کس طرح بلائے گئے؟ کتنے دنوں کے بعد بلائے گئے؟ کیوں بلائے گئے؟ بدستور ان سارے ضروری سوالوں پر پردہ پڑا ہوا ہے، بکھری بمنتشر روایتوں میں پھھا جڑا، پائے جاتے ہیں ان بی سے بجھا ندازہ کیا جا سکتا ہے۔

میں نے جیسا کہ کہاا مام کی فدکورہ بالاتاریخی تقریر جوشا گردوں کے کو یاسب سے

ہو ہے جمع میں ہوئی۔ اگر چہاس کے حکے وقت کا متعین کرنا ذراد شوار ہے، کین بجائے خود
اس تقریر کی ہم دیکھتے ہیں کہ کافی اہمیت پچھلے لوگوں میں محسوس کی گئے ہے، جس کی ایک
واضح دلیل میہ ہے کہ اس مجمع میں امام کے جو متاز چالیس تلاندہ تھے مثلاً داؤد طائی (۱)
عافیہ اودی (۲) قاسم بن مسمودی، حسن، حفص بن غیاث نخعی، وکیع بن الجراح (۳)
مالک (۵) بن مغول ، زفر بن بذیل وغیرہ حضرات کے تذکرے حفی طبقات کی کتابوں میں
جہاں درج کے گئے میں عموا سب سے پہلے ان کوروشناس کراتے ہوئے بہی اکھاجا تا ہے کہ:

(۱) داؤد طائی اہام کے ان شاگردوں میں ہیں جنھوں نے پڑھنے پڑھانے کو ترک کرے عزات اور گوشنینی کی زندگی اہم کے ان شاگردوں میں ہیں جنھوں نے پڑھنے پڑھانے کو ترک کرے عزات اور گوشنینی کی زندگی اہم ہیں دینار سے داؤد نے پوری کی کسی ہیں دینار سے داؤد نے پوری کی کسی ہے بھی جاکر اور جھی ہیں مسائل ان سے جاکر پوچھتا تو دوا ندازہ کر لیتے کہ واقعی اس مسئلہ کی ضرورت مسلمانوں کو ہے تو جواب دیتے اور اگر بیھوں ہوجاتا کہ صرف وجنی کرتب کا نتیجہ ہے تو مسکراکر جی بہوجاتا کہ صرف وجنی کرتب کا نتیجہ ہے تو مسکراکر جی بوجاتا کہ صرف وجنی کرتب کا نتیجہ ہے تو

(٢) ان كے حالات كا جمالاً ذكر كرر چكا ہے۔ ١٣

(٣) يه شهرور محاني عبرالله بن مسعود في سبق تعلق ركعة بين فقد كسواع بيت يعني عربي ادب كمام ما في جات عصم شهر رحوكا ام ان كول كشهادت بن بيش كرتا تعاليكن خودان سه يوجها كياكداد في علوم اور فقد بيس آپ كيا تعلق پات بيس؟ بول كدخدا كو هم امام ابو صنيف كا ايك كتاب كا مقابله بحى اد في علوم كاساراذ خيره نيس كرسكتا كوف كون من تنخوا و بحي نيس لي ١٢٠

(٣) جلیل محدثین میں ان کا شار ہے لی بن مدنی نقدرجال کے امام کا بیان تھا کہ سفر وحضر میں وکیج کے ساتھ میں رہا ہوں وہ صائم الد ہر تھے، ہر شب میں قرآن ختم کرتے تھے اور ایک تبائی قرآن پڑھے بغیر سوتے نہ تھے۔ ان کا ترجمہ بہت طویل ہے چاہاجائے آو ایک مختمری کتا باکھی جاستی ہے۔ ۱۳

(۵) ما لک بن مغول ان کے مقام کے انداز کرنے کے لیے بھی کافی ہے کہ بخاری اور سلم کے راویوں بیں جیں۔ اور یہی حال حفص بن غیاث کا ہے یہ بھی بغداد کے قاضی ہوئے ، خاتم القصاۃ ان کو سمجھا جا تا تھا۔خطیب نے طویل ترجمہ ان کانقل کیا ہے باتی زفر بن ہذیل بیسیوں جگہ ای کتاب میں ان کا ذکر گزرا ہے بیرتو قاضی ابو پوسف کے جوڑ کے آدمی حنفی فقہ کی کتابیں ان کے ذکر ہے معمور ہیں۔ آا "دیدام کے ان شاگردول میں جواس تقریروالی مجلس میں شریک تے جس میں ان لوگوں کو خطاب کر کے امام نے"انتم مساد قلبی و جلاء حزنی" فرمایا تھا لینی وہی الفاظ جن کا ترجمہ اردومیں بیکیا گیا تھا کہ:

''میرے دل کے لیے سر مایے نشاطتم ہی لوگ ہو ہتم ہی سے میراغم غلط ہوتا ہے''۔

آپ طبقات و تراجم کی کتابوں میں ان بزرگوں کے حالات اٹھا کر دیکھئے۔ عوماً

سب سے پہلافقرہ ان کے تذکرے میں بہی طے گا کہ یہ ان لوگوں میں ہے جن کے متعلق
امام نے آنشہ مساد قلبی و جلاء حزنی فرمایا تھا۔ اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ کوئی معمولی تقریر اور معمولی واقعہ نہ تھا۔ اس مجلس میں اسی اہمیت کی بنیاد پر خیال گزرتا ہے کہ ابچعفر امام ابو حنیفہ سے بوں تو خیر کھٹکائی ہوا تھا۔ کیا تعجب کہ پہنچائے والوں نے کوفہ سے اس تک بی نیج پہنچائی ہوکہ امام نے اپنے شاگر دوں کواطراف و جوانب سے بلا بلاکر اکٹھا کیا ہے ، ان کے سامنے تقریر کرتے ہیں، مشورے ہوں ہے ہیں، شایداس خبر نے ابوجعفر کو آمادہ کیا ہوکہ کوفہ سے جہاں تک مکن ہوا مام کو بلالیا جائے۔ یوں تو امام کی دفعہ بغداد کو آمادہ کیا ہوکہ کوفہ سے جہاں تک مکن ہوا مام کو بلالیا جائے۔ یوں تو امام کی دفعہ بغداد کو آمادہ کیا ہوکہ کوفہ سے جہاں تک مکن ہوا مام کو بلالیا جائے۔ یوں تو امام کی دفعہ بغداد کیا ابوجعفر کا فرمان بایں الفاظ آیا کہ:

إجمل أباحنيفه :ص: ١٧١.

''سوار کرا کے ابوحنیفہ کومیرے پاس فور آروانہ کرو''۔

بعض روایتوں میں بیجی ہے کہ ڈاک کی سواری کا انتظام کیا گیا اور لکھاہے کہ سوار ہونے کے بعد گورنر سے ملاقات کر کے پھرام صاحب کو گھر جانے کا بھی موقع ندریا گیا بلکہ وہیں سے بغدادروانہ ہو گئے تمیری نے محمد شہن عثان کے حوالہ نے فل کیا ہے کہ:

"میں طلی کے فرمان کی خبرس کرامام سے ملنے کے لیے گیا تو دیکھا کہ وہ سوار ہو چکے ہیں۔اور گورنر کے پاس رخصت ہونے کے لیے جارہے ہیں "ص:ا کا۔



ای حال میں امام روانہ ہوئے ای روایت میں ہے کہ کل پندرہ دن بعد کوفدامام
کی وفات کی خبر آئی جہاں تک اس سلسلہ کی ساری روایتوں کو طلاکر میں نے خور کیا ہے
ان سارے اجزاء کا تعلق امام کی ای آخری روائل ہے معلوم ہوتا ہے البتہ بعض راویوں
کے بیان میں جویہ پایا جاتا ہے کہ اس آخری روائل کے موقعہ پرامام ابوطنیفہ کے چبرے
کو بہت اداس پایا کیا ایسا اداس کہ کانہ سے (امام کا چیرہ خشک ٹاٹ کا جیسا معلوم ہوتا تھا)
اور بعض کہتے جیں کہ چیرہ ان کا سیاہ پڑ کیا تھا کھا ہے کہ:

کا د وجهه لیسود ڈرکی دجہ سے قریب تھا کہ امام کا چرہ ساہ پڑ حوفا۔(ص ۱۷۱ ج۲ موفق) جائے۔

یای کے قریب قریب دوسرے الفاظ جواس سلسلہ میں تقل کئے محت میں ان سے قطع نظراس بات کے کہ امام کی طرف ایک الیم کزوری منسوب کی گئی ہے جوان کی سرت وکردار کے لحاظ سے مجم بعیدی معلوم ہوتی ہے اور عام بشری کزوری برمحول کر كے ہم اس كو مان بھى ليس چر بھى اس كا تھي اس وقت موسكتى ہے جب بيتليم كرليا جائے کہ ابدِ جعفر منصور نے جوسلوک اس طبی کے بعد آپ سے کیا اس کاعلم بغداد بینی سے پہلے کوفدی میں آپ کوہو چکا تھا حالا تکہ اس کا ثابت کرنا آسان نہیں ہے کم از کم جھے تو اب تک کوئی روایت اسلسله میں ایک نہیں ملی ہے جس سے تعوزی بہت تا ئید بھی اس کی ہو عتى مويه يج ہے كه ابوجعفركى جانب سے خطرات تو امام كوضرور تے اوران خطرات كا انداز ہ کرنے کے بعد بی انہوں نے اہراہیم کا بھی ساتھ دیا تھا فوجیوں کو بھی تو ژرہے تے جانے تھے کہ حن بن قطبہ کی اجا تک علیمدگی فوج سے جب عمل میں آئے گی تو یہ واقد چھانبیں روسکنا کہ عسا کر بہای کے اس سب سے بڑے جزل کے تو ڑنے میں کن کن لوگوں کا ہاتھ تھا اور اس کا جو کچھانجام ہوسکتا تھا امام صاحب کی بصیرت سے زیادہ اس كاميح اندازه اوركون كربيكما تعا'ليكن بيخطرات تواس وقت تك تع جب تك كه خردج ابراہیم کے داقعہ کے بعد خلیفہ ہے ان کی ملاقات نہیں ہوئی تھی۔ مگر ملاقات ہو جانے کے بعد بھی خوف کی بات کوئی باقی رہی تھی بجائے سز ااور انتقام کے جب اس کی



کوش ابوجنفری طرف سے پوری قوت کے ساتھ ہوری تھی کہ حکومت میں امام ابو صنیفہ کو کئی نہ کی طرح شریک کر کے اپنا ہم نوااور ہورود بنالیا جائے اور اس کے لئے بڑی سے بڑی پیش کش جو مکن ہوسکتی تھی اسے امام کے سامنے بڑھا چکا تھا تو امام کے لئے خوف کی مخبائش ہی کیا تھی بات یہ کہ اس آخری پیش کش کے مستر دکر دینے کا اظہار جب میری طرف ہے ہوگا تو اس وقت ابوجعفر پر اس اٹکار کا روع کی کشکوں میں ہوگا؟ ابھی ابہام کی حالت میں تھا کم از کم الی حالت قطعاً نہتی کہ بڑے سے بڑے حادثہ میں جس کی کا حالت میں تھا کم از کم الی حالت قطعاً نہتی کہ بڑے سے بڑے حادثہ میں جس کی مالت میں تھا کم از کم الی حالت قطعاً نہتی کہ بڑے سے بڑے حادثہ میں جس کی گذر جس کے جی جن جن سے امام کی فطرت کا اندازہ ہوتا ہے۔ بھلا ایک غیر متعین انجام کندر جس کے جی جن سے امام کی فطرت کا اندازہ ہوتا ہے۔ بھلا ایک غیر متعین انجام کے قصور سے ان کا اتنازیادہ متاثر ہو جاتا کہ چیرہ کالا پڑ گیا 'خون خشک ہو گیا' معلوم ہوتا کے تھول کے امام کے چیرے پرکوئی ناٹ چڑھا ہوا ہے میں اس کی کوئی معقول ویہ بیا ہا علام کے چیرے پرکوئی ناٹ چڑھا ہوا ہے میں اس کی کوئی معقول ویہ بیا ہا علادہ ان علی ہو ان مقلی قر ائن کے ابن سعد نے استاذ واقد کی کے حوالہ سے امام ویہ نہیں یا تا علادہ ان علی ہو اگی تا کے جی سے استاذ واقد کی کے حوالہ سے امام ویہ نہیں یا تا علادہ ان علی ہو اگی تا کہ جی استاذ واقد کی کے حوالہ سے امام ویہ نہیں یا تا علادہ ان علی ہو اگر ائن کے ابن سعد نے استاذ واقد کی کے حوالہ سے امام

ا اس زماند ملی بعض خاص نقط نظیر کھنے والے مصفین نے واقدی بے چارے کو پھاس طرح برنام کیا ہے کہ کسی روایت کی وقعت کو و ہے کے لئے واقدی کا نام کائی سمجھا جاتا ہے لیکن یہ ایک شدیدا ورخرناک مفاللہ ہے جھے تو اس میں بھی فیروں کی سیکاریوں کی جھک نظر آتی ہے 'حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں میں جہادی روح کو تر وتازہ رکھنے میں دومری چیز وں کے ساتھ ماتھ واقدی کی کا جوں کا بھی ایک بزارسال سے بہت بڑا حصہ ہے 'ہندوستان میں بھی مسلمانوں میں ٹی زندگی بیدا کرنے کا خیال بحض اوگوں میں جب بیدا ہوا تھا تو آئے ہے تقریباً سوسال پہلے اردوزبان میں واقدی کی کہ اور کا خیال بحض اوگوں میں جب بیدا ہوا تھا تو آئے ہے تقریباً سوسال پہلے اردوزبان میں واقدی کی تابوں کا سیاح ہوگئی ہیں بہر حال واقدی کو جو اقدی کو ٹو کہ کا بیاس بھی بہتا دیا تھا وی جھے دؤں واقدی کو جو بدنام کیا تو اس کی کتابوں کی دواغوں کی دواغوں کی وقعت و نیا کی عام تاریخی کتابوں مدے کی حقیقت سے بھی گری ہوئی ہے اس کا تعلق احکام و مسلمانوں کا بیدا ہوتا ہو کہ کھی تھا ہوئی کہ دونرے ہونے کی حقیقت سے مسلمانوں کا بیدا ہوتا ہے بہر حال مورخ ہونے کی حقیقت سے بھی تا کا بی حقائد کی حدیثوں سے بی جن سے اسلائی قانونی بیدا ہوتا ہے بہر حال مورخ ہونے کی حقیقت سے بھی تا قابل مورخ کی حقیقت سے بھی تا قابل کو تی ویتا ہوں کہ کی حقیقت سے بھی تا قابل کو تی دیشوں کا دیا ہوتا ہوتا ہوتا ہے بہر حال مورخ کی حقیقت سے بھی تا قابل کو تی دیشوں کی دواغوں کی دواغوں کی دواغوں کی دواغوں کی دیشوں سے بھی تا قابل کو تی دیشوں سے بھی دوائوں کی ایک تاریخی دواغوں کی دیشوں ہونے کی حقیقت سے بھی تا قابل کو تی دیا ہوتا کی دواغوں کی دواغوں کی دواغوں کی دواغوں کی دیا تھا تھی دواغوں کی دواغوں کی دیا تھا تھی دواغوں کی دواغ

ابو صنیفہ کی اس روائل کے متعلق جو روایت درج کی تھی میرے نزدیک ان بیانات کی تر دیدواقد می اس چھٹم دید شہادت ہے بھی ہوتی ہے ابن سعد نے امام الوطنیفہ کا تذکر ہوتی ہے۔ درج کرتے ہوئے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے۔

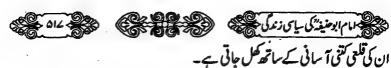
قال محمد بن عمرو کنت محمد بن عمر (یعنی واقدی) کابیان ہے کہ جس دن یوم مات بالکوفة اتوقع امام ایو حفیقہ کی وفات ہوئی میں کوفہ بی میں تھا قدومه فجاء نا نعیه (ص ۲۵۷ ان کے آئے کی توقع کر رہا تھا کہ اچا تک ان کی ج ۲ ابن سعد) وفات کی خبر آئی۔

جس سےمعلوم ہور ہا ہے کہ امام صاحب کی وفات بغداد میں جس وقت ہونی ہے اس وقت واقدى كوفدى ميس تصحبيها كميس في عرض كيا كوفد سے رواند ہونے كے دس پندرہ دن بعدامام کی وفات ہوگئ ہے'اس لئے واقدی کے متعلق سے مجمنا جا ہے کہ روانگی کے وقت بھی وہ کوفہ ہی میں ہوں مے پھر آ کے واقدی کا بدیبان کہ ہم لوگ امام کی واپسی کا انظار کررہے تھے لیکن خبران کی وفات کی آئی اس سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ ابو جعفرى اس آخرى طلى كے موقعہ برامام كے متعلق كى قتم كے خطرے كا حساس دلوں ميں نہیں یایا جاتا تھا' بلکہ برطلاف اس کے بخیر وخوبی واپسی کی توقع لوگ کررہے تھے اور دفات کی خرکو فہ کوفہ والوں کی تو قع کے خلاف پنچی اضطراب ویریشانی سراسیمکی اور گھراہٹ کی ان بی کیفیتوں کے ساتھ کوفد سے امام اگر بغدادروانہ ہوئے ہوتے تو یقیناً واقدی پنیس کہتے کہ ہم آنے کی توقع کررہے تھے الی صورت میں تو آنا خلاف توقع ہوتا۔ اور وفات کی خرتو تع کے مطابق ہوتی ' کچھ بھی ہو میرے نزد یک امام کے اضطراب و پریشانی وغیرہ کی بیروایتی بھی کچھاس طرح باصل معلوم ہوتی ہیں جیسے خواہ کو اہام کی طرف بازاروں میں گشت کرانے اور عقابین کے میدان میں بلک کوبلا بلاكرسب كے سامنے كوڑے لكوانے وغيرہ كے واقعات منسوب كئے محتے ہيں تنقيح كے بعد جیسے بیروایتی باصل ابت ہوئی ہیں کھے بھی حال اس کا بھی ہے خدا جانے دنیا کا پر کیا عارضہ ہے کہ ہمیشداس تم کے واقعات کے بیان کرنے میں اصل واقعہ کے اظہار



ے ان کی سلی نہیں ہوتی کچھ نہ کچھ اضافہ اپی طرف سے بیان کرنے والے ضروری سیجھتے ہیں اور امام کے متعلق تو اس سلسلے میں لوگوں نے بہت زیادہ حاشیہ آرائیوں سے کام لیا ہے ہم سے پہلے بھی تقید کر کر کے لوگوں نے ان اضافوں کو مستر دکر دنیا ہے۔ لم میرے نزد یک بیہ باتیں بھی ای قبیل کی ہیں اور آپ دیکھ رہے ہیں تھوڑی تقید وجرح کے بعد

اس سلسله میں کردری نے ایک دلچسپ بات کمی ہے یعنی ان کا بیان ہے کہ میں جن دنوں خوارزم مين تما تو وبال ايك" مجلده فخير" كي مورت ميل ايك كتاب" سير السالحين" بجي لي اس مي الم ابوطنيف كى وفات كا ذكركرت بوئ لكما تما كدابوجعفر نان كوز بريلوايا كين اس كوخيال كذرا کہ زہرمعدے سے جلدی سارے جسم میں نہیں تھیلے گا اس لئے ستون میں با ندھ کراس نے تھم دیا کہ کوڑے سے امام کو بیٹا جائے تا کہ خون میں ال کرز ہرسادے جسم میں کوڑے کی مارے جلد ممیل جائے پس يكى كيا كيا الم صاحب يرز بركا اثر فورا مرتب بوا اورمر كے اور يكى نبيس اى" مجلد فخير، " ش كردرى كت يي كدوا تعبى من في رد حاكدامام صاحب مركة اورعوام الناس كي شورش كا ابديم عفركو خطرہ محسوس ہوا تو وزیر کو بلا کراس نے مشورہ لیا رائے وزیر نے بیدی کہ جمعےمعلوم ہوا ہے کہ بدعی عقا كدر كھنے والا آ دى قير يس كالے كتے كى صورت اختيا ركر ليتا ہے كى مناسب ہے كما ما مى لاش قبر ے تكال لى جائے اور ماركران كى جكداكيك كالے كتے كوگاڑ ديا جائے ابوجعفركوبيرائے ليندآ كى تحم ديا عمیا کرامام کی قبر محودی جائے اور کالا کتاان کی جگدر کھدیا جائے لیکن امام ابوطنیف نے مرنے سے بہلے اسين لوكوں كو دميت كي تم كي كر بيلى دات ميرى لاش كواس قبر من ندر بند دينا جس مي كا زا جاؤل ومیت کی تیل کرتے ہوئے منصور کے آومیوں سے پہلے امام کی لاش کو نکال کراوگ لے جا چکے تھے۔ ابمنعوركة دميول فام كى قبر جوكولى تولاش عائب هى الوكول كوجرت موكى ليكن بحر بحى كهاكيا كدكالاكماج ادكرلايا كياات المام كى جكدون كردياجائ ومح كوفر يميلاني كى كقريس المام كى لاش نے کا لے کتے کی شکل اختیار کرلی ہے لوگ جع سے محت اور قبر کھولی کی ایکن ٹھیک جس وقت یول ہور ہا تقاامام كولوكون في آكر خردى كدامام كى لاش تو محمر مين ب قير سي قيم كوكون في اس كونكال لياتما تب او گوں کومسوں ہوا کہ بیت کومت کی کارستانی تھی اپوچھ فردل بیں بہت ذکیل ہوا کر دری نے اس قصے کونل کر کے لکھا ہے کہ اس کتاب میں اور بھی اس تم کی بہت ی بائٹ بڑھا پڑھا کر بیان کی گئی ہیں جو امام کی عام سواخ عمریوں میں نہیں پائی جاتیں آخر میں اس تم کے واقعات کی تعلیط کرتے ہوئے کردری نے اپنی رائے مید ظاہر کی ہے کہ اس تنم کی جیمداز فہم وعقل روایتوں پراعتاد نہ کرنا چاہیے دیکھو مناقب كردري ص ۲۵ج۲_



ببر حال امام کوفیہ سے روانہ ہوئے اور جہاں تک عقلی ونقی شہادتوں کا اقتضا ہے اس ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان کی روا گئی اس حال میں ہوئی کہ جو واقعات ان کے ساتھ بغداد میں پیش آئے امام کوان کی توقع نتھی باتی پیمسئلہ کہ اس دفعہ امام صاحب جو جارب تصاقو خود كياسوچة موئ جارب تھے۔ يعنى بيتو قطعى طےشدہ مسئله تھا كه خواہ جتنے وسیع اختیارات کے ساتھ قضا کے عہدے کو حکومت پیش کرے گی اس کو میں قبول نہیں کروں گا'لیکن بجائے اپنے کیاان شاگردوں کے نام کو پیش کرنا چاہتے تھے جن میں نہ کورہ بال^{مجلس}ی تقریر میں مختلف صلاحیتوں کی انہوں نے نشان دہی کی تھی یا کہئے تو کہ*د سکتے* ہیں کہ امام کی وفات کے بعد واقعات جس رعگ میں پیش آئے لینی ان کے شاگر دقاضی ابو بوسف عبای حکومت کے پہلے قاضی القصاة مقرر ہوئے اور تھوڑے ہی دنوں میں ممالک محروسہ عباسیہ کی ساری عدالتوں میں عموماً امام ہی کے کمتب خیال کے فقہاء جو داخل ہو گئے کیا بطورمثورے کے حکومت کے سامنے اس کووہ پیٹر کرنا جا ہے تھے؟ ایس کوئی روایت مجھے اب تک نہیں ملی ہے جس کی روشن میں اس کا کچھ جواب دیا جاسکتا ہو۔ اور سے تو یہ ہے کہ ایس کوئی تجویز حکومت کے سامنے امام صاحب رکھتے بھی تو يذيراني كي توقع بي كيا موسكتي تفي ؟ كيونكه اصلى مسئله قضا اورعدالت كي تنظيم جديد كاكياكب جھوڑے رکھنا اپی حکومت کے لئے عظیم خطرہ خیال کئے ہوئے تھا۔ شاگردول کے تقرر ے اس کا بیمطلب کب بورا ہوسکتا تھا اور میں توسیحتنا ہوں کدائی طرف سے اس تجویز كے پیش كرنے ميں امام صاحب نے اگر بیمسوس كيا ہوكہ حالات نے جن چيزوں كے امکا نات کوقریب تر کردیا ہے کہیں وہ دور نہ جائیں تو ان کی دوراندیش عقل سے بیابعید نہیں ہے خیران امور کوتو جانے دیجے جن کی نفی واثبات کی کوئی شہادت ہی ہمارے سامنے نہیں ہے۔اب ان واقعات کو سنیے جو بغداد پہنینے کے بعداس دفعہ امام صاحب کے سامنے پی آئے۔



یہاں بھی جھے یہی کہنا پڑتا ہے کہ روایتوں میں باتیں بکھری ہوئی ہیں اس کے سوا کوئی چارہ کارنہیں ہے کہ قرائن وقیاس کی امداد ہے ان میں ترتیب پیدا کی جائے ان روایتوں کوسامنے رکھنے کے بعد جوتر تیب مجھے نظر آتی ہے وہ یہ ہے۔

مطلب بہے کہ بخداد پینی کے بعد امام صاحب کی خلیفہ کے دربار میں باریابی ہوئی قضا کی جس خدمت پر حکومت جہار اتقر دکرنا جا ہتی ہے آخرتم نے اس کے متعلق کیا فیصلہ کیا؟ ابوجعفر کی طرف سے جیسا کہ جا ہے تھا چریمی وریافت کیا کیا۔ بیسوال ظاہر ہے کہ ایک وفد نہیں متعدد بارامام صاحب کے سامنے پیش کیا كيا ـ اوكوں نے يہ بيان كرتے ہوئے احتال بكل حيله (جواب ميس امام مختلف حیاوں سے کام لیتے رہے) یا یہ کہتے ہوئے کہ اعتل علیه بعلل ولم یقبل (مخلف اسباب ا تکار کے پیش کرتے رہے) اور قبول نہیں کیا گیا پھر امام کے مخلف جوابوں کومخلف راویوں نے نقل کیا ہے اپنے اپنے موقعہ پر جہاں تک میری سمجھ میں آ یا ہے ان جوابوں میں ترتیب پیدا کر کے میں درج کر چکا ہوں ان بی جوابوں کے سلسلہ میں لوگ بیجھی نقل کر کے گذر جاتے ہیں کہ امام صاحب نے ایک دفعہ بیجھی کہا تھا کہ الی لا اصلح (میں قاضی بنے کی صلاحیت بی نہیں رکھتا) جس طریقہ سے سرسری طور براس جواب کا لوگ ذکر کرتے ہیں۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیکوئی معمولی بات تھی جے امام نے دوسرے جوابوں کے ساتھ بھی میدویا تھا۔لیکن باوتی تامل واضح ہوسکتا ہے کہ جس جواب کوغیرا ہم بنا کر بیان کرنے والوں نے درج کیا ے واقعہ میں میا تناغیرا ہم جواب نہ تھا۔ سوینے کی بات ہے کہ میرکون کہدر ہاہے اسلامی قانون کا امام اعظم کہدر ہاہے اور کہد کیا رہاہے پوری ذمہ داری کے ساتھ خلیفہ وقت کے آ مے گویا دعویٰ کی شکل میں ایک واقعہ کا اظہار کر رہا ہے۔ ابوالحن مرغنیانی کی تحریری یا دواشت ہے موفق نے اس قصے کو جہاں نقل کیا ہے اس میں تو یہاں تک تقریح موجود ہے کہ دربارے باہر آنے کے بعد علی حمیری سے جوامام صاحب كے ساتھ كوفد سے بغدادا يا تھا خودامام في بيان كياكه:



اعلمته انی لا اصلح. میں نے ابوجعفر کومطلع کیا کہ قضا کی جھ میں (ص۲۱۵ ج ا موفق) مطاحبت نہیں ہے۔

نیز دوسری روایوں سےمعلوم ہوتا ہے کہ دونوں میں سوال وجواب کا ردوبدل ہوتا رہا امام صاحب کہتے کہ لااصلح اور الوجعفر کہتا بل انت تصلح (بلکہ تم ضرور صلاحیت رکھتے ہو)۔

حقیقت یہ ہے کہ سوال و جواب کے اس سلم میں امام نے اس سے پہلے جتنی

باتیں کی تھیں دہ المی تھیں کہ بہ ظاہر ابوجعفر کا سننے کے بعد جو حال بھی رہتا ہولیکن اشدر
سے اس کا ضمیر ان کر ور یوں کے اعتر اف کوشعوری یا غیرشعوری طور پرضرور یا تا ہوگا جن
کی طرف امام اشارہ کرتے تھے لیکن امام کی طرف اس دفعہ جواب جودیا گیا تھا۔ ابوجعفر
تی کیا میں تو کہتا ہوں کہ اس کی جگہ کوئی دوسرا آ دی ہوتا ہم ہوتے آ ب ہوتے کوئی ہوتا
اپ دل پر ہاتھ رکھ کر انصاف کرنا چا ہے کہ اس کے جواب کا ردعمل آ دمی کے ضمیر پر کیا
ہوسکتا ہے؟

اپنام وضل اورائی قانونی و فقی مہارت کے متعلق جن معلو مات کو بلا واسطہ یا بالواسطہ ابوجعفر تک خود مسلسل امام صاحب بہنچاتے رہے تھے ان معلو مات سے قوت حاصل کرتے ہوئے ابوجعفر کے خمیر نے زندہ ہوکر شائ اختیارات کے استعمال کے جوازی سنداس کے ہاتھ میں اس جواب کے بعدا گر دے دی ہوقو اس پر قطعاً متجب نہ ہونا چا ہے اور بات اس حد تک ختم ہوجاتی تو شاید معاملہ آ کے نہ بڑھتا لیکن ہوا ہے کہ اپنا والیے کہ اپنا کے معلو مات اور ذاتی تجر بات پراعتا دکرتے ہوئے امام کے اس جواب کو سنکو کہ از جعفر نے صاف لفظوں میں امام کی طرف غلط بیانی کو منسوب کرتے ہوئے کہا:

کذبت انت تصلح تم جھوٹ ہوئے ہوقطعاً تم قضا کی صلاحیت کر بات ہو قطعاً تم قضا کی صلاحیت کے بعد ہو۔

لیکن امام صاحب خاموش نہیں ہوئے بلکہ انتہائی بے پروائی کے ساتھ اس مشہور الزامی جواب کا اعادہ ابوجعفر کے سامنے آپ نے کیا جے عموماً امام صاحب کی ذہانت



ے ذکر کے سلیلے میں لوگ بیان کرتے ہیں کینی جوں بی کدا بوجعفر کے مندسے اُکلا کہ:
"" تم جھوٹ بولتے ہوتطعا تضاکی لیا تت رکھتے ہو۔"

امام نے فرمایا:

" لیجے آپ نے اپنے خلاف خود فیصلہ کردیا ا پ کے لئے کیا بہ جائز ہے کہاں مخص کوقاضی بنائے جوجموٹا اور کذاب ہے۔"

بعض روایات کے الفاظ کا ترجمہ تو یہی ہے بعضوں کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ امام نے فرمایا:

''آپ جب جانتے ہیں کہ میں قضا کی لیا تت رکھتا ہوں' ہا وجوداس کے مجھ سے من رہے ہیں کہ میں اس کی لیا تت نہیں رکھتا جس کے معنی بہی ہوئے کہ میں آپ کے سامنے جھوٹ بول رہا ہوں الی صورت میں اس عہدے پر میرا تقر رجائز کیسے ہوسکتا ہے۔ (ص ۱۸اج ۲ موفق) الفاظ کچھ ہوں' یہ ہوں یا وہوں مآل دوٹوں کا واحد ہے۔

حضرت امام کوعہدہ قاضی القصنایر مامور کرنے کے کے کے کے کے کا میں کا ایکا ہوجھ فرکی قسم کے ایکا بوجھ فرکی قسم

ابوجعفرامام صاحب کے ابتدائی جواب سے پھر چکا تھا'اس جواب الجواب نے جس میں ایک طرح سے ذبنی شکست کی رسوائی بھی شریک تھی اسے مدسے زیادہ مشتعل کر دیا۔ امام کے پہلے جواب بی کے بعد عرض کر چکا ہوں کہ شاہی اختیارات کے استعال کی سند جواز بغیر کمی دغد نے کے اس کا عظمیر دے چکا تھا جواب الجواب نے جب اس کے اشتعال کو صدسے زیادہ متجاوز کر دیا تو اب وہ تم کھا بیٹھا بشیر بن الولید الکندی کے حوالے سے خطیب نے جوروایت تاریخ بغداد میں نقل کی ہے اس میں ہے کہ:

تحلف المنصور ليفعلن. فتم كهابيهامنصوركم كوقفا كاكام كرنابى يوك



عهدة قاضى القضاة كے قبول نه كرنے برحضرت امام كى قتم

ادھرمنصورعباسیوں کامطلق العنان فرماں روائتم کھار ہاتھا اورای کے مقابلہ ہیں دیکھا جا ہے۔ دیکھا جا رہا ہے کہ ای آزادی کے ساتھ الم ابوطنیفہ بھی اس کی تم کے سننے کے ساتھ ہی فرمائے ہیں کو تم خداکی میں ہرگز نہیں کروں گا۔"

ابوجعفر منصور کی طرف بیرجومنسوب کیا گیا ہے کہ امام صاحب کو اس نے تازیائے
کی سزادی میں عرض کر چکا ہوں کہ سزا کے اس قصے میں راویوں کی رنگ آمیزیوں کا
بہت بڑا حصہ شریک ہے لین اصل واقعہ کا بھی انکارٹیس کیا جا سکتا میرا خیال ہے کہ اس
سوال وجواب کے قصے میں بتدریج ابوجعفر کا قصہ بڑھتا رہا اور معلومات کی بنیاد پر قطعا
امام کفلطی پر اور اپ آپ کوئی پر وہ پارہا تھا پھر اس الزامی جواب سے قدر ہا تھی ساما
جو کھائی تو ابوجعفر کے حاجب رہے ہے امام کی اس جسارت پر نہیں رہا گیا اور کہنے لگا کہ:

''تم كياكرد ہے ہوا مير المونين كي تم كے مقابلہ ميں تم كھار ہے ہو۔'' اس پر بھى امام صاحب نے اس حاضر د ماغى كے ساتھ ربيج كوچھڑ كتے ہوئے كہاكہ: ''امير المونين انى قتم كے كفارہ كے اداكر نے ميں مجھ سے زيادہ قادر

يں۔''

یعن قتم کوتو ہم دونوں نے کھائی ہے پھراپی قتم میں کیوں تو زوں ابوجعفر ہی کیوں نہ تو ڑیں ابوجعفر ہی کیوں نہ تو ڑیں وہ تو امیر آ دمی ہیں ہر مشکل کے کفارے پر قادر ہیں الی صورت میں کوئی تنجیب نہیں کہ غصے سے اند مصے ہو کرعوا قب اور نتائج کا اندازہ کئے بغیر ابوجعفر کے منہ سے تازیا نہ برداروں کو تھم امام صاحب کے مارنے کا دے دیا گیا ہو۔

جیبا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں کہ تا زیانہ زنی کے سلسلے میں روایتوں کا ایک انبار جمع ہوگیا ہے لیکن بتا چکا ہوں کہ عقلاً ونقلاً بہت زیادہ اجزاءان روایتوں کے تا قابل اعتبار ہیں اس سلسلہ میں سب سے شجیدہ ترین روایت کم از کم میرے نزدیک وہی ہے



جے پہلے بھی ترجے دے چکا ہوں لینی عبدالعزیز بن عصام کی چٹم دید شہادت جس میں اس خص نے پوچھنے پر کہا تھا کہ مار کھاتے ہوئے امام ابو حنیفہ کو ہم جیسے عوام کیے دیکھ سکتے کہ واقعہ ابر جعفر کی نشست گاہ خاص میں چٹی آیا وہاں ہماری گذری کہاں تھی البت وہاں سے نکلنے کے بعد دارالخلافت کے اعاطہ رواں میں جی نے امام صاحب کودیکھا تھا کہ پشت مبارک نگا تھی بدن میں صرف پا جامہ تھا ایر یوں پرخون بہدرہا تھا۔ بہر حال ان روایتوں کی تقید کی بحث گذر چکی ہے۔

تازیانے کی سزاکے متعلق سیحے روایات

ال وقت مجھے صرف میہ کہنا ہے کہ حج تر روایت عبدالعزیزی کی معلوم ہوتی ہے گو خودال شخص نے بھی دیکھا نہیں تھا لیکن معتبر لاگوں سے غالبًا سنا ہوگا کیونکہ وہیں وہ موجود عمال نے کوڑوں کی تعدا دہمیں بتائی ہے بلکہ اس عدد کو بتاتے ہوئے اس نے فوری طور پر غصہ سے مغلوب ہوجانے کی وجہ خلیفہ کے متعلق بھی بیان کی ہے کہ:

جب امام صاحب نے ابوجعفر کوالٹ کر طزم بنا دیا کہ میری طرف جھوٹ کو منسوب کر کے تم نے فیصلہ کر دیا کہ میں قاضی بننے کے لائق نہیں ہوں۔ اس پر ابوجعفر جھلا گیا اور بولا۔

یے فض بات کو بدل ہے اور کہتا ہے کہ میں ہی نے بیر فیصلہ کردیایا میں ہی ملزم ہوں۔

عبدالعزيز فاس كيعديان كيام كه:

ان زايفير الكلام باني كذا.

لشمة ودعا لدبالسياط فضريه الإجعفرالم صاحب كوبرا بحلا كن لكا اوركور امنكا ثلاثين (موطا ص ١٨١)

بلکہ عبد العزیز کے الفاظ کو بلا وجہ مجازیرا گرمحول نہ کیا جائے۔ تو اس کے الفاظ کے حقیق معنی سے تو اس کے الفاظ ک حقیق معنی سے توبیر ثابت ہوتا ہے کہ الوجع فرنے تا زیانہ پر دازوں سے امام کوئیس پٹوایا۔ بلکہ خدیمیں خود بی چند کوڑے لگائے۔اگر چہ امام جیسی معظم ومحترم ستی کے ساتھ اور وہ





بھی عمر کے ایسے خصے میں جب وہ ستر سال میں قدم رکھ چکے تتھے۔ بڑی بے رحمی کا کام ہی کیا گیا اس لحاظ ہے ابوجعفر کو جو بچر بھی کہا جائے ۔ لیکن میرے نز دیک اس تا زیانے کے تھے کی اصل حقیقت اس سے زیادہ نہیں ہے شایدلوگوں نے ابن ہمیر و کے واقعات مرابو جعفر کے واقعات کو قیاس کرلیا حالانکہ اس وقت امام کی حیثیت زیاد و تر کوفہ کے ایک کامیاب دولت مند تا جرسے زیادہ نہتی لیکن ابوجعفر کے زمانے میں توبیدوا قعہ ہے کہوہ عراق کے امام مشرق کے فقیہ تھے جیسا کہ ای روایت میں ابوجعفر کے چیا عبدالعمد نے ابوجعفر کی اس حرکت کی خبریانے کے ساتھ ہی اس کوان ہی الفاظ سے دھمکایا بھی جس کا مخلف حیثیتوں سے ذکر گذر چکا ہے۔اور یہاں اب اس کے اعاد ہے کی ضرورت نہیں۔ کچھ بھی ہویہ واقعہ تو گذر گیا۔اورجس طرح بھی گذرا ہو۔اسے خدا کے علم کے حوالہ سیجے لیکن یہاں دوسوالات اب باتی رہ جاتے ہیں کمٹوبت جب تا زیانہ زنی کے اس واقعہ تک پیچی تو اس کے بعد پھر کیا ہوا؟ اور اس سے بھی اہم سوال وہی ہے کہ امام صاحب کے اس قول کا کیا مطلب تھا کہ میں قاضی بننے کے لائق نہیں ہوں یقیناً ان جیسے دانش مندآ دمی سے غالبایہ بات بوشیدہ بھی نہ ہوگی کہان کے اس جواب کو ابوجعفر کیا کوئی دوسرا آ دمی بھی مشکل ہی ہے محیج تشکیم کرسکتا ہے۔

ان ہی منتشر پراگندہ روا بیوں سے جو با تیں ان دوسوالوں کے جواب میں میری سمجھ میں آئی ہیں انہیں اب پیش کرتا ہوں۔

صرف تازیانہ کے اس واقعہ کے بعد اتنا تو پہلے ہی معلوم ہو چکا ہے۔ کہ ابوجعفر کے جیا کے سامنے سے جب دار الخلافہ کے احاطہ شل امام صاحب لائے گئے تو ابوجعفر کے جیا عبد العمد نے ابوجعفر کو بینیا کر گھر پہنچا دیا۔ یہ بھی گذر چکا کہ عبد العمد کے متنبہ کرنے کے بعد ابوجعفر کو بھی اپنی فاش سیاسی غلطی دیا۔ یہ بھی گذر چکا کہ عبد العمد کے متنبہ کرنے کے بعد ابوجعفر کو بھی اپنی فاش سیاسی غلطی کا احساس ہوا اور باوجود یکہ بے چار اایک ایک دائق کی گرائی کرتا تھا۔ پھر بھی واقعہ کی انہیت کا اندازہ کرکے کہ فی تازیانہ ایک ٹرارور ہم بطور زرفدیدادا کرنے کے لئے وہ تیار ہوگیا۔عبد العزیز ہی کی روایت میں یہ جز بھی پایا جاتا ہے آگے بیان کیا ہے کہ ابو



جعفر کے تھم سے جماب کر کے تیں ہزار درم کے قوڑے امام صاحب کے پاس پیش کئے گئے لیکن فاہر تھا کہ امام صاحب اس کا کیا جواب دیتے۔ شاید اس معالمہ پر بینفیاتی ترکیب اس کی سجھ میں آئی کہ اس کی تازیانہ کی اس حرکت کے جو اثرات عام مسلمانوں پر پڑ سکتے ہیں ان کے ازالہ کی بہی شکل ہوسکتی ہے کہ روپیہ کے ذریعہ سے اس کو دھو دیا جائے۔ اور کوئی شہر نہیں کہ امام صاحب بھی خدانخواستہ اگر دوائتی الفطرت کو دھو دیا جائے۔ اور کوئی شہر نہیں کہ امام صاحب بھی خدانخواستہ اگر دوائتی الفطرت آدمی ہوتے اور اس زیند یہ کو تبول کر لیتے تو اس کے نصب العین کی پیمیل میں ضرب تازیانہ کے اس واقعہ سے جو قدرتی امداد حاصل ہوئی وہ قطعاً حاصل نہ ہوتی بلکہ ساری مصیبت انہوں نے اس راہ میں جو اٹھائی تھی سب رائیگاں ہوکر روجاتی ل

جہاں تک میرا اندازہ ہے روایوں میں امام صاحب کی نظر بندی کا اور اس بات کا کہلوگوں سے ان کے متعلق ان امور کا جو تذکر ہ کیا گیا ہے وہ اس کے بعد کا واقعہ ہے۔

اسلمله میں خود میرا قریب قریب ایک چٹم دید واقعہ ہے چند سال ہوئے بہار کے ایک شہر میں ہندو کا اور مسلمانوں میں لڑائی ہوئی ہندو کا کے ہاتھ سے اتفاقا اس شہر کے مسلمان سیش نج کے صاحبر ادے بٹ گئے مقدمہ جب حکومت میں دائر ہوا تو اس واقعہ نے ہندو کا کی پیشن نج کے صاحب کی فرد کر دیا تھا۔ لیکن اس وقت ان کی بچھ میں یہی دوائی طلاح آیا۔ نج صاحب کی فدمت میں لوگ حاضر ہوئے اور عذر و معذرت عدم علم وغیرہ کے بہانے پیش کر کے ان کا عندیہ جو لیا گیا تو معلوم ہوا کہ دلایت جانے کا خرج اگر ان کے معزوب لڑکے کے لئے ہندوجح کر دیں تو وہ اپنے لائے کے دموئی کو درمیان سے افعالیں گے دو پیدجس کی کافی تعداد تھی ساتھ کے درگئی صاحب کی فدمت میں لاکر جع کر دیا گیا اور ای روپے سے ان کے معزوب صاجر ادے نے والایت میں فدمت میں لاکر جع کر دیا گیا اور ای روپے سے ان کے معزوب صاجر ادے نے والایت میں مسلمانوں کی جو عام ہمرد یاں تھیں اور ان ہی ہدیوں نے اس واقعہ میں بہت زیادہ ایمیت پیدا کر دی تھی وہ سازی ابہت دھل وحلا کرصاف ہوگئی بلکہ عام مسلمانوں کے قوب میں اس مسلمانوں کی جو عام ہمرد یاں تھیں دوائی نفسیاتی ترکیب رکھ چھوڑا ہے۔ تا



سزاکے بعد مفتی کی خدمت کی پیش کش اور

حضرت امام كاانكار

احمد بن بدمال والی روایت میں جو به بیان کیا گیا ہے کہ تا زیانے کی اس سزاکے بعدامام صاحب کے متعلق ابوجعفرنے میتھم ویا کہ:

"اچھا تو تم کو عم دیا جاتا ہے کہ قضا نہ سمی الباب یعنی دارالخلافت کے دروازے پر جاکر قیام کرواور جس شم کے احکام تمہارے پاس جیم جائیں ان کے متعلق نوی دیا کرو۔"

ای رعایت میں سیمی ہے کہ:

واخذ منه الكفلاء. (ص ١٤٢) امام صاحب سے ابوجعفر نے قبل لئے۔

ایما معلوم ہوتا ہے کہ دربار میں جن لوگوں کو امام ابوضیفہ سے ہمدردی تھی مثلاً عبدالصدعباسی ابوجعفر کے چھایادوسرے وزراء وامراء جن کے متعلق گذر چھا کہ ابوجعفر سے ابوضیفہ کے متعلق سفارش کیا کرتے سے ان کو بلا کر ابوجعفر نے تھم دیا کہ میں دارالخلافت کے باب (دروازے) پر قیام کا ان کو تھم دیتا ہوں اور اس بات کی منانت کہ بہاں سے بی غائب نہ ہونے پائیں تم لوگوں کو ضانت دینی پڑے گئ ضانت خالبادے دی گئ نیکن بیان کیا جاتا ہے کہ جب دروازے پر لاکرامام صاحب کو بھایا گیا۔ اور ابوجعفر نے بعض مسائل امام صاحب کے پاس بیج تو انہوں نے نوئی دینے سے انکارکردیا جس بربات بھر برجی ۔

جیل کی سزا

کھا ہے کہ تب ابوجعفرنے امام کوجیل بھیج دینے کا تھم دیا اور مید کہ ان پر تخق کی جائے اصل الفاظ میہ ہیں۔



وغلظ وضيق عليه تضيقاً ال رَحْق كى جائے اور خوب تك كيا جائے۔ شديداً. (ص ١٤٢)

والله اعلم اس بختی اور بیگی کی عملی شکلیس کیا کیا تھیں بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کھانے پینچائی گئی۔ داؤد بن راشد واسطی کے حوالہ سے موفق نے جو روایت درج کی ہے بیان کرتے ہوئے کہ میں مجی اس زمانہ میں بغداد میں موجود تھا داؤد کہتے تھے کہ:

ضيقو الامر فى الطعام كمائے پينے ميں امام پرینگی كی گئی اور قید و بند والشراب والحيس. (ص۱۷۲ مي بھی تختی اختیار كی گئی۔ ج۲ موفق)

نظر بندى

لیکن معلوم ہوتا ہے کہ چندون سے زیادہ امام کوجیل میں ندر بنا پڑا کیونکد لکھا

کلم وزداء امیر المومنین امیرالموثین کے وزراء اور خاص لوگوں نے الو وخاصته بان بعورجه من جعفر سے امام کے مئلہ بیل گفتگو کر کے اس پر المسجن فی منزل (ص ۲۵) راضی کیا کہ قید خانے سے ان کو نکال لیا جائے اورکی خاص مکان بیل رکھا جائے۔

مطلب وہی تھا کہ ایک طرف امام صاحب قضا کی خدمت کو آبول کر کے جیسے کسی طرح اپنی عمر بحر کی جیسے کسی طرح اپنی عمر بحر کی جنت کے رائگاں اور برباد کرنے پر آ مادہ نہ ہتے اس طرح ابوجعفر بھی اپنی حکومت کی راہ کے سب سے بڑے کا نئے کو آزاد چھوڑ کرر کھنا نہیں چاہتا تھا' سعی و سفارش کا صرف اتنا اثر اس نے لیا کہ بجائے جیل کے کسی مکان میں نظر بند کرنے کا تھم دیا ہی کے بعد لکھا ہے کہ:

"ان مكان من منتقل كاحكم دية بوئ الإجعفر نے بھى اس كاحكم ديا كه ندتو

اراينيد كارندك المنظمة المنظمة

امام کے پاس فتو کی وغیرہ بوچھنے کے لئے لوگوں کوآنے دیا جائے اور ندکسی کوان کے پاس بیٹھنے کا اجازت ہوگی اور یہ کداس مکان سے وہ باہر بھی نہیں نکل کتے ہیں۔'(ص ۲۷ کا ۳۰)

مویادنیا کوامام سے اور امام کو دنیا ہے حکومت نے جدا کرویا بعض روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عرصے میں ابوجعفر امام کے پاس وقفہ و تفد و تفد سے اپنے اس پیغام کو کے بیار مجمع کرتا تھا کہ:

ان اجبت الاخو جنگ من اگر میری بات تم اب بھی مان او تو قید سے الحب و الاکرمک. (ص۱۸۱) آزاد کرکے تہیں سر فرازی بخش جائے گی۔

رصافه كي خدمت قضا كي تبوليت

یدوایت عبدالرحن بن ما لک کی ہے ای کے بعد ہے کہ آمام بہر حال شدت

کے ساتھ انکار بی پر اصرار کرتے رہے عام طور پر لوگوں کا بیان ہے کہ ای حال جی
امام صاحب کا انتقال ہوگیا۔ لیکن عباس دوری کے حوالہ ہے ایک روایت ای سلسلہ
بی امام کے سوائح نگاروں کو بم فقل کرتے ہوئے پاتے ہیں جس کا حاصل بیہ کہ نظر
بندی کے ان بی دنوں جی الاجعفر کی طرف سے امام کو جھانے بجوائے جوآ یا
بندی کے ان بی دنوں جی الاجعفر کی طرف سے امام کو جھانے بجوائے جوآ یا
جھلے رہیں گے۔ فلیف بر سرضد آ مادہ ہے تم کھاچکا ہے جب تک اس کی ضد کی بحیل نہ
ہوگ ۔ دہ آپ کو بیس چھوڑ ہے گا'اس کے بعد ان لوگوں نے جو پچھکھا ہے اس سے بیہ
معلوم ہوتا ہے کہ شاید امام صاحب کی بجھ جی اس وقت ایک بات آ گئی۔ یعنی فلیف کی
ماری کو ششوں کا حاصل وہی بجھ جا جائے گا کہ بیساری کش کمش حکومت میں ایک
کی ساری کو ششوں کا حاصل وہی بجھا جائے گا کہ بیساری کش کمش حکومت میں ایک
برے عہدے کے حاصل کرنے کے لیے تھی'اس خطرہ کا بھی احتمال نہ پیدا ہو کہتے ہیں
کہ ماری طرف سے بی تجویز چش ہوئی کہ خاص دار الخلاف بھی قونہیں البت وجلہ کے



ال پاراک چھوٹی نی آبادی کی بنیاد جو پرری تھی جو بعد کو ابوجھ فرکے بینے مہدی کا فوتی کی تمپ قرار پایا اور''رصافہ' کے نام سے ایک متعل شہر بن گیا تھا۔ اسی بیرونی آبادی کی قضا کی خدمت اختیار کر کے میں خلیفہ کی شم کو پوری کر دیتا ہوں۔ حقیقت یہ ہے کہ آئی شدید کش کمش اور مقابلہ کے بعد امام کا آگر اس چھوٹی موٹی خدمت کے قبول کر لینے پر آمادہ ہو جانا اس وقت بہت بوی بات بھی گئی ہوگی ابوجھ فرکو ان کی رضا مندی کی خبر پہنچائی گئی۔ بہت خوش ہوا اور اس نے تھم دیا کہ اچھائی آبادی کے وہ قاضی مقرر کے جاتے ہی امام کونظر بندی والے مکان سے نجات کی اور دجلہ کے اس پار جہاں وہ آبادی کے قبی بنچے۔

حضرت امام کی عدالت میں مقدمہ

اب يہيں سے سننے كا قصد بيان كيا جاتا ہے كددودن تك تو كوئى مقدمدى

ا سیمری اپی تعیر ہودندروایت میں قرار صافہ ان کا ذکر ہے تعیر کے بدلنے کی وجہ یہ اونی کہ فوتی چھا کئی تر ارپانے کے بعد ارصافہ انکے استقل شمر بغداد کے مقابلہ میں جو اقتی کو کہ واقع ای ایک ستقل شمر بغداد کے مقابلہ میں جو گائم ہوا تو جیسا کہ عام مورضین نے لکھا ہے کہ بدوا تعی ای جبری کا ہے جب مہدی خراسان سے والی آیا ہور گا ہر ہے کہ امام صاحب کی وفات اس سے ایک سال پہلے ہوا میں ہی ہو چگی تی میرا خیال ہے کہ اگر یدوا تو چھے ہو جہاں پر "رصافہ" آیا دیوا ای جگہ کی کی چھوٹی آبادی کی میرا خیال ہے کہ اگر یدوا تو چھاں پر "رصافہ" آباد ہوا ای جگہ کی کی چھوٹی آبادی کی فدمت تھا امام صاحب نے تول کی تھی یہ جو کہا جاتا ہے کہ ووون تک کو کی مقدمہ تی چیش نہ ہوا اور بیرے تیرے وان چی تھی ہوا ہی تو ایک شخیرے کا مقدمہ دو گئی ہو دورم چار جیوں کا لین ایک دیا ہے کہ میں اس کی دیشیت ہیں اس کی دیشیت ہوا ہی تو ایک جو اس اس کی دیشیت ہیں اس کی دیشیت ہیں اس کی دیشیت ہوا ہی تو ایسے مقام کی قفاء کی خدمت پر وہ شہری ہو سکا جو قاضی القیا آبا ہا کہ کہ کی برے اہم شمر کے قاضی ہونے پر کیا جا سکا ہے ۔ یہ میں تھی اس آبادی کے اور بھی میں ایک وجانے کر وہان ان کو جانے کر وہا وہ اس آبا ہو کی کے اور بھی میں اس کی کہنے اس آبادی کے اور بھی میں کہن کی بڑے اس ان کو جانے کر وہا وہ اس وہ تا وہ اپنی سامنے اپنی میں ان کور کھنا چا ہتا تھا۔ ا



را رین او اورد کوئ کیا کراس فخص پر میرے دودرم ادر چار پیے باتی ہیں شل نے اس کو پہتل کی ایک فحص پر میرے دودرم ادر چار پیے باتی ہیں شل نے اس کو پہتل کی ایک ٹولیا دی تھی جس کی قیت میں سے استے دام باتی رہ گئے ہیں امام صاحب نے تفییرے کے مری علیہ کو خطاب کر کے کہنا شروع کیا کہ:

" بمائى الله عدد كم محراج كه كهدم الب تناكدوا قد كياب "

مدی علیہ نے صاف اٹکار کردیا اور بولا کہ جھ پراس کا حبہ بھی باتی نہیں ہے چونکہ
مدی کے پاس کوئی شہادت اپنے دعویٰ کے ثبوت کے لئے نہ بھی تو جیسا کہ قاعدہ ہے
اسلامی قانونی کی روے مدی کوئی دیا گیا ہے کہ وہ مدی علیہ سے تم لے تعفیرے نے
امام صاحب سے کہا کہ اس فخص سے تم لیجئے تم لینے کا جو قانونی طریقہ ہے اس کو افتتیار
فرماتے ہوئے امام نے مدی علیہ کوئی اب کر کے کہا:

قل والله الذي لا اله الا هو. كما جيما كبوشم بال الله ك جس كسواكوني معروثيس ب-

ادھراہام صاحب کے منہ سے بیالفاظ نظے کہ سننے کے ساتھ بی انہوں نے ویکھا
کہ بدی علیہ نے بغیر کمی ججبک کے بے تحاشا بغیر کی تر در و غدغہ اور ججبک کے دوشتم
کھانے لگا۔ ایمان کی جس حسی ذکاوت سے ان کی فطرت سر فراز تحی تم کھانے والے ک
بید لیری اور جراًت ان کے لئے نا قابل برداشت بن گئی۔ کھا ہے کہ ابھی اس کے الفاظ
پورے بھی نہیں ہوئے سے کہ درمیان میں بات کو کاٹ کر کے اس کو امام صاحب نے
چپ کردیا۔ ویکھا گیا کہ اپنی آستین سے مجھ چیز نکال رہے ہیں۔ ایک دئی بیک تھا جس

یں کچے درم پڑے ہوئے تھے بیک کو کول کر امام صاحب نے وہ ہماری ہماری درم نکالے اور مخیرے کی طرف کالب ہو کر قربایا کہ:

"ای دام کے جس بھایا کا دموئی تم نے اس پرکیا ہے لوجھ سے لو۔" اور اس ترکیب سے مدگی علیہ کو جو بے محاباتی تعالی دسجانہ کے نام سے تم کھار ہا تھا"آ پ نے تتم کھانے سے روک دیا۔ ساری زعر کی جس کی مقدمہ کے تجربہ کا مجی ایک



موقعہ تھا' جوان کو ملا میں نہیں کہرسکتا کہ بیردوایت کس حد تک درست ہے۔لیکن اگر واقعہ ہے تو شاید بیدقد رست ہے۔لیکن اگر واقعہ ہے تو شاید بیدقد رست کی طرف سے بات تھی کدا بینے متعلق بار بار باصرارتمام ابوجعفر کے سامنے یہ جوفر ماتے تھے کہ میں قاضی بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا' اس دعوے کے ثبوت میں ایک عملی دلیل کو یا مہیا ہوگئی۔

میں نے پہلے بھی کھا ہے کہ عدم صلاحیت کا یہ دعویٰ یقینا کی واقعہ پر بئی تھا۔ اپنے حال سے وہ خود واقف ہے ۔ غالبًا ان کے ایمان کی یہ حی ذکا وت سب سے بڑی روک تھی۔ جس کی طرف وہ اشارہ کررہ ہے جے جانے سے کہ قانون کا سجعنا قانون کا واقعہ پر منطبق کرنا 'یہ سارے کا م تو میں کرسکتا ہوں 'لیکن اس کا یقین کیے حاصل کرسکتا ہوں کہ یہ مدی یا مدی علیہ جو پچھ کہدرہ ہیں اس میں اصل واقعہ کیا ہے۔ عرض کر چکا ہوں کہ یہ ایک ایما معاملہ ہے کہ پیغیر تک نے اعلان کر دیا کہ میرے فیصلہ سے کسی کو دھو کہ نہ کھانا چاہیے کہ میں نے واقعہ کے مطابق جو واقعی حق دار ہے ای کوحق دلایا ہے۔ ایسی صورت علی وہ تھے کہ بہت ی با تیں ایسی پیش آئیں گی جنہیں میری فطرت برداشت نہیں کر علی ختی ہی صورت آپ دیکھر ہے ہیں کہ تم کے پورے الفاظ کا سننا بھی ان کے لئے میں فی جنہیں میری فطرت برداشت نہیں کر علی ختی ختی فرمادیا۔ ا

استم کے اکابر میں بعض آئی بائی جاتی ہیں جن کا سی اندازہ ہم جیسے عامی لوگوں کو ہوجی نہیں سکتا۔ ٹھیک جیسے بدام ابوطنیفہ کا قصہ ہے کد دنیا کے بڑے بڑے مصفین کی صف اول کے آدی ہیں۔ لیکن قانون کے علی استعال سے اپنے آپ کو وہ معذور پاتے تیے جس کا اعتبار مشکل ہی ہے کوئی دوسرا کرسکتا ہے ابوجعفر کی حدے زیادہ برہی کی وجہ بھی ان کا یکی دھوگی بن گیا۔ ٹھیک جیسے امام ابوطنیفہ کا یہ حال ہی ابوطنیفہ کا یہ حال ہی استعال ہے ابوجی کتابوں میں ایک جیب بات منسوب کی گئی ہے۔ یعنی وفات سے کچھون پہلے ان پرایک خاص حال طاری ہوگیا تھا کہتے ہیں کہ آخر میں انہوں نے معجد آٹا برک کردیا تھا 'ندروز کی جماعتوں ہیں شریک ہوتے تھاور نہ جعہ میں بلکہ جناز سے تک کی نماز آپ نے ترک کردی تھی۔ لوگ جب وجہ بو چھتے تو جواب میں صرف اس قدر فرماو سے کہ ہرفض اس پر قاور نہ بیس ہوئی تھی اور نہ جم میں انکار کرسکا ہے کہ دویا ہیں رسول التہ علیہ کی زیارت ہرشب میں تھیں ہوتی تھی اوران کی جالت شان کا کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔ اللہ علیہ کی زیارت ہرشب میں تھیں ہوتی تھی اوران کی جالت شان کا کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔ اللہ علیہ کے کر دیا تھی۔ اللہ علیہ کی زیارت ہرشب میں تھیں ہوتی تھی اوران کی جالت شان کا کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔ اللہ علیہ کا کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔ اللہ علیہ کی کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔ اللہ علیہ کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔ اللہ علیہ کی کون انکار کرسکتا ہے گریہ لائے۔



حضرت امام کی وفات

عباس دوری کی اس روایت میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قضا کی اس خدمت کے تین دن تو اس حال میں گذرے دودن میسلسلہ اور بھی جاری رہا مگر بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جیسے پہلے دودنوں میں کوئی مقدمہ نہیں آیا تھا ان باقی دودنوں میں بھی نہ آیا کہ عباس کے الفاظ اس کے بعد یہ ہیں کہ:

دودن کے بعد امام ابوضیفہ بیار ہوئے اور چھ دن بیاررہ بے پھرآ پ کی دفات ہوگئ۔ فلما كان بعد يومين اشتكى ابو حنيفه فمرض ستة ايام ثم مات. (ص 2 / ا ج ٢ موفق)

عباس دوری کا شار معترترین روایت حدیث میں ہےان خوش قسمت راویوں میں ہیں جن پرائمہ نقدر جال میں سے کسی نے کسی تم کی کوئی تقید نہیں کی ہے۔سبان کی صدانت لہجہ پرشنق ہیں۔اس روایت کو بیان کرتے ہوئے وہ کہا کرتے تھے کہ حدثو تا لین کسی ایک آ دمی سے س کراس روایت کوئیس بیان کرتے تھے۔ بلکہ جماعت سے بی خبر امام ابو حذیفہ کے متعلق انہوں نے سن تھی۔

وفات کے اسباب

بہر حال ان کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کی وفات مرض میں جتلا ہونے کے بعد ہوئی ہے۔ جہاں تک میراخیال ہے۔ زیادہ ترقریعظل وقیاس بھی یہی بات معلوم ہوتی ہے۔ لیکن اس کے بیمعنی نہیں ہیں کہ میں ابوجعفر خلیفہ کی برأت کرتا جا ہتا

لل کیسی عجیب بات ہے کہ سنت کی اشاءت میں جس کا سب سے بڑا ہاتھ ہے۔ وہی جماعت عیسی سنت مؤکدہ کی پابندی سے معذور ہوگیا تھا۔ پھر کیا تعجب کہ مسلمانوں کا جوسب سے بڑا مقنن تھا۔ قانون کے استعال سے اپنے آپ کو عاجزیا تا تھا اور بیروجہ جوش نے پیش کی ہے۔ افغا قامعلوم ہوگئ ہے کون کہ سکتا ہے کہ تفال کی عدم صلاحیت کا دعویٰ کن کن باتوں پڑی تھا واللہ اعلم ہے۔

ہوں۔ آخراس کا ماننا تو بہر حال ضروری ہے کہ ابوجعفر نے امام کوکوڑے لگائے خیال
کرنے کی بات ہے امام صاحب کی زندگی علمی زندگی تھی۔ عربی سر کے قریب پہنچ چی
تھی ایک دونیس بلکہ غصہ میں تمیں تمیں کوڑے ہے آپ کا مار کھانا کوئی معمولی بات نہیں
ہے۔ اگر اس ضرب کا بھی آپ پراٹر ہوا ہو۔ نیز جیل خانے میں کھانے پینے کی جو تکلیف
آپ کودی گئی اور جو تختیاں آپ پرکی گئیں۔ مجموعی طور پران بی چیز وں نے آپ کو بیار
ڈال دیا ہوتو اس میں کیا تعجب ہے اور میں تو سجھتا ہوں کہ ان بی بیان کرنے والوں میں
سے بعضوں نے جو یہ بیان کیا ہے کہ ابوجعفر کی اس دارو گیرتشد دو جبرے بیزار ہوکر امام
صاحب رویا کرتے تھے اور۔

اكثر الدعاء. (ص١٨٢ ج٢) اوربهت زياده وعاكر في لكي

س چزی دعا کرنے گئے؟ گواس کی تقری نیس کی گئ کین راوی کا ای کے بعد بیدیان کہ:

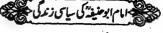
قلم يلبث الايسيواً حتى لهن شخير اسك بعدليكن چندروز تاايل كه مات. وفات بوگي ـ

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو صورت پیش آئی شائدای کی دعا میں زور لگا دیا گیا تھا۔ یا یوں سجھنے کہ طالم کے پنج سے نجات کی دعاء کرتے ہوں کے اور موت ہی کو قدرت نے ان کی نجات کا ذریعہ بنا دیا۔

لکھا ہے کہ امام کوا پی موت کا جب یقین ہوگیا تو سجدے میں علے سے اوراس

المام بخاری کے ماتھ جب بخارا کے حاکم نے ای قسم کاظلم و تشدد شرد کا کیا۔ اور محک آکر بخارات آپ سم قدر کے ایک تصد شرخگ ایے بعض اعزہ کے پائ چلے گئے راوی کا بیان ہے کہ ان بی دنوں شر جب وہ شرخگ میں شے عشاء کی نماز کے بعد ش نے دیکھا کہ ان پر ایک حال طاری ہے باتھ اٹھائے ہوئے فرمار ہے بیل کہ پروردگار! زیمن اپنی ماری وسعق سے کے باوجود جھے پر تک ہوچکی ہے۔ پس پروردگار! اب اپنے پائی جھے بلا لیجے کہتے ہیں کہ بین جمی پورا ہونے نہ پایا کہ ای قرید ش





مال میں ان کی جان جان آفرین کے پاس والی موگی۔

غبسل

یہ ما۔ ہجری کے شعبان یا شوال یا جیسا کہ اکثر وں نے لکھا ہے رجب کا مہینہ تھا' ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس عرصے میں امام کے صاحبز ادے جماد بن کے سواان کی اور کوئی اولا دنہ تھی بغداد پہنے گئے تھے۔ وفات کی خبر شروع میں چند خاص لوگوں میں مثلاً شہر کے قاضی حسن بن محمارہ دغیرہ تک محدود تھی۔ عبداللہ بن واقد کا بیان ہے کہ شسل کا پانی میں بی ڈال رہا تھا اور قاضی حسن بن عمارہ امام کوشس دے رہے تھے۔ کپڑوں کے اتار نے کے بعد امام کے جم پر مجاہدات کے جونشا نات تھے ان کود کھے کرسب رو پڑے

ا موفق نے اس روایت کو کتاب المجھین '' نے قال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جس سند سے بید روایت نقل کی گئی ہے موتی کی لای ہے بعنی بڑے برے معتبر تقدروات ہیں ۔ محر تجب اس پر کیا ہے کہ سب کے سب شافعی الرند ہب حضرات ہیں کا پرشکر بیاوا کیا ہے کہ خود حفیوں کی کتابوں میں بیروایت نہیں پائی جاتی ہے۔ لیکن اہام رحمۃ اللہ علیہ کی موت کی بیڈھومی کیفیت ان بی شافعی علماء کے ذرایعہ ہے ہم لوگوں تک پیٹی ۔ فیجز اہم اللہ احسن المجزا . (ص ۱۸۵ تا موفق)

ع حسن بن عمارہ کا ذکر مختف مقامات پر گذرا ہے کی صاحب بن کے قول کی تھے کرتے ہوئے ہری جلس میں اہم ابو صنیعہ نے اپنی خلطی کا احرّ ان کیا تھا ہے ابو بعفر منصور کے عہد میں خاص بغداد کے قاضی تھے۔ بڑے جواداور تی تھے۔ ان کے متعلق ابو جعفر کا ایک دلجے لیفغہ یہ ہے کہ مہدی جوابو جعفر کے بعد عہاسی فلفہ ہے اپنی نوجوائی کے زمانہ میں مقاتل بن سلیمان کوزیادہ پہند کیا کرتا تھا۔ دراصل مقاتل افسانہ کو تھا 'او جعفر کو خروائی کے زمانہ میں مقاتل بن سلیمان کوزیادہ پہند کیا اپنی آئندہ زندگی میں کا م نہیں پڑے گا اگر اپنی حکومت کے عہد میں کا میاب ہونا چا جے ہوتو حسن بن عمارہ سے فقہ سیکھواور تھر بن اسحاق سے میرومفازی کے واقعات کا علم حاصل کرؤ اس سے اس نمانہ کے خلفاء کے علی رجانات اور تھلی نقلہ نظر کا پید چلا ہے۔ حکر کیا تیجئے کہ نوجوائی کے دنوں میں نمانہ کے خلفاء کے علی رجانات اور تھلی نقلہ نظر کا پید چلا ہے۔ حکر کیا تیجئے کہ نوجوائی کے دنوں میں مرف نام بدل جاتے ہیں۔ آئ ناول اور افسانچ وغیرہ کے ناموں سے ان بی مجوں کو فوجوان زیادہ شوق سے پڑھے ہیں۔ آئ ناول اور افسانچ وغیرہ کے ناموں سے ان بی مجوں کو فوجوان زیادہ شوق سے پڑھے ہیں۔ آئ ناول اور افسانچ وغیرہ کے ناموں سے ان بی مجوں کو فوجوان زیادہ شوق سے پڑھے ہیں۔ 18 میں۔ 18 می



قاضى صاحب نہلاتے جاتے تے اورروتے جاتے تے۔

جنازه پرلوگول کا ہجوم

جنازہ بھی جس وقت اٹھا ہے تو بعض دیکھنے والوں کا بیان ہے کہ ابتداء میں چار پانچے آ دمی سے زیادہ نہ نے وہی صاحب کہتے ہیں کہ خراسانی دروازے کے طاقوں سے ہم گذررہے تھے۔ اچا تک ایسامعلوم ہوا کہ سارے شہر میں کسی نے بحلی دوڑا دی 'یہ سننے کے ساتھ ہی کہ امام ابوضیفہ کا جنازہ جارہا ہے۔ جو جہاں تھا۔ جس حال میں تھا وہیں سے پلٹا اور جنازے کی شرکت کی سعادت حاصل کرنے کے لئے شریک ہوگیا۔ پل کے پاس کے دروازے کے پاس چینچے توگوں کے اثر دہام اور بھیڑ کا بیرحال ہوا کہ عمر کے بعد بھی بہ مشکل جنازے کی نماز سے فراغت ہوئی۔ اس روایت کا تذکرہ تو گذری چکا بعد بھی بہ مشکل جنازے کی نماز پڑھی گئی اور جینے آ دمیوں نے نماز پڑھی ان کا جب اندازہ کیا گیا تو

بلغ خمسین الفااو اکثر. پچاس بزاریا اس سے بھی زیادہ تعداد ان کی (ص۱۵۱ ج موفق) ثابت ہوئی۔

خیریة و امام اوران کے جنازے کا حال تھا۔ لیکن اب آیئے اور دیکھئے ابوجعفر خلیفہ کا کیا حال ہے شاکدیا ہی وقت کی روکداو ہے جب چاروں طرف سے سمٹ سمٹ کر امام کے جنازے میں لوگ شریک ہو چکے تھے اور جیسا کہ ابور جا الہروی کا بیان ہے کہ: لم ادبا کیا اکثو من اتنے زیادہ آدمیوں کو روتے ہوئے میں نے یومئیڈ. (ص ۱۷۲ ج۲ موفق) نہیں دیکھا تھا۔

.. بدفین

یمی دردناک منظرتھا جو عاشق کا جنازہ پیش کررہا تھا کہتے ہیں کہ زمین کے جس مبارک قطعہ کوامام کی خواب گاہ ہونے کا شرف حاصل ہے خلیفہ کومعلوم ہوا کہاسی زمین

الم الومنية كال المالية المالية

میں وضع کرنے کی امام نے وصیت کی تھی۔ان کا خیال نقل کیا گیا کہ ای زمین کووہ پاک زمین سجھتے تھے اور کہتے تھے کہ بغداد جس قطعہ اراضی پر آباد کیا گیا ہے وہ غصباً زبر دئی حاصل کیا گیا ہے۔ اِ

میں نے پہلے بھی کہیں نقل کیا ہے کہ امام کی اس وصیت کی خبر ابوجعفر خلیفہ کو جب پنچائی گئ تو اس کی زبان سے بے ساختہ لکلا۔

من یعلونی منه حیا جھے ابوطیفہ کے سامنے کون معذور تھر اسکا ہے ومیتاً. (ص۱۸۰ ج۲) زندگی ش مجی اور موت کے بعد بھی۔

اور بے چارا ہے کہنا تھا' بہی ایک واقعہ کیا اور اسی وقت کیا' امام کی وفات کی اس خاص نوعیت نے ابوجعفر ہی کے لئے نہیں بلکہ حکومت عباسیہ کے لئے ایک مستقل مسئلہ کی شکل اختیار کر لی۔ حسین کا قل جسے ہمیشہ بزید کے مرگ کا پیغام بن جاتا ہے' تاریخ پھراسی واقعہ کو دہرار ہی تھی کون اندازہ کرسکتا ہے ابوجعفر کی اندرونی سوزشوں اور پریشانیوں کا ادہام ووسواس کے بادل شورو پکار کے چھائے چلے جاتے ہوں گے وہی اس کو بجھ کے جی ہوئی تلواروں کا جونقش ابوجعفر کے تجربہ کار بوڑھے چپا عبدالعمد کے ہاتھوں میں تھینچی ہوئی تلواروں کا جونقش ابوجعفر کے تجربہ کار بوڑھے چپا عبدالعمد نے ساتھ کے جب مقبرہ خیز ران کی طرف جا رہا تھا تو نقشہ نقشہ نہیں بلکہ واقعی میں وہ شمشیر ابوجعفر کے دل و د ماغ میں نہیں چک رہی ہوئی عبد الوجعفر کے دل و د ماغ میں نہیں چک رہی ہوئی عبد کے دل و د ماغ میں نہیں چک رہی ہوئی جب کے دل و د ماغ میں نہیں چک رہی ہوئی عبد کے دل و د ماغ میں نہیں چک رہی ہوئی عبد کے بعد خلیفہ بن کر جو

اللاذرى في هدية السلام كالقير كا ذكر كرت ہوئ كلما ہے كه هدية الاسلام كى زين ابوجه فرف منوب كى ہے كين البلاذرى في هدية السلام كى قير كا ذكر كرت ہوئ كلما ہے كه هدية الاسلام كى زين ابوجه فرنے علقہ ديہاتوں كے باشندوں سے فريدى تحص مصلاب قالان كى موات على امام كى روايت كا مطلب قيايد يہ ہوسكتا ہے كدوام حكومت كى طرف سے اداكتے گئے ہول كيكن ما لكان زيمن كى رضا مندى مثايد يہنے على شريك نہ تحق فضب كا ايك مطلب يہ بھى ہوسكتا ہے اور يد ستور تو اس وقت تك ان حكومتوں على بھى مردج ہے جن كا دعوى ہے كہ ان سے پہلے انصاف وعدالت كے لفظ سے بھى دنيا واقف نہ تحقى مديا

ه الماليومنية كا ساك على الماليومنية كا ساك الماليومنية كا ساك الماليومنية كا ساك الماليومنية كالماليومنية كا

بیٹا لینی مہدی سفیان توری کے قصے میں رہے کو ڈائٹے ہوئے اس نے جو کہا تھا یہ تو وہی لوگ ہیں جوموت کی سعادت حاصل کر کے ہماری شقاوت اور کوریختی میں اضافہ کرنا جا ہے ہیں۔

میں تو سجمتا ہوں کہ امام کی وفات نے مہدی کے باپ ابوجعفر کی قسمت پر شقاوت کی مہر جو لگا دی تھی اس کے مشاہرے نے شاید اس خیال کومہدی میں پیدا کیا تھا۔

حضرت امام کی وفات کے اسباب پر بحث

اس سے انداز و سیجئے کہ امام کی' موت' جو ظاہر ہے کہ ایک بی موت تھی اور ایک بی دو تھی اور ایک بی دو تھی اور ایک بی دفعہ واقع ہوئی کیوں واقع ہوئی ؟ اسی زمانہ میں معلوم ہوتا ہے کہ بیسیوں روایت ہیں مشہور کرنے والوں نے عوام میں پھیلا دی تھیں میں نے تو عباس دوری کی روایت پر مجروسہ کرتے ہوئے اسی کوفل کر دیا ہے لیکن جیسا کہ موفق نے لکھا ہے کہ:

ثم اختلفوا بعد ذلک فمنهم پجرلوگول ش اختلاف ہے بعض کھتے ہیں کہ من بقول مات من الضرب مارے امام کی وفات ہوگی اور بعض کہتے ہیں کہ وبعضهم قالوا سقی کہام کوز ہر پلایا گیا تھا۔

السم. (ص24 ج٢ موفق)

اور بیاختلافات تو کیوں کے جواب میں لینی اسباب موت میں تھے۔ باتی بیہ سوال کہموت کیے واقع ہوئی؟ اس کے جوابوں کا جوذ خیرہ ہے وہ صحیح ہوں کیا غلط کیکن عوام کے جذبات کا ان سے ضرور اندازہ ہوتا ہے۔منسوب کرنے والوں نے تو ابوجعفر کی طرف یہاں تک منسوب کیا ہے کہ:

"ابد جعفرنے بلاکرام صاحب کی طرف ایک پیالہ بر صایا جس میں زہر تھا ادراس کے پینے کا تھم دیا۔ امام نے کہا کہ میں نہیں ہوں گا۔ اس پر ابوجعفر



نے اصرارے کہا کہ بینا پڑے گا 'انفرض وہ انکار کرتے جاتے تھے اور فلیفہ کا اصرار پلانے پرائ نبیت سے بڑھتا چلا گیا' آخر بین اہام نے کہا جھے معلوم ہے کہ اس پیالے بین کیا ہے میں اپنی خود کئی پر مدنہیں کروں گا۔ تب امام صاحب پیلے گئے اور ان کے منہ کوزیر دئی کھون کو ابوج عفر نے طبق میں اتاردیا۔''

اورقصهای برخم نہیں ہوگیا ہداوی کامیان ہے کہ:

"اماماس كے بعدائد بیضے اور جانے کے لئے كورے ہوئے تب ظیفہ نے كہاكہ چلے كہاں؟ امام نے فرمایا كہ جہاں تم جھے بعیجنا جا ہے ہو۔"

اصل حقیقت سے تو عالم الغیوب کے سوااور کون آگاہ ہوسکتا ہے۔ لیکن مجھے توب وارے ابوجعفر بررم آتا ہے بیخبریں اس کے کانوں تک جب پہنی ہوں گی سین ملانوں میں بی خیالات تھیلے ہوئے ہیں کہ میں نے عراق کے نقیداور مشرق کے امام کو یک کرز ہر کا پالدز بردی منہ چرکر پایا اورای زہرے وہ مرکئے سوچے تواس کا کیا حال ہوتا ہوگا۔اورایک بیز ہری کیا؟ کچھور پہلے تازیانہ کے قصے کی بوقلونیوں کا ذکر بھی تو گذر چکا ہے۔جیل جانے سے روز انہ دس دن تک باہر نکالا جانا کیڑے اتر واکر ساری مخلوق کے سامنے سریر کوڑوں کی بارش کوڑے بڑتے جاتے ہیں اور امام روتے جاتے ہیں خون بہدر ہاہے بلکان ہی حاشیوں می خوارزم کی کتاب کا ایک حاشیدوہ بھی تو تھا جس میں کوڑے کی مار اور زہر خوانی دونوں جرائم کو ابوجعفر کی طرف منسوب کرتے موے بیکات بھی پیدا کیا گیا تھا کہ سارے جم میں زہر کے اثر کو پھیلانے کے لیے جسم کے مرحمہ برکوڑے لگائے جاتے تے تا کہ خون کے ساتھ ل کر ہر جگہ زہر پھیل جائے۔ بجائے خود یہ قصے جیسے کچھ ہیں طاہر ہے۔لیکن جن جن جن راو بول کی طرف منسوب کر کے كابول يس لوكول نے ان كوفق كيا ہے۔ عموماً ان يس زياد وتر وى لوگ بيں جوامام كى وفات کے زمانے میں یا اس زمانے سے قریب تر زمانے میں بائے جاتے تھے جس کا مطلب اس کے سوااور کیا ہوسکتا ہے کہ ابوجعفر کی زندگی ہی میں ان واقعات کا انتساب

اس کی طرف ہو چکا تھا خریب ایوجعفرامام کو اپنے دام میں پھنسانا چاہتا تھا۔ لیکن ان
معومات کے بعد جس پیکڑے میں خود اپنے آپ اپنی آل دادلاد کو اپنی حکومت کو جکڑا
ہوا پاتا ہوگا۔ اس کا اندازہ ہم یا آپ شاید مجھے طور پر کر بھی نہیں سکتے 'تاریخ کی عام
کتابوں میں اس تم کے دافعات جو نقل کے جاتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کا جس سال
انتقال ہوا۔ اس کے کچھ دن بعد ابوجعفر نے ایک خاموش سفر جی کا اس طور پر کیا کہ
امچا کک لوگوں نے دیکھا کہ خلیفہ کوفہ پہنچا ہوا ہے کوفہ کے گورز تک کو ابوجعفری آ مدی خبر
اس وقت ہوئی جب شہر کے سواد میں وہ پینچ چکا تھا 'پھرای کے بعد خاص ترکیب سے کوفہ
کی مجھے مردم شاری سے دافنیت حاصل کرنا اور ان بی دنوں میں سفیان تو ری عباد بن کثیر
ابن جرتے جیے ایک کہار کو گرفتار کرانا اگر چان واقعات کا ابو حنیفہ کی موت سے کوئی تعلق
خبیس بیان کیا گیا ہے۔ لیکن نہ بیان کرنا کی چیز کے نہ ہونے کی دلیل نہیں ہوسکتا۔

بہر حال کچر بھی ہو جیسے ایک طرف خلیفہ کی شقادتوں میں شقادتوں کا اضافہ ہوتا چلا جاتا تھا۔ بے چارے نے جو کچھ کیا تھا' وہ تو خیر کیا بی تھا۔ لیکن رنگ آ میز بوں اور حاشیہ آ رائیوں کا جو طوفان اس کے بعد اٹھا تھا وہ اس کی رسوائیوں پر رسوائیوں کی تہ پر تہ جماتے چلے جاتے تنے۔ ادھر اس کا تو بید حال تھا اور دوسری طرف بید قدرتی بات تھی کہ امام کی احرّ امی سعادتوں کا اضافہ اس نسبت سے ہوتا چلا جائے سو ہور ہاتھا۔

سی کشیکش کی اس راو میں امام کی جن قرباندں کا تماشا مسلسل دنیا کرری تعید یقینا ان کی قیت ضائع نہیں ہوسکتی۔ آخر بادشائ کے سوا اور کون کی چیز تھی جس کا لقمدامام کے سامنے نہیں چیش کیا گیا۔ لیکن۔

پنجہ با پنجہ خداے زدو

۾ چه ادبيت پشت پائ زده

کی تحوکروں سے حکومت کے مقابلہ میں گول پر گول جود ہ کرتے چلے گئے تھے بے کسی اور شہادت کی اس موت نے بیٹھنا اس میں چارچا ندلگا دیئے۔ کہتے ہیں کہ قاضی حسن بن عمار والم موضل دیتے ہوئے دوسری باتوں کے ساتھ سے بھی کہتے جاتے تھے۔



اتعتبر من بعدك وفضحت اين بعدكولوگول كويزي مصيب ش تم في جالا القرآء. (ص ٤٦ ا ج٢ موفق) كرديا_اللعلم كوتم في رسواكرديا_

مطلب قاضی صاحب کاوہی تھا کہ کم کے خصوصاً علم دین کے میح تقاضوں کی جمیل میں جو علمی نمونے چھوڑ کر دنیا ہے تم کئے دوسروں سے اس کی نباہ مشکل ہی ہوگی تمہارے مقابلے میں سب کا جراغ گل ہوگیا' سراٹھانے کی مخبائش علماء کے لئے باتی نہیں رہی!

اورصورت حال بھی کچھ ایس بی ہے اسلامی تاریخ کا دامن بحد اللہ کو دین کی راہوں کی قربانیوں سے خالی نہیں ہے شاید ہی کوئی صدی ایس گذری ہے جس میں محر علی کے علم و دین کے مخافظوں کی طرف سے جب ضرورت پیش آئی ہے۔ استقامت واستقلال صبروثبات كےمهيب نظائر نبيس پيش موئے جيں ان ہى ونوں ميں جھ ہی سے امام مالک سفیان توری وغیر ہ حضرات کی قرباننوں کا اجمالاً ذکر سن چکے ہیں یا امام کے پچھ ہی دن بعدامام احمد بن صبل امام شافعی وغیرہ ائمہ کمار یس سے کون ہے جو اس قتم کی آ زمائش کی بھٹیوں سے کھڑا ہو کرنہیں نکلا ہے؟ لیکن مجموعی طور برسو جے ان حفرات کومھائب ضرور برداشت کرنے بڑے اور سخت سے سخت جگر گذار روح مسل مصائب لیکن جیا کہ میں نے عرض کیا جمٹیوں میں جانے کے بعدوہ با برنکل آ سے لیکن آ ز مائشوں کی اس راہ میں جان بھی دے دی گئی ہوالیں صورت ان حضرات کے ساتھ نہیں پیش آئی۔اگر چہ بیچے ہے کہ نوبت اس کی بھی اگر آ جاتی تو انشاء اللہ ان میں سے کی کا قدم پیچےنہ بٹا'تا ہم فرق ہے کہ گذرنے میں اور کر گذارنے کی توقع میں۔ ا

خودامام احدین منبل رحمة الله عليه جواستقامت وثبات كى اس راو كے بھى يوے امام بین اساعیل بن سالم بغدادی کی روایت ہے کہ امام بی آ زمائش سے گذرنے کے

بات بہت طویل ہو جائے گی ورندان نظائر وامثال بر کافی بحث ہوسکتی ہے مطرت امام بخاری کود کھئے بے شک بحالت غربت ومسافرت حکومت کے ساتھ ای کش کمش کے قصے میں حضرت کی وفات ہو کی لیکن جہاں تک واقعات کا تعلق ہے زود کوب جیل اور جس کے مصائب سے خدانے ان کو محفوظ رکھاات طرح ای کتاب میں ایراجیم الصائع رحمة الله علیہ کا واقعہ بردا وروناک واقعہ ہے جے آب پڑھ بچے ہیں۔لیکن ظاہر ہے کہ اسلامی تار : نی ایرا ہیم اس صنف کے آ دی نہیں ہیں جس لابے



ا بعدامام احد کومیں دیکھا تھا کہ امام ابوطنیفہ کی آخرزندگی کے ان شرائد کا جب تذکر و اللہ اللہ کا جب تذکر و اللہ اللہ تقارد دیا درامام کے لئے دعافر ماتے۔ (ص١٦٩ج)

بلکہ میں تو سجمتا ہوں کہ موقق وغیرہ نے اس قتم کی روایتیں جونقل کی ہیں مثلاً عبداللہ بن برید کے متعلق لکھا ہے کہ ام ابو صنیفہ کا جب ذکر کرتے تو کہتے "حدثنا شاہ مودان" مردوں کے بادشاہ نے مجھ سے یہ بیان کیا ص ۳۳ یا ابوعبدالرحمٰن المقری کی عادت تھی کہ بجائے نام کے امام کی طرف کی بات کو منسوب کرتے ہوئے کہتے کہ "حدثنا شاہنشاہ" ص ۳۰ (جھ سے بادشاہ ہوں کے بادشاہ نے یہ بیان کیا) شاید یہ ان کی اس شان دارموت کے بعد کے واقعات ہیں۔ کو یا جو جو انمردی امام نے دکھائی اور کو مت کے مقابلہ جس علم اور دین کی جو لاج انہوں نے رکھ کی تھی۔ ان بی باتوں کا اعتراف مرف عراق بغداد وکو فدی کی حد تک نیس بلکہ جن علاقوں کی زبان عربی بنیس تھی وہاں بھی ان الفاظ سے کیا جاتا تھا۔

اورگوکابوں میں بعض واقعات کا تذکرہ سرسری اور خمنی طور پرکردیا گیا ہے۔لیکن میرے نزدیک قوامام کی عظیم وجلیل قربانیوں کے وہ ناگزیر نتائج ہیں اگرلوگ نہ بھی بیان کرتے جب بھی علل واسباب کی روثنی میں انسانی تاریخ کے مطالعہ کرنے والے جانے ہیں کہ جو حالات چیش آئے تھے ان کے بعد وہی ہونا بھی چاہیے تھا جو ہوا میرا مطلب یہ ہے امام موفق کیا الکردری وغیرہ نے اپنی کتابوں میں اس فتم کے واقعات جو بقل کے ہیں۔مثلاً لکھا ہے کہ مشہور نحو وعربیت کے امام نعز بن شمیل جو امام ابو حنیفہ اور ان کے تالم کی طرف سے دل میں مجھور قابت رکھتے تھے۔ اجب یہ حضرت خراسان بہنچ جہاں اللہ میں کی طرف سے دل میں مجھور قابت رکھتے تھے۔ اجب یہ حضرت خراسان بہنچ جہاں

للہ میں ابد حنیفہ سے اور یکی میرا مطلب ہے کہ مجموعی حیثیت سے امام کی قربانیاں اپنے اندر جو خصوصیتیں رکھتی میں ان کی نظیر مشکل عل سے ل سکتی ہے۔ ١١

ا موفق فی کھا ہے کہ اصرین شمیل کی مجلس میں کم مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے ایک صاحب نے کہا کہ قاضی ابو ہوسف اس باب میں امام ابوضیفہ کا یہ قول اُقل کرتے تھے اس پر بے ساختہ اُفر کی زبان سے لکلا کہ بیار کی دوایت بیادے مجلس میں قاسم بن شبرنا کی ایک بزرگ بیٹے ہوئے تھے انہوں لاب

مرابرمنید کا سای زندگ کی هم استان در کا می استان در کا می استان در کا می استان در کا می می استان در کا می می ا

ان هذا الامر لا ينفذ وينتقص يه بات قطعاً نيس على بلدسارا ملك آب جميع الملك عليكم. لوكول (عباى محرانول) ير ثوث يزر كا

مكومت كانظام درجم برجم بوجائ كا_

ارباب شوری نے فنل سے بیمی کہا کہ:

من ذکر ذلک فہو ناقص جم نے بدرائے آپ کوری ہے وہ کوئی کوتاہ العقل (ص۱۵۸ ج۲ موفق) عش آ دمی معلوم ہوتا ہے۔

ارباب عمل وعلم یا راوی کے الفاظ بیں اهل العقل والمعبوة بالامور (پین فضل نے جن لوگوں سے مصورہ لیا تھا وہ دانشندلوگ تے اور گردو پیش کے حالات سے باخبر نے)ان لوگوں کا بیکنا کہ ایو صنیفہ کے قول پر کمل درآ بدی ممانعت اگر عدالتوں بی کر دی جائے گی تو حکومت عباسیہ بیل ایتری پیل جائے گی اور سارا ملک ٹوٹ پڑے گا بیرائے کیا امام کی وفات کے سودوسو برس بعددی گئی تی ؟ فاہر ہے کہ یہ مامون الرشید عباس کے عہد کا واقعہ ہے گویا امام کی وفات کو بہاس سال بھی تو پورے نہیں ہوئے تھے۔ ہم مامون کو عباس حکومت کا خلیفہ یا ہے سال بھی تو پورے نہیں ہوئے تھے۔ ہم مامون کو عباس حکومت کا خلیفہ یا ہے

للی نظر سے کہا کہ جناب والا جبقاضی ہوئے تھے آس وقت فاکسارے امام ایو حنیفہ کی جلس کی کا بین مارے امام ایو حنیفہ کی جلس کی کنائیں ما تھے کر پڑھا کرتے تھے تو بیار کی روایت بیارے اس وقت جناب کے خیال میں نہتی نظر مشرد و ہوکر چپ ہوگئے۔ (ص ۱۹۵ج ۲)



ہیں بلکہ جانے والے جانے ہیں کہ فنل تو مامون الرشید کی رفاقت میں اسی زمانے میں سے تھا جب مامون خراسان کا حاکم بنا کر بھیجا گیا تھا اور مامون نے اسی زمانے میں سارے مہمات اسی کے سپر دکر رکھے تھے۔ لیمیرا خیال ہے کہ نظر بن شمیل کے اس مشورہ کا تعلق بھی اسی زمانہ سے جب جب مامون خراسان کا حاکم تھا۔ جس کے معنی بہی موئے کہ امام کی وفات کے تھیں بتیں سال بعد گویا یہ حال تھا بلکہ اس سلسلہ میں ان بی مناقب والوں نے مشہور صوفی صافی حارث محال کے حوالہ سے تو خود مامون الرشید کے متعلق نقل کیا ہے کہ نظر نے مامون کو بھی وہی رائے دی تھی جو فضل کے سامنے پیش کی تھی شاید اس کی وجہ ہو کہ ارباب خبریت کے مشورے کے بعد فضل نے نظر سے کہا تھا کہ:

"مامون تمباری رائے کو اگر سن لیس محتونا پند کریں مے اور ایس بات جس میں ان کی ناگواری ہو میرے لئے ناقابل برداشت ہے۔" (ص ۱۵۸ج ۲ موفق)

معلوم ہوتا ہے کانظر نے فضل سے بیان کرخود مامون بی کومتا از کرنا جا ہااس میں

ا ویکھے فضل کے حالات علادہ عام کیا ہوں کے تاریخ خطیب میں دراصل بیا برانی شاہزادوں کے خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ اس کا باپ بہل ہی مسلمان ہو گیا تھا پھر خدانے فضل کو وزارت مطلقہ کے خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ بڑا کر بھم اور جواد آ دمی تھا۔ کہا کرتا تھا کہ بخل میں ججھے خدا کے ساتھ بدگمانی اور سخاوت میں خدا کے ساتھ حسن ظن کی کیفیت نظر آتی ہے۔ آخر میں بیچارہ قبل ہو گیا۔

ع حارث محابی ان لوگول میں ہیں جن کی طرف اسلامی تصوف کی بنیادی تغیر منسوب کی جاتی ہے۔ ان کے والد ہوے دولت مند تھے۔ لیکن عقید وان کا سمج نہ قال سیا علان کر کے کہ دوود بن والے باہم ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوتے۔ ایک حبہ باپ کی دولت سے لیما گوارا نہ کیا ساری زندگی فقر وفاقہ میں گذاردی نصوف و کلام میں ان کی معرکۃ الآ راء کہ ہیں تھیں۔ جن کا اب پہنہیں چلان جب مرفے گلو اپنے اصحاب سے کہا کہ دم نگلنے کے وقت چرے پرمیرے اگر مسکر اہث معلوم ہوتو جب مرما کہ موادر نہ خیال کرنا کہ ساری زندگی اکارت گئی لوگوں نے تبسم ہی کود یکھا۔ سی جمنا کہ معالمہ فوق ہے ہواور نہ خیال کرنا کہ ساری زندگی اکارت گئی لوگوں نے تبسم ہی کود یکھا۔ سی جمن کی موفات ہوئی۔ ۱۲



شکنیس کنفر کی ادبی قابلیت کی وجہ سے مامون ان کو بہت مانیا تھاای سے قائد واشا کرجیبا کہ حارث کا بی کابیان ہے نفر نے بیتجویز ماموں کے سامنے بھی ایک دن چیش کی کہ:

"حنى مسلك كرار _ قاضيو ل كوبر لمرف كرديا جائے."

ليكن لكھاہے كه: .

انه ماکان یحبیبه الی ذلک مامون نظر کے مغورے کو قبول نیس کرتا تھا۔
لان الغلبة بخراسان کان لا کیونکہ خراسان میں الوطیقہ کے شاگردوں کا صحاب ابی حنیفة. اقتراراورغلبتھا۔

(ص۱۵۲ ج۲)

اور بچ تو یہ ہے کہ ابوصنیفہ اور ان کے اصحاب کی تعمیر محروہ میرتوں کا جب بیہ مال ہو کہ خطیب جیسا مورخ جو حفی کمتب خیال کے بزرگوں کے مالات کے میان كرنے ميں بہت زيادہ احتياط سے كام لينے كے عادى ميں الى تاريخ بغداد ميں منتقل سند کے ساتھ بیروایت نقل کی ہے کہ خلیفہ ہونے کے بعد بھی مامون الرشید اینے ای وز رفضل ذوالریاتین کے ساتھ مروپہنچا۔اس زمانہ میں مرومیں امام تھ بن حسن الشبیانی کے شاگردابراہیم بن رستم فے دباغوں (چڑا یکانے والوں) کے ملد میں قیام اختیار کر کے ان بی د باغوں کے بچوں کو پڑھانا شروع کیا تماجس وقت مامون مرد پہنیا تو ابراہیم بن رستم کے علم وفضل سے مرد کومعمور بایا۔ مامون ف ابراہیم کو خاص طور پردوت دے کراہے دربار میں بلایا اور بہت دیرتک باتی کرتا ر ہا قضا کا عہد ہ بھی چش کیا کین ابراہیم راضی نہ ہوئے اور درس وقد ریس عی کے مشغلہ میں رہنا اینے لئے پیند کیا لکھا ہے ایک دن فضل دباغوں کے اس محلّمہ میں ابراہیم کی قیام گاہ پران سے ملنے کے لئے آیا اس وقت وہ دباغوں کے بچوں کے بر حانے میں معردف تے فقل ان کے حلقہ کے پاس آ کر کھڑا ہو گیالیکن خطیب کے الفاظ بيل كه:



فلم يتحرك له ولا فرق نــُتوابرائيم اپئي ج*كـــت بـلِـــاورنـ، پرْ*حــــــوالول اصحابه عنه. (تاريخ بغداد كوجداكيار^ا

ص ۲۲)

ایک ماحب جووزیر کے ماتھ تھے اور بڑے ہولنے والے تھے ان سے ندرہا گیا۔ابراہیم کی طرف نطاب کر کے کہنے لگے:

"ابراہیم تجب ہے فلیفہ کا وزیرآ پ کے پاس آیا ہے اورتم ان چروں کے پکانے والوں کے خیال سے جو تمہارے پاس بیٹے ہیں وزیر کی تعظیم کے لئے اٹے بھی نہیں۔"

ابراہیم ابھی کچھ کہنے بھی نہ پائے تھے کہ طقہ کے شاگردوں میں سے ایک شاگرد بول اٹھا۔

'' ہاں! جناب ہم لوگ اب چڑے کے دباغ نیس بیں بلکداس دین کو پخت کردہے بیں جس نے ابراہیم کواتی بلندی بخش ہے کہ فلیفہ کا وزیر بھی ان کے باس آتا ہے۔''

ل خلیب کی تاریخ ش اس واقد کوجس وقت پڑھ رہا تھا مطاست ایک چھ و ید عظر آگیا فاکسار جس زمانے میں حضرت شخ البند مولا نامحود حسن قدس اللہ مر والعزیزے وارالعلوم و لو بندیش صدیدے پڑھا کرتا تھا یہ صورت ایک و فدنیل متعدد ہار چی آئی کہ معزت صلفہ درس میں تشریف فرما ہیں اور خلع کا امریز کلا یا کھٹے وارالعلوم کے معالیہ کے سلسلہ میں محومتا ہوا مولا ناکے علقہ تک آتا ہے لیک طلب کی فید نیس ایک و فیدیس ہر ہار کی و کھا گیا کہ مولا نائے نظر افحا کرجی شدد یکھا کہ کون آیا ہے بلکہ طلب کی طرف خطاب کر کے فرما جے جائے آبال صاحب آگے ہو جے آخر جی جب صوب کا کورز جس کا نام جس معنی نام مولا نائے میں میں میں نام مولا نائے کے آبال کا خرج کے مدرسہ کی سب سے بڑی و مدوار جس معنی تھا میں میں میں وہا مولا نا کہ معرف نے وی صدر وار العلوم اور سب بکو تے لیکن جب تک کورز کا تیام مدرسہ میں وہا مولا نا مدرسہ تشریف نہ لائے گئی نے وی صدر وار العلوم اور سب بکو تے لیکن جب تک کورز کا تیام مدرسہ میں وہا سے نہ لگا ہے مدرسہ تی مورسہ تی مورسہ کی تھی میں وہا سے نہ لگا ہے مدرسہ کی المور نے کہ ہو منٹ کے واست پرتھا گین وہاں سے نہ لگا ہے مدرسہ کی تھی تی تات کے وہ میں وہاں سے نہ لگا ہے در ہے کہ مدرسہ تشریف نہ لائے تھی سے وہ کا کورز ما دیس ہے کہا تھی ہو منٹ کے واست پرتھا گین وہاں سے نہ لگا ہے در ہا تھی ہی تو رہے کہا کہ ورز ما دیس ہے کہا تھی ہو الاکہ ملا تات کہا گئے تی کہا ہی کہا تھی ہے۔ فرماتے رہے کہا میں وہا تھی ہو کے در ہے کہا کہا تھی کہا تو تا ہو کہا کہا کہ وہر میں در ہا تھی ہور یہ آب کی کہا تھی ہو کہا تھی کہا تھی کہا تھی کہا تھی کہا تھی تھی کہا تھی کی کہا تھی کی کہا تھی کہا تھی

ظاہر ہے کہ ابراہیم بن رسم کا شارائمہ اصناف کی صف اول کے لوگوں میں نہیں ہے۔ لیکن ان کا حال بھی جب بے تھا تو اس سے سیمجھا جا سکتا ہے کہ امام کے وفات کے بعد مما لک عباسیہ میں بڑے برے قضاۃ جن میں چالیس تو وہی تھے جن کا ذکر امام کی تاریخی تقریر کے سلسلہ میں گذر چکا اور سیمھنے کے کیا معنی ان بزرگوں کے حالات تو کتابوں میں موجود ہیں میری کتاب بہت طویل ہوجائے گی۔اگران میں سے چند کے حالات بھی یہاں درج کرتا ہوں۔ اس وقت تو صرف اجمالاً صرف ان شقاوتوں اور سعاوتوں کی تقویر پیش کررہا ہوں جن کا ایک ہی نسبت کے ساتھ خلیفہ اور امام ابوضیفہ کے ساتھ افروں ہا تھا ابوجعفر جس کا سب کچھتھا آ ب دیکھ درہے ہیں اس کے جانشینوں اور دارثوں کو کہ این ہیں وہ کچھنیں کر سکتے ہیں۔

حضرت امام کاتر که

اورامام ابوصنیفٹریب جن کا کچھنہ تھا'اور جیسا کہلوگوں کا بیان ہے کہ گوامانتیں تو امام کے پاس لاکھوں لاکھ کی وفات کے بعد تکلیں' لیکن ان کے ذاتی مملوکات کے متعلق کھھا ہے کہ:

لم يجدوا في بيته الا مصحف نه بإيا الم ابوطيفه ك كمر من لوكول في مر الموان. (ص ا ١٨ ج٢ موفق) مرف قرآن كالك نخه

والله اعلم بدروایت کہاں تک صحیح ہے ' پچھ بھی ہو' ابو جعفر کے مقابلہ میں بھلا امام صاحب بے چارے کی کیا حیثیت تھی۔لیکن جس کا پچھ نہیں تھا آج اس کے جانشین ابو جعفر ہی کے ملک میں ایسے اقتد ار کے مالک ہیں کہ حکومت ان کوآ نکھا تھا کر بھی نہیں دکھ حتی حالات و واقعات سے جو واقف تھ' وہ جانتے تھے کہ ان کے چھیڑنے کا مطلب بہ ہوگا ابوجعفر کے وارثوں کو حکومت ہی سے دست پر دار ہونا پڑے گا۔

بہر حال کچھ بھی ہوا مام کی وفات کے کل بیس سال کے بعد یعنی ہارون الرشید کے خلیفہ ہونے کے ذمانہ تک آپ عباسیوں کے قاضوں کا رجشر اٹھا کر دیکھتے بغداد' بھر ہ

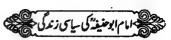




كوفه واسط مدائن مرو مدينه منوره معر خوارزم رے كرمان نيثا پير بحستان دمش ترنه جرجان بلخ ، ہدان ضعا شیراز اجواز تستر اصفہان سمرقند ہرات رم اوران کے سوا ممالک محروسه عباسید کے تقریباً اکثر مرکزی شہروں میں حنی قاضوں کو محکمہ عدالت پر قابض دوخیل یا ئیں مے لیجن میں بعض کا تقرر ابوجعفر منصور نے بعض کا مہدی نے بعض کا ہادی نے بھی کیا تھا اور ہارون الرشید کے عہد تک تو خیر انتہا ہی ہوگئ ایسا انقلابی واقعہ پیش آیا جس کے اثرات حال حال تک باتی تصاس انقلابی واقعہ کی تفصیل تو آ گے آ ر ہی ہے لیکن اس سے پہلے میں ریے کہنا جا ہتا ہوں کہ خفی قضا ۃ یا حفیت کے آ مے عباسیوں کی جبار حکومت نے فورا ہی سرنہیں جھکا دیا تھا' ابوجعفر کے متعلق تو گذر ہی چکا کہ امام ابوصنیفہ اور ان کے شاگر دوں کے زور کوعراق میں تو ڑنے کے لئے امام مالک کے بغداد لانے کی انتہائی کوشش کی مگر ناکام واپس آیا ابوجعفر کے بعد اس کا جاتشین مبدی بھی اسے عبد حکومت میں جہاں تک معلوم ہوتا ہے اس کوشش سے بازنہیں آیا امام مالک کا شاگرد بنا اوران کی اتن عظمت کرتا تھا کہ مجرے دربار میں امام مالک کی تشریفہ ، آوری اگر کہیں ہو جاتی تو خاص طور پر بلا کراپنے پاس بٹھا تا بلکہ ایک دفعہ تو جگہ اتی ننگ تھی کہ مہدی اگر ایک یاؤں کو اٹھانہیں لیتا تو جگہ نہیں نکل سکتی تھی۔اس نے پیجمی کیا اور امام صاحب کوساری مجلس پرترجیج دے کراپنے پاس ہی بٹھایا۔ مگر آخر میں وہی بات کہ ''بغداد'' تشریف لے چلئے تو جوجواب باپ کو دیا گیا تھا وہی اس کوبھی دیا گیا شایداس قصے ویں نے کہیں فقل بھی کیا ہے کہ مہدی نے حضرت کی خدمت میں جونذ رپیش کی تھی۔ فر مایا کہ اشرفیاں مہدی کی وی ہوئی اپنے حال پر رکھی ہیں جا ہیں تو واپس لے جاسکتے ہیں۔لیکن بندہ مدینہ بیں چھوڑ سکتا۔ بلکہ اگر میسی ہے جبیا کہ متعدد کتابوں میں لوگوں نفل کیا ہے کہ ہارون نے بھی حضرت امام مالک کے سامنے اپنے دادا کی تجویز موطا کی عمومیت و از وم کی پیش کی تھی اور وہی بغداد چلنے کی آرزو ظاہر کی لیکن امام نے

[۔] کچھ نہیں تو مجم الصنفین مولاً نامحود حسن خال ٹو کل میں امام کے تلاندہ کی فہرست پر ایک سرسری نظر وال لینے سے اس کا اعدازہ ہوسکتا ہے کہ امام کے کتنے شاگردکہاں کہاں کے قاضی تھے۔11





جوجواب اس کے دادا کودیا تھا قریب قریب ہارون سے بھی وہی فرما کر بغداد جانے سے تطعی طور پرانکار کر دیا۔ گویا اس کے بہی معنی ہوئے کہ حنفیوں کے زور کے گھٹانے کی کوششوں کا سلسلہ ہارون کے ابتدائی عہد تک منقطع نہیں ہوا تھا بلکہ ٹھیک جس سال امام ابوصنیفہ کی وفات بغداد میں ہوئی۔ لینی 10 ہجری ای سال سفیان توری کے متعلق بالا تفاق لوگ جوبه لکھتے ہیں کہ وہ کوفہ سے غائب ہو مجئے اور حکومت ان کی تلاش میں سر گرداں رہی۔ابوجعفر بھی اپنی زندگی بحران کا پیچھا کرتا رہااورابوجعفر کے بعد مہدی بھی ای فکر میں مصروف رہا کہ کسی طرح سے وہ اس کی حکومت میں قضا کا عہدہ قبول کرلیں۔ گذر چکا کہ ایک دفعہ کی طرح گرفار ہوکرمہدی کے دربار میں سفیان توری بہنچ بھی ، یر دانه تقر ربھی ان کوعطا کیا گیا۔لیکن د جلہ میں بھینک کر پھرر د پوش ہو گئے اور رو پوشی ہی کی حالت میں پیمقام بھرہ ۱۲۰ میں ان کی وفات مہدی کے زمانہ میں ہوئی کیا تعجب ہے کہ اس قصے کاتعلق بھی کچھای واقعہ ہے ہو اوراس میں کوئی شبہیں کہ اس زمانے میں امام مالك كے بعد حديث وفقد كى جامعيت كے لحاظ سے سفيان تورى بى كا درجه تفاليكن یا مام ابوصنیفه کی نیت کی برکت بھی کہ ان دونوں اماموں میں سے کوئی بھی ان کے ہتھے نہ ج صارسفیان وری سے ایک دفعدام اورائ نے بوچھاتھا کہ آخر آپ ان لوگوں ے الگ الگ كيوں رہتے ہيں۔جواب مي فرمايا كه:

انا لیس نقدو نضربهم فانما میم ان لوگوں کو مارئیس کتے اس لئے ان لوادبهم بمثل هذ الذي ترى ﴿ طريقوال عان كوادب سكمات بير -خطيب. (ص١٥٩ ج٩)

مطلب وہی تھا کہ حکر انوں کو بیرمغالطہ ہوجاتا ہے کہ خدا کی زمین پرسب سے بری طاقت وہی ہوتے ہیں ٔ ساری دنیاان کی مختاج ہوگئ اور وہ کی کے مختاج باقی ندر ہے اس لئے جاہتے ہیں کہ ساری دنیاان کا احرّ ام کرے اور ان کی نیاز مندیثی رہے۔ان لوگوں کو بیدد کھانا جا ہیے کہ خدا کے بندے کچھا ہے بھی ہوتے ہیں جن کی تمہیں ضرورت ہوتی ہے ۔لیکن انتہائی حقارت کے ساتھ وہتمہیں محکرادیتے ہیں۔ بہر حال جب یہی ان کا نصب العین تھا تو وہ ان کی ملازمت کیے تبول کر سکتے تھے اور کون کہرسکتا ہے کہ اپنے فرار اور رو پوشی میں سفیان تو رکی کے سامنے خود امام ابو حنیفہ کا مسئلہ بھی نہ تھا ان بزرگوں کے درمیان اس میں کوئی شبہیں کہ باہمی معاصرانہ چشمکوں کا بھی تذکر و کیا جاتا ہے۔ لیکن ایسے واقعات ایک نہیں بیسیوں بیں کہ باہر سے لوگ ایک دوسرے سے الگ نظر آتے تھے گر جب وقت آتا تھا تو معلوم ہوتا تھا کہ دل سب کے ایک تھے۔ ا

ہارون الرشید کے متعلق کبری زادہ نے مفاح السعادۃ میں بیروایت بھی نقل کی ہے کہ امام مالک کو بغداولا نے سے مایوس ہونے کے بعد وہ واپسی میں مکہ معظمہ پہنچا اور اس زمانے میں مکہ کی علمی امامت اور ریاست جن کے ہاتھ میں تھی یعنی سفیان بن عینیہ ان سے ملا۔ ملنے کے بعد تھم دیا کہ جو کتابیں انہوں نے کھی ہیں میرے ساتھ کر

ا طبقات ابن سعد ہیں ابراہیم عمی اور ابراہیم نختی کے جن تعلقات کا تذکرہ کیا گیا ہے اس سے اس زیانے کے حالات کا کچھا ندازہ ہوتا ہے لین ای طبقات ہیں ایک سے زیادہ اقوال ایسے بھی نقل کے ہیں جن سے کوفہ کے ان دونوں معاصر علماء کے درمیان معلوم ہوتا ہے کہ معاصرانہ چھکسیں چلتی رہتی تھیں لیکن باد جود اس کے بیدقسہ شنے کا ہے کہ بن امید کا طافیہ تجابی جب ابراہیم نحتی کے درب ہوا اور نحتی اس کے ظلم وزیادتی کے خوف سے رو پوش شے اکھا کہ ایک دن تجابی کے ان ہی آ دمیوں نے جو ابراہیم نحتی کی تاش ہیں تھے ابراہیم نحتی کی شربہ ہیں ابراہیم نحتی کو گرفتار کرلیا اور جاج کے پاس سے باور کراتے ہوئے ان کو پیش کردیا کہ بی ابراہیم نحتی ہیں حالا نکہ ابراہیم تھی کو ان کی ابراہیم نحتی ہیں جا کہ کی ابراہیم نحتی ہیں جا کہ کی ابراہیم نحتی ہیں جا کہ کہ دوں کہ ہیں ابراہیم نحتی ہیں جا کہ کی تارہ ہیم نحتی ہوں تو چھوڑ دیا جاؤں گا۔ لیکن وہی ابراہیم نحتی جن شربیس ہوں تو چھوڑ دیا جاؤں گا۔ لیکن وہی ابراہیم نحتی جن شربیس آتے تھے۔ان کو بچا لینے کے لئے آخر وقت تک وہ شربیل کے خوار دیا جاؤں گا۔ لیکن وہی ابراہیم نحتی جوئی ہیں جھی جوئی ہیں ہوں تو تھے۔ان کو بچا لینے کے لئے آخر وقت تک وہ نہ کہا ہے۔ان کو بچا لینے کے لئے آخر وقت تک وہ نہ کھلے۔تا ایس کہ جائ ہے خیل بھی بھی جیا۔

یہ ایک ایبا جیل تھا جس میں حجبت کا سایہ نہ تھا۔ کھلا میدان تھا۔ صرف چاروں طرف دیواریں تھیں۔گرمی سردی ہے بچاؤ کا کوئی سامان نہ تھا اور دود و دمیوں کوزنجیر میں جکڑ کر دموپ میں ڈال دیا جاتا تھا۔ یہی سلوک ابراہیم تھی کے ساتھ بھی کیا گیا۔لیکن اس پر بھی بندہ خداکی زبان ہے ایک لفظ نہیں آیا تا ایس کہ ان کی وفات جیل ہی میں ہوگئی۔۱۱

هند الم الوصنيفة كل سياك زعد كل المنظمة المنظم

دیں ابن عینیہ نے اپنا سارا دفتر ہارون کے لوگوں کے حوالہ کردیا عراق پینچ کر جب ان کے کام کی ہارون نے جانچ کرائی تو لکھا ہے کہ نتیجہ بہت مایوس کن نکلا۔ ہارون نے بوے افسوس کے لہجہ میں کہا۔

رحم الله سفیان تو اطاء سفیان پرخدارهم کرے ہمارے ساتھ ہم آ بگل پر لنافلم ننتفع بعلمه. (ص ۸۸ وه آ ماده بھی ہوئے توان کے علم ہے ہم نفع ندا ٹھا ج۲)

اور نفع کیااٹھا سکتا تھا۔ ابن عینیہ اور ان جیسے بزرگوں کے پاس علم کا جو ذخیرہ تھا

ہالکل خام حالت میں تھا لیخی حدیثیں تھیں صحابہ اور تابعین کے آٹار تیے کیکن ان کو پیش

نظرر کھ کر با ضابطہ کی ایے مجموعہ قوانین کی تدوین و تر تیب جو کی حکومت کے دستور العمل

بننے کی صلاحیت رکھتے ہوں یہ بات ان لوگوں کے بس کی تھی بھی نہیں یہ کام تو صرف امام

ابوصنیفہ بڑی محنت سے اپنی مجل وضع قوانین کی مدوسے انجام دیا تھا اور بھی تو یہ ہے کہ اسد

بن فرات کی کوشش سے پہلے خود امام مالک کاعلم بھی کچھ غیر متر تب بی حال میں تھا جس کا

ذکر اجمالاً کہیں پر میں کر بھی چکا ہوں اور اس کے میجے تفصیل کے مقام میری کتاب

ذکر اجمالاً کہیں پر میں کر بھی چکا ہوں اور اس کے میجے تفصیل کے مقام میری کتاب

در تین فقہ ' ہے۔

خلافت مهدى

حضرت امام کے شاگرد

بہر حال اس ساری تفصیل سے غرض یہ ہے کہ جس افتد ارکوامام ابوحنیفہ عباسی حکومت کے شعبہ عدالت میں قائم کرنا چاہتے تھے۔ان کی وفات کے بعد بھی پندرہ بیس سال تک حکومت اس کا اندرونی طور پر مقابلہ ہی کرتی رہی اور گوامام کی وفات کی وجہ سے جس خطرے کو ابوجعفر نے عباسی حکومت کے لئے پیدا کر دیا تھا مکنہ حد تک امام ابوحنیفہ کے سر برآ ور دہ متاز شاگردوں کو قاضی بنا بنا کر حکومت اس خطرے کے انداد کی



تدبیروں میں مشغول رہی جیسا کہ میں نے عرض کیا اس پندرہ میں سال کے عرصے میں اکثر مرکزی مقامات کوامام ہی کے تربیت یا فتہ قاضوں سے بحردیا عمیا تھا۔

عهدهٔ قاضی القصناة كا قیام

لیکن امام کی زندگی میں بید مسلہ جواٹھ چکا تھا کہ عدالت کے شعبہ کو بالکلیہ اپنے
اقتد ارسے نکال کر اہل علم کے سپر دکر دیا جائے بعنی قاضی القضاۃ کا عہدہ قائم کیا جائے
جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے۔ اس سے حکومت کتر اتی ہی رہی اور تو اور امام ابو
صنیفہ کے شاگر دوں میں قاضی ابو بوسف اور زفر بن بذیل کے متعلق امام نے اپنی تاریخی
تقریر میں فرمایا تھا کہ یہ ایسے دو آ دمی ہیں جو صرف قاضی ہی نہیں بن سے ہیں بلکہ
قاضوں اور مفتوں کی تربیت و تا ویب کا کام بھی کر سکتے ہیں ان دونوں کو بھی گو حکومت
نے ملانے کی کوشش امام کی دفات ہی سے شروع کر دی تھی۔

امام زفر كے سامنے عهد أوقات القضاة كى پيش كش

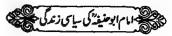
کیکن امام زفرنے تو بالکلیہ حکومت کی حلقۂ ملا زمت میں شریک ہونے سے اٹکار کردیا' طاش کبریٰ زادہ نے لکھا ہے۔

"در فرکومجبور کیا گیا کہ قضا کی خدمت کو قبول کرلیں۔ لیکن انہوں نے شدت کے ساتھ انکار کردیا 'اور رو پوٹن ہو گئے۔ حکومت نے تھم دیا کہ ان کا گھر ڈھا دیا جائے۔ گھر گرادیا گیا 'لیکن اس کے بعد بھی وہ زمانہ تک رو پوٹن ہی رہے۔ کچھ دن کے بعد ظاہر ہوئے اور اپنے منہدم شدہ مکان کو درست کرایا حکومت نے دوبارہ پھران پر اصرار کیا۔ لیکن کی طرح راضی نہ ہوئے 'آخر مجبور ہوکر ان کا پیچھا چھوڑ دیا گیا اور معانی کی گئے۔ (ص۱۱۳ جسمتاح السعادة)

ل ای کتاب میں ہے کہ امام زفر کی وفات کا وقت جب آیا 'احتضار کی حالت میں تقے قاضی ابو پوسف نے کہا کہ پچھے وصیت کرنی ہوتو کیجئے تو ہولے گھر اور جو پچھاس میں سرمایہ ہے بیتو میری لاج







امام ابو بوسف

لیکن ابو بوسف جیسا کرمعلوم ہے حلقہ طازمت میں داخل ہو گئے کین'' قاضی القضاۃ''کامسکدقاضی ابو بوسف کی طازمت کے قبول کر لینے کے بعد بھی ایک مدت تک سر بمہر ہی رہا امام زرنجری کے اس بیان سے جسے کردری نقل کیا ہے بعنی خود قاضی ابو بوسف کہتے تھے کد:

"مهدی (جوابوجعفر کے بعد ۱۵۹ جمری میں خلیفہ ہوا اس نے مجھے بغداد کے مشرقی حصے کا قاضی مقرر کیا پھر مہدی کا انقال ہوگیا' اور میں ہادی (جو ایم جمری میں خلیفہ ہوا اس کی طرف) قاضی رہا پھر رشید (جو کیا ہجری میں خلیفہ ہوا اس کی طرف) قاضی رہا پھر رشید (جو کیا ہجری میں خلیفہ ہوا' اس نے بھی جھے تضایر بحال رکھا۔' (ص۲۳۱ ۲۶)

''اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابوجعفر کے بعد ہی ان تینوں خلفاء کے ذیائے میں ابو پوسف قاضی رہے۔ ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے کہ مہدی نے اپنے بیٹے ہادی کے ساتھ قاضی ابو پوسف کوخراسان بھیج دیا تھا۔ ہادی نے جرجان کا انتخاب اپنے قیام کے لئے کیا تھا۔ قاضی ابو پوسف جرجان میں ہادی کے ساتھ اس وقت تک رہے جب مہدی

للہ ہوی کو دے دیا جائے اور تین ہزار درم ہیں یہ میرے بھتیج کے حوالہ کر دیئے جا کیں اس کے سوانہ مجھ پر کسی کا باتی ہے نہ میراکسی پر کچھ باتی ہے وفات کے بعد گھر میں جوسا مان تھا اس کی قیت لگائی گئ تو تین درم سے زیادہ کا نڈھیراوہ بچہ جسے تین ہزار درم دینے کے لئے فرمایا تھا۔ یہ اس محورت کا بچہ تھا جو ان کی بیوی تھی کیونکہ بھائی کے مرنے کے بعدانہوں نے اس سے نکاح کرلیا تھا۔ ۱۲

ا کوئی خاص و ثیقہ تو جھے اب تک نہیں ملا ہے۔ لیکن ام ابوطنیفہ کے سب سے بڑے شاگر دجو کو یا ابوطنیفہ کے طبقہ تقے۔ مہدی کا اپنے بیٹے کے ساتھ ان کو خراسان بھیجنا ممکن ہے کہ کی سای مصلحت پر بھی منی ہو کیونکہ جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے 'خراسان کے مسلمانوں پر امام ابوطنید کا سب سے زیادہ اثر تھا ان کے بڑے بڑے تلا فدہ خراسان کے اکثر شہروں میں چھلے ہوئے تھے تاضی ابویوسٹ کی وجہ سے بھینا ان جذبات کے دبائے میں حکومت کو مدو لی ہوگی 'جوامام ابوطنیفہ کی موت نے قدرتی طور پرلوگوں میں پیدا کردیا ہوگا۔



کی وفات کی خبر جر جان پیخی اور خلیف بن کرقاضی ابو بوسف کے ساتھ ہاد بخداد پہنچا اور بغداد کا قاضی ان کومقرر کیا۔' (ص ۲ ے موفق)

بہر حال کچھ بھی ہو بغداد میں ہویا جو جان میں قاضی ابو یوسف کی حیثیت ایک معمولی قاضی سے زیادہ اس وقت تک نہ تھی جس کا مطلب یہی ہوا کہ ایک مدت تک خلفاء دوسرے قاضیوں کے تقرریا عزل دنصب کے اختیارات کو کسی دوسرے کے بہر خلفاء دوسرے قاضیوں کے تقرریا عزل دنصب کے اختیارات کو کسی دوسرے کے بہر کرنے پر آمادہ نہ ہوئے تھے۔ حالانکہ امام ابو حنیفہ کی آخر زندگی میں ابوجعفر ہی اس پر تیار ہو چکا تھا بہ ظاہراس کی وجہ وہ ہی معلوم ہوتی ہے کہ اب تک حکومت کسی دوسرے محتب خیال کے فقہاء کو المام ابو حنیفہ اور ان کے تیار کئے ہوئے شاگر دوں کے مقابلے میں کھڑا کرنے سے مایوس نہیں ہوئی تھی ۔ کیا ہوئے شاگر دوں کے مقابلے میں اس کے دل سے حنی خیال کے فقہاء کی عظمت میں اضحالال بیدا کرناممکن کو کھڑا کر کے پیک کے دل سے حنی خیال کے فقہاء کی عظمت میں اضحالال بیدا کرناممکن ہے وہ بغداد آئے پرآمادہ نہیں ہوتے اور جوآنا چاہج ہیں ان میں اس نے دیکھا کہ مقابلہ کی صلاحیت نہیں ہے آخر سفیان بن عینیہ سے بوگ شخصیت اور کس کی ہوسکتی تھی ۔ کہا مقابلہ کی صلاحیت نہیں ہے آخر سفیان بن عینیہ سے استفادہ کا موقعہ ان کو ملا تھا۔ امام شافعی جاتا ہے کہ براہ راست آئی سے او پرتا بعین سے استفادہ کا موقعہ ان کو ملا تھا۔ امام شافعی خرایا کرتے تھے۔

كدامام مالك اورسفيان بن عينيه اگرنه بوت تو مجاز كاعلم ونياكونه ماتد (ص 2 كاخطيب ج 9)

لین حجاز والوں کے پاس صدیث وآٹار کا جوذ خیرہ تھا دہ غائب ہوجا تاعلم صدیث وآٹار میں ان کا جو پایہ تھا' کہتے ہیں کہ خود ہارون الرشید بھی اس سے اتنا متاثر تھا کہ مکہ معظمہ سے جب کوئی آ دی ہارون کے پاس پہنچتا تو وہاں کے سربرآ ور ہاشمیوں کی خیر وعافیت دریا فت کرنے کے بعد یوچھتا کہ:

وما فعل سيد الناس. لوگول كيرواركاكيا حال ب

رادی نے چرت سے پوچھا کہ آپ کے ہوتے ہوئے بھی کوئی سیدالناس ہوسکتا ہے۔ ہارون نے کہا کہ سیدالناس''سفیان بن عینیہ'' ہیں خطیب ص ۹ کاج ۹ کیکن بایں



ہمہ آپ دیچہ کیے کہ ان کے علم کے سارے طو مار کو ہارون نے منگوا کر جا نیخنے کا حکم دیا۔ لیکن سفیان کاعلم ہارون اور اس کی حکومت کے کام کا نہ تھا۔

جیسا کہ بہت ی چیزوں کے نہ طنے پر میں نے افسوس کا اظہار کیا ہے۔افسوس کے کہ ان تجر بات کے بعد بالآ خرحکومت عباسیہ نے جوآ خری انقلا بی فیصلہ کیا۔اس کا ذکر لوگوں نے اتنی لا پروائی کے ساتھ سرسری طور پر کتابوں میں کیا ہے کہ اگروہ واقعہ نہ ہوتا تو شایداس کی طرف لوگوں کی توجہ بھی نہ ہوتی اور ''قاضی القصاق'' کے جسء ہدے کو امام ابو صنیفہ پر ابوجعفر نے پیش کیا تھا جے دنیا اس کو بھول چکی ہے۔اس واقعہ کو بھی شاید بھول ہی جاتی واتی ا

میرا مطلب بیہ کہ یوں تو ابوجعفر کے زمانے سے ہارون تک جیسا کہ گذر چکا
امام ابوحنیفہ کے شاگر دوں کا دارالسلطنت بغداداوراس کے مخلف اسات کے سواا کشر
صوبوں اور ضلعوں پر بھی حکومت مسلسل قضا کے عہد بے پر تقر رکرتی چلی جاتی تھی' لیکن
امام ابوحنیفہ کے سامنے سامنے'' قاضی القضا ق'' اوراس کے اختیارات کا مسئلہ جو چیٹرا
تھا۔ اس بیس سال کے عرصے بیس ہم اس کا ذکر کرتے ہوئے کسی کونہیں پاتے۔ بلکہ
اندرونی طور پر حکومت حفیوں کے زور کے تو ڑنے ہی بیس ایک طرح سے مشغول نظر آتی
اندرونی طور پر حکومت حفیوں کے زور کے تو ڑنے ہی بیس ایک طرح سے مشغول نظر آتی
متعلق ہارون قطعی طور پر ناامید ہوگیا' تو اس کے سوااب کوئی صورت ہی اس کے سامنے
متعلق ہارون قطعی طور پر ناامید ہوگیا' تو اس کے سوااب کوئی صورت ہی اس کے سامنے
ہاتی نہ رہی کہ اپنے جن دوشاگر دوں کے متعلق امام ابوحنیفہ بھری مجلس میں بیا علان فرما

هما يصلحان لتاديب القضاة يدونون صلاحيت ركهة بين كه قاضون اورفتوكي وارباب الفتوي. وين واخت كرين واخت كرين والمناون الفتوي المان الم

ان دونوں میں سے کی ایک کے ہاتھ میں'' قضا اور اربابِ فتویٰ کی تا دیب'' کا کام سپر دکرے امام زفر کے متعلق تو گذرہی چکا کسی شرط پر بھی حکومت میں شریک ہونے کے لئے وہ تیار نہ ہوسکے گھر تک ان کامنہ دم مرادیا گیا۔ لیکن انکار ہی پرمعرر ہے۔ اب



دوسرے قاضی ابو پوسف بیقوب ہی ہاتی رہ گئے تھے سلسلہ ملازمت میں وہ مہدی ہی کے زمانے سے داخل ہو چکے تھے ^ل

خلافت مارون الرشيد

عهدة قاضى القصناة برامام ابويوسف كاتقرر

ہادی سے بھی جیسا کہ واقعات سے معلوم ہوتا ہے قاضی ابو یوسف کے تعلقات بہت اقتصے متنے غالبًا یکی وجوہ واسباب تنے کہ بالآخر ہارون کو اپنے اس مشہور تاریخی فیصلہ پرمجبور ہوتا پڑا جس کا ذکر مقریزی نے بایں الفاظ کیا ہے۔

فلما قام هارون الرشيد جب خلافت كى كدى پر بارون الرشيدآ يا تواس المحلافة ولى القضاء ابا في ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم كرسرو قضا

ا خود قاضی الا ایسف بی کے حوالہ ہے لوگوں نے نقل کیا ہے کہ میرا حال آخر میں جب اس نوبت کو پینی گیا کہ کوئی چیز جب باتی ندری تو اپنے سرائی مکان کی ایک ہی نگاوا کر بازار بیجنے کے لئے بھی نے بیجا 'یہ بات میری خوشدا من صاحب کو جومعلوم ہوتی تو دیکھا کہ ان کے چبرے پر کافی گرائی کے آثار میں بلکہ بڑی فی اس بات میں ان سے بچھ بولیس بھی ۔ شاید بھی کہا ہوگا کہ اچھی میری لئی کی قسمت بھوٹی 'الیے آ دی سے بیابی گئی جو خود تو کیا کھلائے بلائے گا اب میرے کھر کی شہتے تک لئی کی قسمت بھوٹی 'الیے آ دی سے بیابی گئی جو خود تو کیا کھلائے بلائے گا اب میرے کھر کی شہتے تک خوجی کے کہا ہم ہوگئی۔ اس کے بعد میں نے اس کے اس طرز ممل سے دل پر سخت چوٹ پڑی کا اور بات برداشت سے باہر ہوگئی۔ اس کے بعد میں اس کی تعربی نے میں انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی ابو یوسف بھی حتی الوسع اس یوسف پر بھی چیش کیا تھا 'تا تھی اس کی تعربی ہوں انداز سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی ابو یوسف بھی حتی الوسع اس تعلق سے کم ات تی رہے اور جس طرح ممکن ہو سکا زندگی گذارتے رہے۔ لیکن جب بات بہاں کہا تعلق سے کم الت میں بھی گئی تھی جور آ انہوں نے ملازمت اختیار کی۔ امام کے دوسرے شاگرد قاضی حفص بن غیاث کے حالات میں بھی لکھا ہے کہ فرماتے تھے جب مردار کا کھانا جمھے پر علال ہوگیا تب میں نے تعنا کا حبدہ آبول کیا۔ ۱۱

000 B

کوکر دیا۔ یہ ابو بوسف امام ابو حنیفہ کے شاگر دوں میں تھے اور واقعہ دیا ہے بعد کا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عراق خراسان مام معر میں کوئی قاضی مقرر نہیں ہو سکتا تھا۔ لیکن وہی جس کے متعلق ابو بوسف رائے وہے۔

يوسف يعقوب بن ابراهيم احد اصحاب ابى حنيفة رحمه الله عليه بعد سنة سبعين ومائة فلم يقلد بلاد العراق وخراسان والشام و مصر الامن اشاربه القاضى ابويوسف.(ص ١٨١ جلد)

حافظ ابن عبدالبر كے حواله سے قرشی نے بھی نقل كيا ہے۔

كان اليه تولية القصاء في قاض الويوسف بى كا اختيار مل تما كه مشرق الافاق من الشرق الح الغوب. عمرب تك قاضو لك تقرر كري -

(ص ۲۲۱ ج۲ جواهی)

خود اس قصے میں بھی جس کا تذکرہ میں نے حاشیہ میں کیا ہے کینی محاشی دور اس قصے میں بھی جس کا تذکرہ میں نے حاشیہ میں کیا ہے کینی محاشی دشواریاں جب قاضی ابو یوسف کی اس حدکو پہنچ گئی تھیں کہ سسرالی گھرکی شہتر فروخت کرنے پرمجبور ہوئے دور ہے تاکواری کے آثاران کو جب محسوس ہوئے ۔ تب غیرت دامنگیر ہوئی کوفہ سے بغداد پہنچ خود فرماتے ہیں کہ:

''مہدی جواس وقت فلیفہ تھا' وزیر وقت نے مجھے اس پر پیش کیا' صلوٰ ق خوف کے متعلق گفتگو ہوئی اس کے بعد مہدی نے بغداد کے مشرق حصہ کا قاضی مجھے مقرر کیا اور ہمیں ہزار درم عطا کئے' مہدی کی وفات کے بعد میں ہادی کے ساتھ رہا ہادی کے بعد ہارون الرشید کا زمانہ جب آیا تو۔

فولانی قضاء البلاد این سارے ممالک محروسہ کا عہدہ قضا میرے کلھا. (ص ۲۳۹ جلد ۲ موفق) سیرد کردیا۔



قاضى القصناة كے اختیارات

بہر حال یہ تو تطعی ہے کہ "قاضی القصناة" کا عہد وسب سے پہلے ہارون الرشید ہی کے زمانہ میں قائم کیا گیا۔ اگر چہ اس عہدہ کا خیال جیسا کہ تفصیلاً عرض کر چکا ہوں۔ ابو جعفر منصور ہی کے زمانہ میں قائم ہو چکا تھا "لیکن بجائے امام ابو حنیفہ کے سارے مورضین اس پر متفق ہیں کہ قاضی ابو یوسف کی بحالی اس عہدے پر ہوئی اور یہ بھی مسلم ہے کہ اس عہدہ کا مطلب وہی تھا جس کی تصریح مقریزی اور ابن عبد البرنے کی ہے "گویا دوسرے منتی اس کے بہی ہوئے کہ محکم عدلیہ کی مطلق العمان و زارت قاضی ابو یوسف کے حوالہ کی مشخی ایسامعلوم ہوتا ہے کہ خود ان کے زمانہ میں لوگ "قاضی القصناة" کے ساتھ ساتھ کہی کہ دوایت کی موقتی و غیرہ نے نقل کی ہے جس کے آ خریل ہے کہ ابوالولید نے کہا:

هذا هو الوزير و قاضى القضائة. يهم فخص وزيراور قاضى القضاة -

(ص۲۲۵ ج۲ موفق)

لیکن بایں ہمہ جی جاہتا تھا کہ ہارون الرشید نے جس وقت اپنی حکومت میں اس عہد کو قائم کیا تھا اور قاضی ابو یوسف کو بلا کراس عہد کی ذمہ داریاں سپر دکی تھیں۔
اس وقت کے واقعات کا مورخین اگر تفصیل سے ذکر کرتے تو مسئلہ زیادہ واضح شکلوں میں لوگوں کے سامنے آتا۔ اتنا تو معلوم ہوتا ہے کہ قاضی ابو یوسف کے خیر معمولی اعزاز اور اختیارات کود کھے کر ہارون سے بعض لوگوں نے جب چھے شکایت کی تو اس نے جو اب میں کہا کہ:

'' میں نے یہ جو کچھ کیا ہے ٔ جان ہو جھ کر کیا ہے 'کافی تجربوں کے بعد میں اس فیصلہ پر پہنچا ہوں' خدا کی قتم علم کے جس باب میں بھی اس خفس کو میں نے جانچا اس میں اس کو کامل اور ماہر پایا۔ (ص۲۳۳ ج۲موفق) درمیان میں ہارون نے اپنی طالب علمی کے زمانہ کے بعض تجربات کا بھی ذکر کیا



ہے جن معلوم ہوتا ہے کہ قاضی ابو بوسف کی قابلیت کی دھاک اس کے دل پر ای زمانے سے بیٹھی ہوئی تھی اُ خریص قاضی صاحب کی دینی سیرت و کردار کے متعلق جو احساس ہارون اینے اندر رکھتا تھااس کا اظہار ان الفاظ ش کیا ہے:

''علی انتیازات کے ساتھ ساتھ میں نے ندہب میں اس مخص کے قدم کو استوار پایا ہے میں آلود گیوں سے اس کے دین کو مخفوظ پاتا ہوں' آخر کوئی آدمی قاضی ابو یوسف کے جیسا ہوتو پیش کرو۔'' (ص۲۳۲ج ۲ موثق)

محكمه عدليه برامام ابوحنيفه كي جدوجهد كااثر

ہارون اور قاضی ابو بوسف کے تعلقات کے بیسیوں دلچسپ قصے مزے لے لے کرلوگوں نے جو بیان کئے ہیں'ان سے بھی اور جوخصوصی مراعات دربار میں قاضی صاحب کے ساتھ کئے جاتے تھے جن کا میں نے پہلے بھی کہیں ذکر کیا ہے ان سب سے ثابت ہوتا ہے کہ قامنی صاحب نے ہارون کی طبیعت پر غیر معمولی افتد ار حاصل کرلیا تھا' بنی امیه کے عبد میں اس عدلیه یا محکمه فضایر بے تمیزی کا ایک زماند و مجمی گذرانها که قاضی کے لئے معمولی نوشت وخوا ند تک کوغیر ضروری قرار دیا حمیا تھا جالیس جالیس مشائخ کی شہاوت گذرتی تھی کہ خلفاء اور سلاطین کی ذات قانونی دارو گیرے بالاتر ہے۔عباسیوں ك عبد ميں بھى آپ د كھ يے كه قاضى شرك سے وعد و وعيد كرنے كے بعد بھى خليفه كى ڈ بوڑھی کی ایک لونڈی کی شکایت ہرقاضی صاحب عہدے سے برطرف کر دیئے گئے۔ لیکن امام ابوصنیفه کی جدو جهداوران کی وفات کی خاص نوعیت کے بعد بی اگرچہ قضامیں بہت کچھاصلاح کے آٹارنمایاں ہو چکے تھے ایک طرف حکومت بھی کافی طور پرمتاثر ہو چکی تھی اور دوسری طرف ملک کےطول وعرض میں امام کے تلاندہ کے قالب میں ایسے محكم كرداراوراستوارسيرت كے نمونے سيلے ہوئے تھے كداب آسانى كے ساتھ حكومت من مانے فیصلے ان لوگوں سے نہیں کر اسکتی تھی جن کے ہاتھ میں فضل خصو ماہت ٔ عدل و انساف کا کام سپرد کیا جاسکتا ہے ابوجعفر منصور کے بعد بی مہدی خلیفہ ہوا ہے اس کے زمانہ کا قصہ بیان کیا جاتا ہے کہ بخارا میں قاضی ابو یوسف کے ٹاگرد بجابد بن عمروقاضی سے میں مہدی نے اپنا ایک خاص قاصدان کے پاس کسی خاص غرض سے بھیجا قاضی صاحب نے جو جواب وہ چاہتا تھا مہیں دیا واصد بخارا کار ہے والا تھا ، جب بخارا والیس آیا قاضی مجابد کو بات تراش کر بیان کردی نی قاصد بخارا کار ہے والا تھا ، جب بخارا والیس آیا قاضی مجابد کو اس کی افتر اپردازی کی خبر مل بھی تھی ۔ انہوں نے افتر اکا مقدمہ اس پر قائم کر کے اس کوڑے لگوا دیے بجابد کے شاگر دول کو تحت تشویش ہوئی کہ مہدی کو جب اس کی خبر ہوگی کہ قاضی ہے اس کے خاص آدی کو تازیانے لگائے ہیں تو دیکھے اس کا نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ کہ قاضی نے اس کے خاص آدی کو تازیانے لگائے ہیں تو دیکھے اس کا نتیجہ کیا ہوتا ہے۔ لیکن موسم بدل چکا تھا لکھا ہے کہ مہدی کی جب خبر ہوئی کہ افتر اء کے جرم میں قاضی مجابد کے اس کومز ادی ہے تو بجائے رنجیدہ ہونے کے قاضی مجابد کی اس جراحت سے وہ خوش بوالورانعا مواکرام سے ان کر مرفراز کیا۔ (ص ۲۳۹ ہ ۲ کر دری)

مہدی کے بعد ہادی خلیفہ ہوااس دقت بغداد کے قاضی امام ابو بوسف تھا کیک باغ کے معاملہ میں خود ہادی سے کی عامی آ دی کا جھڑ اتھا۔ پہلی بات تو بہی ہے کہ ہادی نے تھم دیا کہ مقدمہ قاضی کی عدالت میں پیٹی ہو۔ خلیفہ کی طرف ہے بعض لوگوں نے قاضی صاحب کے اجلاس میں شہادت الی اداکی کہ اس شہادت پر اگر بحردسہ کیا جاتا تو باغ خلیفہ ہی کہ بغنہ میں رہ جاتا۔ قاضی ابو یوسف کو تحقیق ہے معلوم ہوگیا تھا کہ دراصل باغ خلیفہ ہی کہ جینے ہیں رہ جاتا۔ قاضی ابو یوسف کو تحقیق ہے معلوم ہوگیا تھا کہ دراصل باغ اس بے چارے کا ہے جس کے خلاف گواہوں نے گوائی دی ہے اس دفت ایک تدبیران کی سمجھ میں آئی مقدمہ کواس دفت تو ملتوی کر دیا۔ ہادی ہے ملا قات ہوئی۔ اس مقدمہ میں آپ نے کیا فیصلہ کیا جو میری طرف سے آپ کی عدالت میں دائر کیا گیا ہے واضی صاحب نے کہا کہ جی ہاں آپ کے گواہوں کی مدالت میں دائر کیا گیا ہے واہوں کی حدالت ہیں دائر کیا گیا ہے کہ مدی (خلیفہ) سے اس بات پر حلف لیا جائے کہ ان کے گواہوں کے جو کھی بیان کیا ہے۔ ہادی بات پر حلف لیا جائے کہ ان کے گواہوں نے جو کھی بیان کیا ہے۔ ہادی بات پر حلف لیا جائے کہ ان کے گواہوں نے جو کھی بیان کیا ہے۔ ہادی بات پر حلف لیا جائے کہ ان کے گواہوں نے جو کھی بیان کیا ہے۔ ہادی بات پر حاف لیا جائے کہ ان کے گواہوں نے جو کھی بیان کیا ہے۔ بی بیان کیا ہی میں مدی علیہ کو اس میں میں می کے مطالبہ کاحق نہیں ہے خود قاضی صاحب کی رائے بھی کہی تھی۔ لیک جو بیس میں می کے مطالبہ کاحق نہیں ہے خود قاضی صاحب کی رائے بھی کہی تھی۔ لیکن جواب میں اس حسل کی رائے بھی کہی تھی۔ لیکن جواب میں اس حسل کی رائے بھی کہی تھی۔ لیکن جواب میں اس حسل کی رائے بھی کہی تھی۔ لیکن جواب میں اس حسل کی رائے بھی کہی تھی۔ لیکن جواب میں اس حسل کی دائے جو حسل کی دو جو بیاں کیا کہ جو بیک کی دو جو بیک کی دو جو بیاں کی دو جو بیک کی دو جو بیک



ظیفہ سے انہوں نے کہا کہ ابن افی لیل کا فق کی بھی تھا' یہ سننے کے ساتھ عی ہادی نے کہا کہ اس کے اس کے اس کے کہا کہ اس کے والد کر دیجئے اور حلف لینے سے اس نے انکار کیا۔ (ص ۲۱۷ ج۲ موفق)

اگر چہ یہ جزئی واقعات میں لیکن دلوں کی انقلا فی کیفیت کا اس سے ضرور اندازہ ہوتا ہے مہدی ہویا ہادی و دنوں مطلق العنان حکمراں سے بنی امیہ کے ذمانہ کے خلفا مکی مطلق العنانیوں کے قصے ان تک پہنچ ہوئے سے لیکن آپ نے دیکھا کہ مہدی نے قانون کے نافذ کرنے پر بجائے عصہ ہوئے کے قاضی مجاہد کو سرا ہاای طرح ہادی کے لئے کا فون کے نافذ کرنے پر بجائے عصہ ہوئے کے قاضی مجاہد کو سرا ہاای طرح ہادی کے لئے کی بری بات تھی کہ اس نے اپنا مقدمہ عدالت میں بھیج دیا اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ جو چزایک زمانہ سے اس کے قبضہ میں جلی آری تھی اس سے وست بردار ہوگیا۔

امام ابوحنيفه كى جدوجهد كابعد كے خلفاء كى

سيرت وكردار يراثر

ای طرح ایک قصہ ہارون الرشید کا ہے یہ وہ زمانہ ہے کہ ابھی قاضی ابو

یوسف ' قاضی القصاۃ ' ' نہیں بنائے گئے ہیں اور بغداد کے مشرقی سمت کے قاضی امام ابو

حنیفہ کے دوسر سے شاگر دخفص بن عیاف شخے۔ واقعہ کی صورت بیتی کہ ہارون کی شاہ

بیگم زبیدہ خاتون (جوابوجعفر منصور کی بوتی تھی) اس کا وکیل یعنی جا گیر کا گماشتہ ایک مجوی

بیگم زبیدہ خاتون (جوابوجعفر منصور کی بوتی تھی) اس کا وکیل یعنی جا گیر کا گماشتہ ایک مجوی

(پاری تھا) اس نے کی خراسانی سے تمیں ہزار درم میں چندادنٹ خرید ئے لیکن دام ادا

کر نے میں لیت ولی کر رہاتھا' آخر جب کافی تا خیر ہوگئ تو خراسانی نے حفص بن غیاث

کے اجلاس میں دعویٰ دائر کر دیا' قصہ تو طویل ہے حاصل ہے ہے کہ پاری نے قاضی
صاحب کے سامنے اقر ارکر لیا کہ اس کے دام باتی ہیں' تب قاضی صاحب نے کہا کہ

جب دام باتی ہیں تو ادا کرو۔ اس پر پاری نے کہا میں تو زبیدہ خاتون کا وکیل ہوں مطالبہ
سیدہ (زبیدہ) سے کرنا چاہیے۔ قاضی صاحب نے کہا کہ تم عجیب بے وقوف آدمی ہو



ابھی تم نے اقرار کیا کہ دام جھے پر باتی ہیں اور جب مطالبہ کیا جاتا ہے توسیدہ کا نام لیتے ہواس نے کہا ہوئت مدی بعنی خراسانی کی طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کہتم کیا چاہتے ہواس نے کہا کہ میرے دام دلائے جا کیں ورنداس کوقید کیا جائے ۔ پاری سے پوچھا گیا کہ اب تم کیا کہ جہ کہتے ہو اس نے پھروہی دہرایا کہ المال علی السیدہ لینی زبیدہ پر دام واجب ہیں قاضی صاحب نے تھم دیا کہ اس کوجیل میں داخل کیا جائے پاری قید ہو گیا اس کا قید ہونا تھا کہ خبر سارے شہر میں آگ کی طرح پھیل گئی۔ زبیدہ فاتون کوجس وقت معلوم ہوا کہ قاضی حفص نے بیہ جائے ہوئے کہ پاری میراوکیل ہے اس کوجیل وے دیا آپے سے باہر ہو گئی اپنی ڈیوڑھی کے غلام خاص جس کا نام سندی تھا تھم دیا کہ میرے وکیل کوجیل سے چھڑا کرفور آمیرے پاس حاضر کرو سندی جیل خانہ پہنچا اس کے تھم سے سرتا بی کی محال کس جھڑا کر ورند قضا میں تھے۔ بولے یا تو پاری زبیدہ کا وکیل جیل واپس کیا جائے گا۔ ورند قضا کر بیت یا فتہ قاضی شخے۔ بولے یا تو پاری زبیدہ کا وکیل جیل واپس کیا جائے گا۔ ورند قضا کے حاجلاس میں آئندہ میں بیٹھنے سے باز آیا۔

بیِ فبرسندی کولی۔اس نے خیال کیا کہ ساری مصیبت میرے سر پر ٹوٹے گی روتا دھوتا زبیدہ کے یاس پہنچا اور بولا کہ:

" حضورا بيرقاضى حفص كامعامله ہے۔ امير المونين (ليني بارون) اگر مجھ سے يو چھ بيٹھے كہ قاضى نے جے جيل ميں داخل كيا تھا۔ تو نے كس كے علم سے اس كوجيل سے باہر نكالا تو ميں كيا جواب دوں گا'ميرے لئے تو قيامت ہى بريا ہوجائے گی۔'

اور گر گر ا کرزبیرہ سے کہنے لگا کہ۔

''اس وفت اس پاری کوجیل واپس کر دینے کی اجازت دیجئے' میں قاضی حفص کو سمجھا بچھا کراس کور ہائی ولا دوں گا۔''

ا حرض خوا ہوں کو اس کا حق اسلامی قانون میں دیا گیا ہے کہ اپنے قرض داروں کوجیل دلا سکتے ہیں۔۱۲



زبیدہ کوسندی بے جارے کے حال پر رخم آگیا' اور اجازت وے دی کہ اچھا اے جیل میں واپس کر دو۔ وہ تو خیر جیل میں پھر واپس ہوگیا۔لیکن اتنے میں ہارون زبیدہ کے پاس آیاد کیھنے کے ساتھ ہی زبیدہ نے کہنا شروع کیا۔

" ہارون! تہارایة قاضی بردااحق آدی ہے میرے دکیل کواس فے جیل بھیج دیا۔ میری اس نے سخت تحقیر کی میں جا ہتی ہوں کہ قضاء کے عہدے سے اس کومعزول کردو۔"

ہارون ہوت کش کمش میں بتا ہو گیا' زبیدہ کی کبیدگ اس کے لئے نا قابل برداشت تی آخر کی سوج کرقاضی حفص کے نام عم اکھوایا جس کا حاصل ہی تھا کہ اس پاری کے معاملہ سے درگذر سیجے ابھی ہارون بی حم اکھوائی رہا تھا۔ کہ قاضی حفص کے محتویٰ دون نے ان تک خبر پہنچائی کہ خلیفہ کا محم اس نوعیت کا آرہا ہے۔ قاضی صاحب نے بیس کر خراسانی کو کہا کہ فور آ اپ گواہ میرے سائے بیش کر دو تا کہ خلیفہ کے حکم کے وصول ہونے سے پہلے میں ای پاری پر تبارے بقایا کا فیصلہ کر کے عدالت کی مہر لگا ورال ہی گیا۔ قاضی صاحب کے فیصلہ پر مہر لگ بی ربی کیا گیا۔ قاضی صاحب کے پاس آگیا۔ اور بیہ کہتے ہوئے کہ بیا مہر الموشین کا فرمان ہے۔ دوں ۔ بیسی کیا گیا۔ قاضی صاحب کے پاس آگیا۔ اور بیہ کہتے ہوئے کہ بیا میر الموشین کا فرمان ہے۔ لیکن قاضی حفص نے کہا کہ تھم و الک کام کر دہا ہوں اس سے فارغ ہوجاؤں تب اس کر میں کام سے فارغ ہولوں۔ بہر حال اس عرصے میں باضابطہ صاحب کیے خبر دمیں کام سے فارغ ہولوں۔ بہر حال اس عرصے میں باضابطہ عدالت کی مہر دفیرہ فیصلہ پر جبت ہوئی۔ تب فرمان کے کر قاضی صاحب نے پر حابز ہوکر دان کے مران لانے والے سے کہا کہ خبر دمی کام سے فارغ ہولوں۔ بہر حال اس عرصے میں باضابطہ عدالت کی مہر دفیرہ فیصلہ پر جبت ہوئی۔ تب فرمان کے کر قاضی صاحب نے پر حابز ہوکر دان کے کر خاب کو مان کے کر قاضی صاحب نے پر حابز ہوکر دان کے کہا کہ خبر دمی کام سے فارغ ہولوں۔ بہر حال اس عرصے میں باضابطہ خران لانے والے سے کہا کہ:

"ایرالمونین سے براسلام حرض کرنا اور کہنا کے فرمان سے پہلے می فیملہ کرچکا تھا۔" کرچکا تھا۔"

فرمان لانے والے نے کہا کہ آپ نے جوکارروائی کی ہے جی اے دیکر ہاتھا ایسی قصد افیملے سے بہلے فرمان کے لینے سے تم نے کریز کیا۔ جی امیر الموشین کے کوش



گذاراس واقعہ کو دوں گا۔ قاضی صاحب نے کہا کہ تیرے جو تی میں آئے کہد ینا۔ آ دمی ہارون کے پاس واپس ہوااور جو واقعہ تھااس کی رپورٹ کی اور کہد دیا کہ قاضی نے فیصلہ کی پخیل سے پہلے فرمان لینے سے گریز کیا۔

لیکن لوگوں کو بید دیکھ کر جیرت ہوگئی کہ قاضی حفص کے اس طرزعمل کی خبر سے بجائے برا فروختہ ہونے کی جا گیا کہ ہارون ہنس رہا ہے ادرصرف ہننے ہی بات ختم نہیں ہوگئی۔ساتھ ہی ہارون نے حاجب کوخطاب کر کے کہا۔

''تیں ہزار درم کے تو ڑے ابھی قاضی حفص کی خدمت میں روانہ کرو۔''

ہارون کا وزیر کی بن خالد بر کی جودر باریس موجود تھا اور اس کواس کی خبر نیس تھی کہ خلیفہ نے قاضی صاحب کو کیا لکھا تھا اس کا جواب کیا آیا۔ صرف اتناد یکھا کہ ہارون نے تیس ہزار درم کے انعام کا حکم قاضی کے لئے دیا ہے۔ دربار سے اٹھ کر قاضی صاحب کے پاس یکی پہنچا اور پوچھا کہ آج آب نے کیا کیا جس پر امیر المونین استے خوش ہوئے۔قاضی حفص نے کہا کہ بھائی! میں نے اس کے سواتو اور پر خینیں کیا ہے کہ جوی پر جودوی کیا گیا تھا۔ دوی چونکہ جس تھا اس لئے مدی کے منشاء کے مطابق میں نے فیصلہ کر دیا ہے۔ زبیدہ کو قاضی حفص اور ہارون دونوں کے خریقہ کار کی جب خبر ملی تو فیصلہ کر دیا ہے۔ زبیدہ کو قاضی حفص اور ہارون دونوں کے خریقہ کار کی جب خبر ملی تو اور کہدری ہے۔ اس کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ خصہ سے کا نپ رہی ہے اور کہدری ہے کہ

"اب ندیس تمہارے لئے مول اور ندتم مارے لئے جب تک کہ قاضی حفص کوتم قضامے برطرف نیس کرتے۔"

لیکن ہارون پر بھی اس وقت خلافت کا نشہ چڑھا ہوا تھا گویا جہا تکیر کی طرف نور جہال کے متعلق یہ نقرہ جومنسوب ہے کہائی سے ایک واقعہ بیل نور جہال سے اس نے کہا تھا کہ '' جاناں بتو جان دادہ ام ایمال نددادہ ام'' آجہارون بھی قریب قریب ان بی الفاظ یا ان کے مفہوم کوزبیدہ کے سامنے دہرار ہاتھا۔ زبیدہ تاڑگئی کہ اب ناز سے کام نہیں جلے گا' اپنی بیکی اور خفت کو مزانے کے لئے اس نے نیاز مندی سے کام لیما شروح کہیں جلے گا' اپنی بیکی اور خفت کو مزانے کے لئے اس نے نیاز مندی سے کام لیما شروح



کیا۔اورخوشامد برآ مدکر کے ہارون کواس پرراضی کرلیا کہ کم از کم اس قاضی کا تبادلہ کردیا جائے۔ ہارون نے اس کومنظور کرلیا اور بجائے بغداد کے قاضی حفص اپنے وطن کوفد کی قضایر نتقل کردیئے گئے۔ (خطیب ص۱۹۲ج ۸)

اور یہ قصے تو اس وقت کے ہیں جب تک قاضی ابو پوسف قاضی القضاۃ مقرر نہیں ہوئے تھان کے قاضی القضاۃ ہونے کے بعد حکومت اور قانون میں جوتعلق پیدا ہو گیا تھا۔ آج بھی ان قصول کوئ کر حمرت ہوتی ہے۔ ایک بری رسم جس کی بنیاد بی امیہ کے سلاطین کے زمانہ سے بڑمئمتی ۔ آخر بتدرت اس پر قابو حاصل کرتے ہوئے اسلامی تضاة توت وافتد ار کے س مقام تک پہنچ کئے تھے اس کا انداز واس سے بیجئے کہ قاضی ابو یوسف نے خلیفہ کے وزیر کومردووالشہاوت قرار دیا لین کسی مقدمہ میں وزیر نے گوائی دی تھی ۔لیکن خلیفہ کے بعد حکومت کا جوسب سے بڑا آ دمی تھا ابو پوسف کے اجلاس سے اس کوسنایا گیا که تمهاری شهادت قابل قبول نهیں ہوسکتی۔ وزیرا پنی اس تو بین کو دیکھ کر قاضی صاحب کے اجلاس سے سیدھا خلیفہ کے دربار میں پہنچا اور قاضی ابو بوسف کے اس برتاؤ كى تشكايت كى _ كہتے ہيں كدوز بركى اس شكايت بر بارون نے قاضى ابو يوسف كو بلا کردر یافت کیا کہ اس بے چارے کوآب نے مردود الشہادة کیوں قرار دیا۔روایتی مخلف میں بعض کہتے میں کہ قاضی صاحب نے مردود الشہادة کیوں قرار دیا۔روایتیں مخلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ قاضی صاحب نے کہا کہ میں نے خودایے کا نول سے اس مخص کو بیہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ ' میں تو خلیفہ کا عبد اور بندہ یا غلام ہوں۔ علمور بعض

ا روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی خوشامہ کی امیروں میں بچھ بید ستور بھی چل پڑا تھا کہ خلیفہ دفت کا اپنے آپ کو عہداور بندہ کہتے تھے۔ دراصل بیلوگ بے جار ہے فلیفہ کے بندے قرکیا ہوتے تھے۔ دراصل بیلوگ بے جار ہے فلیفہ کے بندے قرکیا ہوتے تھے۔ دراصل بیلوگ بے جار شی سے بہر حال معلوم ہوتا ہے کہ قاضی ابو بوسف براس امیر کومر دودالشہا دت قرار دیتے تھے جس کے متعلق ان کومعلوم ہوجا تا تھا کہ اس قسم کے الفاظ استعمال کرتا ہے بیقو وزیر کا قصہ ہے مناقب کی ان بی کتابوں میں ایک ہوجا تا تھا کہ اس تھی کتابوں میں ایک فوجا تا تھا کہ اس کے اس عبد الخلافیہ کے قول کی بنیاد پر اس کی شہادت قاضی ابو بوسف نے مستر دکردی تھی۔ (۱۲۔ دیکھوموفق میں ۱۹ جلولا)



روانیوں میں ہے کہ قاضی صاحب نے اس پر بیرح کی کہ جماعت کے ساتھ نمازنیس
پڑھتا اور ایسے آ دمی کی شہادت میں قبول نہیں کرسکا اگر دوسرا زبانہ ہوتا تو جکومت کے
وقار کے اس صدر میں کا برواشت کرنا مشکل تھا اسکین ہارون نے قاضی صاحب کے
جواب کو ضاموثی کے ساتھ سننے کے سواجہاں تک راو ہوں کا بیان ہے اور پکوٹیس کہا بلکہ
آ کے ان میں روانیوں میں جواضافہ پایا جاتا ہے کہ وزیر نے اپنی ڈ بوڑھی کے محن میں
مجد تقیر کی اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کا پابند ہوگیا میں تو خیال کرتا ہوں کہ ہارون
می کے اشارے سے اگریہ ہوا ہوتو کہ تجب نہیں۔ (ص کا اس جمونی)

قاضى كى اجم ذمه داريال

اورية فيروزي كاقصب قانون كي قوت إرون كزمانتك اس مدتك يفي چکتمی کہ خلیفہ کی طرف سے نہیں بلکہ قاضی ابو بوسف کا بیان ہے کہ خودان کی کمروری کی وجدے جب اس واقعہ کا خیال آ جاتا تو تکلیف ہوتی تھی تصدوہ بھی ایک باغ بی کا تھا بارون الرشيد كے قيضے على ايك باغ تما الله عاصى الو يوسف كتے بي كرسواد كے ايك بوڑھے کسان نے دعوی کیا کہ باغ اس کا ہے جس پر خلیفہ عامبانہ بھند کے ہوئے ہیں۔ یدووی اس دن پیش مواجس دن خود بارون انساف کے لئے اجلاس کیا کرتا تھا۔اور لوگوں کے بیانات قاضی ابو بوسف خلیف کے سامنے چیش کرتے تھے ای سلسلہ میں اس بدھے کسان نے بھی قامنی ابو ہوسف کے ساسنے اپنا مقدمہ پیش کیا، قامنی صاحب نے جا ہا کہ بجائے ہارون کے باغ کی ملازموں کی طرف اس کے دعویٰ کورچوع کردیں۔ لیکن بڑھے وامرار تھا کہ براہ راست غصب کی بیکارروائی امیر المونین بی نے کی ہے۔ قاضی صاحب نے مارون کے سامنے میں بیان کردیا کہ آپ بی پروہ دوئ باغ کے متعلق كرد باب اى كساتح كها كدهم موقو سائ ما فيركيا جائ بارون في كها كم بال! لا ي بدُها سائے آيا۔ قامني صاحب نے محر يو جما كه تيراكيا دوئى ہے۔ بارون ك نشست کری پڑھی بازو میں یکیٰ بن خالد برکی وزیر دوسری کری پر تھا بڑے معدے کہا کہ



امر المونین پر میرا دعوی ہے میرے باغ پر ناحق انہوں نے بعنہ کرلیا ہے قاضی ابو

یوسف نے بڑھے ہے کہا کہ تیرے پاس کوئی دلیل بھی ہے گواہ پیش کرسکتا ہے؟ اس نے

کہا کہ امیر المونین سے تم لیج بس بھی میری دلیل ہے قاضی صاحب نے ہارون سے

کہا کہ آپ کوشم کھانا چاہیے ہارون نے شم کھا کر کہا کہ میرے والد (مہدی) نے یہ باغ

مجھ کوعطا کیا ہے اور اس کا بیس مالک ہوں اس بنیاد پر بیس اس پر قابض ہوں ہارون کی

زبان سے تم س کر بڑھا یہ کہتا ہوا کہ جیسے کوئی ستو پی جائے اس محض نے تم کھائی ایک

معمولی رعیت کی زبان سے بیس کر ہارون کا چرؤ سرخ ہوگیا۔لین کی بن خالد نے فورا
قاضی ابو یوسف کو خطاب کر کے کہتا شروع کیا۔

''ليقوب! اس انصاف اورعدالت كى نظير دنيا بي السكتى ہے ايك معمولى رعيت كے ساتھ تم نے ديكھا امير المومنين نے كيسا برتاؤ كيا۔

قاضی ابو پوسف نے بھی کہا 'سجان اللہ کیا کہنے گرای کے ساتھ قاضی ابو پوسف نے اتنا اضافہ کیا کہ ڈاروق سے اتنا اضافہ کیا کہ ڈاروق سے اس تم کے انسان کی توقع کی جاسکتی ہے۔

ان دونوں کی گفتگونے ہارون کے دل سے اس بارکوا تاردیا جو خصر کی وجہ سے پیدا ہوگیا تھا۔ چو قارین کے سامنے اپنے آپ کوکس حد تک جھکا دیا تھا۔ پی تو ٹیر بجائے خود ہے۔ جس پید ذکر کرنا چاہتا تھا کہ قاضی ابو پوسف اس قصے کو بیان کر کے آخر شبی پیجی فرمادیا کرتے تھے کہ:

''اس مجلس کے واقعہ کا جب بھی خیال آجا تا ہے۔ تو اپنے ائدر سخت کوفت محسوس کرتا ہوں' اور ڈرمعلوم ہوتا ہے کہ انصاف کے حق کے ادا کرنے میں مجھ سے جوکوتا ہی ہوئی ہے'اس کا خدا کو کیا جواب دوں گا۔''

اوگ پوچھنے کہ آپ نے بھلا انساف میں کوتا ہی کیا گی اس سے زیادہ آپ کے اختیار ہی میں کیا تھا۔ اینی ایک معمولی کسان کے مقابلہ میں دنیا کے سب سے بوے بادشاہ کوتم کھانی پڑی) قاضی ابویوسف جواب بادشاہ کوتم کھانی پڑی) قاضی ابویوسف جواب

ام الوطنيفة ك سياى زعرك المنظمة المنظم

میں کہتے کہ آ نوگوں نے سجھانیں کہ جھے تکلیف کی خیال ہے ہوتی ہوگی کہتے کہ آخر
اب باتی ہی کیارہ گیا تھا جس کا آپ کوا تناخیال ہے تب قاضی صاحب بڑے افسوس کے لہہ میں کہتے کہ بھائی! امیر الموشین سے میں بید نہ کہہ سکا کہ کری سے اتر جائے۔ جیسے آپ کا فریق زمین پر کھڑ ہے ۔ یااس کے لئے بھی کری متکواسے کیان افسوس کہ میں زمین ہی پر کھڑ ہے ہوجا ہے۔ یااس کے لئے بھی کری متکواسے کیان افسوس کہ میں بید نہ کہہ سکا۔ (میس ۲۳۲۲ ہے ۲ موفق) آپ دیکھ رہے ہیں۔ بہی قاضی ابو یوسف ہیں یا ہادی کے زمانہ میں ان ہی کا حال بیتھا کہ ابن ابی لئی کے فتو کی کی پناہ میں خلیفہ سے تن دار تک حق کے بہنچانے میں کا میا لیے حاصل کر سکے کے انسافا کیا ہے۔ کین رفتہ رفتہ قانون کی افتہ اری قوت ہارون ہی باغ اس کا ہے۔ جس نے دعوی کیا ہے۔ لیکن رفتہ رفتہ قانون کی افتہ اری قوت ہارون ہی کے زمانہ میں ارتقاء کی اس منزل تک پہنچ گی کہ ہارون اور ایک معمولی کسان کی نشست کے زمانہ میں ارتقاء کی اس منزل تک پہنچ گی کہ ہارون اور ایک معمولی کسان کی نشست میں مساوات کے نہ پیدا کرنے کا عمر بھران کوافسوس رہا ظاہر ہے کہ افسوس یا حسر سے ان کے دعلیفہ اسلامی مساوات کے اس محمل کے سامنے سرجھکا دیتا۔

بھی نہیں ہوا تھا کہ ای عرصے میں ہارون کو چھینک آ گئی۔ چھینک کا آنا تھا کہ ''يوحمک الله يوحمک الله'' کي دعا ہے دربارگوخج اٹھا' اصطلاحاً چھينک کے موقع بربيدعا جودى جاتى يئاس كانام وتشميت "بجيا كمام طور برمسلمان جانة بیں کہ چھینک آنے کے بعد مسنون ہے کہ جے چھینک آئی ہووہ"الحمد لله" کے تب جاہے کہ سننے والے يو حمك الله (الله م پر رحم كرے) كے ساتھ اس كوجواب دیں لیکن ہارون نے الحمد لله نہیں کہا تھا۔ گرور بار کے خوشامہ بول کواس کی کیا ضرورتھی۔امیرالمونین کی چھینک ہی دحمک الله کمنے کے لئے کافی تھی ارون نے د یکھا کہ سارے در بار بول نے تو تھمیت کی لیکن قاضی عافیہ جیب بیٹے رہے۔اس نے یوچھا کہ کیوں قاضی صاحب سموں نے تو تھمیت کی آپ کیوں جی رہے ہے ا با قاضی عافیہ نے جواب دیا کہ آپ نے الحمد لله کب کہا تھا۔ جو یس "دحمکی الله" كہتا ساتھ ہى انہوں نے ايك حديث بھى سنا دى كرآ تخضرت صلى الله عليه والدوسلم كى مجلس مبارك مين دوصا حبوں كو چھينك آئى جن ميں ايك صاحب كى تشميت رسول الله صلی الله علیه واله وسلم نے فر مائی اور دوسرے صاحب کی تشمیت نہیں کی گئ انہوں نے در یافت کیا کہ یا رسول الله اس مخص کوتو آپ نے رحمک الله کی دعا دی اور مجھے محروم رکھا گیا۔ جواب میں رسول الشملی الشدعلیہ والدوسلم نے فرمایا کدانہوں نے الحمد لله كما تقاال لئ ان كورحمك الله كما كيارتم في الحمد لله نبيس كما میں نے بھی نہیں کہا۔ ہارون قاضی عافیہ کے جواب کوئن رہا تھا۔ بات ان کی جب ختم ہوئی۔ ہارون نے کہا کہ:

"جائے جائے آ پانا کام قضا کا جاکر کیجئے ' مملامیری چھینک کے ساتھ جو کی اور رعایت پر آمادہ نہیں ہوسکتا ' وہ کسی دوسرے کی پاس داری فیصلہ میں کیا کرےگا۔ ''

ریتو قاضی صاحب سے ہارون نے کہااور جس شخص نے ان کی شکایت کی تھی اور در باریوں میں جن لوگوں نے اس کی حمایت کی تھی سب کی سرزنش کی گئی۔ (ص۲۰۹



ج٣ تاريخ بغداد)

امام ابوصنیفہ کی وفات کے بعد جیسا کہ عرض کر چکا ہوں ممالک محروسہ عباسیہ کے طول وعرض کی عدالتوں میں عموماً ان کے تلافہ و کا قضا کے عہدے پرتقریر کیا گیا تھا۔ تقریباً ہراکی سے خلفا وکو بھی اور صوبہ کے دلا ہ و حکام کو بھی اس متم کے تجرب آئے دن ہوتے رہے تھے اور کہی میں کہنا جا بتنا ہوں کہ اس متم کے کردار کے وہ لازی نتائج تھے کومت ان لوگوں کے سامنے اگر نہ جھکتی تو کرتی کیا؟

امام ابو یوسف کی کتاب "کتاب الخراج" کے

ديباچه پرتبېره

ہارون کے عہدتک قانون اور شریعت کا پنچہ حکومت کے مقابلہ میں کتنا مضبوط ہو
چکا تھا۔ قطع نظران تاریخی تصریحات کے میں تو کہتا ہوں کہ قاضی الدیوسف کی مشہور
کتاب ''کتاب الخراج'' کے دیباہے کی عبارت کالب والجہ بھی اس کے اندازہ کرنے
کے لئے کافی ہے۔ یہ تو آلی تطعی شہادت ہے جس میں اس تم کے شکوک وشبہات کی بھی
گنجاکش نہیں جوعموماً تاریخی روایتوں کے متعلق دلوں میں پیدا ہوتے ہیں بید دیبا چہ جو
تقریباً سترہ اٹھارہ صفحات میں پھیلا ہوا ہے ظاہر ہے کہ سب کے نقل کرنے کی بیبال کیا
منجائش ہے لیکن مثالاً ابتداء کے چند فقروں کا ترجمہ درج کر دیتا ہوں' اندازہ کے لئے
انشاء اللہ یہی کافی ہوں گے۔

یہ تو شایدلوگوں کومعلوم ہوگا کہ قاضی ابو یوسف نے ہارون کے تھم سے اس کتاب میں مال گذاری اور خراج کی تخصیل وصول ومصارف وغیرہ کے شرقی تو انین مدون کر دیے ہیں 'یہ لکھنے کے بعد کہ آپ نے جھ سے جو بیخواہش کی ہے کہ حکومت کی آمدنی اور اس کے مختلف اقسام کے متعلق ایک جامع کتاب لکھ دوں' اس کی تقیل کرر ہا ہوں قاضی ابو یوسف نے ہارون کو خطاب کر کے لکھا ہے!



"اميرالمونين! فداكا شكر به كدايك بنرى ذمددارى آپ كيردكردى كائي به حيردكردى كائي به جس كا تواب بحى تمام تو ابول بل بنواب كين اس كامزا بهى تمام مزادك به بنواب كي مزائي تمام مزادك به بنرادك به بنرادك به بنرادك به بنرادك به بن آپ ذمددار تغیرائ كه بن كدفداكى به ثار كافت كافت بن كدفداكى به ثار كافت كافت بن اوراك ذمه فاوق كى بنيادول كومتهم كرين ان كه اين بين اوراك ذمه دارى كوآب بها كدكر كفداآب كي آذباك كرد باج بهددينا چا بتا بول كدفداك ذر برجس تقيركى بنياديس ركى جائى كان ساس كرمتان در تر بهنا چا بي كدكس وقت قدرت اس كواد كده مدركرا

پربهت ی فیحوں کے ساتھ ای کی میں لکھتے چلے گئے ہیں۔

"تیامت کے دن وی حکم ال سب سے زیادہ خوش بخت ثابت ہوگا جس نے اپنی رعیت کو خوش حال رکھنے کی کوشش کی دیکھئے آپ جادہ متقیم سے اگر ہے تو رعیت بھی آپ کی ہے جائے گی دنیا اور دین میں جب کش مکش کی صورت چیش آئے۔ تو چاہے کہ آپ دین کے پہلو کو ترجے دیں کہ وی باقی رہنے والی چیز ہے۔

پھر قیامت کے میدان کا نقشہ پٹی کر کے اور حق تعالی کے جلال و جمروت کا حوالہ دیتے ہوئے ہاردن کو کہتے ہیں۔

''پس جا ہے کہ خدا ہے آپ کی طاقات الی حالت بی نہ ہو کہ آپ ان لوگوں کی راہ پر چلے ہوں جنہوں نے اس کے مقررہ حدود کی پروانہ کی ہر فض کو اپنے عمل کا بدلہ طے گا دنیا بی اس کا کیا مقام تھا اس کی پرواہ اس وقت نہیں کی جائے گ۔''

ببر مال اس فتم كى باتول كرساته بارون سے قاضى صاحب فے مطالبه كيا



لوگوں کے متعلق آپ کو چاہیے کہ خدا کے قانون کے لحاظ سے سب برابر ہوں خواہ آپ کے قریب ہوں یا آپ سے دور ہوں ملامت کرنے والوں کی بروانہ کرنی جاہیے۔

اور کتاب کے مضامین کے شروع کرنے سے پہلے لکھا ہے۔

آپ نے جو تھم دیا تھا میں نے اس کے مطابق کتاب لکھ دی ہے اور آپ
کے لئے ساری باتوں کی شرح جیسی کہ جا ہے میں نے کر دی ہے اب اس
آپ کا کام ہے کہ ان کو بچھنے غور بیجئے اور بار بار اس کا مطالبہ بیجئے۔ تا ایس
کہ کتاب آپ کو یا د ہو جائے۔ میں نے آپ کی اور مسلمانوں کی بہی خواہی
میں کوئی دقیقہ اٹھانیس رکھا ہے۔

عباسى شنرادول كوفقه حفى كي تعليم

ی پوچے تو قاضی ابو بوسف کی کتاب الخراج اور اس کتاب کے طرز خطاب کو دیکھنے کے بعد حنفی فقد کے مورقین کی ان روایتوں میں شک کرنے کی کوئی وجر تبییں معلوم ہوتی جوتی فقد حنفی کا ان روایتوں میں شک کرنے کی کوئی وجر تبییں معلوم ہوتی ہے کہ عبائی شخرادوں کو دوسر ے علوم وفنون کے ساتھ فقد خنی کی باضا بطراستد لالی رنگ میں تعلیم دی جاتی تھی اور کیسی تعلیم ؟ وی نظر بن شمیل جن کا پہلے میں ذکر آچکا ہے مروج پنے کے بعد اور مامون جواس زمانے میں اپنے والد ہارون کی طرف سے خراسان کے والی ہونے کی حیثیت سے مرومی مقیم تھا اس کے در بار میں نظر نظر ف سے خراسان کے والی ہونے کی حیثیت سے مرومی مقیم تھا اس کے در بار میں نظر خنی فقد اور فقہ اے کا جواش کر ایا تھا اپنے اس اقتد ارسے وہ چاہتے تھے کہ حکومت میں حفی فقد اور فقہ اے کا جواش کی ایک حقومت میں میں نظر کے ساتھ ہوگئی تھی مامون کو حنی فقد کی میں علم ہوا تو اس نے خود اس مسلک کا فیصلہ کرنا چاہا کہتے ہیں کہ اس میا لفانہ تحرکے کیا ہے جو دنظر تو در بار میں دونوں فریق کے ساتھ آخرا ہوگوں کے اس مخالفانہ طرزعمل کی طرف خطا ب کر کے در بار میں دونوں فریق کے ساتھ آخرا ہوگوں کے اس مخالفانہ طرزعمل کی وجہ کیا ہے خود نظر تو پوچھا کہ حنی فقد کے ساتھ آخرا ہوگوں کے اس مخالفانہ طرزعمل کی وجہ کیا ہے خود نظر تو پوچھا کہ حنی فقد کے ساتھ آخرا ہوگوں کے اس مخالفانہ طرزعمل کی وجہ کیا ہے خود نظر تو



کھ جواب نہ دے سکے۔ لیکن ان کے ایک ہم خیال عالم احمد بن زہیر نے عرض کیا کہ جھے تھم ہوتو کچھ عرض کروں مامون نے کہا کہ بھی تو جس پو چھنا چا ہتا ہوں احمد بن زہیر نے وہی پرانی بات کہ ابو صنیفہ کی فقہ جس فلاں فلاں مسائل ایسے ہیں جن میں صراحة کتاب اللہ اور رسول اللہ علیا تھے گئی ہے مامون نے پوچھا کہ تم نے کیے سمجھا کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی ان مسائل میں خلاف ورزی کی گئی ہے احمہ سے یہ کہنے کے بعد مامون نے قاضی خالد بن صبیح حفی جوو ہیں در بار میں بیٹھے تھے ان سے یہ کہنے کے بعد مامون نے قاضی خالد بن صبیح حفی جوو ہیں در بار میں بیٹھے تھے ان کی اور یا فت کیا کہ اچھا آ پ بتا ہے اس مسئلہ میں جس کا احمد نے ذکر کیا ہے امام ابو صنیفہ کا کیا فتو کی ہے جو فتو کی تھا۔ قاضی صبیح نے بیان کیا 'احمد بن زہیر نے من کر کہا کہ لیجے اس مسئلہ میں سنیے رسول اللہ علیا تھا۔ قویہ موایا ہے اور ابو صنیفہ نے بالکل اس کے خلاف مسئلہ میں سنیے رسول اللہ علیا تھا۔ تو یہ فرمایا ہے اور ابو صنیفہ نے بالکل اس کے خلاف فتو کی دیا ہے 'احمد بن زہیر کی بات جب ختم ہوگی تو بجائے قاضی خالد نے خود مامون احمد کی طرف متوجہ ہوا ایک ہی صدیت نہیں بلکہ لکھا ہے کہ:

ابوطنیفه کی تائیدیش ایسی چند حدیثیں دلیل ہیں مامون پیش کرنے لگا جن سے مخالف جماعت کے لوگ ناواقف تھے لیا

جعل المامون يحتج لا بى حنيفة باحاديث لم يكن يعرفها هولاء .(ص٥٦ ج٢ موفق)

ا جیرت ہوتی ہے کہ اس زمانے میں بادشاہوں اور شاہزادوں کے ملم کا بیر حال تھا کہ بڑے برے حد شین اور فقہا ہ بھی ان معلومات سے حروم تھا اور بیکیفیت تو مامون کے دین علم کی تھی عقلی علوم وفنون سے اس کی دلچیدیوں کا جو حال تھا وہ اس سے فلام ہے کہ آئ آیا کیا اقلیدس کی ایک ستقل شکل مامونی کے نام سے موسوم ہا اور کسی جگر تو فظر سے یہ بات نہیں گذری ہے لیکن 'آلجم العلمی'' شام کی طرف سے جو محاضرات (لکچرز) شائع ہوئے ہیں ان بی لکچروں میں ایک لکچر میں بیان کیا گیا ہے کہ ظف مامون الرشید کو علاوہ اپنی مادری زبان کے بونائی جرد (عبرائی) فارس زبانوں میں بھی وست گاہ حاصل تھی اور دلچیپ بیان اس محقق کا بی بھی ہے کہ وہ ہندی (فالبًا سنسکر سے) زبان بھی جانتا مامون الرشید کا قاعدہ تھا کہ اس کے دربار میں سو آدی کاری کباب میں ہے کہ اپنے ایا م خلافت میں مامون الرشید کا قاعدہ تھا کہ اس کے دربار میں سو آدی ہیں گیا۔ بوتے تھے جن کا فقد میں لئی



ادرایک بی متانبیں بلکہ جس جس مسلد کے متعلق خالف فریق کا الزام تھا کہ اس میں قرآن وحدیث کی خالفت کی گئی ہے مامون پوچھتا تھا اور امام ابوطنیفہ کی تائید میں دلیلیں ڈیش کرتا جاتا تھا جب اس قتم کے مسائل کی کافی مقدار پر بحث ہو چھی تو جسیا کہ بیان کیا گیا ہے۔

جب اس متم كمائل بركانى بحث مو چكى تب اس م كمائل بركانى بحث مو چكى تب مامون في كماكما كر منى فقد كو بم الله كال منت كالب اور رسول الله المنظمة كى سنت كى كالف ياتى تو وستور العمل كى حيثيت سے بم اس كو تطعاً اختيار فيس كرتے۔

فلما اكثر وامن هذا قال المامون لو وجد ناه مخالفاً لكتاب الله تعالى وستة رسوله صلى الله عليه وسلم ما استعملناه (ص ٥٦ ج٢ موفق)

کھا ہے کہ ان الفاظ کے بعد نظر اور ان کی جماعت کی طرف خطاب کر کے مامون نے کہا:

'' خبر دار! آئندہ پھراس تم کی حرکت کی جرات تم میں کوئی نہ کرے اگر تمہاری جماعت میں اس وقت پہنے (یعنی نضر بن قسمیل) نہ ہوتے تو تم میں ہرا یک کومیں ایس سزاد بتا جے تم بھی بھول نہیں سکتے تھے۔ (ص ۵۲)

بہر طال بجائے خود قصہ کی نوعیت جو پجو بھی ہو بی تو اس نتیج پر متنبہ کرنا چاہتا ہوں جو اس تاریخی بیان سے پیدا ہوتا ہے خیال کرنے کی بات ہے کہ مامون سے گفتگو جن لوگوں سے ہور بی تھی ان بین نفر بن شمیل جیے وسیع معلومات والے آدمی بھی شخصا در ان کو بھی جانے دیجئے کیونکہ ان پر حدیث وقر آن سے زیادہ ادب وشخر کا نداق غالب تھا جرت تو اس پر ہوتی ہے کہ احمد بن زہر جنہوں نے اجازت لے کر مامون سے گفتگو شروع کی تھی ان کا شار حقاظ حدیث بیں ہے خطیب نے کھا ہے کہ:

لای پاید بہت بلند ہوتا تھا' کوئی ان میں جب مرجاتا تھا تواس کی جگد دوسرے فقید کا تقرر کردیا جاتا تھا۔ لیکن مسائل کی تحقیق کے وقت ٹابت ہوتا تھا کہ ان تمام فقیہوں میں سب سے بڑا فقید خود مامون ہے۔ (ص ۵۲ می ۲ موفق)





كان ثقة عالماً متقضاً حافظاً يرك معتر فحاط عالم اور ما فط مديث بصيراً. (ص١٦٢)

علم حدیث میں ان کا جو پاییتمااس کا انداز وای سے ہوتا ہے کہ بیکی بن معین اور احمد بن حنبل رحمۃ الله علیما کے متاز تلاند و میں لوگوں نے ان کو داخل کیا ہے ان کی تاریخ میں ایک مشہور کتاب بھی ہے جس کے متعلق خطیب کا بیان ہے کہ:

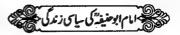
'' میں جن کتابوں کو جاتا ہوں ان میں تاریخ کی اس کتاب سے جے اس مخص نے تصنیف کی ہے کوئی ایسی دوسری کتاب ان فوائد پر مشمل نہیں پائی جواس کتاب کی خصوصیت ہے۔ (ص۱۲۲ج ۳)

مرآپ د کیور ب بی کدفته حنی کے مسائل جن آ ثاروا حادیث پیٹی بیں مامون الرشید کوجن کی تعلیم دی گئی تیں امون الرشید کوجن کی تعلیم دی گئی تھی۔ ان سے ابن زبیر بھی واقف نہ تنے اور یہی میرا مطلب تھا۔ اس دعویٰ سے کہ فقہ حنی کی عمائی شاہزادوں کو با ضابطہ ولائل و وجوہ کے ساتھ الیا معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم دی جاتی تھی۔ اس سلسلہ بیں موفق وغیرہ نے بعض دوسری روایتیں معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم دی جاتی تھی۔ اس سلسلہ بیں موفق وغیرہ نے بعض دوسری روایتیں بھی نقل کی بیں کیکن بیں ان کو نظرا نداز کرتا ہوں۔

حقیقت بیہ کے دھرت اہام نے اپ بعدا پی دونہ فقد اور اس فقد کے جائے والوں کی جو جماعت چھوڑی تھی ان سے حکومت کو مسلسل ایے تجربات ہی ہور ہے تھے کہ قدر تا ان تعلقات کا پیدا ہو جانا منروری تھا جو اس فقد کے ساتھ عبای حکومت کے قائم ہو گئے تھے ایک طرف اہام کے تلا قدہ کے تجربات کی وہ نوعیت اور دوسری طرف اس عبای حکومت اور اس کے حکر انوں میں دوسرے طبقات کے علاء اور فقہاء کے متعلق ایسے احساسات جب پیدا ہور ہے تھے جن کا ایک مشہور نمونہ خود ہارون الرشید کے عہد کا بیہے۔







امام ابو بوسف کی وفات

قاضی ابو یوسف کا جب انقال ہوگیا تو سوال پیدا ہوکہ قاضی القضاۃ کا جوعہدہ حکومت میں قائم ہوگیا ہے۔ اس پرکس طبقہ کے عالم کا تقر رکیا جائے قاضی ابو یوسف نے قدرتی طور پرسارے ممالک عباسیہ کی عدالتوں کو اپنے ہم شرب علاء یعنی حنی فقہاء کے قاضیوں سے بھر دیا تھا، گوخود ہارون فقہ خنی اور حنی فقہاء سے متاثر ہو چکا تھا اور اس سے تاثر کا جوت اور کیا ہوسکتا ہے کہ اس نے اپنے شاہزاد سے مامون کو ضابطہ فقہ حنی کی الی تعلیم دلائی تھی کہ بڑے بڑے حمد ثین کے علم پر مامون کے معلومات برتری فقہ خنی کی الی تعلیم دلائی تھی کہ بڑے بڑے موٹ ہوتا ہے کہ ایک ہی طبقہ اور جماعت حاصل کے ہوئے تھے۔ لیکن پھر بھی بہ ظاہرا بیا معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی طبقہ اور جماعت کا حکومت میں اتنا غیر معمولی افتد ار ہارون کو سیاسی مصالے کے خلاف معلوم ہوا۔ قاضی کا حکومت میں اتنا غیر معمولی افتد ار ہارون کو سیاسی مصالے کے خلاف موقعہ خیال کر کے ابو یوسف کی زندگی تک تو خاموش رہا۔ لیکن ان کی وفات کو ایک مختنم موقعہ خیال کر کے ایک ایس عہدے کے لئے اس نے انتخاب کیا، جس کا نسلی طور سے فائدان وریش سے تعلق تھا۔

قاضى القصناة كے عہدہ پر قاضى وہب كاتقرر

میرااشارہ قاضی وہب بن القرشی کی طرف ہے جواپی کنیت ابوالبختری کے نام سے عام طور پرمشہور ہیں۔خطیب نے بھی اور حنفی طبقات کے مورخین نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ:

لے خود برا مکہ کے ساتھ ہارون نے آخر میں جوسلوک کیا' بازاری گیوں کوتو جانے دیجے' لیکن اصلی رازاس کا بھی وی تھا کہ حکومت کے ہرشعبہ پرآل برا مکہ کا چھا جانا ہارون کوایک خطرہ کی بات معلوم ہوئی۔۱۲



کان الوشید ولی ابا البختری ہارون رشید نے ابوالٹر کی وہب بن وہب کا وهب بن وہب کا وهب بن وہب کا وهب بن وہب کا وهب بن وهب بن وہب کا وهب بن وهب قضاء القضاۃ کے عہدے پر ابو یوسف کے بعد بغداد بعد ابی یوسف. تقررکیا۔ (ص ۱۸۹ ج۸ موفق)

قاضى وهب كى پستى كردار

مراس قریشی قاضی سے ہارون کو جو تجربات ہوئے ایس کے بارون کے اوراق
میں وہ محفوظ ہیں ایک دفعہ نہیں متعدد مواقع ایسے ہیں آئے ہیں کہ ہارون کسی کام کو کرنا
چاہتا تھا لیکن اس کے جواز عدم جواز میں اس کو شبہ تھا۔ قاضی وہب نے ہر موقعہ پر یہ
حرکت کی کہ اس وقت اپنے د ماغ سے تر اش کر ایسی حدیث ہارون کو سنا دی جس سے
اس تعلی کا جواز ثابت ہوتا ہو کھا ہے کہ ہارون مدینہ پہنچا 'جیسا کہ اس ز مانے کا دستور
تھا خطبہ اور امامت کا کام خلفا و بھی انجام دیا کرتے تھے منبر نبوی پر خطبہ دینے کے لئے
جب ہارون چڑھے لگا تو معا اس کو خیال آیا کہ در باری رمگ سیاہ کی ٹروں کے ساتھ دسول
اللہ علی حدیث کھڑ کر سنادی کہ:

"جرئیل رسول الله ﷺ پر نازل ہوئے اس وقت جرئیل کے جسم پر سیاہ قبا مقی ۔ کمریس پنکا اور شیکے می خنجر تھا۔" (ص۵۲ جس)

گویا جس لباس میں ہارون اس وقت تھا' قاضی وہب نے باور کرایا کہ یہ لباس تو جرئیل کا تھا' ہارون جوخود بھی حدیثوں سے کافی واقفیت رکھتا تھا۔ دل میں بجھاتو گیا کہ قاضی نے محض میرے خاطر بیر حدیث کھڑی ہے' لیکن اس وقت خاموش ہوگیا' کچھون بعد ہارون بغداد میں کبوتر اڑار ہا تھا۔ استے میں قاضی وہب بھی آ گئے' ہارون نے پوچھا کہنے کبوتر بازی کے متعلق بھی کوئی روایت آپ کے علم میں ہے۔ بے محابا اس شخص نے کہنا شروع کیا کہ:



"جھے ہام بن عروہ نے بیروایت بیان کی ہے کہ بشام سے ان کے والد عروہ روایت کرتے تے کہ عائش صدیقہ نے ان سے بیان کی کہ رسول اللہ علیہ بی کور بازی فرماتے تھے۔ (ص۵۳)

اس وقت بارون آ ہے سے باہر ہو گیا اور کہا کہ

" نکل جامیرے سامنے ہے اگر تیرا خاندانی تعلق قریش سے نہ ہوتا تو تھے۔ میں معزول کردیتا۔"

بسااوقات الی صورتی بھی پیش آئی ہیں کہ وقتی ضرورت سے قامنی وہب کوئی صدیث گھڑ کر بیان کردیتے۔ لیکن "وروغ کورا حافظہ ند باشد" بحول جاتے ہارون نے اس سلسلہ میں ان کی گرفت بھی کی آخرشرمندہ ہونا ہزا!

ببرحال قاضى ابو يوسف كے بعد ايك غير حفى قاضى القضاة كا تقرر كر كے بارون الرشيد بي جارب يرجوار مرتب موسكا تعاده ظاهر بحنى تضاة جواولا زورز بردى س عبدہ تبول کرتے تصاور جب تبول کر لیتے تواہے کردارادر سرت کے دہ مونے پیش كرت متح جن كا ذكر قاضي عافيه ومنى حفص بن غياث وغيره كے سلسله ميں كذر ج كا اور وومری طرف غیر منی قضاة كے متعلق حكومت كے سامنے بيشهادتيں بيش بورى تغيس جن کی ابتداء جاج بن ارطاق سے ایج عفر معور کے زیانے میں ہوئی اور اختام ان تجربات کا اک قاضی وہب بن وہب برہوا جس برخوداس کی زندگی میں ساری علمی ونیا کی طرف ے ملامت کے تیروں کی بارش ہوری تھی۔ انتہا رقمی کد حضرت امام احمد بن طبل کے متعلق لوگوں کا بیان ہے کہ اٹی قطرت نرم حراجی کی وجہ سے مراحة کسی کو' کذاب'' نہیں فرمایا کرتے تھے۔لیکن قاضی وہب کی جرأت كذب بیانی میں اس حد کو بنائج مجی تھی كدحفرت والابحى اس كورجل كذاب (سخت جمونا آدى) فرمايا كرتے تھے۔ قاضى وہب کا وطن مدید منورہ تھا لکھا ہے کہ بغداد سے رخصت لے کر جب مجی مدید منورہ جاتے تو اپنی عام بدنا می اور شرم کی وجہ سے با برنیس نکلتے۔ امام مالک نے ایک دن فر مایا مى تايد كاديد عدوال كل على موجود يقد



" بعض لوگوں کا بیر کیا حال ہے کہ مدینہ سے باہر جا کرلوگوں کو باور کراتے پھرتے ہیں کہ جھ سے مدینہ کے عالم جعفر بن محمد یا ہشام بن عروہ نے بیا بیان کیا وہ بیان کیا۔لیکن جب مدینہ آتے ہیں تو گھر میں جھپ کر بیٹھ جاتے ہیں۔(ص۵۵ خطیب ج۱۲)

ايك اہم آ زمائشی مقابلہ

واقعہ یہ ہے کہ حضرت امام کی وفات کے بعد جہاں ان کے تلانہ ہ کے ایک طبقہ نے حکومت کے ما کم عدل کی ملازمتوں کو قبول کرلیا تھا۔ جن میں بعض تخواہ لیتے تھے اور بعض ایسے بھی تھے جو بغیر کی شخواہ کے کام کرتے تھے مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود کے واضی قاسم بن معن بن عبدالرحمٰن بن عبداللہ بن مسعود کے متعلق لکھا ہے کہ:

کان قاضیا بالکوفة ولا یا وہ کوفہ کے قاضی تھے لیکن قضا کی تخواہ نہیں لیتے حفاجوا۔ (ص ۲ ا ۳ جواهر)

اورایک بڑا طبقہ ان لوگوں کا بھی تھا جنہوں نے حکومت کے اصرار شدید پھر بھی اپنے استاذ ہی کے طریقة کواختیار کیا' ہم آئندہ ان کا پچھنڈ کر ہُ بھی کریں گے۔

امام محمد

ان ہی لوگوں میں امام محرین حسن الھیانی بھی تھے ایک زمانہ تک ملازمت سے یہ کنارہ کش رہے اور اپنا سارا وقت امام کی مجلس کے مدونہ تو انین کی تہذیب وتر تیب و بتو یب میں خرچ کرتے رہے۔ لکھا ہے کہ سارے مسائل اور تو انین کو امام محمد نے چھوٹی بری ہزار کتابوں پر تقییم کر کے مرتب کیا۔ اور اس وقت فقہ کی کتابوں میں کتاب الطہارت کتاب الصلوٰة وغیرہ وغیرہ کے نام سے جو کتابیں پائی جاتی ہیں۔ نیزیدا مام محمد

ا ام محمہ کے حالات میں الکھا ہے کہ آپ نے دی رومیات (پورپین) عورتوں کو جوشر کی کنیز ہونے کی حیثیت رکھتی تھیں عربی زبان اور کتابت کی تعلیم دی تھی اور ان کی تدوین وتر تیب کے کام میں ان کا ہاتھ بٹاتی تھیں دیکھوکر دری ص ۱۷۳ج ۱۲۔



ہی کی کتابوں کی یادگار ہے۔لیکن ان کتابوں کی ترتیب و تہذیب سے فارغ ہونے کے بعد زندگی کے آخر دنوں میں ہارون الرشید کے مجبوب و پسندیدہ شہررقہ کی قضاءت کا عہدہ انہوں نے قبول کرلیا تھا۔ ^ع

ليجي بن عبدالله كي مهم

اس زمانے میں جب امام محمد رقد کے قاضی تصحکومت عباسیہ کے لئے ایک نے خطر نے ویلم کے کو ہتا نوں سے سراٹھایا 'قصہ تو طویل ہے حاصل ہیہ ہے کہ محمد نفس زکیہ کے ایک بھائی جن کا نام بجی بن عبداللہ بن حسن بن حسن بن علی علیہم السلام تھا ' یفس زکیہ کی مہم کی ناکامی کے بعد مختلف علاقوں میں رو پوش ہوتے ہوئے بالآخر ویلم پنچے اور

ل بیرا حل فرات کا ایک شائی شہر ہے حلب سے چاردن کی راہ پرواقع تھا۔ ابن حمر نے لکھا ہے کہ فرات کے ہائیں طرف جانب جو ب اب دریا اس کا کل وقوع تھا، تجارت کا بڑا مرکز تھا، حران رہا اس رقد کے مفصلاتی شہر تھے۔ طبری نے لکھا ہے کہ بغداد میں ہارون کی طبیعت اچھی نہیں رہتی تھی ۔ حتی کہ اس وجہ سے اپنے دادا کے بسائے ہوئے اس شہر کو وہ '' بغاز'' کہتا تھا۔ ص ۵۱ ج ۱۔ اس لئے زیادہ تر ہارون رقد ہی میں رہتا تھا، بعضوں نے اس کی شکایت بھی کی تو معذرت کرتے ہے اس نے کہا کہ بلاشبہ بغداد میرے باپ دادا کی جگہ ہا اور مجھاس سے نظر تبہیں ہے۔ لیکن میں نے شام کے قریب بلاشبہ بغداد میرے باپ دادا کی جگہ ہا اور مجھاس سے نظر تبہیں ہے۔ لیکن میں نے شام کے قریب رقد کو اس لئے پندکیا ہے کہ شام ہی میں بئی امید کے شجر ملعونہ کی جڑ ہے' نیز اس ملک اور اس کے اطراف میں چوروں ڈاکوؤں کی کٹر ت ہے ص ۹۷ طبری بہر حال ہارون الرشید کے عہد میں رقد کو چونکہ بہت ایمیت حاصل ہوگئی تھی اس لئے جصوصی طور پر اس شہر کا قاضی بھی ہارون نے ایک ایے شخص کو مقرر کیا جن کا درجہ می فضل اور تمام دوسرے مقامات میں قاضی ابو یوسف کے بعد امام کے شاگر دوں میں دوسرے درجہ برتھا۔ ۱۳

ع بعض روا تنوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہارون نے رقد کی تضاءت پر جب ان کا تقر رکز تا جا ہا تو آپ نے انگار کیا قاضی ابو یوسف زندہ تھے انہوں نے ان کو دسیلہ بنا کر کوشش کی کہ اس جھڑے سے حکومت انہیں آزاد ہی رکھے لیکن بات نئیس گئی مجبورا قبول کرنا پڑا۔ ۱۲



بندرت ایک ایدافتد اراس علاقے میں کی بن عبداللہ نے حاصل کرلیا کہ عبای حکومت اب ان سے اغماض اختیار نہیں کر سکتی تھی ان کی قوت وطافت کی جوخبریں ہارون الرشید تک پہنچائی گئی تھیں 'طبری نے لکھا ہے کہ ہارون ان سے اتنا متاثر ہوا کہ اس زمانے میں اس نے نبیذ کا استعال تک ترک کردیا تھا اور سخت فکر میں جتلا ہوگیا۔ بالآ خر پچاس ہزار کی ایک فوج دے کرفضل بن بچیٰ برکی کو بیٹی بن عبداللہ کے مقابلہ کے لئے اس نے روانہ کیا۔ فضل بجائے لڑائی بھڑ ائی کے صلح جوئی کی تدبیروں سے کام لینے لگا۔ ویلم کے بردے کیا۔ فضل بجائے لڑائی بھڑ ائی کے صلح جوئی کی تدبیروں سے کام لینے لگا۔ ویلم کے بردے برے لوگوں میں کافی ، و پیداس نے تقسیم کیا اور یخیٰ بن عبداللہ سے خط و کتابت کر کے برے اس نے ان کوراضی کرلیا کہ خود ہارون الرشیدا ہے ہاتھ سے امان نامہ لکھ کرمیرے پاس اگر بھیجے گا تو میں اپنے آپ کو ہارون الرشید اپنے ہاتھ سے امان نامہ لکھ کرمیرے پاس مطلع کیا 'دل کی بہی مراد تھی ۔

ہارون کاامن نامہ

اسی وقت ہارون نے امان نامہ لکھا اور بڑے بڑے علاء اور قاضیوں کے سوابی ہاشم کے سربرآ وردہ بزرگوں کے وشخطوں سے مزین کر کے بیش بہاتحفوں اور ہدایا کے ساتھ اس امان نامہ کوفضل کے پاس روانہ کردیا۔ یجیٰ بن عبداللہ نے حسب وعدہ اپنے آپ کوفضل کے حوالہ کردیا اور فضل جیسا چاہیے تھا انتہائی اکرام وتعظیم کے ساتھ اپنی ساتھ لئے ہوئے ہارون کی خدمت میں حاضر ہوگیا بڑی گم جوثی سے ہارون بھی حضرت کی بناتھ لئے ہوئے ہارون کی خدمت میں حاضر ہوگیا بڑی گم جوثی سے ہارون بھی حضرت کی بن عبداللہ سے ملا اور ان کے رہے سے کا بہترین انتظام اس نے کردیا۔ طبری نے لکھا ہے کہ ان کی ساری ضرورتوں کی براہ راست ہارون خود نگر انی کرتا تھا اور جووعدہ اس نے کیا تھا اسے بورا کرتا رہا۔



امن نامه کی خلاف ورزی کے لیے شرعی حیلے

لیکن بعض دراندازوں کی دراندازیوں سے متاثر ہوکر ہارون کی طبیعت حضرت کی طرف سے بتدریج بدل کئی مجران کے ساتھ اس نے کیا کیا بڑی طویل داستان سے میری غرض کا صرف اس جزء سے تعلق ہے جس کا ذکر علاوہ حنفی مورخین کے طبری نے بھی اپنی تاریخ بیل کیا ہے:

امام محمر کی طلبی اورامن نامه کے متعلق استفسار

ہوا یہ کہ جب رفتہ رفتہ ہارون کی سور مزاتی حضرت یجی سے بوستے ہوئے اس صد تک پہنچ گئی کہ اس کے لئے نا قابل پر داشت ہوگئی اور وہ اس نامہ کی خلافت ورزی کر کے ان کے آئی پر آ مادہ ہوگیا چا ہتا تو اپ اس ارادہ کو بوں بھی پورا کرسکتا تھا، کیکن دین کا خیال یا خلق اللہ کی رسوائی کا خیال کر کے شرع حیلہ کے یٹچے پٹاہ لینے کے لئے اس نے فقہاء اور تضاۃ کوطلب کیا 'واقعہ غالبًا رقہ بی کا ہے جہاں کے امام مجمہ قاضی شے اور شابی کیپ کے ساتھ قاضی القضاۃ وہب بن وہب بھی وہیں موجود تھے۔ بعض روا تھوں سے معلوم ہوتا ہے امام ابو حذیقہ کے ایک اور شاگر دقاضی حسن بن زیاد کا ذکر ٹیس ہے بہ خلا ہروہاں ان کے رہنے کی کوئی وجہ بھی ٹیس معلوم ہوتی۔

امام محركا جواب

بہر حال طبری نے جعفر بن کی پار کی ہارون الرشید کے مشہوروز ریے حوالہ سے بیہ روایت نقل کی ہے کہ:

" ہارون نے بیمیٰ بن عبداللہ کواس امان نامہ کے ساتھ جوان کولکھ کر دیا گیا



تھا طلب کیا اور محر بن سن کو پہلے خطاب کر کے اس نے پو چھا کہ کیا بدا مان نامہ جو اس مخص کولکھ کر دیا گیا ہے مح ہے؟ (یعنی مجھ پر اس کی پابندی کیا ضروری ہے؟) امام محمہ نے کہا کہ اس کے محمح ہونے میں کیا شبہ ہے؟ یقینا صحح ہے۔ تب ہارون ان سے جھڑنے لگا۔

بہ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ بیخیٰ بن عبداللہ کے گذشتہ باغیانہ طرزعمل کو پیش کر کے ان کو بحرم قرار دینا چاہتا تھا غالبًا اس کا جواب تھا جوا مام محمد نے ہارون سے کہا۔ '' میں پوچھتا ہوں کہ حکومت سے باغی ہوکر جس نے جنگ کی ہو کیکن بعد کوتا ئب ہو جائے اور اسے امن دیا جائے تو کیا وہ مامون و محفوظ نہیں ہو

مِائے گا۔''

مطلب یمی تھا کہ امان نامہ کے بعد اگر عہد کی خلاف ورزی کی بن عبد اللہ سے ہوئی ہوتو بے شک اس وقت مخبائش پیدا ہوتی ہے لیکن امان نامہ سے پہلے کی باتوں کو الزام قرار دینا سیح نہ ہوگا۔

قاضی وہب کا جواب

طبری کابیان ہے:۔

'' تب امام محمر کے رخ پھیر کر ابوالنشری لینی قاضی القصا قومب بن وہب

كى طرف مارون متوجه موااوراى سوال كوان ير چيش كيا-''

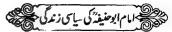
قاضی وہب جیسے آ دمی تھے وہ اپنے آپ کوشریت کانہیں بلکہ ہارون کا ملازم سجھتے تھے انتہائی بےشرمی کے ساتھ اس فخص نے کہنا شروع کیا کہ:

" پیامان نام مختلف وجوه سے ٹوٹ چکا ہے جس کی پیروجہ ہے۔ ہی وجہ ہے۔"

طرى مي توصرف اى قدرب كيكن حقى مورضين في كلما بكه:

'' قاضی وہب نے اپنے موزے سے ایک جاتو نکالا اور امان نامہ کو اس سے جاک کر کے کہنا شروع کیا کہ بیا مان نامہ منسوخ ہو چگا ہے۔''





اور ہارون کوخطاب کر کے کہا کہ:

'' آپ اس شخص کو قبل کر دیجئے اس کے خون کو میں اپنی گردن پر لیتا ہوں۔''

طبری نے لکھاہے کہ ہارون نے۔

'' قاضی وہب سے بین کر کہا کہ آپ قاضی القضاۃ ہیں آپ ہی اس مسئلہ کوزیادہ جان سکتے ہیں اس کے بعد قاضی نے امان نامہ کو جاک کر دیا اور اس پر تھوک ڈال دیا۔ لاص ۵۷ج۔ ۱۰)

امام محدير ہارون كاعتاب

والله اعلم حنى مورثيين كابيربيان ہے كہاں تك صحيح ہے كہ ہارون نے اس كے بعد امام محمد كو نظاء سے ديكھا اور كہاكہ:

''تم ہی جیسے لوگوں سے شہد پاپا کر بیلوگ بغاوت پر آ مادہ ہوتے ہیں۔'' اور آپے سے باہر ہوکر لکھا ہے کہ دوات جوسا منے رکھی ہوئی تھی اٹھا کراما م محد کے مند پر ہارون نے دے ماری جس سے ان کا چبر وُ زخمی ہوگیا۔ (ص۱۲۳ج ۲ کر)

کھا ہے کہ امام محم مجلس سے اٹھ کر چلے گئے ان کے ساتھ ان کے شاگر درشید محمد بن ساعہ بھی ساتھ تھے ان کا بیان ہے کہ میں نے ویکھا امام محمد چلتے ہوئے روتے جاتے تھے میں نے عرض کیا کہ اللہ کی راہ میں اگر مجروح ہوئے ہیں تو کیا بیرو نے کی بات ہے جواب میں امام محمد نے کہا۔

ا کلھا ہے کہ قاضی وہب نے جس وقت بیفتوی دیا تو یکی بن عبداللہ نے ہارون سے کہنا شروع کیا امیر المومنین میخض جس کا باپ مدینہ میں طبال تھا یعنی طبلی تھا آپ اس کے فتوی پر عمل کرتے ہیں ذرااس کی پیٹھ کھول کرو کھنے (کوڑوں) کے نشانوں سے بعری ہوئی ہے مدینہ کے حمام کے سارے دلاک اس سے واقف ہیں اور اس وقت کرہ زمین کا جوسب سے بڑا فقیہ ہے اس کے فتوی سے اض کرتے ہیں۔ ۱۲ سے داخش کے سے داخش کے سے داخش کے ساتھ کر کے ساتھ کو ساتھ کے ساتھ کر سے بیان کے ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کے ساتھ کی ساتھ کے ساتھ کی کے ساتھ کر سے ساتھ کے ساتھ کی کے ساتھ کے ساتھ کی کی ساتھ کے ساتھ کرنے کے ساتھ کے س



'' میں اپنی چوٹ کی وجہ سے نہیں رور ہا ہوں بلکہ اپنی اس کوتاہ ہمتی پر رور ہا ہوں کہ قاضی القصاۃ جس وقت سے ہا تیں بنار ہاتھا اور جن وجوہ سے دعویٰ کر رہاتھا کہ بیامان نامہ منسوخ اور مستر دہو چکا ہے' جھے میں اس کی ہمت کیوں نہ ہوئی کہ اس سے میں اس وعویٰ کے دلائل پر بحث کرتا' میں اپنی اس (بردلی) کی خاموثی یر رور ہاہوں۔'' (ص۱۹۴ ج۲)

جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے "کو ہارون نے امام محمد کی رائے تسلیم نہیں کی اور وہب بی کے فتو کی کواس نے سرا ہالیکن قتل کرنے کی ہمت امام محمد کے اختلاف کی وجہ سے اس کو نہ ہو تکی ۔خطیب نے ہارون کے بیالفاظ بھی نقل کئے ہیں کہ:

''خدا کی شم اگرمیرے نز دیک اس شخص کاقل جائز ہوتا تو میں ضروراس کی گردن اڑا دیتا۔اور میں شم کے ساتھ میہ بھی کہتا ہوں کہ میں نے نہ اس شخص کوخو دز ہر پلایا ہے اور نہ کسی دوسرے سے پلوایا ہے۔'' (ص اااج ۱۳) اور اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بہ ظاہر ہارون نے جس طرزعمل کا بھی اظہار غصر مین کیا ہولیکن عمل اس نے امام مجمد ہی کی رائے پر کیا۔

بلکہ ان ہی کی بن عبداللہ اور عبداللہ بن مصعب کے ساتھ ہارون ہی کے دربار میں اس واقعہ کے بعد جوصورت پیش آئی جس کا حاصل یہ ہے کہ عبداللہ بن مصعب نے حضرت کی پر بعض زکیک الزامات لگائے کی بن عبداللہ نے ان کا انکار کیا ۔ آخر میں قتم سک بات پیٹی ہارون نے عبداللہ کواس قتم پر مجور کیا جس کا بیکی نے مطالبہ کیا تھا۔ اکثر موزمین نے لکھا ہے کہ ابن مصعب اس قتم کے بعداسی دن یا تیسر رے دن مراکبا الخطیب کا بیان ہے کہ قتم کے اس فوری اثر کا خیال ہارون کو جب بھی آجا تا تو کہتا کہ:

لا اله الا الله ابن مصعب سے یکیٰ کابدل کتا جلدلیا گیا۔

(صمااجها)

کتے ہیں کہ دربارے ابن مصعب گھر جارہا تھا گھوڑے ہے گر ااور مر گیا' بعض کتے ہیں کہ فالج کا حملہ ہوااور کی دن جدم گیا۔



قاضي وهب كاانجام

اور عجیب بات میہ کہ قاضی وہب بن وہب کے متعلق بھی یہی لکھتے ہیں کہ: سقط و مال (ص ۳۵۴ حطیب) گرااورا یک طرف جسک گیا۔

اگرچہ قاضی وہب بن وہب کے من وفات میں مورضین کی مختلف رائیں ہیں کیکن بہن اللہ بہن معلوم ہوتا ہے کہ مغلون ہونے کے بعد قضا کے عہد ہے ہٹا دیئے گئے اور ہارون جس نے قاضی الویسف کی وفات کے بعد غیر حنی قاضی القضاۃ کا جو تجربہ کرنا چاہا تھا اس کو قاضی وہب سے ایسے تجربات مسلسل ہوتے چلے گئے جس کے بعد قدرتی طور پر ان کی جگہ حنی قاضی القضاۃ کے تقر رکواس نے مناسب خیال کیا۔ امام محمد رقد کے قاضی تو پہلے ہی سے تھے۔ اگر چہ بعضوں کا بیان ہے کہ بچی بن عبد اللہ طالبی کے قصیص ہارون نے غصہ میں ان کو برطرف بھی کر دیا تھا۔ لیکن عرض کر چکا ہوں کھل بہر حال اس نے نام محمد بی کے فتو کی برکیا۔

امام محمر کا قاضی القصناة کے عہدے پرتقرر

قدرتا الی حالت بل اس کی نگاہ قاضی وہب کے بعد قاضی القضاۃ بنانے کے اللہ ام محربی پر جاسکتی تھی۔ ہوسکا ہے کہ زبیدہ خاتون کی جس سفارش کا لوگ تذکرہ کرتے ہیں اس کو حیلہ ہارون نے بنالیا ہو۔ اور دوبارہ دربار بی بلا کرقاضی القضاۃ کا عہدہ ان کے سپر دکردیاان کے شاگر دابن ساعہ کے حوالہ سے لوگوں نے قل کیا ہے کہ:
ثم قرب الوشید محمد بن پھر ہارون نے محمد بن الحن کو قرب عطا کیا الحسن بعد ذلک و تقدم دربار بی ان کو برتری حاصل ہوئی اور عندہ و دلاۃ قضاء القضاء کا عہدہ ان کے مدہ ان کے الامانی سپر دکیا۔
(ص اس بلوغ الامانی سپر دکیا۔



امام محمر کی وفات

ایامعلوم ہوتا ہے کہ امام محمد کی عمر نے وفائہ کی اور قاضی القفناۃ ہونے کے بعد ہارون کے ساتھ پہلے سفر میں جواس نے خراسان کیا تھا بہ مقام رےان کی وفات ہوگئ اس لئے امام محمد کے قاضی القفناۃ ہونے کے واقعہ نے زیادہ شہرت حاصل نہ کی تاہم اس عرصے میں ہارون کے ساتھ چند واقعات ایسے پیش آئے ہیں جن کا موز مین نے تذکر ہ کیا ہے جن میں ایک واقعہ تو وہی ہے جو تھیک اس ون چیش آیا جس ون ہارون نے زیروہ کیا ہے جن میں ایک واقعہ تو وہی ہے جو تھیک اس ون چیش آیا جس ون ہارون نے زیروہ کیا ہے اشار سے سے در بار میں بلاکراپی رخش اور نظی کے از الد کا اعلان کیا۔ اس روایت کا ذکر خطیب کے حوالہ سے پہلے بھی کی موقعہ پرکر چکا ہے اس وقت علامہ ایوجعفر طحاوی نے ذکر خطیب کے حوالہ سے پہلے بھی کی موقعہ پرکر چکا ہے اس وقت علامہ ایوجعفر طحاوی نے امام محمد کے شاگر دخاص قاضی این ساعہ کے حوالہ سے جن الفاظ میں اس قصے کو درج کیا ہے اس روایت کا ترجمہ پھر نقل کرتے ہیں قاضی این ساعہ کا بیان سے کہ:

''ہارون کے شای کل بیں امام جر کے ساتھ بیں بھی تھا۔ جس وقت زبیدہ
کی کوشش سے ان کی معافی ہوئی تھی ہوا یہ کہ جہاں پر ہم لوگ بیٹے ہوئے
سے اچا تک ہارون وہیں ہم لوگوں کے سامنے آیا ہرایک جود ہاں بیٹھا ہوا
تھا' ہارون کے آنے کے ساتھ بی کھڑا ہو گیا گرساری جماعت بیل بیل
نے دیکھا کہ تنہا جحہ بن الحن جیسے بیٹے ہوئے سے بیٹے رہے ہارون تیز
نظروں سے ان کی اس حرکت کی وجہ سے ان کود کیمنے نگا اور کل خاص بیل
نظروں سے ان کی اس حرکت کی وجہ سے ان کود کیمنے نگا اور کل خاص بیل
طلی ہے۔''

ابن ساعد کہتے ہیں کہ بین کرمیر ہے تو ہوش اڑ گئے اور میں نے خیال کیا کہ اندر بلا کرقیام نہ کرنے ہیں کہ بین کرمیر ہے تو ہوش اڑ گئے اور میں نے خیال کیا کہ اندر بلا کر قیام نہ کرنے کی وجہ سے خلیفہ بھینا کی بخت سرا کا تھم ان کے متعلق دیے والا ہے جب بی تو اگلے ان بی کی طبی ہوئی ہے گئی تھوڑی دیر بعد جب وہ والی ہوئے تو دیکھا کہ دریافت کیا کہ واقعہ کیا چیش آیا ہوئے کہ ہارون نے بلاکر

جھے دریافت کیا کہ تم نے بیکیا حرکت کی سارا جمع تو جھے د کھے کر کھڑ اہو گیا 'اور تم بیٹے کے بیٹے رے۔امام محرنے کہا کہ میں نے ہارون سے عرض کیا کہ۔

"جس طبقہ میں آپ نے مجھے شریک کیا ہے خود اپنی مرضی ہے میں نے نہیں چاہا کداس طبقہ میں آپ نے آپ کو خارج کرے دوسرے طبقہ میں داخل کر دوں میں نے کہا کہ امیر المونیان نے مجھے علم کا اہل قرار دیا ہے میں نے یہ مناسب نہ خیال کیا کہ آپ جے علم کا اہل قرار دیں اس کو ان لوگوں کے طبقے میں شریک کر دوں جس کا کام خدمت اور نوکری ہے آپ بی کے ابن عملی اللہ علیہ وسلم ہے جھے بیدوایت پیچی ہے کہ:

كرين وإي كدايدا آ دى اپنا محكانه جنم كوبنائے."

(ص ١٤١ خطيب جلد)

امام محمہ نے اس کے بعد ہارون کو سمجھایا کہ عام درباریوں کا قیام آپ کو دیکھ کر
اس کی تو خیر کو نہ مخبائش پیدا ہو سکتی ہے کہ اس سے دوسروں پرخلیفہ کارعب قائم ہوتا ہے۔
دشمن اس حال کو دیکھ کر دل میں خیال کرتے ہیں کہ درباریوں کے دل میں آپ کی اور
آپ کا حکام وفرا مین کی کتنی عزت ہے۔ لیکن علاء کے متعلق بھی خواہش کہ آپ کو دیکھ
کر کھڑے ہوجایا کر ہیں میرے نزدیک اس حدیث کی خلاف ورزی ہوگی ان ہی کا بیان
ہے کہ ہارون نے ان کی تقریر کوئن کر کہا کہ صدفت (تم نے تچی بات کی) ص ۲۲ ہاوغ

امام محمد کہتے ہیں کہ اس کے بعد ہارون نے جھے سے بنی تغلب کے نصارے کے متعلق فتو کی دریافت کیا۔ ہارون کی رائے تھی کہ بنی تغلب کے عیسا تیوں نے جو معاہدہ اسلامی حکومت سے کیا تھا' اس کی خلاف ورزی کے وہ مرتکب ہوئے ہیں اس کے خلاف ورزی کے وہ مرتکب ہوئے ہیں اس کئے ہم پر بھی ان رعایتوں کی پابندی ضروری نہیں ہے' جو حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ کے زمانہ



الم ابومنية كى ساى زعدكى

میں ازروئے معاہدہ ان کوحاصل تھیں ^لے

بى تغلب دراصل خالص عربي النسل قبيله تها اليكن بادية عرب سے عليحدو موكر فرات كے مشرقى اورمغربی سواحل میں آباد ہو گیا تھانسطوری یا در یوں نے ان کوعیسائی بنالیا تھا۔لیکن ان کی عیسائیت محض نام کی عیسائیت تھی ۔ بعض مغربی مورفین نے سے لکھا ہے کہ شراب خواری اور زنا کاری کے سوا عیسائیت نے ان کو اور کھونیس سکھایا تھا غالبًا یمی وجہ بحدرت این عباس کے اس فتو کی کی جے البلاذري نے نقل كيا ہے كه بنى تغلب كے عيسائيوں كا نہ تو ذبيحہ طال ہے اور نہ ان كى عورتوں سے مسلمانوں کو نکاح کرنا جاکز ہے۔حضرت ابن عباس رضی الله عنهما اپنے اس فتو کی کے بعد رہمی فرماتے تھے کہ بہلوگ نہ ہمیں سے ہیں اور نہ اہل کتاب میں سے ہیں۔ ص ۱۸۹ ای لئے عیسائیوں اور ملمانوں میں جن قانونی تعلقات کی اجازت اسلام نے دی ہے بی تغلب کے عیسائیوں کے ساتھ ان كا قائم كرنا درست نه بوگا - بېر حال تصديه ب كه جب فرات كيمواهل عبد فاروقي من فتح بوك تو جسے عام ذی رعایا جنہوں نے اسلام قبول کرنے سے اٹکار کیا تھا۔ ان پر جزید لگایا گیا تھا ، بی تخلب کے ان عیمائیوں پر یہی نیکس لگا دیا گیا مگر اس کواٹی بےعزتی خیال کرکے اسلامی محروسہ ہے وہ بھا گئے لگے۔ وہ مدی تھے کہ ہم خالص عرب بین ہم جزیدادا کرنے پر راضی نہیں ہو سکتے حضرت عمر کوان کے نمائندوں نے بی تغلب کے اس طرز عمل کی اطلاع دی آپ نے تھم دیا کدان لوگوں کورد کواور پوچھوک آخروہ جا ہے کیا ہیں ردوقد ح کے بعد بن تغلب والول نے منظور کیا کہ بجائے جزیہ کے ہم بھی وہی محصول حکومت کو ادا کریں مے جومسلمان ادا کرتے ہیں بلکہ مسلمانوں سے دونی رقم ادا کریں مے بشرطیکداس کانام جزید ندر کھا جائے حضرت عمر نے ان کی اس شرط کو مان لیالیکن اپنی طرف سے بھی ا یک شرط به پیش کی که نام نهاد ند ب جوتمهارا ب یعنی این آپ کوعیمائی کتے ہوائ فد ب کے قبول كرفي براين آئنده اولا دكومجور ندكرو كاورا صطباغ كين يسمد بيين بي من دے كرائي صورت حال ان کے لئے پیدانہ کرو کے کہ تمہاری اس عیسائیت کے قبول کرنے پرائے آپ کووہ مجبور پائیں۔ بن تغلب والوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالی عنہ کی اس شرط کوتشلیم کرلیا لیکن حضرت عمر ہی کے زمانیہ میں عملا اس شرط کا تعمیل سے گریز کرتے رہے۔حصرت عثمان مصرت علی رضی التدعیما کی خلافت کے عہد میں بھی پیشمہ دینے کا روان ان میں سلسل جاری رہا۔لیکن حکومت اسلامی نے کسی قشم کی وارو کیر نہ کی۔ البلاذ وی ص ۱۱۸ بی تخلب کے متحلق ایک چیز یا در کھنے کی میر بھی ہے کدان سے اپنی اولاد کے متعلق بیرمعابد ، حصرت عمر نے کیا تھا کہ ان کونھرانی نہ بنا کیں گے محدثین کوخوداس روایت کی صحت یں شہ ہے۔ دیکھوجع الفوائد ص۱۴ج۲)

کہتے ہیں کہ ہارون کے ان الفاظ کون کرامام جمہ نے تعجب کے ساتھ ہو چھا کہ آخر
کون ی نئی بات پیدا ہوئی ہو آپ ایسا کرنا چاہتے ہیں ہارون نے وہی جواب دیا کہ ان
سے معاہدہ تھا کہ اپنے بچوں کو اصطباغ نددیں ہے گرانہوں نے ایسانہیں کیا بلکہ علانہ
اس کا کاروباران ہیں جاری ہے امام جمر نے فرمایا کہ اصطباغ کا بیدستور تو عہد فاور تی
میں بھی بنی تغلب ہیں جاری رہا کیکن حضرت عمر نے امان نامہ کی خلاف ورزی کا الزام
ان پر قائم نہیں کیا جس حال ہیں تھان کواسی حال پر باتی رکھا گیا جس سے معلوم ہوا کہ
عملاً پیشر طان کے معاہدے سے خارج ہو چھی تھی ہارون نے کہا کہ ہوسکتا ہے حضرت عمر
کھرکرنا چاہتے ہوں کیکن ان کی حکومت کی مختر مدت میں اس کا موقعہ ان کونیل سکا بہر حال
ان کی خامر چی کا پیمطلب نہیں ہوسکتا کہ معاہدے سے پیشر طعملاً خارج ہو چھی تھی امام جمہ
نے کہا کہ مان لیا جائے کہ حضر سے عرکوموقعہ نیل سکا ۔ لیکن ان کے بعد بھی دو عاد ل ترین
ضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بھی اپنے دانے ہی کائی دراز تھی ۔ یعنی حضر سے عثمان اور حضر سے کی
مطلب اس کے سوااور کیا ہوسکتا ہے کہ:

کانا امضیالهم الصلح ان دونوں عادل حکر انوں نے بی تغلب کی صلح الاشویطة علیهم فیه کوبغیر کسی مزید شرط کے باتی رکھا اور ان پرای کو بلوغ (ص۳۳) نافذر ہے دیا۔

ہارون امام محمد کی اس تقریر کے بعد خاموش ہو گیا بعض روایتوں میں ہے کہ اس نے امام محمد سے کہا کہ امچھا تو آپ جائے ۔لیکن ضمیر کی سے حوالہ سے جو روایت نقل کی جاتی ہے۔اس میں مزیداضا فہ رہمی ہے کہ آخر میں محمد بن حسن نے کہا کہ:

'' بیشلح عمرادران کے بعد کے خلفاء کی قائم کی ہوئی ہے'اور آپ کے لئے دست اندازی کا کوئی موقعہ نہیں ہے' علم کی جو بات تھی وہ آپ کے آگے میں نے رکھ دی آئندہ جو آپ کی رائے ہو۔''

ای روایت میں یہ بھی ہے کہ ہارون نے بین کرامام محد کو مخاطب کر کے کہا کہ:



''اچھاطریقہ کاران خلفاء نے اختیار فرمایا تھا' میں بھی اس کو جاری رکھوں گا۔انشاءاللہ ﷺ م

آخريس اسفامام سے كماكد:

" بغیر علی کو می حق تعالی نے مشورہ کرنے کا تھم دیا تھا ای لئے آپ لوگوں سے مشورہ فرماتے تھے اور فیصلہ کاعلم جبر ئیل علیہ السلام کے ذریعہ سے آپ کو حاصل ہوجا تا تھا (پس میں نے بھی تم ہے مشورہ کیا) اب تم اس مختص کے لئے دعا کر وجس کے ہاتھ میں تم لوگوں کی تکرانی سپر دکی گئ (کہ خدااس کو بھی نیک تو فیق عطائے اور سے فیصلہ کا الہام کرے) تم خود بھی دعا کرتے رہو۔ اور اپ رفتاء کارشاگردوں کو بھی کہوکہ دعاء کریں۔ (سسم)

ہارون نے اس کے بعد ایک بوی رقم کی منظوری صادر کی کہ امام محد کے حوالہ کی جائے تا کہ ارباب استحقاق میں اپنے صوابدید سے تقسیم کردیں۔علاوہ حنفی مور قیس کے اس واقعہ کا ذکر الخطیب نے بھی تاریخ بغداد میں کیا ہے صاحب بلوغ الا مانی نے ان کی سوائح عمری میں اس واقعہ کوفل کرنے کے بعد بالکل صحح کھا ہے کہ:

"اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان فقہاء کی رائے کتنی ب لاگ ہوتی تھی، مسلمان ہو یا عیسائی کوئی ہوتی کے اظہار میں قطعاً کسی کی جنبہ داری نہیں کرتے تھے۔"

واقعہ یہ ہے کہ اس وقت ان چیزوں کی اہمیت کا اغدازہ ہم لوگوں کو ہو بھی نہیں سکتا۔ ہارون جو اپنے عبد میں کرہ زمین کا سب سے بڑا طاقت ورمطلق العنان بادشاہ تھا۔ اپنے خشاء کو ظاہر کرتا ہے اور ایک کس میرس قبیلہ سے اس کا تعلق ہے جو مسلمان قبیلہ بھی نہیں ہے۔ لیکن ہارون کی حکومت قاہرہ اظہار حق میں مانع نہ آسکی اور نہ بے چارے بی تغلب کی کس میری کا ان کے متعلقہ مسئلہ کی اہمیت پرکوئی اثر پڑا۔

اور بہتے وہ اسباب و وجوہ جس نے بالآ خرعبای حکومت کوامام ابوصنیفہ اور اِن کے تلا فدہ کے آگے گفتے ٹیک دینے پرمجبور کر دیا۔ امام محمد کوجیسا کہ میں نے عرض کیا۔



تضاء القصاء کے اختیارات سے نفع پہنچانے کا موقعہ اس لئے ندل سکا کہ عہدے کے جائزہ لینے کے ساتھ بی ان کی حیات کا پیالہ لبریز ہو گیا' ہارون خراسان کے دورے پر امام محمد کوساتھ کے کرروانہ ہو گیا' رے میں چارم ہینداس کا قیام رہا۔

عمرومقام تدفين

اورای رے کے شائی کیمپ میں کل (۵۸) سال کی عمر میں انتقال ہوگیا' یہ عجیب انقاق کی بات تھی کہ ہارون کے ساتھ اس سفر میں جیسے وقت کی سب سے بوی قانونی ہت امام محمد کی تھی' اسی طرح لفت اور عربیت کے امام الکسائی کو بھی ہارون نے ساتھ رکھ لیا تھا۔ اتفاق کی بات ہیہوئی کہ ایک ہی دن یا دو تین دن کی تقدیم و تا خیر کے ساتھ اپنے اسے فن کے دونوں اماموں کارے ہی میں انتقال ہوا۔ ا



امام محمر كى وفات يربارون كاتاثر

کہتے ہیں کہاں عجیب اتفاق پر ہارون بار ہار کہتا کہ: ''میں نے رے کی سرز مین میں فقدا ورافت دونوں کو فن کر دیا۔''

(ص١٨١الخطيب)

یدواقعہ ۱۸۹ ہجری میں پیش آیا حافظ ابن عبداللہ نے انتقاء میں نقل کیا ہے کہ امام محد کا کیا مقام تھا۔ بلکہ بعض لوگوں کو امام محمر کے قاضی القصنا قرمونے میں جوتھوڑ ابہت شبہ ہے اس کا از الہ ہو جاتا ہے آخر اس سے بڑی شہادت اور کیا ہو سکتی ہے کہ خود خلیفہ ان کو '' قاضی القصنا ق'' کے خطاب سے یا دکرتا ہے۔

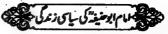
قاضى القصناة كي عهده يريحي بن الثم كاتقرر

اور تصدیکھ ام محمد ہی پرختم نہیں ہوگیا' بلکہ ہارون کے بعد قاضی القصنا ہے اس عہدے کی اہمیت روز بروز بردھتی ہی چلی گئی۔ مامون الرشید کے عہد کے قاضی القصنا ہ یکی بن اسم کے اقتد ارکا جب بیرحال تھا جیسا کے مورضین نے لکھا ہے:

مامون الرشيد كے دل و د ماغ پر قاضى يكي بن الثم حجما محكے تھے تا ايس كه قضاء القصاۃ كے عہد بے پر مامون نے ان كاتقر ركيااور حكومت كے انتظام و تدبير ميں بھى ان كوثر يك كر ديا تھا' الى كانتيجة تھا كه حكومت كے نظم وضبط ميں وزراء كى تجويز پراس وقت تك عن نہيں كر كتے تھے جب تك كه قاضى يكي بن اكثم كى نظر سے وہ تجويز گذرنہ لے۔

اخذ جامع قلبه حتى قلده قضاء القضاة وتدبير مملكته فكانت الوذراء لا تعمل فى تدبير الملك شيئاً الأبعد مطالعة يحيى بن اكثم. (ص١٩٨ ج١٠ خطيب)





قاضى يجي بن آثم كى دين خدمات

مامون اور یکیٰ بن اکم کے تعلقات اور بے تکلفی کی داستانوں سے تاریخ کے اور اق معمور ہیں حقیقت تو یہ ہے کہ قاضی کی نے اپنے اس دنیوی افتد ار سے دین کی ایک ایسے تازک ترین موقعہ پر خدمت بجالائی ہے کہ آج تک اس کے شکر وامتان سے مسلمان مورفین رطب اللمان ہیں اور ہے بھی یہ بات کہ مسلمان امیروں کے اوباش

مراا شاره مئلدتعه كى طرف بتفعيل وكابول من يزجيه عاصل يه بكرايام جاليت كتدن يس مورتول ساستفاد ي ك مختف طريق جومروج تفيد مثلًا ايك رسم استضباع كي تمي کی اجھے بہادرخوبھورت آ دی کا حجم کوئی اگر حاصل کرنا چاہتا تھا تو اپنی خوشی سے اپنی بوی کواس کے ياس بيج و يناتما كويا آج يورب وامريك ساستم كى فري بهرة رى بي كشف كى نلكول بس لوكول كِ نطفوں كو محفوظ كر كے مورتوں ميں انجك كرنے كاطريقة و بال مروح مونے والا ب يا مو چكا ب ای کی ایک شکل ایام جابلیت پس مروح تقی فرق صرف اس قدر ہوگا کہ عرب ج می نلکیوں سے تخوں کو ائی مرضی کے مطابق خفل کراتے تھے اور اور پ وامریکدوالے اپنی جدید جاہلیت میں شفشے کی یاغلواتی نکیوں سے کام لیں گے۔ بہر مال ای سلسلہ کی ایک چیز معد بھی تھی سنر میں عرب سے جالل اس طریقے سے زیادہ کام لیتے تھے بعنی مورت سے جتنے دن یا جتنے تھنؤں کے لئے جا ہے تھے معاہدہ کر ليح تصموان مجي كمي زياده بمي كم موتا تواركت بي كداكيداكي في جويا جواري رجى معالمه موجاتا تما منجبر كے سفر ميں رسول اللہ علي كا ودوبا تي معلوم ہوئيں ايك تو كدھوں كے كوشت كے متعلق آپ کومطوم ہوا کہ لوگوں نے باغریوں میں چر صار کھا ہے ای وقت باغریاں الثوادی کئیں چروالی ک وقت کچھورتوں پرنظر پڑی دریافت سے بعد جلاکتان ورتوں سے بعضوں نے متعد کیا تھا جیے کدھے ك كوشت كى حرمت كاعلان كيا كميا تعا حد كى حرمت كا بحى اعلان كرديا كميا ظاهر ب كدجي كد ه ك كوشت ك متعلق بدكهنا مح نه دو كاكداسلام عن يبلي حلال تعااور بعد كوحرام كيا كيا-اى طرح مند کے متعلق بھی سیحے تعبیر نہ ہوگی کہ اسلام میں بھی وہ حلال تھمرایا گیا تھا' بلکہ جابلی دستور کے مطابق جیسے کدھے کے گوشت کولوگوں نے یکنے کے لئے ج مادیا تھا ' بی طرز عمل متعدے متعلق بھی بعض لوگوں نے اختیار کیا ہوگا بیغبر کو جب علم ہوا تو اس کی حرمت کا آپ نے اعلان کرا دیا مجرمت کے ساتھ بد مورت بیش آئی کے فتح مکہ کے بعد بکٹرت نے لوگ جواسلام میں داخل ہوئے اور مکدے طاکف اللہ



آ وارہ مزاج افراد کی حدیے گذری ہوئی عیاشیوں کے تذکرؤں ہے مسلمانوں کی تاریخ بوں ہے مسلمانوں کی تاریخ بوں ہی گھناؤنی بی ہوئی ہے ۔ خدانخواستہ اسلام کا بیرقاضی اگر ای ون جان پر کھیل کردت کے اظہار میں کچھ بھی کمزوری دکھا تا تو خدا ہی جانتا ہے کہ اہل کا انجام کیا

للے وادطاس کے طرف جوم روانہ ہوئی اس میں نومسلموں کا بیگروہ جوق ورجوق شریک ہوگیا اسلامی احکام سے ان نومسلموں کو داقف ہونے کا موقعہ چونکہ نہیں ملاتھا۔ اس لئے مجرای پرانے جاملی دستور ك مطابق بعضول في متعد كرليارسول الله عليان كوجب خربهو كي تودوباره آب في اس كى حرمت كا اعلان کرا دیا۔ واقعہ کی کل نوعیت جہاں تک روایات کے دیکھنے سےمعلوم ہوتا ہے کہ میرے نز دیک یم ہے۔ لیکن برقسمتی ۔ سے بعض راویوں نے اس واقعہ کی تعبیر ان الفاظ میں پھیلاری کہ متعہ دووفعہ طلال کیا گیا اور دو وفعد حرام کیا گیا' ابتداء اسلام میں ایسامعلوم ہوتا ہے کہ تعبیری مفاطعے کی وجد سے بعض لوگ غلط فہمی کی شکار ہے مشہور کرویا گیا تھا کہ عباسیوں کے جداعلی حضرت عبداللہ بن عباس صحابی رضی الله تعالی عنهما بھی ان لوگوں میں تھے جومتعہ کو جائز سمجھتے تھے مامون کو یہی باور کرایا گیا' جا ہا كەدادا كے فتوك كو بر ورحكومت نافذ كرے ، قاضى يكي بن اكثم كوفير ہوئى منه بنائے ہوئے در بار ميں عاضر ہوئے امون نے یو چھا کیوں چرؤ آپ کا مکدر کیوں ہے؟ بولےمسلمانوں کے لئے زناجب طال كرديا جائے تواس سے زياده صدمه كى بات اور كيا موسكتى ب زنا كے حلال مونے كافتوىٰ؟ مامون نے یو چھا قاضی نے کہا ہاں زنا ہی کا فتو کی تم کس دلیل سے ایسا کہتے ہو مامون نے کہا قاضی نة قرآن كى چرمشهورآيت تلاوت كى جس مين" ازواج" بيعنى بيويول اور ماملك ايماكم (شرعى عورت شرى لونڈى تو ظاہر ہے كەنبىل ہاورازواج يى بھى اس كوشر يك نبيل كر كتے _ كوتكر قر آن نے زوج کوشو ہر کا اورشو ہر کوزوج کا وارث قرار دیا ہے متاعی عورت نہ وارث ہوتی ہے اور نہ متعہ كرنے والا اس كا وارث ہوتا ہے۔ از واج كے دوسرے خصوصيات بھى قاضى نے بيان كر كے تابت کا په که وه ' زوج ' 'نہیں ہو سکتی' مامون به بن کر جیران ہو گیا۔ پھر حفرت علی کی حدیث ستائی جس میں ا ر سول الله عليه کی طرف حضرت علی نے متعہ کی حرمت کومنسوب فرمایا ہے مامون نے قاضی میکی کا وقت براس راہ نمائی کا شکریداداکیا، مسلمان مورضین نے اسلام کے چنداہم دنوں میں ایک دن اس دن کوبھی قر ار دیا۔۱۲

ے دکن ہی کے مشہور بادشاہ فیروزشاہ بمنی کے متعلق لکھتے ہیں کہ مختلف مما لک واقوام کی آتھ سو عورتوں سے بوتت واحداس نے عقد متعہ کیا۔ ۱۲



ہوتا۔ غیر تو موں کی نگاہوں میں مسلمانوں کا نام بر ایک زنا کار قوم کے شاید اور پکھ نہ ہوتا خدا قاضی یکی کی قبر کورٹن رکھے کہ ہر چیز سے بے پرواہ ہو کراپنے فرض کو انہوں نے اداکیا اور نیت کی سچائی کا ثمرہ بد طاکدا نی کوشش میں وہ کامیاب ہوئے۔

معتصم متوکل اور واثق کا زمانہ قاضی القصنات کے عہدے پر ابوعبد اللہ کا تقرر

مامون الرشيد كے بعد معتصم متوكل وائق وغير وخلفاء كذمانے ميں قاضى القصاة ابوعبد اللہ احمد بن ابى دواد كا دور دور و بھى اپنی شوكت وجلالت ميں كى سے كم ندر ہا افسوس ہے كداس بد بخت قاضى سے ايك الى نا قائل عوفلطى سرز دوجو كى جس نے دين و دنيا ميں اس كوروسيا وكرد يا اور سارى خوبيوں پراى ايك فاش غلطى نے خاك ڈال دى ورندعام مسلمانوں كوقاضى ابن درادا ہے افتد ارسے جتنائع كي بنيايا ہے۔ اگراس كے دائمن پراس جرم شديد كا داخ ند جوتا تو اسلام كے اكابر رجال ميں شار ہونے كے لائق تھا اس كى

ا این دواد کی کونصیبی بیتی کدای شخص کے انواوا مرار سے حضرت ایام اجر بن منبل رحمۃ اللہ علیہ پرمسکان فطلق قران ' بیس مظالم کے پہاڑتو ڑے گئے ای چیز نے اس کوسار سے بیمان بیس رسوا کر دیا ور در محکومت کے دو ہے سے فریاء فقراء ارباب حاجات کی حاجت دیا ور در محکومت کے دو ہے سے فریاء فقراء ارباب حاجات کی حاجت دوائیوں بیس اس کے اقد امات ایسے ہیں جن کی تاریخ میں مشکل بی سے نظیر ل کئی ہے ایک ولیس دوائیوں بیس اس کے اقد امات ایسے ہیں جن کی تاریخ میں مشکل بی سے نظیر ل کئی ہے ایک ولیس پر واقعہ ای بیان کیا جاتا ہے کہ مقصم کی مجرم کو واجب المقل قرار وسینے کے بعد نظیر (چڑا جس پر مقتول بھا یہ ایک ویٹو ایک کو ارکھنے میکی کی جرائت کر کے ابن دواو نے پکار کر کہا امیر الموشین کو ارکوانسان سے آگے بڑھنے کا موقد ندہ ہے گئے ۔ مقصم متوجہ ہوگیا۔ قاضی کا بیان ہے کہ بیشا ہوگیا و کیور ہا تھا کہ لو بھر کے لئے بھی اگر میں خاب ہوگیا و کیور ہا تھا کہ لو بھر کے لئے بھی اگر میں خاب ہوتا ہوں تو اس فریب کی جان چلی جاتا تھا اور مقصم سے اس کی معانی کے وجوہ بھی لاب



جلالت قدر' اور حکومت میں اس کے اثر نفوذ کا اس سے اعداز و کیجئے کہ خلفاء کے دربار میں دستور تھا کہ ان کے خطاب سے پہلے کوئی خلفاء کو خطاب بیس کرسکتا تھا۔ لیکن ابن دواد پہلا آ دمی ہے جس نے اس رسم کوتو ڑا کہتے ہیں کہ جس دقت مامون کو اپنی زندگی سے مابوی ہوئی تو این معتصم کو بلا کر اس نے دھیت کی تھی کہ:

"ابوعبدالله احمد بن ابی دواد کوکی حال بی کی وقت نه چیوژنا اور جرمعالمه بین اس فخص سے مشوره لیتے رہنا۔ (ص ۱۲۵ خطیب ۲۶)

آل ابن الى الشوارب اورآل دامغانى كے قضاة

اوران دوقاضی القضاۃ کے بعد عباسیوں کی حکومت میں پھتھا پشت تک آل ابن ابی الشوارب ٔ اور آل دامغانی کے قضاۃ کا اس عبدے پرجس آن بان سے قبضد ہاہے ٔ عباسیوں کی مینکڑوں سال کی تاریخ ہے ان قاضوں کی تاریخ وابستہ ہے۔

یہاں اس مسلد کے چھیڑنے کی اگر چہ چندال ضرورت نہیں ہے کہ حکومت عباسیہ
کے بیر سارے قاضی القضاۃ تفقہ وا فا فصل خصومات میں سسلک کے پابند سے کیونکہ
جھے تو صرف بید دکھانا ہے کہ حضرت امام ابو حنیفہ کی جدو جہد کا نتیجہ بیہ ہوا کہ بالآ حکومت
نے اپنے شعبہ عدل وانصاف کو بالکلیہ المل علم کے سپر دکر دیا اور جس دن سے حکومت کا بیہ
شعبہ المل علم کے ہاتھ میں آیا' اس پر اس طبقہ کا افتر ارکا وزن بروز بروحتا ہی چلا گیا خواہ
المل علم کے اس طبقہ کا تفقہ واجتہاد کے جس کتب خیال ہے بھی تعلق ہو۔

لل عرض كرتا جاتا تها البهال تك كربات ال يك مجمد ش آحى مجر آل سے فكا كيا اليكن جب مل المحا تو جگه پيشاب سے ترخمی مقعم كی نظر پر گئ او جها كه قاضى يتمهار سے فيچ پانی كهال سے آيا تب ش نے كرون جمكا كرجودا قد پیش آيا تھا۔ عرض كيا اس پر مقعم اتنا خوش ہوا كه ايك لا كادرم انعام ك ئے اس نے مير سے داسلے فرمان كيا۔ اليافعي ص١٢١ ج٢۔

کین بیدواقعہ ہے کہ عباسیوں کوتقریبا کیا تھے صدیوں تک حکومت کرنے کا موقعہ جو ملااس طویل و دراز مدت بیں ان کے قاضوں خصوصاً قاضی القصاۃ کے عہدے پرسر فراز جونے والوں بیں عموماً حنی مسلک ہی کے پابند فقہا تصے الا ماشاء اللہ کسی خاص وجہ سے دوسرے مسلک کے علاء کو بھی کمبھی اس کا موقعہ ملاہے۔ ع

میں نے آل وامغانی کے قاضوں کا جوذکر کیا ہے ان کے متعلق تو خیر کچھ کہنے کہ بھی ضرورت نہیں کہ وہ خفی تھے اس خاندان کے بیسیوں آ دمیوں کے نام عباسیوں کے ''قاضی القضاۃ'' کی فہرست میں نظر آتے ہیں اور سب کے سب حفی تھے باتی آل این انی الشوار ب

ا ابن خلدون نے اپنی تاریخ کی جلد سوم کے خاتمہ میں مشہور عرب فلنی ایتوب کندی کے حوالہ سے یہ چیس بات فقل کی ہے کہ اس نے نجوم کے حالب سے یہ چیس گوئی کی تھی کہ عربوں کی دولت کا خاتمہ والا یہ چیس معلوم ہوتا ہے کہ ہوجائے گا ابن خلدون نے اس کی تقعد بیتی کی ہے کہ قریب قریب واقعہ بھی کچھاسی پیش گوئی کے مطابق چیش آ یا لیخی سال ایجری میں سفات اول انخلفائی عباس کے ہاتھ یہ بیعت ہوئی اور سنتعصم عباسی تا تاریوں کے ہاتھ سے ۱۹۸ میں قبل ہوگیا اور اس پر اس عربی دولت کا خاتمہ ہوگیا اور اس بنداد میں اس عربی دولت کا خاتمہ ہوگیا اس حساب سے گویا پانچ سوتمیں سال دنیا میں حکومت رہی بغداد میں اس خاندان کے (۳۷) خلفاء گذر سے ابن خلدون میں ۵۲۸ جسم سوم۔

ع مثلاً مشہور محدث اور اساء الرجال كمتند عالم علام ابن ماكولا كو ٢٠٠٠ جرى ميں خليفہ قادر بالله عباس نے بغداد كا قاضى القصناة مقرر كيا خطيب نے ان ك تذكر بين تقريح كى ہے كہ كان يستحل مذهب الشافعى (يعنی شافعى سلك كے پابند تنے) ص ٨٠ م ٨٤ كان ك ساتھ جميں جب يستحلوم ہے كہ شہور عباسى امير ابود لف المحلى سے ان كانسلى تعلق تھا تو اس بركوئى تجب نہيں ہوتا كہ باوجود شافعى ہونے كان ك تقر ركو بغداد والوں نے كيے قبول كرليا، علم وفضل كے ساتھ پشت با بوجود شافعى ہونے كان كے قائدان ميں چلى آرى تى كى۔ قاضى القعناة جيے اہم ذمه دارانه بشت سے دولت و امارت ان كے خاندان ميں چلى آرى تى كى۔ قاضى القعناة جيے اہم ذمه دارانه عبد كے لئے ان سے بہتر آدى اوركون ل سكل تھا۔ ١٢

ل عقاب بن اسد محالی جن کے متعلق کہا جاتا ہے کہ آنخفرت میلائے نے سب ہے پہلی دفعہ ان کو کہ معظمہ کا قاضی مقرد کیا ای لئے تاریخ قضاۃ اسلام میں ان کا نام سب سے پہلے لیا جاتا ہے ان ہی کے بھائی خالد بن اسید کی نسل ہے آل ابن الی الثوارب کانسی تعلق تھا چونکہ بیلوگ نی امید کے خاندان سے تھاس لئے ابتدا ہے دولت وامارت اس خاندان میں مسلسل خقل ہوتی رہی عباسیوں کے عہد میں محکمہ تضایر قبضہ کرکے ان لوگوں نے اپنی گذشتہ عزت وعظمت کو مدتوں قائم رکھا۔ ۱۲

المارومنية "كا ساي زعل المنظمة المارومنية "كا سايران على المنظمة المارومنية "كالمارومنية "كالمار

توابن الى الشوارب كے صاحر ادے عبد الملك سے براو راست بدروایت نقل كى جاتى بے جب وہ بھر و ميں رہے تھے تو ايك مسلد كا تذكر و كرتے ہوئے انہوں نے اپنے فائد انى برائے كل (قعر عتی) كى طرف اشار وكر كہا:

قد حرج من هذا المدار سبعون ال گرے سر آ دمی ایے نظے ہیں جو امام قاضیا علی مذهب ابی ابوطنیفہ کے ملک کے مطابق کام کرتے حنیفة. (ص۲۲۲ جو اهر) تھے۔

باقی قاضی یخی بن اکتم سیح ہے کہ دار قطنی نے ان کوشافعی المذہب عالم قرار دیا ہے۔ لیکن حنفی مورفین کو ان کے حنفی ہونے پر اصرار ہے دلائل سے اس کی تا ئید ہوتی ہے جس کی تفصیل کا یہاں موقعہ نہیں ہے البتہ قاضی ابن الی داؤد کے متعلق جھے اب تک ان کے حنفی ہونے کی شہادت نہیں ملی ہے کیکن متعدد قرائن ایسے ہیں جن کی بنیاد پر ان کو بھی حنفی قرار دینازیادہ قرین صواب ہے۔

ابن ابوعبدالله كي نا قابل تلافي غلطي

بہ ظاہرالیا معلوم ہوتا ہے کہ امام احمد بن طنبل کے ساتھ مسئلہ طلق قرآن میں جو زیادتیاں اس شخص سے سرز وہوئی ہیں ان کی وجہ سے اپنی جماعت کی طرف اس شخص کے انتخاب کوکوئی پیندئییں کرتا' حالا تکہ بیدقصہ کچھا بن آئی دواد کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اہل علم جانتے ہیں کہ ایک پڑا طبقہ علاء کا ایسا گذرا ہے جوفر وعاً اہل السنت والجماعت کے چاروں ائمہ میں سے کسی امام کا مقلد نہ تھا۔ لیکن اعتقاد آغیر ٹی عقا کدر کھتا تھا مشلاً معتزلی' یا کرائ یا جھمی وغیرہ ہوتا تھا خصوصاً حنی فد بہ کی تاریخ میں تو اس کی بہت ی معتزلی' یا کرائ گئی ہیں۔ ا

ا مام ابوصنیفه رحمة الشعلیه کی فقه اور اجتهاد کی اطافت اور اس کی گرائیاں عموماً ذیبی الوگول کو ان کی طرف مائل کرتی ہیں لیکن ذہانت کے یا عقلیت کہیں اس کے غلط استعمال کا کوئی شکار ہوگیا ' تو یہی عقلیت اس کے لئے مصیبت بن جاتی ہے وہ عوام کوسنہا اور بدعقلوں کی جماعت قرار دے لئے

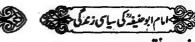


بہر حال میرا نیال ہے کہ گوچار پانچے سوسال کے اس طویل عرصے میں دوسروں کا بھی عباسی حکومت میں قاضی القصنا ہ کے عہدے پر تقر رہوا ہے لیکن غالب اکثریت ان بی لوگوں کی تھی جو امام الوحنیفہ کے تفقہ واجتہا دے خصوصی تعلق رکھتے تھے خواہ صراحة اپنے آپ کو حنی نہ کہتے ہوں الیافعی نے اس جری کے حوادث و دا قعات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

'' خلیفہ مقدر باللہ کے زمانہ میں شافعی عالم ابوعلی بن خیران کے سامنے بغداد کے تضا کا عہدہ پیش کیا گیا 'لیکن انہوں نے انکار کیا۔'' آگے بعض دوسرے واقعات کا تذکرہ کرنے کے بعد ابن خیران کا بی نظرہ بھی

الله كراية عقائد من جدت بداكرنا جابتا بيكن "فيبي حقائق" ، جعش وحواس كے صدود سے فارج بين ان كوجائ كي فطرى داه نوت ووقى ب مح علم الى باب من ان ى الوكول كابا في ربتا ب جودی ونبوت کے عطا کئے ہوئے معلومات کو بغیر کی ترمیم واضا فدواصلاح کے مان لیتے ہیں عقلیت صادقہ کا یمی تقاضا ہے ای لئے کہاجا تاہے کہ 'عقائد' کے باب میں جا ہے کہ آ دی وین العجائز (ایعنی بور حیول کے دین پررے بعنی من وعن وقی و نبوت سے جو کھمطوم ہوا ہے اس کوتلیم کرے وام کی راہ ے مث کر ذہب کے اساس حقائق جن کاعمو ماغیب سے تعلق ہوتا ہے جوان کو عظی خراد پرتر اش خراش كرك مانة بي قرآن جيد فان ى لوكول كمتعلق فرمايا كدالا انهم هم السفهاء (ليني بد عقل وبدوتوف وقل لوگ بیل جوان مسائل بی این آب کوعوام کی سطح برر کھنے سے محبراتے بیل) ببرحال سلامت روی فداکی دین ب برز ماشش عقلیت کا غلط استعال کیا عمیا ب یکی اوگ علی زعدگی یں حنی ہونے کے باد جودعقا کد یس معتزل وغیرہ ہوجاتے تنے علامہ کور ی نے بچ کعاہے کہ امام الو صنيفه اوران كے تلاقده واشدين كوارياب روايات في جوبدنام كيا بـ اسبدنا مي مس مجمله دوسرے وجوہ کے ان عقلیت زوہ حفیوں کے وجود کو بھی وظل ہے انہوں نے ایک عربی شعر بھی ای موقعہ پر استعال كيا يك كراه وفي كر عاور يكر اكوني جائ قاضى احد بن اني دواد بعي مير عنيال عن ان على لوگوں میں ہیں صولی کی جو چوخطیب نے اپنی تاریخ میں ان کے متعلق نقل کی ہے اس سے بھی میں معلوم ہوتا ہے کہ بیشخص عملاً اور فروعاً حقی صلک بی کا پابند تھا اور یکی دوسرے اسباب و وجوہ ایسے ہیں جن ے اس دعویٰ کی تا ئید ہوتی ہے انشاء اللہ كتاب قدوين فقه ميں اس پر فصل بحث كى جائے گی۔ ١٢





شافعى نِقل كياب كه:

ھذ الامولم یکن فیناوانما کان قضا کا عبدہ ہم لوگوں یم بھی نہیں رہا بلکہ یہ فی اصحاب ابی حنیفہ رحمہ تو امام اپومنیفہ کے مائے والوں یم رہا

الله تعالىٰ.(٢٨٠ ج٢)

چوقی صدی کے آغازتک کی پیملی ہوئی شہادت ایک شافتی عالم کی ہے کہ قضا کا محکہ عہاسیوں کے عہد حکومت میں حفیوں ہی کے قیضے میں دہائی کے ساتھ مقریزی کے اس بیان کو بھی ملا لیجئے جس کا بڑی تفصیل سے اس نے ذکر کیا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس ہے ہم کی میں مشہور شافعی عالم ابو حامد اسٹرا کئی کی کوشش سے خلیفہ قادر باللہ نے حفی قاضی الا مجمد بن الا کفائی کی جگہ ایک شافعی عالم احمد بن مجمد مازری کا قاضی القصاة کے عہد ب پر تقرر کر دیا یہ ایسا واقعہ تھا کہ شرصر ف بغداد بلکہ سارے مشرقی علاقے جوعہاسیوں کے زیر افتد او تھے۔ ان میں بلچل کچ گئی۔ آخر نیٹا پور سے قاضی ابوالعلاء صاعد بن مجمد بغداد آئے طول طویل جھروں کے بعد خلیفہ کوشافتی قاضی کے عزل پر اور ان کی جگہ بغداد آئے طول طویل جھروں کے بعد خلیفہ کوشافتی قاضی کے عزل پر اور ان کی جگہ لئے شائع ہوا تھا یہ طام کر تے ہوئے کہ بعض غلط فہیوں اور بدا ندیشوں کی درا ثدازیوں کی درا ثدازیوں کی دجہ سے یہ غلط انتخاب عمل میں آیا۔ لیکن۔

اب خلافت کی طرف سے یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ امیر المونین اپنے
گذشتہ اسلاف کی روش پر حنفیوں کے ساتھ جو ترجیحی سلوک قضاء القضاء
کے سلسلہ جس کیا جاتا تھا ای کوآئندہ جاری رکھیں گے اور آئندہ احناف
بی کا اس عہدے پر تقر رجوا کرے گا' المازری کو ای بنیاد پر معزول کیا
جاتا ہے اور جس کا یہ حق ہے ای کو واپس ولا یا جاتا ہے جیسا کہ جمیشہ سے
دستور چلا آتا ہے۔

اعلان کیا جاتا ہے کہ حنفیوں کے احترام واعزاز کا خیال حکومت جیسے اب تک کرتی چلی آئی ہے آئے سندہ بھی کرتی رہے گی (ص ۱۸امقریزی جلدم)



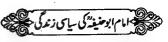
ماوراى مم كى باتول برخلافت كافرمان مشمل تفا-

بہر حال چوقی صدی ہجری تقریباً جس وقت ختم ہور ہی تقی عبای حکومت نے ' ' نقد حنی '' کے علیاء سے اپنے عہد قدیم کی گویا یہ تجدید کی تقی اور اس سے حنی علیاء کے اقتدار کا بھی اندازہ ہوتا ہے کہ جو حکومت پر انہوں نے حاصل کرلیا تھا۔ آپ نے دیکھا کہ ایک تقر رجوعلیاء احناف کے منشاء کے خلاف ہوا تھا۔ اس نے مشرق سے مغرب تک ملک میں بلچل بیدا کر دی اور فتنداس وقت تک فرونہ ہو سکا' جب تک کہ حکومت اپنی غلطی کے بعد اس غلطی کی اصلاح پر آ مادہ نہ ہوئی۔

ج تو یہ ہے کہ حفی مورخین کا یہ بیان اگر صحیح ہے اور جس سند سے موفق نے یہ روایت درج کی ہے اس میں کوئی غیر معتبر آ دمی بھی نہیں ہے بینی مامون الرشید ہارون کے زمانے میں جب مروکا والی تھا اور قاضی خالد بن میج وہاں کے قاضی خطیقہ خود قاضی خالد کی بیروایت ہے کہ ایک مقدمہ میں بجائے امام ابو صنیفہ کے قول کے میں نے قاضی ابو یوسف کے قول کے میں ارشید کو معلوم ہوئی تو اس نے جھے ہوایت کی کہ:

''مسئلہ میں جب تک ابو حنیفہ کا قول موجود ہو فیصلہ ای کے مطابق کیا کرو اوراس سے ہرگز تجاوز نہ کرو۔ (ص ۱۵۹ج۲)

آپ دی کیورہ ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے تفقہ و اجتہاد کی قدر و منزلت عباسیوں کے ابتدائی خلفاء کے قلوب میں جب اس حد تک قائم ہو چکی تھی کہ خود ان کے شاگر دابو بوسف کے قول تک کو اختیار کرنے سے منع کیا جاتا تھا۔ جب تک امام کا قول موجود ہو ای پر قیاس کرنا جا ہے کہ دوسر سے علماء اور فقہا کے آراء اور فقاوی کے لیے کیا مختجاتش دہی ہوگی اور جیسا کہ میں نے عرض کیا آ کندہ بیرنگ روز پروز پختہ تر ہوتا چلا کیا تو عباسیوں کی حکومت میں بحثیت قاضی ہونے کے دوسروں کے داخل ہونے کی صورت تی کیا یا تی رہی ہوگی۔ اللہ یک خود علماء احناف ہی ان کے تقرر پر جب بھی راضی ہوجاتے تی کیا یا تی رہی ہوگی۔ اللہ یک خود علماء احناف ہی ان کے تقرر پر جب بھی راضی ہوجاتے تھے تو تبھی بھی دوسروں کو بھی موقعہ مل جاتا تھا۔ مازری کے قصے میں فتہ دراصل اٹھا تی تھے تو تبھی بھی دوسروں کو بھی موقعہ مل جاتا تھا۔ مازری کے قصے میں فتہ دراصل اٹھا تی



اس کئے تھا کہ بقول مقریزی۔

اجیب الیه بغیر رضا لینی مازری کے تقرر کوقادر باللہ نے قاضی اکفائی الاکفانی (ص۵م) ا

نہ صرف اس فقرے سے بلکہ دوسرے معلوم ات سے بھی یبی معلوم ہوتا ہے کہ درمیان میں بھی جھی عملی القضاۃ کی درمیان میں بھی جھی غیر حنی قضاۃ کا تقرر ہو بھی جاتا تھا تو اس میں حنی قاضی القضاۃ کی رائے ضرور شریک ہوتی تھی۔

بہرحال بات بہت طویل ہوگی۔ ہیں یہ کہنا چاہتا تھا کہ اہام ابوصنیفہ نے جو پچھ

سوچ کروضع قوا نین کی مجلس بنائی تھی اور جن لوگوں کوا پی صحبت ہیں رکھ کر تیار کیا تھا اہام

کی للہیت اور صادق نیت کا بیاثر تھا کہ خدا نے ان کواس ہیں بھی کا میاب کیا کہ ان کی

مجلس کے وضع کر دہ قوا نین کے مجموعہ نے حکومت کے باضابطہ آئین کی حیثیت حاصل کر

لی اور بنی امیہ کے خلفاء کی بے تمیزیوں کی وجہ سے شریعت اسلامی کے مطابق زندگی بسر

کرنے کی نعمت سے بتدریج مسلمان جو محروم ہوتے چلے جارہے تھا ہام کوخدانے اس

میں کا میابی نصیب کی کہ ان پر حکومت نے اس قانون کو نافذ کر دیا جو اپنے خصوصیات کی

میں کا میابی نصیب کی کہ ان پر حکومت نے اس قانون کو نافذ کر دیا جو اپنے خصوصیات کی

میں کا میابی نصیب کی کہ ان پر حکومت نے اس قانون کو نافذ کر دیا جو اس کی خصوصیات کی

میں کا جو نظری سینے اہام میں تھا اس کی بدولت نصر ف ابتدائی زمانے میں بلکہ بعد کو بھی

تر اش کا جو فطری سینے اہام میں تھا اس کی بدولت نصر ف ابتدائی زمانے میں بلکہ بعد کو بھی

اس قانون کے نفاذ وانطباق کے لئے حکومت کو عموماً الی ہستیاں ملتی رہیں جن میں سب

کے متعلق تو نہیں کہا جا سکنا لیکن اکثریت ان بی لوگوں کی تھی جو امام ابو صنیفہ کی ڈھا کی

ہوئی سیر توں کی زمانہ دراز تک نمائندگی کرتے رہے۔

میرامطلب یہ ہے کہ قاضی القصاۃ کے اس عہدے پر جو حکومت کا اہم ترین شعبہ
بن گیا تھا اس پر امام ابو حنیفہ کے براہ راست ساختہ پر داختہ تلاندہ کے بعد جن لوگوں کا
تقر رجوتا رہا۔ ان کے متعلق بیکلی دعویٰ تو غلط ہوگا کہ سب کی سیر تیں معیاری نہیں نہ میہ عقلا ہی جائز ہوسکتا ہے اور نہ واقعات ہی ہے اس کر تائید ہوتی ہے کی اور قوم کی تاریخ ہوتی ہی جائز ہوسکتا ہے اور نہ واقعات ہی ہے اس کر تائید ہوتی ہے کی اور قوم کی تاریخ ہوتی



توممکن تھا کداس میں واقعات کے چھیانے کی کوشش بھی کی جاتی بلکہ میرا خیال توبیہ كربهتى قومول في ارخ كوشايداى خيال كرا يحواقعات كرماتها فراد قوم کے برے حالات کا بھی تذکرہ کرنا پڑتا ہاس گئے سرے سے انہوں نے تاریخ کے قصے بی کوختم کر دیا شایدان کے لئے غالبًا ای وجہ سے بیآ سان ہو گیا ہے کہ اینے مكذرے ہوئے بزرگوں كوجو جي ميں آئے مان ليس فرشته مان ليس و بوتا مان ليس يا ان ہے بھی زیادہ بری چزیں مان لیں کیکن مسلمانوں نے تاریخ بنائی نہیں ہے بلکہ جو واقعات گذرے ہیں'انہیں قلم بند کرایا ہے'آپ دیکھے نضاۃ بی کا قصہ ہے۔

ظابر ب كدير عبده بى ال فتم كا تفاجس بس الل علم كرسواخصوصاً امام ابوحنيف كي کوشش کے بعد دوسرے کا داخلے ممکن ہی نہ تھا۔لیکن مسلمانوں نے محض اس لئے کہ علاء كے طبقد سے جونكدان كاتعلق باس لئے بينيس كيا ہے كواچھوں كى اچھائيوا ، كے ساتھ بروں کی برائیوں کے ذکر کونظر انداز کردیا ہو۔آپ ان قضاۃ کی تاریخ اٹھا کر بڑھیے۔ ان میں آپ کو برطرح کے لوگ نظر آئیں سے۔ یمی آل ابن ابی الثوارب یا آل وامغانی کے تفاۃ ہیں۔ان میں جہال اعظم معاری تفاۃ گذرے ہیں ان بی کے ساتھ اسلامی مورخین جمیں سے بھی ساتے ہیں کہ آل ابن الی الشوارت کے مشہور قاضی محمد بن حسن بن عبدالله التوفى ٢٥٤ جرى ان مل جهال بيخوبيال تمس كديو ي اورجواد تق و بين ان كې زندگى كاايك بېلوپه بھى تماكه:

کان قبیح الذکر فیما یتولاه جمعبدے کی دُمدداری ان کے بیردکی جاتی من الاعمال منسوباً الى محمى اس عن ان كا ذكر يرائى ك ماته لوگ الاستر شاء على الاحكام كرتے تھائے كام ي رشوت خوارى اور على والعمل فيها بمالا يحوز وقد شي ناروا باتون كابيارتكاب كرت تصاورب بات ان کے متعلق عام طور پر چھلی ہو کی ہے۔

شاع ذلك عند الخطيب

اور جیے اس خاندان کے بعض افراد کا بیرحال تھا ای طرح عبای قاضوں کے



دوسرے خانوادے الدامغانی کے ایک بزرگ جن کا نام حسین بن احمد الدامغانی تھا موے میں دفات ہوئی ہے۔ ان کے حالات میں مجمی لکھے ہیں:

لم یکن محمود السیرة فی ایخ فیملول پی ان کا کردار قائل تریف نہ حکمه. (جواهر مغیه نما۔

ص۲۰۸ ج۱)

قاضیوں کی کروری کروار کی بھی عام تعییراس زیانے بی تھی جس ہے اشارہ وی رشوت ستانی وغیرہ کی طرف کیا جا تھا۔ لیکن ای کے ساتھ بلاخوف تردید یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ بھر اللہ اکثریت زیانہ درانہ تک ان بی لوگوں کی ربی جوتی الوسع اپنے قدیم اسلاف کی روایتوں کوزیرہ کئے ہوئے تھے اور بھی بیس کہ تھنا ہے سلسلے بیں ایام ایوصنیفہ اور ان کے تلانہ ہون تا گردوں کی سیرت کی پیروی کی جاتی تھی جنہیں ایام نے اپنی محبت میں رکھ کر بنایا تھا بلکہ ایک طبقہ فنی نقبها کا ہر زمانہ میں پایا گیا ہے جو ایام کے نقش قدم پر باوجود اصرار شدید کے حکومت کی طلازمت سے کارہ رہا اور گریز کرتا رہا۔ امام کے شاگردوں کے حالات کا تذکرہ تو محتفظ میشیتوں سے گذر چکا ہے۔ جی چاہتا ہے کہ بہتا ہے کہ بہتا ہے کہ بہتا ہے کہ دول۔

میں نے کہا تھا کہ امام کے تلافہ ہیں جن لوگوں نے قضا کا عہدہ قبول کرلیا تھا۔
ان میں بعض حضرات تو ایسے تھے جو حکومت کی تنخواہ اور دادود ہش کے لینے سے انکارٹہیں
کرتے تھے۔ ابن جوزی نے ۲۵۸ ہجری کے واقعات کے سلسلہ میں حفی قاضی احمد بن
بدیل کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ معتصم کے مشہور ترکی جزل بغا کے
بیٹے مویٰ بن بغا کا ایک مقدمہ مروش کی جا کداد کے متعلق دائر تھا۔ مقدمہ تو خیرطویل
ہے خلاصہ بیہ ہے کہ موئ بن بغا کے سکریٹری عبیداللہ بن سلیمان بیان کرتے تھے کہ موئ
ایک جا کداد کے لینے کا خواہش مند تھا۔ جس میں کسی یتیم کا بھی حصہ تھا قاضی ابن بدیل کو
میں نے لاکھ آبادہ کیا کہ موئ کی جلالت قدر کا خیال کر کے بیتیم کے معاملہ میں تھوڑی چشم





یوثی سے کام لیں لیکن وہ کسی طرح راضی نہیں ہوئے تب میں نے جھنجملا کرکہا کہ قاضی کچھ سجھ بھی رہے ہو۔معاملہ کس کا ہے؟ انه موسی بن بقا (لیمی موکی بن بنا کا معاملہ ہے) کیکن سننے کے ساتھ قاضی کی زبان سے نکلا کداعزک الله اند تبارک و تعالیٰ (خدا تیری عزت کو قائم رکھا دھ مجی تو اللہ تیارک وتعالی کامعالمہ ہے)عبید اللہ کا بیان ہے کہ شرم سے میری گردن جمک گئی اور میں نے جب مولیٰ کے سامنے قامنی کے اس فقرے کو د ہرایا تو وہ بھی اس درجہ متاثر ہوا کہ'' انہ تبارک وتعالیٰ'' کے الفاظ کو بار بار دہرا تا تھا اور روتا جاتا تھا۔ پھراس نے قاضی صاحب کہ کہلا بھیجا کہ آپ کوجس چیز کی بھی ضرورت ہو بے تکلف طلب کرلیا سیجئے۔ جواب میں کہلا بھیجا کہ میری مقررہ تنخواہ رکی ہوئی ہے بس اس كسوااور جمي كونيس مايد- (المظم ص ٩ ج٥)

اور به قصدتو ایک ایسے قاضی کا تھا جو تخواہ لے کر کام کرتے تھے میں نے ذکر کیا تھا کہ امام کے براہ راست شا گردوں میں قاضی قاسم بن معن بھی میں جوقضا کی خدمت حبة للدبغيركس معاوضه كاعجام دية تعلين قصدان عى برختم نبيس موكيا تعابعدكو بمي حنی فقہاء میں ایس مٹالیں پیدا ہوتی رہی ہیں ابن جوزی بی نے قاضی حسن بن عبداللہ جن کی وفات سے ۳۸ ہجری میں ہوئی ہے بیٹی چوتمی صدی ہجری کے عالم ہیں ان کے والدجوى تع بنرادنام تعامسلمان مونے كے بعد عبدالله نام ركه ليا تھا، ببرحال ابن جوزی کا بیان ہے کہ درس اور تضا دونوں خدمتیں انجام دیتے تھے لیکن قطعاً حکومت سے تهی اس کامعادضه ندلیا'ان کا قاعده تھا کرروزانددی ورق کی کتابت کر لیتے تھے جس ے روز انددس درم ان کول جاتے تھے جوان کی گذر کے لئے کافی ہوجاتا تھا دستور تھا کہ يهل يدن ورق لكي ليت تب قضا اور تدريس كى خدمت كے لئے كرسے باہر نكتے (ص٩٥ ج ينتظم)

اور یہ مثالیں تو ان لوگوں کی تھیں جنہوں نے قضا کی خدمت قبول کر لی تھی لیکن ک آپ ما ، احناف ے طبقات کی تمامیں پڑھے مشکل بی سے کوئی زمانداییا ملے کا جس

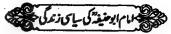


یں آ پ کوایسے علاء نظر ندآ کیں جن کو ملازمت کے قبول کرنے پر حکومت مجبور کرتی رہی لئین امام کے نقش قدم کی پیروی کرتے ہوئے کی طرح آ مادہ نہ ہوئے ابتدائی صدیوں میں تو خیرا سے ہزرگوں کی کثرت ہے۔ لیکن پانچ یں صدی تک کے عالم محمد ہن موی کے حال میں ابن جوزی نے لکھا ہے کہ اپنے وقت میں حنفی ند جب کی ریاست ان ہی پر فتم ہوتی تھی حکومت نے لاکھ چاہا کہ کمی طرح قضا کے عہدے قبول کرلیں لیکن رامنی نہ ہوئے۔ (ص۲۲۷)

حکومت عباسیہ کومتا ٹر کرنے ہیں امام رحمۃ اللہ علیہ کی کوششیں کس صد تک بار آور ہوئیں اس وقت تک محض اس کی تفصیل میں وقت صرف ہوگیا پھر بھی بہت ی چیزوں کے فقط اجمالی تذکرے پر قناعت کرنی پڑی خصوصاً اس حکومت کے بعض ممتاز قاضوں کے حالات تفصیل کے طالب تھے۔لیکن کتاب اپنے مقررہ پیانے سے یوں بی زیادہ بڑھ چکی ہے مجبوراً اللم کہ روکنا پڑا۔

ا جھر ہن موی کے حال ہیں ابن جوزی نے یہ ججب بات کعی ہے کہ باو جود یکہ ختی فقہاء کے کہ جہد ہیں ہیں موی کے حال ہیں ابن جوزی نے یہ ججب بات کعی ہے کہ باوجود یکہ ختی فقہاء کے کی طبقات دخنے ہیں بہترین کتاب ہے ان ہی کے شاگرہ ہیں کین نماز کے متعلق لکھا ہے کہ ایک عنبی امام کے پیچے پڑھا کرتے تھے بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ قصد آای کو انہوں نے اپنا امام بنایا تھا۔ اس سلسلہ میں یعنی حکومت ہے احداد کے نہ لینے ہیں بعضوں کا غلو کس حد تک پہنچا ہوا تھا مشہور ختی امام ابوالحن الکر فی کا درد ناک قصہ ہے بغداد ہیں حقی فقہ کے اپنے ذمانے ہیں سب سے بڑے مدر و مفتی ہے حکومت کی ملازمت ہے گریز کرتے رہے۔ آخر عمر ہیں فالح کا حملہ ہوا افلاس کی وجہ سے جیسا کہ چا ہے تفاعلاج ممکن نہ ہوا ان کے بعض شاگر دوں نے حلب کے بادشاہ سیف الدولہ کو کھی بیجا کہ اتنا برا عالم مفلس کی وجہ سے اپناعلاج بھی نہیں کر اسکا۔ ای وقت دس بڑا دردم سیف الدولہ کے دوانہ کے دوانہ کے دوانہ کے دوانہ کے بینے کی طرح الکر فی کو اس کی نجر ہوگئی کہ لوگوں نے سیف الدولہ سے میرے لئے اماد المطلب کی ہے کہا کہا کہ کو اس کی نجر ہوگئی کہ لوگوں نے سیف الدولہ سے میرے لئے اماد المول کی ہے میں کہ دولی ہے تھی عطا کیا ہے اماد دولہ کی ہے کہا تھا کہ ہو چکا تھا فدانے اماد دولہ کی ہے تیں کہ دو ہیں بینے نے در تی جس داہ و چکا تھا فدانے سیف الدولہ کے احمان سے ان کو بجائیا۔ ۱۱





دو*سری حکومتو*ں کی عدالتوں پر فقہ حنفی کا اثر

اب آخریں بیرہتا کر کہ حکومت عباسیہ کی اثر پذیری کے بعد دوسری حکومتوں پر امام کی جدوجید کا بالواسلہ کیا اثر پڑا۔اس کتاب کوشتم کردیتا ہوں۔

واقعہ یہ ہے کہ تھیک ان عی دنوں میں جب ہارون الرشید کے ساہنے اس کے سوا
کوئی چارہ نہیں روگیا تھا کہ دولت عباسیہ کے کا کم عدل وقضا کی باگ بالکلیہ قاضی الو
یوسف کے ہر دکروئ جیسا کہ معلوم ہو چکا 'بالآ خربی اس کو کرنا بھی پڑا عباسیوں کے
اس اقدام کود کھے کرجیسا کہ المقریزی نے تکھا ہے اسلام کی مغربی حکومت بعنی بنی امید کی
اندلس میں جو حکومت قائم تھی اس حکومت نے بجائے امام الوطنیفہ کے حضرت امام مالک
کا یک شاگر دجن کا نام کی بن میکی معمودی تھا۔ ان بی کو بلا کرا پی حکومت کے عدلیہ کو
ان کے ہر دکر دیا۔ المقریزی کے بی الفاظ کا ترجمہ ہے کہ:

" ہارون الرشید مندارائے خلافت ہوا اور قاضی ابع یوسف یعقوب بن ابراہیم جوام ابع منیفہ کے تلاخہ وہل سے تضان کے حوالہ ہارون نے قضا کا محکہ کر دیا یہ ملے ہجری کا واقعہ ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عراق خراسان شام معر میں " قاضیوں کا تقرر ابع یوسف کی رائے کے ساتھ وابستہ ہوگیاان تمام معر میں " قاضی مقرر ہوسکا تھا جس کے تقرر کی منظوری قاضی ابع یوسف دیتے تھے ای طرح اندلس میں الکم الرتضیٰ بن ہشام بن عبدالرحمٰن بن معاویہ بن ہشام بن عبدالملک بن مروان اپنے باپ کے بعد تخت محکومت پر شمکن ہوا اور اپنا لقب اس نے معصوصی تعلقات قائم کئے کیا نے جم میں کی بن کی بن کیر الاندلی سے خصوصی تعلقات قائم کئے کیا نے جم میں کئی بن کیر الاندلی سے خصوصی تعلقات قائم کئے کیا نے جم کیا تی کے پھر (امام مالک کے تلافہ و) وہب اور ابن القاسم وغیرہ سے بھی اس نے علم کا بہت پواسر مایہ حاصل کیا تھا (تعلیم کے ان مراحل کو طے کر نے

المارادمنية كالمان مل المنظمة المارد مل المنظمة المارد المنطقة المارد مل المنطقة المارد المنطقة المنطق

کے بعد یکی) اندنس واپس ہوئے اور (بی امیدی اس مغربی کومت) میں ایسا اقتدار ان کو حاصل ہوا' جو آج تک کی دوسرے کو نصیب نہ ہوا تھا۔ حکومت اور عوام دونوں ہی کا مرکز ومرجع ' الجاد ماوی کی کی کا درواز ہ تھا' سارے اختیارات ان ہی کودے دیئے گئے تھے اندنس میں کوئی قاضی ان کی منظوری کے بغیر مقرر نہیں ہوسکی تھا۔ (ص ۱۸ امقریزی جلدم)

جس كا مطلب يرى جواكداندلسكى اموى حكومت جيسے تمام دوسرے معاملات میں عباسیوں کو دیکھتی رہتی تھی اور مشرق کی اس حکومت کواس نے اپنے لئے نمونہ بنار کھا تھا قضااور عدالت کے باب میں بھی اس کو وہی کرنا پڑا'جس کا فیصلہ عباس حکومت کر چکی تقی-ای لئے اندلس کے اس انقلاب کو بھی میں امام ابوطنیفدر حمة الله علیه کی کوششوں کا بالواسطة نتيجه قرارويتا بمون اورخواه اسيخوش اعتقادي كيون نة مجما جائي كين ميراخيال ے کہ امام ابو صنیفہ کے اثر اور زور کوعراق اور اس کے زیر اثر ممالک میں تو ڑنے کے لئے عبای تحمرانو ن خصوصاً ابد جعفر منصور نے امام مالک کو بغداد لا کر جو کھڑا کرنا جا ہا تھا جس كالفيل گذر چكى ليكن جب بهى امام كے سامنے يہ تجويز پيش كى گئے۔ آپ س چكے كه ا مام دارالبحرت نے صاف لفتوں میں اٹکار فرما دیا ابوجعفر سے بھی یہی کہا اور کہا جاتا ہے کہ ہارون کو بھی آپ نے خشک جواب دے کر مایوس کردیا تھا۔ میرایداحساس ہے کہ قدرت كى طرف سے اى اخلاص اور للبيت كا صلة حضرت امام مالك كواس شكل ميس ملاكم ان سے دور بہت دورالی حکومت جو پورپ میں قائم تھی اس نے امام مالک کی فقہ کواپی حکومت کے آئین کی حیثیت سے تعلیم کرلیا اور اس کوایے ممالک محروسہ من نافذ کرویا۔ يرسوال كهاندلى حكومت عن امام ما لك كي نقد كوجو حيثيت حاصل مو كي اس عن خودامام کوبھی کی حیثیت سے دخل تھا؟ ایک دلچیپ سوال سے اتی بات توضیح ہے کہ جج و زیارت کے سلیلے میں اندلس اور مغرب اقصیٰ کے مسلمانوں کی آ مدور فت جاز میں جاری تھی۔امام مالک اپنے عہد میں تجاز کے سب سے بڑے عالم وفقیہ ومحدث تقے قدر رَا باہر ے آنے والے لوگوں میں امام سے ملنے کی تمنار ہتی تھی خصوصاً نو جوانوں کا جوطبقہ مغربی

الماليونية كراى الماليونية كراي المنظمة الماليونية الما

علاقوں سے علاوہ جے وزیارت کے قصیل علم کا بھی شوق رکھتا تھا۔ اس کو امام مالک کے قالب جیل علم کا ایک ایسا سر چشمہ مدینہ منورہ جیل بآسانی مل جاتا تھا جس کی تلاش ہیں علاوہ جے وزیارت کے سفر کے کسی دوسر سنر کی ضرورت نہیں ہوتی تھی۔ بہی وجبھی کہ امام مالک کے حلقہ درس جیل ہمیشہ مغربی ممالک کے طلبہ کی کافی تعداد رہتی تھی۔ نقل کرنے والے امام مالک سے الیمی روایتیں نقل کرتے ہیں کہ فارغ ہونے کے بعد جب مغربی علاقے کے ان طلبہ کو آپ دخصت فرماتے تو اس وقت آپ کی زبان مبارک سے ایسے الغاظ بھی نقل جاتے ہے جن سے معلوم ہوتا تھا کہ اس مغربی عکومت کو اپنی فقہ کی سریتی پرآپ متوجہ کرنا جا ہے جن سے معلوم ہوتا تھا کہ اس مغربی عکومت کو اپنی فقہ کی سریتی پرآپ متوجہ کرنا جا ہے جیں۔ ا

خورجی یکی بن یکی معودی جو بن امیری اندلی عکومت کے ویا قاضی ابو یوسف سے ان کا بیان ہے کہ امام مالک سے وطن جانے کے لئے میں رخصت ہونے لگا تو امام سے میں نے درخواست کی کہ جھے خاص طور پر بچھ ہدایتیں دی جا کیں۔ یکی کہتے ہیں کہ میری اس درخواست پر آخری وصیت امام نے نے جھے یہی جس کا خلاصہ یہ تھا کہ:

''اللہ کی 'اللہ کے کتاب کی' مسلمانوں کے انجہ (حکر انوں) کی اور عام مسلمانوں کی بہی خوابی' اس کو اپنی زندگی کا فرض منصی قرار عام مسلمانوں کی بہی خوابی' اس کو اپنی زندگی کا فرض منصی قرار دیتا۔'' (ص ا ۳۵ الدیباج المند ہب)

بیخود کیلی کابراہ راست بیان ہے میراخیال ہے کہ امام مالک کی طرف جس آرزو کولگ منسوب کرتے ہیں خدانے جے پوری کیااس آرزو کی جھلک امام کی اس وصیت میں بھی نظر آتی ہے آخرامام ابوطنیفہ بھی اس کے سوااور کیا چاہتے تھے بہی کہ مسلمانوں کی محکمت کرے امام مالک مکومت مسلمانوں کی کتاب (قرآن) کی مرضی کے مطابق حکومت کرے امام مالک نے بھی مذکورہ بالا الفاظ ہے ای خواہش کا تواظہار کیا ہے۔

ا تیور پاشامعمری کامقالہ فقہ اسلامی کی تاریخ پرعر بی زبان میں اگر چہ ایک مختفری کتاب ہے مگرمعلو مات اس کے فیتی ہیں اس مقالہ میں بھی امام ما لک کی طرف اس قتم کے الفاظ منسوب کئے مجھے ہیں۔ ۱۲



حاصل كلام

بہر حال کھے بھی ہو کوفہ میں امام نے جس نصب العین کو بیش نظر رکھ کر کام کرنا شروع کیا تھا کی نہ کی طرح پہلے مشرق اور مشرق کے بعد مغرب کے مسلمانوں کی زندگی اس وستوراور آئین کے بیچے آگی فرق مغرب اور مشرق میں اگر چھے ہوا تو بھی کہ مشرق ممالک میں اسلامی شریعت کی حقی تشریح نافذ ہوئی اور مغربی علاقوں میں امام مالک کے نظر نظر کوشن قبول حاصل ہوا۔ اصل مقصد دونوں حال میں حاصل ہوگیا۔ یعن تحرانوں اور ان کے وزراء وامراء کے ذاتی خیالات وجذبات کی پابندیوں سے نکل کرمسلمانوں کو اسے دین کے تحت آئین ذکر گی بسر کرنے کاموقد شرکیا۔

اور ستلداسلام کی ان جی دنوں مرکزی حکومتوں یا خلافتوں کی حد تک محد و دندرہا کہ کومتوں کے ساتھ ان کے ذیرا ٹریان سے آزاد ہوکر دنیا کے فلف حصوں میں جو حکومتیں قائم ہوتی رہیں یا ان دونوں مرکزی سلطتوں کے زوال کے بعد مسلمانوں نے کومتیں قائم ہوتی رہیں یا ان دونوں مرکزی سلطتوں کے زوال کے بعد مسلمانوں نے کومتوں کے سامنے حکرانی کے معیاری نمو نے مشرقی اور مغربی خلافت کے طور طریقے تھے چونکہ دونوں خلافت کے طور طریقے تھے چونکہ دونوں خلافتوں میں عدلیہ کا حکمہ بالکلیہ علا و دین کے ہردکر دیا کیا تھا۔ اس لئے آئدہ ہر حکومت کو بھی کرنا پر ااور کو حکومتیں بدتی رہیں انتقاب پر انتقاب بر یا ہوتے رہے۔ لیکن امام ابو حذیفہ کو جو کا میائی اپنے نصب العین کی جیل میں ہوئی تھی یقین مائے کہ آخر وقت تک بھی دنیا کی سیاست کی امامت وقیادت مسلمانوں کے ہاتھ سے مغربی اقوام کے جب بھی خلی فہیں ہوئی تھی گربر بھی دستورا سے پورے افتدار واختیار کے ساتھ جاری رہا اس معاملہ میں امام ابو حذیفہ کا وجود انتا نمایاں اور روثن تھا کہ جب معربر ایک فیرس حکومت یعنی فاطمیوں یا عبیدیوں کا افتدار قائم ہوا تو کو اہل سنت کے انکہ کی نشرکواس نے شائم بھی نو کو اس نے ساتھ میں رہے گا اس نشکہ کی سے باتھ میں رہے گا اس

الماليومنية ك ساك المنطقة الماليومنية ك ساك المنطقة الماليومنية ك ساك المنطقة الماليومنية كالمنطقة المنطقة الم

مروجه دستور کے مانے اور نافذ کرنے پراس کو بھی مجبور ہونا پڑا 'بلکہ ایک دل چپ لطیفہ
اس حکومت کا بیہ ہے کہ معری فاطمیوں کا پہلا حکم ال المعز الدین الله سے مقابلہ کرتے
ہوئے ایک قاضی بھی معز کے ساتھ آیا تھا جس کا خدا جانے اصلی نام کیا تھا۔ لیکن بعد کو وہ
ابو حنیفہ نتمان ہی کے نام سے مشہور ہوا 'گویا جیسے عہاسی حکومت کے آئی شجبے کی بنیاد
میں امام ابو حنیفہ نتمان ہے۔ اس کی نقل اتار نے والی معری حکومت نے نام تک میں اس
کی تقلید کی 'کتے ہیں کہ پہلے فاطمیوں کا بیقاضی ماکی فقہ کا پابند تھا۔ لیکن معزی صحبت میں
اس نے امامیہ شرب اختیار کیا' لوگوں کا بیقان ہے کہ بجائے خود بواعا کم و فاضل آدی تھا'
اس نے امامیہ شرب اختیار کیا' لوگوں کا بیان ہے کہ بجائے خود بواعا کم و فاضل آدی تھا'
الل سنت کے انتمہ اجتہاد کے مقابلہ میں اس نے بھی بوی بوی خوجیم کتا ہیں کھی جس جن میں سینوں کی فقہ پر اس نے سخت تنقید میں کی تھیں (دیکھوالیا فی ص ۱۸۳ جمل ۲ واسان المی دان وغیرہ) میرے نزد یک تو امام ابو حنیفہ کی خدمات کا غیروں کی طرف سے بیملی احتراف تھا۔



اقتدار میں اس وقت بھی کی فتم کی کوئی کی نہیں ہوئی الکہ تا تاری اور ترکی قبائل پر جہاں تک میرا خیال ہے علاء کا اثر ونفوذ عربوں سے زیادہ بی قائم لرہا حکومتوں کے بدل

آج الم الومنيف كم معبد وروضه كام على بغداد على جوعظيم الثان عارت نظرآتى ب تاریخ سےمعلوم ہوتا ہے کہ برترک مسلمانوں کی یادگار ہے ابن جوزی نے اپن تاریخ میں ابن عقبل كحوالد بيقصد فقل كيام كدابتداه على الم الوصيغد كى قير برصرف ايك سائبان ى كوئى چيزهى ابن عقیل کتے ہیں ٢٣٦ جرى مى جس وقت ميرى عمر يا في سال كے قريب تى يدير سے سامنے كى بات ے کدایک ترکی امیرنے امام کی قبر کے سامنے چونے اور مجھ سے ایک عظیم مجد کی بنیا در کھی بیرتر کی امیر ج كسلسله من بغدادة يا تفا- كرشرف الملك في جوامام ك شديد عقيدت مندول من تفااس في اس قبر کی تعمر کی جواس وقت امام کے روضہ پر پایا جاتا ہے ابن عقبل کا بیان ہے کہ شرف الملک ہے پہلے ایک ترکمان امیر نے بجائے سائبان کے امام کی قبر کو مقف کر دیا۔ مجران عقیل نے ایک عجیب بات نقل كى ب يعن شرف الملك في امام كى قبر برقبه كالقير كاجب اداده كيا توسام جومجر مى أور دوسرے مکانات تھے سب گرا دیئے گئے اور بزے بڑے ماہر مہندسین (افجینئر) اور قطاعین (نتشہ مكانون كابنانے والے) حاضر كئے كئے قبى كقير كے لئے جب زيمن كھودى جانے كى توسخت زيمن كى تلاش مين سرّه الم تحد كبراني اورسوله باتحد عرض كحود دينا پرااس كعداني مين بهت ى بثريال برآ مد موكيل جو گذشته اموات کی و ہاں پر وفن تھیں امام ابو حنیفہ کی قبر کی قربت کی وجہ سے لوگ وہاں جا رسوسال سے دفن ہوتے ملے آرے تے ان بڑیوں کو کی دوری جگد لے جاکرلوگوں نے دفن کردیا ، کہتے ہیں کہای سلسله مين ايك مسلم لاش مجى برآ مد بوئى جس كى بديان باجم ايك دوسرے كے ساتھ يوست تحيين يعنى الك الكنيس موئى تعيس اوركا فورى خوشبواس في تكل ربى تقى ابن جوزى في اس كے بعد ابن عقيل کارلطیفنقل کیا ہے کرلوگوں سے میں نے کہا کہ کہیں ایا الانتھیں ہوا کہ جس کے لئے پھر یہ ہم سے قبر بنایا كيا بده اس مقام من اب موجود في ابن عقل كاخيال تفاكه بديال جويراً مد موتى تعين ان بى میں امام ابوصنیفد کی لاش بھی شریک تھی خصوصاً جومسلم ڈھانچہ کا فور کی خوشبو والا ٹکلاتھا این عقیل کے اس للیفه کی وجہ سے کافی المجل بغداد میں چی می تھی این جوزی نے اس روایت کے بعد این المجدی کی زبانی بھی ایک روایت نقل کی ہے کہ امام ابو صنیفہ کا مشہد آج کل جہاں پر ہے یہاں پر امام کے حسد کا ہونا محج نہیں ہے۔ این مبتدی نے اپنے بیان کی توجید کرتے ہوئے کہا کہ جہاں آج کل قبر تعمر کیا گیا ے دراصل قاعدہ یہ چل بڑا تھا کہ (خراسان وترک ہے) فج کے لئے براہ بغداد جولوگ لابر

الاستان من المالية الم

کے بعد بھی زیادہ تر بی ہواکہ قاضی القصاۃ کے عہدے پرجوعالم پہلے سے مقررتھا آنے والی حکومت نے بھی عمو آاس کو بحال رکھا اس سے اعدازہ کیجئے کہ صلاح الدین ابو بی جس وقت دمش کے قلعہ پر بورش کررہا تھا اور قلعہ فتح نہیں ہورہا تھا صلاح الدین نے اس عرصے میں دمش کے قاضی ابوالفعنل شہرزوری کے مکان کی طرف رخ کیا۔ صلاح الدین کود کی کرقاضی صاحب کے ہوش وحواس جاتے رہے۔ لیکن فورا صلاح الدین نے آگے بڑھ کران کو تسلی دی اور کہا کہ:

طب نفسا فالاموا موک و آپبالکل مطمئن رہے بھمآپ بی کا بھم رہے البلد بلدک. (ص۳۹۸ گااور شہرآپ بی کا شہر ہےگا۔

اليافعي جلده)

لل عرب جائے تھے تو امام ابوصنیفہ کی قبر خیال کر کے اس مقام کی زیارت کرتے تھے اور طواف کرتے تھے۔ کہ ابن تھے۔ کہ ابن تھے۔ کہ ابن تھے۔ کہ ابن عقیل ہوں یا ابن جوزی حنبل حضرات میں اور حفیوں سے چنگی لینے کی عادت آگی پر انی ہے۔ ۱۲

ا سامانی امیر بخارا کے عبد میں شہید ہوئے۔

ع جند کے جب (لینی کوئیں) میں زمانہ تک قید محس اس لئے رکھے گئے کہ ترکی خان نے لوگوں پرناجا زمحصول عائد کئے تھے ملس الائمہ نے اس محصول کے دینے سے ممس کو اجمارا کہ انکار کر دیں حکومت کی طرف سے خت سزائیں آپ کودی گئی آ خریس کویں میں قید کردیئے گئے تئے طلبہ کویں بین پر بیٹے جاتے تھے اور شمس الائمہ مرتسی کی لائے

المرابومنية كالماكان عدى المرابومنية كالماكان كالماكان المرابومنية كالماكان كالما

جیے بزرگوں کی مثالیں نا در مثالیں نہیں ہیں علاء کا ایک بڑا طبقہ ہرز مانہ میں وین وعلم کے وقار کی حفاظت میں مکنہ قربانیاں آخر وقت تک پیش کرتا رہا جس میں ہندوستان کی اسکامی حکومتوں کے قضا قرکا کافی اور معقول حصہ ہے۔

بلکہ افسوں کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ آخر زمانے میں بعض نا قابل عنوم بلک بے ضابطگیاں مسلمانوں کے مظالم قضاء افتاء ودرس امامت وخطابت واحساب وغیرہ شن جو پیدا ہو گئیں ان میں غیرع بی حکم انوں اور حکومتوں کی حد تک بڑھی ہوئی ان عقیدت مند یوں کو بھی دخل ہے جو موروثی طور پران اقوام وحما لک میں نہ جبی طبقات کے متعلق پائی جاتی تھیں اور جیسا کہ دستور ہے کہ ہر خیز حدود سے تجاوز کر جانے کے بعد شربن جاتا ہے علاء اور قضاۃ کے اقتدار کا بھی حشر یہی ہوا 'یدایک مستقل کتاب کا مضمون ہے سردست صرف اثنا اجمالی اشارہ کا تی ہے۔

اہام ابوضیفہ کے خدمات کی مندرجہ بالا روئداد کے پڑھنے کے بعد بھی خیال کرتا ہوں کہ اس زمانے میں ایک سوال دلوں میں جو یہ پیدا ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو کرہ زمین کے بڑے حصہ پر تقریباً ایک بزار سال تک حکمرانی کے جومواقع طے تو ان کی یہ حکمرانیاں کس آئیں اور دستور کی پابند تھیں؟ ان کے آئیں و دستور کا وہ وفتر کہاں ہے جس کی راہ نمائی میں مسلمان حکومت کے فرائض انجام دیتے رہے بعض اچھے پڑھے کھوں کو میں نے دیکھا ہے کہ اس سوال کے جواب میں وہ کچھ چکرا سے جاتے ہیں مسلمانوں کے کتب خانوں میں وہ ای تم کی کتابیں تلاش کرتے ہیں جسے موجودہ زمانہ کی مغربی حکومتیں آئیں و دستور کے نام سے مرتب کرتی رہتی ہیں۔ پھران کی چرت کی کی مغربی حکومتیں آئیں و دستور کے نام سے مرتب کرتی رہتی ہیں۔ پھران کی چرت کی کوئی انتہا نہیں رہتی جب کتاب تو کتاب شایداس نوعیت کے چنداورات کے پانے میں کوئی انتہا نہیں رہتی جب کتاب تو کتاب شایداس نوعیت کے چنداورات کے پانے میں کوئی انتہا نہیں رہتی جب کتاب تو کتاب شایداس نوعیت کے چنداورات کے پانے میں کوئی انتہا نہیں رہتی جب کتاب تو کتاب شایداس نوعیت کے چنداورات کے پانے میں کوئی انتہا نہیں رہتی جب کتاب تو کتاب شایداس نوعیت کے چنداورات کے پانے میں کوئی انتہا نہیں رہتی جب کتاب تو کتاب شایداس نوعیت کے چنداورات کے پانے میں جس کے چارے کا میاب نہیں ہوتے اور کچھ چیزیں اس سلسلہ میں ملتی جیں تو ایک ایک

للہ تمیں جلدوں میں جوطیع ہو چک ہے ای زمانے کے لکچروں کا یہ جموعہ ہے کتاب کے مختلف مقامات براس کا ذکر ہے کہ کتاب اس فصل تک پنچی ہے اور میں ایمی قید ہی کی سزا بقلت رہا ہوان لوگوں کے "فصیل حالات کے لئے" تدوین فقہ" کی اشاعت کا انتظار سیجیجے ہوا ا

الماليانية الماليانية المالية المالية

قوم جس کی سینکاروں حکومتیں زمین کے مختلف حصوں میں مختلف زمانوں میں قائم ہوتی رہی ہیں اس کی عظمت اور حکومتوں کی کثرت کے لخاظ سے گویا نہ ہونے کے متر ادف ہیں۔ مثلاً ہندوستان کے اکبری عہد کا آئین یا اس قبیل کی بعض چزیں۔

لیکن داقعہ یہ ہے کہ قانون سازی اور آئین طرازی کے سلسلے میں مسلمانوں نے جو کام کیا ہے دعوی کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ موجودہ زباندی قانونی حکومتوں کے آسکتی فد مات اور کتابیں ابھی مسلمانوں کی کتابوں کے حساب سے کما کیفا بہت پیچے ہیں۔ جیا کہ بتایا جاچکا کرمسلمانوں کی آئی فدمت ابتداے آخرونت تک علاء کے سرو رى اور نقه واصول فقد كے نام سے منصرف حفى علاء بلكدان كے سوا مالكيه شا فعيد حنابله وغيره في جوكام كيا باورة كين وقانون يرجوكما بيل أكسي بي، جوسر ماييضائع بوچكا ہےاں کوتو جانے دیجئے۔ کتب خانوں میں اب بھی جو پچھ موجود ہے میں تونہیں جانتا كددنيا كى كوئى قوم اتنابرا قانونى سرمايه ببلے زمانے ميس توكياكس زمانے ميس بھى پيش كرىكتى بي؟ متون شروح ، حواثى كيسواوقا كغ ونوازل ، حوادث وفاوى جن كى حيثيت مویا وہی ہے جو آج کل کی عدالتوں میں نظائر کی ہے بلکہ نظائر کی تدوین وتر تبیب کا خیال بھی کوئی تعجب نہیں کہ مسلمانوں کی ان ہی کتابوں کود کھی کر پیدا ہوا ہو بہر حال فقہ کی كابول كى ان مخلف قسمول كيسليل مين جموتى برى جوكما بين كما كا وى ان کو گن سکتا ہے ان میں بعض بعض کتابیں بچاس بچاس ساٹھ ساٹھ بلکہ ای ای سوسوخیم جلدوں برمشمل ہیں مبسوطات اور حاویات یا محیط کے نام سے جوفقہی انساکلو پیڈیا تیں مختلف اعصاء وقرون میں مدون ہوئی ہیں' کیا دنیا کی کوئی قوم اینے پاس ایسی قانونی كتابين ركفتي بين _؟

کچے بھی ہو ہوا تو یہ کام ہے صدیوں میں کیکن انصاف کا تقاضا یہی ہے واقعات اس کے شاہر ہیں کہ ان ساری قانونی اور فقہی سر گرمیوں کا ابتدائی سرچشمہ ای شخص کی ذات بابر کات تھی جس کے متعلق سمجھا جاتا ہے کہ پنجمبراسلام بھی نے



لو كان الايمان بالثريا لتناوله اگرثريا ستار عنك چرهكرايمان (زيمن) چلا کیا تو فارس (ایران) کے لوگ اس کو یالیں

رجال من فارس. (ترمذي)

كالفاظ من يش كوئي قرمائي في فاللهم ارحمه واغفرله والناو الجميع

مناظراحس مميلاني جوارالجامعة العثمانية حيدرآ باددكن